



مَجْرِبَةُ النِّعَمِ خِيَابِنِي

نَفْسُ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ

أحدث التفاسير ، وأجمعها للفكرة الإسلامية ،
ولفهم العصر الحاضر لكتاب الله

(١٠)

الطبعة الأولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حقوق الطبع محفوظة

دار المعهد الجديد للطباعة
لبنان - صبيح - تليفون : ٨٥٢٠١

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ الْحَمْدُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ①
الْكَافِرِينَ ②
الْمَلِكِ يَوْمَ الدِّينِ ③
إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ ④
اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑤
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ⑥

وَهِيَ سَبْعُ آيَاتٍ

تصدير

بسم الله الرحمن الرحيم ، والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، المبعوث رحمة للعالمين ، محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين .. وبعد : فهذا هو الجزء العاشر من تفسيري لكتاب الله ، الذي سميت به باسم « تفسير القرآن الحكيم » ؛ والذي ، كان ظهوره معجزة كبيرة ، وتوفيقاً إلهياً ، ورعاية جلية من الله ؛ وقد سرت في كتابة هذا التفسير بإطام من الله ، وعون سماوى كريم من الذات المقدسة العليا ، وكان البدء في تأليفه استجابة لنداء خفى ، وتلبية لباعث إلهي .. وسرت في طبعه بمدد من الله ، وفيض كريم من جنابه .. وعلى الرغم من العوائق والحوائل والصوارف والموانع ، كان الله معي في كل لحظة ، وكان تأييده الكريم يتخطى في الحواجز والعقبات ، وكان عونه العظيم يؤيد خطاى ، ويوفق مسعاى ، ويثبت قدماى ، في هذه السبيل المحمودة الكريمة .. وقد صدرت هذه الأجزاء العشرة في أمد قصير ، والمأمول بعون الله أن تصدر باقى أجزاء هذا التفسير في زمن يسير ، وأن تتم هذه الموسوعة الإسلامية بعنايته كما آتمنى وأرجو من الله .. وليس صدور مثل هذا التفسير بالأمر الهين اليسير ، فكتابته تأخذ جهداً كبيراً ، وتقتضى عملاً كثيراً ؛ ونشره كذلك يتطلب مالا وفيراً ؛ وليست كل هذه الأعباء مما يسهل تذليلها ، إلا بعون الله ورعايته ..

ولهذا التفسير ميزات كثيرة يكفى هنا أن أشير إلى بعضها :

١ - فأولى ميزاته أنه يربط الفكرة بالفكرة ، والمعنى بالمعنى ، والغرض بالغرض ، والموضوع بالموضوع ، دون تجزئ لمعانى القرآن الكريم ، أو تفسيك لوحده .. ونحن لا نتناول تفسير كتاب الله آية فآية ، وإنما نتناوله موضوعاً فموضوعاً ، مع تحديد لأغراض القرآن الكريم ، وإظهار لوحدة السور القرآنية ، ولأفكارها ومعانيها المتصلة المتلاحمة ..

٢ - وثاني ميزاته أن أسلوبه عصري يستطيع كل إنسان من كل طبقة أن يفهمه ، وأن يلم بمعاني القرآن الكريم دون غموض أو تعقيد أو التواء .. ومن ثم فقد حذفنا من هذا التفسير كل الاصطلاحات ليكون أقرب إلى الفهم ، وأسهل على القارىء ..

٣ - وثالث ميزاته أنه كتب ليكون مجاريا للثقافات الحديثة ومتمشيا مع مناهجها ، دون إبعاد عنها ، أو مخاضة لها ، ومن ثم فقد عرضنا لكثير من الأفكار التاريخية والاجتماعية والفكرية والروحية أثناء عرضنا لهذا التفسير ، نشرح بها كتاب الله ، ونؤيد بها معجزاته الجليلة الباهرة ..

٤ - ورابع ميزاته أنه موسوعة إسلامية كبرى تحتوي على كثير من الثقافات الإسلامية القديمة والحديثة ، وتحتوى على شرح جديد لكتاب الله ، وتلتزم الكثير من وجوه الدفاع عن دين الله وكتابه الحكيم .

٥ - وخامس ميزاته أنه كتب وفق منهج على مرسوم ، يبدو في أجزاء هذا التفسير واضحا جليا ، ويستطيع القارىء أن يتبينه بسهولة ، كما يستطيع أن يكشف عن أصول هذا المنهج الذى سرنا عليه دون عناء أو صعوبة .

٦ - وسادس ميزاته عرضه لجميع الآراء والمذاهب والأفكار ومناقشتها والموازنة بينها في كل موضوع ، وكل مناسبة .

٧ - وسابع ميزاته تحقيقه للمعجزات الإلهية التى ظهرت على أيدى الرسل والأنبياء تحقيقا علميا واضحا قريبا إلى العقل والمنطق وإلى الذوق والقلب أيضا .

٨ - وثامن ميزاته هذا التفسير ما احتوى عليه من دراسات لسور القرآن الكريم ، وبيان لمرامها ، وتحديد لأنكارها ومعانيها وموضوعاتها .. إلى ما احتوى عليه من تبين للأصول العامة التى اشتمل عليها كل ربيع من سور القرآن الحكيم ..

٩ - وتاسع ميزاته العناية بالتحقيق التاريخي والنقد العلمى ، فى هذا التفسير عناية كبيرة ..

١٠ - وعاشر ميزاته ما اشتمل عليه من دراسات جديدة عن القرآن الكريم ومعجزاته الخالدة ، مما صدر به الجزء الأول من تفسيرنا ، وبما جاء في أثناء باقي أجزائه .

١١ - والحادى عشر من ميزات هذا التفسير : إلمامه بكل ما كتب المفسرون القدامى والمعاصرون ، وبكل مادونه في تفاسيرهم ..

١٢ - والثانى عشر من ميزات هذا التفسير هو ما انفردنا به نحن انفرادا واضحا من تفسير جديد لآيات القرآن الكريم ، بحسب المعانى والافكار والموضوعات والأغراض التى اشتملت عليها ..

إلى غير ذلك من ميزات هذا التفسير ، بما لم نذكره ، وبما ندعه إلى رأى القارىء المنصف الكريم .

ونحن فى مطلع الجزء العاشر من هذا التفسير ، نضرع إلى الله عز وجل أن يوفق المسعى ، ويؤيد الخطى ، ويحقق الأمل ، ويقرب الهدف ؛ وأن يعين على إكمال هذا التفسير بفضله وكرمه . . إنه على ما يشاء قدير ، وهو ولى العالمين ، ورعايته تحيط بالخلصين المجاهدين من عبياده ، والسلام على من اتبع الهدى ، وما توفيقى إلا بالله ؟

المؤلف

(أ)

سورة الأنفال

تمهيد

سورة الأنفال من السور المدنية ، وهي ثامن سورة في المصحف الشريف ، وقد نزلت بعد سورة البقرة ، وجملة آياتها ٧٥ آية ، وفيها سبع آيات تعد مكية ، وهي الآيات ٣٠ - ٣٦ ، وسورة الأنفال تتحدث عن غنائم الحروب وكيفية توزيعها ، وعن غزوة بدر وأحداثها الكبرى ، وتدعو إلى الإيمان بالله وبرسالة محمد ، وتهكم بالشرك والمشركين ، وفيها إذن من الله عز وجل للسلبيين بالقتال حتى لا نكون فتنه ويكون الدين كله لله ، وتتحدث السورة عن الشرك والمشركين وصنيع مشركي مكة في بدر . كما تتحدث عن المنافقين وموقعهم إذاه الأحداث التي صاحبت الغزوة الكبرى - غزوة بدر - وتحذر السورة الكافرين من سوء المصير ، وتدعو إلى الاستعداد العسكري لمواجهة أعداء الإسلام والإنسانية كما تدعو إلى الحرص على السلام ، وتنظم شئون الأسرى وفدائهم ، وتنوه بصنيع المهاجرين والأنصار في نصرة الرسول ودعوة الإسلام . . إلى غير ذلك مما تناوله من موضوعات .

وكان نزل سورة الأنفال بعد غزوة بدر التي حدثت في السنة الثانية من الهجرة ، وسميت بهذا الاسم لما تنازلت من أحكام الأنفال وهي الغنائم وطق توزيعها .. وهو على أي حال اسم عجيب وضع عليها هذه السورة ، وكونه عجيباً لعدم الإلف لا غير ، إذ لم يألف الله في البليغ أن يضع اسماً مثل هذا الاسم عليها على قطعة من البلاغة ، وفصول من النثر الفنى .. وهذا هو شأن أسماء سور القرآن الكريم .. يوضع لها اسم غريب للدلالة عليها ولتعريفها به ، كالأعراف وهو القلب الذي جعل عليها على السورة السابعة ، وكالأنعام والمائدة والنساء وآل عمران والبقرة .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما في شأن هذه السورة فيما رواه عنه سعيد بن جبهر : « تلك سورة بدر » ، يريد أنها نزلت في هذا الحادث التاريخي الكبير ..

وذهب زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبير ، وعطاء بن أبي رباح ، وجابر ابن زيد وحكرمة . والحسن إلى أنها كلها مدنية ، فليس فيها أية واحدة مدنية .

وروى البزار عن ابن عباس أن آية دأبها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ، نزلت عقب إسلام عمر رضي الله عنه ، فهي مكية . وقد صحح هذا الاستثناء ابن العربي وآخرون ، قائلين (إن مناسبتها لآيات التحريض على القتال هي التي اقتضت وضعها في مكانها من هذه السورة المدنية . واستثنى مقاتل آية د وإذ يمسرك بك الذين كفروا ليشبوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ، لأن موضوعها هو ابتزاز قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم ، في الليلة التي خرج فيها من مكة مهاجراً إلى المدينة . . . فغير أن هذا الاستثناء يبدو استنباطاً من المعنى ، وهو استنباط يرد ما صح عن ابن عباس : من أن هذه الآية بعينها نزلت في المدينة ، وما تقتضيه المناسبة ولستحسنه : من تذكير الرسول صلى الله عليه وسلم بحاله مع قومه ، عند أول نصرته عليهم . . . وزاد بعضهم الآيات الخمس التالية لهذه الآية (٣٩ - ٣٥) ولكن هذا أيضاً يبدو استنباطاً من المعنى ، وهو استثناء يعوزه الدليل في رأينا ، فإن وصف هذه الآيات لحال قريش قبل الهجرة لا يعنى نزولها حينذاك ، وبخاصة أن هزيمة قريش في بدر مناسبة حسنة لتذكير الرسول صلى الله عليه وسلم بما كانوا عليه : من مكابرة في الحق ، ولجأ في الباطل (١) .

وتتلخص أحداث غزوة بدر الكبرى التي عرضت لها هذه السورة في أن المهاجرين كان الكثير منهم قد فر بدئته من فتنة قريش وترك لهم ما له ، فنمت قريش أموالاً عظيمة ، ولم يبال المسلمون بما فقدوا ، فقد آمنوا بعد ذلك على حياتهم وحربتهم في تعبدهم ، ولكنهم حقدوا على قريش وترهبوا بهم ريب الدهر حتى حلوا أن قريشا قد خرجت بتجارها إلى الشام بقودم أبوسفیان بن حرب ، وحمل الخبر إلى رسول الله فقال لهم : هذه غير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله يجعلها من نصيبكم عوضاً عن بعض ما سلبوه من أموالكم التي تركتموها مكرهين يوم هجركم . . . ولما بلغ أبوسفیان رئيس القهر بركب أرض الحجاز جعل يتحسس الأخبار خوفاً على أموال قريش التي في يديه فبلغه أن محمداً قد حشد أصحابه لذلك المعبر املهم يفتنونهم منه ، فاستأجر أبوسفیان رجلاً اسمه ضمضم بن عمرو فبعثه إلى مكة ليستنفر قريشا للدفاع عن عهدهم ، لأن محمداً قد تعرض لها ، فخرج ضمضم مصرعاً

إلى مكة .. وكان غالب أهل رسول الله بمكة كعمه العباس وعمته هانكة بنت عبد المطلب وغيرهما ممن يكتمون إسلامهم ، فخرجت هانكة بنت عبد المطلب إلى أخيها العباس وخلت به وقالت : والله يا أخي إن رأيت الليلة رؤيا ضاقت بها نفسي وأغشى على قوميك أن ينزل بهم شر منها فلا تحدث بها أحدا ، قال : وماذا رأيت ؟ قالت : رأيت راجيا أقبل على بعير له حتى وقف بالأبطح ثم صرخ بأعلى صوته : يا أهل بدر اخرجوا لمصارعكم في ثلاثة أيام ورأيت الناس قد اجتمعوا به فدخل المسجد والناس يقبونه فوقف به بعيره على ظهر الكعبة ثم صرخ الصرخة الأولى ثم وقف به بعيره على جبل أبي قبيس ، فصرخ الصرخة الأولى ثم أخذ صخرة فرماها فجعلت تهوى حتى بلغت سفح الجبل فتفتت فأتى بيت من بيوت مكة إلا دخلته ففقه منها .. فقال لها العباس إنها لرؤيا هاتني فأكنمها عن الناس .. وخرج العباس فرأى الوليد بن عتبة وكان صديقا له فذكرها له وسأله أن يكتنمها عن غيره ، فذكرها الوليد لأبيه عتبة فنفى الحديث بمكة حتى تحدثت به قريش في أندبتها وخرج العباس يطوف بالبيت فلقبه أبو جهل بن هشام فقال له : يا بني عبد المطلب أما رضيتم أن نقتبأ وجالكم حتى نقتبأ نسائكم ؟ وهذه أختك هانكة تزعم ما تزعم فسندرس بكم تلك الأيام الثلاثة فإن لم يكن شيء من ذلك نكتب عليكم كتابا أنكم أكذب أهل بيت من العرب . وشاع حديث أبي جهل وما روى به أهل البيت من سبه بيت بني هاشم فغضبوا منه ، ومضى على حديث الرؤيا تلك الأيام الثلاثة فخرج العباس يطوف بالكعبة فرأى أبا جهل خارجا يشتد في مشيته فقد سمع نداء ضمضم بن عمرو وهو يصرخ ببطل الوادي واقفا على بعيره .. وكان قد قطع أنف البعير وحول رحله وشق قميصه وهو يقول : يا معشر قريش أغشوا أموالكم إلى مع أبي سفيان فقد عرض لها محمد في أصحابه وأغشى ألا تذكروها .

فتجهز الناس مسرعين ، وتفاسمت قريش صب الحروج ، فكان بعضهم يتجهز للقتال بنفسه أو يبعث بدله رجلا بسلاحه ونفقته ؛ وخرجت قريش لم يتخلف من أنصارها أحد ورأى أمية بن خلف أن يتخلف وكان شيخا جليلا ثقيلا في بدنه ، فحضر إليه عتبة بن أبي معيط بمجمره فيها نار حتى وضعها بين يديه وقال له : تجمر يا أبا علي ، فإنما أنت من النساء فحجل منه وقام فتجهز وخرج مع الناس .. وخرج رسول الله عليه السلام لائقي عشرة ليلة خلت من رمضان من السنة الثانية للهجرة وكان أمامه رايتان سوداوان أحدهما يحملها على بن أبي طالب والأخرى يحملها

سعد بن معاذ الأنصاري ومعهم سبعون من الإبل يتعاقبون على ركبها لكل جماعة ناقة يركبها الرجل في دوره .. فسلك جيش النبي طريقه إلى مكة ، فلما توسط الطريق حمل إليه خبر خروج قريش للدفاع عن أموالهم ، فاستشار الناس وأخبرهم بمسير قريش بمحافلهم ، فتكلم أبو بكر فأجاد وأحسن وحيد القتال وبشر بال نصر عليهم ، ثم قام عمر بن الخطاب فتكلم فأجاد وأحسن ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال : يا رسول الله امض لما أراك الله فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى آخرا المدى لجهلنا معك حتى تبلغ ما تريد ، فلما له رسول الله وقال له خيرا . وعاد النبي فقال : أشيروا علي أيها الناس ، يريد بذلك الأنصار ، لأن الكثرة من المقاتلين منهم ولأنه كان يخشى ألا ترى الأنصار مؤازرته في القتال إلا إذا دحبه عدو بالمدينة ، فقال له سعد بن معاذ : والله لكانك تريدنا يا رسول الله ، قال : أجل ، قال : لقد آمنا بك وصدقتك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على أن نطيعك ونستمع إلى أمرك ، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد ، فسر بنا على بركة الله .. فسر النبي عليه السلام بقول سعد ونشطه قوله وقال للناس : سيروا وأبشروا ، فإن الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين ، والله لكافي الآن أنظر إلى مصارع القوم .. وبعث النبي علي بن أبي طالب والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص في نفر من أصحابه إلى آبار بدر التي يستقي منها الناس وذلك ليتعرفوا الأعداء فمئروا رجلين من قريش يسوقان إبلا تحمل روايا الماء لحملوهما إلى جيش المسلمين فسألوهما - ركان النبي قائما يصل - فقال الرجلان : نحن سقاة قريش خرجنا نحمل الماء ، فلم يصدقهما الناس وظنوا أنهما لا في سفيا فضر بهما ، فلما أوجعهما الضرب قالوا : نحن لا في سفيا فتركوهما .. وشم النبي صلاته وقال : إذا صدقاكم ضررتموهما وإذا كذباكم تركتموهما ، لقد صدقا والله ، إنهما لقرش ، ثم سألهما عن مقر قريش فقالا : هم وراء هذا الكثيب ، فسألهما عن عدتهم ، فقالا : هم كثيرون ، فقال : كم ينحرون من الإبل كل يوم ؟ فقالا : يوما يذبحون تسعا ويوما عشرا ، فقال النبي عليه السلام : القوم بين القبعتة والآلف ، ثم سألهما عن حضر من أشرف قريش فذكروا له كبارهم ، فقال النبي لأصحابه : هذه مكة قد ألفت إليكم أفلاذ أكبادها ..

وراى أبو سفيان أعلام قريش قريباً منه فاطمأن ، واستقر في خاطره أنه قد نجما
 بالخير من محمد ، فأرسل إلى قريش أن يهزمكم وأموالكم قد نجماها الله فأرجعوا إلى
 مكة ، فقال أبو جهل : والله لا ترجع حتى نرد ساحة بدر فنقيم عليها ثلاثة أيام ، فننحر
 ذبائحنا ونطعم الطعام ونشرب الخمر ونعزف علينا الجوارى وتسمع بنا العرب
 ويمسرننا وجمعنا ، وكان بدر موسماً من مواسم العرب تجتمع به سوق عظيمة كل
 عام . ونزل النبي بمجيئه على أول بئر من آبار بدر ، غلبه من أصحابه الحباب بن
 المنذر قال : يا رسول الله أرايت هذا المنزل قد اختاره الله لك ليس لنا أن نتقدمه
 ولا نتأخر عنه أم هو رأى اقتضته ضرورة الحرب ؟ فقال النبي : بل هو الرأى والحرب
 والمسكيدة ، فقال : يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل فانهمض بالباس حتى نأتى أقرب
 ماء من عدونا فننزله ونعطل كل الآبار التى وراءه ، ثم نبني عليه حوضاً فنمؤه ماء ،
 ثم نقاتل العدو ولدينا الماء لنشرب وليس لديهم ماء يشربونه ، فقال له النبي : لقد
 أشرت بالرأى ، وفعل الناس ما أشار به الحباب بن المنذر ، وقال سعد بن معاذ
 سيد الأوس : يا بني الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه وتربط عندك الرماح
 ثم نلقى عدونا ، فإن أعزنا الله بنصره كان ذلك ما أحببناه وإن كانت الأخرى
 جلست على الرماح فلحققت بمن وراءنا من قومنا ، فقد تحلف عنك أقوام ما نحن
 بأشد حبا منهم لك ، ولو ظنوا أنك ستحارب قريشاً ما تحلفوا عنك ، فأبى عليه
 رسول الله ودعا له بخير ، وبني لرسول الله عريشاً فكان فيه . . وهلت قريش من
 وراء الكثيب فأقبلت على الوادى فرأها النبي عليه السلام فقال : اللهم هذه قريش
 قد أقبلت بخيلائها وغرها تحادك وتكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذى وعدتني
 اللهم أهلكهم بالعداء ، وراى النبي عتبة بن ربيعة في قريش على أحمر فقال إن
 يكن في أحد من القوم خير فمعد صاحب الجمل الأحمر ، أن يطيعوه يرشدوا . فلما
 استقرت قريش على مواقفها بعثوا فارساً منهم يحرور : كم يبلغ جيش النبي ؟ فجاءه بفرسه
 حول المسكر ثم رجع إليهم فقال : لعلهم ثمانية رجل أو يزيدون قليلاً وينقصون ،
 ولكن دعوني حتى أنظر إن كان لهم كمين أو مدد ، فغضب في الوادى حتى أبعد فلم
 ير شيئاً فرجع إليهم فقال : ما وجدت شيئاً ، ولكنى يا معشر قريش رأيت البلياء
 تحمل المنايا . . إن نواضح يثرب تحمل إليكم الموت النافع ، إنهم قوم لا ملجأ لهم .
 إلا سيوفهم فإذا قتلوا منكم بقدر عددهم فلا خير في العيش بعد ذلك . . فتكلم عتبة
 بن ربيعة صاحب الجمل الأحمر ، وقد غاطبه سيد من سادات قريش بأن يسمى في

منع الحرب وحقق الدماء ، فقام في الناس خطيبا وقال : يا معشر قريش إنكم والله ما تصنعون شيئا حين تلقون محمدا وأصحابه ، فثن أنصرتهم عليه فلا يزال لرجل منكم ينظر كارها إلى وجه الرجل الآخر وقد قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلا من عشيرته ، فأرجعوا وخالوا بين محمد وبين سائر العرب ، فإن أصابوه فذاك الذي أردتم وإن كان غير ذلك لم يكن بينكم وبينه ما يسوء ، فأفسد هذا التديبير أبو جهل ونفخ في الناس أبواقا شر وسفه ذلك الرأي الذي دماهم لإيابه عتبة ، وعندئذ قامت الحرب . فخرج من صفوف قريش رجل اسمه الأسود بن عبد الأسد المخزومي وكان رجلا عتيفا سيء الخلق فقال : أعاهد الله أن أشرب من حوضهم أو أهدمه أو أموت . دونه ، فلما خرج .. خرج له حمزة عم النبي وضربه بسيفه فأطار قدمه بنصف ساقه . قبل أن يصل إلى الحوض فوقع الأسود على ظهره تشخب دماؤه ، واسكنه جبا إلى الحوض وفاء بقسمه فلم يمهله حمزة حتى ضربه فقتله في الحوض . ثم خرج من بعده أشراف قريش وكانوا ثلاثة : عتبة بن ربيعة وأخوه شيبة بن ربيعة وولده الوليد بن عتبة ، ودعا عتبة إلى المبارزة ، فخرج إليه قتيان من الأنصار ثلاثة فقالوا لهم : من أنتم ؟ فقالوا : رطل من الأنصار ، فقال لهم عتبة : أتم أكفاء كرام إنما نريد قومنا ، فقال النبي : قم يا عبيدة بن الحارث وقم يا حمزة وقم يا علي ، فلما تقدموا إليهم قالوا لهم : من أنتم ؟ فذكروا أسماءهم ، فقالوا لهم : نعم أكفاء كرام ، فبارز عبيدة - وكان أكبر إخوانه سنا - عتبة بن ربيعة ، وبارز حمزة شيبة ، وبارز علي الوليد بن عتبة ، فأما حمزة فلم يمهله شيبة أن قتله وأما علي فلم يمهله الوليد أن قتله واختلفت بين عبيدة وعتبة ضربتان قائمتان . فسقطا وكر حمزة وعلى على عتبة فأجهزا عليه واحتملا عبيدة إلى صفوف المسلمين ، ووقف النبي عليه السلام يعدل صفوف أصحابه فرأى رجلا بارزا عن الصف اسمه سواد فذكره بطرف السهم وقال : استوياسواد فقال له : لقد أوجعتني يا رسول الله فدنيتي أقص لنفسى منك ، فكشف النبي عن بطنه وقال له : اضرب يا سواد فاعتنقه سواد فقبل بطنه فقال له النبي : ما حملك على هذا ؟ فقال : إنها الحرب ثم الموت يا رسول الله ، وقد أردت أن يكون آخر العهد بك أن يمس جلدي جلديك فدعا له النبي بخير . ورجع النبي عليه السلام إلى العريش فدخله ومعه أبو بكر دون غيره ، فجعل ينادي ربه ما وعد . من أنصروا يقول : اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد ، وأبو بكر يقول : يا بني الله بعض مناخذك وبك فإن الله منجز لك ما وعدك . . وخرج النبي بعد ذلك إلى الناس فخرجهم وقال : والذي نفس محمد بيده لا يقاثلهم اليوم رجل فيقتل صابرا عتسيا .

مقبلا غير مدبر إلا أدخله الله الجنة فسمي رجل اسمه حمير بن الحمام وكان بيده
تمرات يأكلها فقال : يخ يخ ما بيني وبين أن أدخل الجنة إلا أن يقتلني هؤلاء ، ثم
قذف التمرات من يده وأخذ السيف فقاتل القوم حتى قتل . . وحرص النبي أصحابه
وقال : شددوا عليهم : فكانت هزيمة قريش المنكورة بعد قتل أبطالهم وصناديدهم
وأسر أشرفهم ، وحاد رسول الله إلى العريش وكان سعد بن معاذ قائما بباب العريش
يحرم رسول الله في نحر من الأنصار ، وظهر الكندر في وجه سعد بن معاذ حين
كثرت الأسرى في أشرف قريش فقال له النبي : لعله قد ساءك ما يفعل لإخوانك فقال :
نعم والله يا رسول الله لقد كانت أول وقعة أوقفها الله بالمشركون من قريش ، فكان
الإغاثان في القتل فهم أحب إلى من استبقاء الرجال ، فذلك يرهب أعداء الدين .
وقال النبي لأصحابه : إني قد عرفت رجلا من بني هاشم وغيرهم قد أخرجهم قريش
كرها لا حاجة لهم بقتلنا فن لقي منكم أحدا من بني هاشم فلا يقتله ومن لقي أبا
البختري بن هشام فلا يقتله ، ومن لقي العباس عم رسول الله فلا يقتله فإنه خرج
مكرها ، وإنما نهى النبي عليه السلام عن قتل أبي البختري لأنه كان أبعد الناس عن
إيذاء النبي وهو بمكة وما كان يبلغه عنه شيء . وكان أحد الأنصار المسمى
المجذر يقال : فعثر بأبي البختري على ناقة وله زميل اسمه جنادة ، فقال الأنصاري : إن
رسول الله قد نهانا عن قتلك يا أبا البختري فقال : وماذا يكون نصيب زميلي هذا
فقال له : ما نهانا النبي إلا عنك وحدك ، فقال أبو البختري إذن أموت أنا وزميلي
معا حتى لا نتحدث عنى نساء . مكة أنى تركت زميلي حرصا على حياتي ، فاقبل أبو
البختري والمجذر فقتله المجذر ثم بادر بالبختري إلى النبي فقال له : والذي بعثك بالحق
لقد حاولت أن أسره فأنيك به حيا فأني إلا أن يقتلني فقتله . ويحدثنا الصحابي
الجليل عبد الرحمن بن عوف أن أمية بن خلف كان صديقا له منذ القدم وكان عبد الرحمن
يحمل دروعا قد سلها من صرهم في القتال ، فالتقى بأمية بن خلف وابنه علي بن
أمية فتنادها أمية وقال له : هل لك أن أكون أنا وولدي أسيرين لك فأنا خير لك
من هذه الأدرع ، فقلت له : رخصت وطرحيت الأدرع أرضا وأخذت بيده ويد ابنه
وكان يقول : سأفدى نفسي بإبل كثيرة ، وسألقى عن رجل من المسلمين في صدره
ريشة نعامه فقلت : ذاك حمزة بن عبد المطلب فقال : لقد فعل بنا الأفاعيل ، وقال
عبد الرحمن : إني كنت أقود أمية وولده فرآه بلال بن رباح معي ركان أمية يعذب
بلالا بمكة ، فيخرجه إلى مضائها إذا حميت فيسحب على ظهره ثم يأمر بالصخرة

العظيمة فنوضع على صدره ثم يقول : لا تزال هكذا حتى تفارق دين محمد ، فيقول بلال : أحد أحد . فلما رآه بلال معي قال : رأس الكفر أمية بن خلف لا نجوت إن نجما ، فقلت له : يا بلال هما أسيران يبدى فصاح بلال لا نجوت إن نجما ، فقلت إلا تسمع مني يا ابن السوداء ، فصرخ بأعلى صوته : يا أنصار الله رأس الكفر أمية بن خلف ، فأحاطوا بنا إحاطة السوار وهربوا بأسيا فهم حق فرغوا منها ، وسار عبد الرحمن بن عوف يقول : رحم الله بلالا فيسبيه ضيمت أذراعى ولجمتى في أسيرى . وقتل أبو جهل وقد قتله معاذ بن عمر الأنصاري .

وجمع رسول الله عليه السلام القتلى من قريش فألقى بهم في بئر ثم وقف عليهم فقال : يا أهل القليب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا فأنى قد وجدت ما وعدنى ربي حقا ، فقال له أصحابه : يا رسول الله أتكلّم الموتى ؟ فقال لهم لقد علموا أن ما وعدهم ربهم حق وما أتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوني . ثم قال قبل منصرفه : يا أهل القليب بئس عشيرة النبي كنتم لتبيكم ، كذبتموني وصدقتى الناس ، وأخبرتموني وآوأتى الناس ، وغاثلتموني ونصرنى الناس .

وقد ورد ذكر غزوة بدر في سورة الأنفال وآل عمران . . وعندما نتصفح أحداث هذه المعركة الكبرى نخرج بهذه العبر والنتائج :

١ - أن المسلمين في وقعة بدر كانوا قليلين وناقصى العتاد ، بحيث كانوا لا يأملون الانتصار على عدوهم في كثرة عدده ، وقد عبر الله عن حالتهم ذلك اليوم بأهم كانوا (أذلة) ، والإنسان لا يشعر بالذل إلا في حالة العجز واليأس . فإذا لم يكونوا يشعرون بأنهم كانوا ذلك اليوم أذلة ، ساء ظهم في الوحى ودخلهم الشك في مصدره .

٢ - أنهم كانوا ، وهم رجال حرب وجلاد ، لا يتوقعون النضريوم بدر إلا إذا جاءهم من طريق الإحجاز ، ويدل عليه قوله تعالى : « إذ تستغيثون ربكم ، فاستجاب لكم أنى يمدكم بأف من الملائكة مردفين » . ولو كان الأمر ذلك اليوم عاديا لا يتطلب العون الإلهي المباشر ، لكان في ذكر المدد الملائكى هنا ، توهين للدعوة الإسلامية عند أهلها وعند خصومهم .

٣ - أنهم انتصروا على أعدائهم نصرا مؤزرا ، وهم يستعدون أنهم منتهوون منها ، ولم يستحقوه بقوتهم استحقاقا ، بدليل قوله تعالى : « فلم تقتلواهم ولكن الله

قلهم ، وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ، ذلك أن رجلا منهم عادوا من المعركة يذكرون أسماء من قتلهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم عند بدء المعركة تناول حشوة من الحصباء ورعى المشركين بها قائلا : (شامت الوجوه) ، فردصم الله عن إسناد هذا النصر وما اقتضاه إلى أنقصهم ، وأمرهم بإسناده إلى الله وحده . وممراده أن يعرفوا أنهم لو كانوا تركوا وشأنهم بدون تأييد سماوى ، لما تمكنوا من قتلهم والتغلب على من بقى منهم . وهذا إذا لم يكن صحيحا في تقدير رجال الحرب المحزنين ، وناهيك بعرب الجاهلية ، لكان تأثيره في قلوب سامعيه عكسيا ، أى أنه كان يصد عن الإيمان بصحة الإسلام ، ويورق في صدر الناس أنه يعتمد على الإيمان ، وتجميع الحوادث ، لكسب الأعوان والأنصار لأغراض دنيوية بحتة . وإذا كان الأمر على ما رأيت ، فإن هذه الواقعة جدية بأن يكون لها من الأثر في تثبيت إيمان المؤمنين ، وتوثيق ارتباطهم بالإسلام ، ما عزى إليها . وقد أشاد المسلمون بذكراها ، ونوهوا بشأنها ، ما لم يفعلوه بجميع ما تلاها من الوقائع ، حتى إنهم دونوا أسماء من شهدا من المسلمين الأولين ، وذكرها الشعراء في أشعارهم .

وجانب الإيجاز في هذه الواقعة يتجلى في كثير من أحداثها . ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نذب أصحابه لملاقاة قافلة التجارة التي لقريش ، لم يأخذوا أهبهم لقتال ، ولكن لمنازلة عصابة من الحراس . والتأهب لمثل هذا الشأن غير التأهب لملاقاة جيش محارب . فإذا كان منازلة العصابة لا تقتضى أكثر من الهجوم عليها بالأسلحة الخفيفة واغتصاب ما بيدها ، ثم تشريدها وأسر من يقع في اليد منها ، فإن مكافأة جيش يستدعى التدرج له بجميع ما للحروب من أهب آلية ، كالأسلحة والبروس والمدروع ، وأدوات لقطع والحفر والتسلط ، وأهب للتموين والزحف والحصار والمواصلات ؛ وقد ظهر هذا الفرق على أشد حالاته عندما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله قد وعدة إحدى الطائفتين ، إما التجارة وإما جيش قريش ، فاختاروا أن يتحقق وعد الله في التجارة ، محتجين بأنهم لم يتخذوا للحرب عدتها ، ولم يقل لهم النبي حين نذبه أنهم قد يدعون لملاقاة جيش مقاتل . فلما أفلست التجارة تعين عليهم أن يتأزوا الجيش المقاتل ، وكيف يتأتى ذلك وهم مع قلة عددهم لم يتخذوا للحرب عدتها ؟ وقد أدى ذلك إلى موقف من التردد أدركه النبي صلى الله عليه وسلم وعمل على ملاقاته ، وهذا الإقدام لا يكون مع وجود هذا

العامل الخطر من التردد في جيش عارِب إلا إذا كانت ثقة قائده بالنصر مطلقة ، وكيف لا تكون كذلك وهو رسول وقد وعده الله إحدى الطائفتين ، وقد أفلت أحدهما فلا بد أن يكون مصداق وعده الله الأخرى . فإذا لم يكن قائد هذه الفصيلة من المحاربين نبياً ، وانفاكل الثقة من صدق ما ينزل عليه من الوحي ، لما أقدم على الوج بم تحت إمرته في الحرب ، وهم على ما هم عليه من الاختلاف والتهيب ، لأنه كان يتحقق أن هزيمتهم لا بد منها لأسباب فنية ورجعية :

١ - تفوق العدو في العدد بحيث كان على نسبة ٣ على ١ ، وهذا يعتبر في عرف الحربيين تفوقاً ساحقاً ، لا يكون فيه للفلة أمل في الظفر إلا إذا كان لديها من العتاد ما ليس عند الأخرى ، أو من المناعة الطبيعية ما ليس مثله لخصيمتها .

٢ - تفوق العدو في الأسلحة ، وهي العوامل الفاصلة في المحروب كما لا يخفى .

٣ - تحقق الجيش المحارب من تفوق عدوه عليه في عوامل الغلب .
فالقائد الذي يدفع بجيشه في أتون الحرب مع تحققة من تأثير كل هذه العوامل ، ويقول كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أبشروا والله لكانن أنظر إلى مصارع القوم » وقوله : « اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وغرورها تحادك وتكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذي وعدتني به » ، قلنا : إن القائد الذي يدفع بجيشه للحرب ، مع توافر أسباب الضعف في جنوده ، وهو واثق بالفوز هذه الثقة ، لا يعقل أن يكون صادراً فيها عن مقامرة ، إلا إذا كان يريد المجازفة بكل ما يملك من نفس ومال وأهل ، وما الذي كان يدفع محمداً لذلك ولم يكن مضطراً إليه بحال من الأحوال ؟ فلا قومه كانوا يقولون له : قد ضررت بنا وادعيت أنك فائز ولم فز . لأنهم هم الذين كانوا يطلبون إليه الرجعى بدون حرب ؛ ولا مشروعه كان يتعرض للنشل لو رجع بدون قتال ، لأن العدو لم يكن ينوي أن يهاجمه في عقر داره ، ولو فعل لاستهدف الهزيمة ، لأن القوة التي كانت معه لا تسمح له بالشرع في حرب استئصال ؛ ولا هو كان يخشى أن يفرق أصحابه عنه إذا عاد ولم يبق فلجاً ، فقد خرج مراراً للاستيلاء على تجارة قريش وعاد دون أن يعمل شيئاً لإفلاتها منه ، فلم يؤثر ذلك في إيمان أصحابه به . فلم يبق إلا أنه دفع مع قومه في هذه المعركة التي لم يستعدوا لها ، ثقة منه بما وعده الله من الفوز على إحدى الطائفتين ، وقد

أفلمت لإحداهما فلا بد أن يصدق وعده في الأخرى ، فدفع أصحابه إلى منازلها وانقبا بالنصرة ثقة لا حد لها ، لأن الله لا يخلف وعده كما قال في كتابه الكريم : « فلا تخسبن الله يخلف وعده وسله » . لحقق الله ظنه فيه ، وآتاه نصرا أبدي به حجه ، وقوى عزيمته ، وجعله فائحة لانتصارات أخرى سيكون من آثارها ما تبقى عليها من الحوادث العالمية الخطيرة . وإذا حاول بعض خصوم الإسلام أن يهتوا من شأن النصر الكبير الذي أحرزه الإسلام في بدر ، ذاهبين إلى أنه ليس في انتصار محمد في وقعة بدر ما يصح أن يحصل في عداد المعجزات النبوية . لأن جميع عوامل الغلب كانت تنقص المسلمين في تلك الموقعة ، ولكن كان هناك عامل خطير جدا كان متوافرا لديهم ، وهو الثقة المطلقة في نبوة قائدهم ، وأنه ما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحى يوحى . فإذا اتفق لقائد أن يكون تحت إمرته رجال يثقون بكلامه ، ويصدقونه كما يصدق أصحاب محمد عمدا ، لاقى بهم الأحوال ولم يبال ، لأن عقيدتهم قضاة من قوتهم ، وتمسكهم روحا تدفعهم في الكربة بفخر مبالاة بما يصيب أجسادهم ، وتعلمهم لا يشعرون بما يشعر به الرجال المجردون من مثل هذه الروح من التمسك والتعصب ، وخاصة إذا كانوا يعتقدون أنهم إذا ماتوا انتابوا إلى جنة عرضها السموات والأرض ، أهد لهم فيها من ضروب المنع ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . فهل تعجب بعد ذلك أن يكسب محمد معركة بدر ولديه من أمثال هؤلاء الرجال ثلاثمائة إزاء ألف ؟ إن العجب كان أن لا تفوز هذه الشرذمة بالغلب على عدد لا يملك من وسائل الكفاح إلا ما لديه من العتد العادية .

ونحن نقول : إن هذه الشبهة في ظاهرها قوية ، لا ستنادها إلى أصول بسيكولوجية ، ولكنها في الواقع شعرية خيالية ، وقائمة على افتراضات تحكيمية ، فإن الأصول النفسانية التي تقوم عليها لو صدقت على عشرة رجال أو عشرين بل خمسين ، فلا تصدق على المئين ، لا سيما وقد كان معظمهم قريبي عهد بالإسلام ، ولم تظهر لهم بعد من مظاهر تأييد الله لرسوله في الأزمات ، ما يتخذونه مثلا لم قيام بسبيله من منازلة جيش يفوقهم عددا وعدة ، وفيه من الأبطال المعدودين عدد ليس بالقليل ، فعناصر الاستماتة في القتال التي يفترض المشتبه وجودها في جيش الصحابة إن وجدت فيه ، فلا توجد بالقدر الذي يوجب لهم التغلب على عدد لا ينقصه من عوامل التغلب شيء ، حتى حامل الثعرة القومية ، فإن الجاهليين كان

فـ أمضهم تسفيه أحلامهم ، ونحقيق آياتهم . ولو أضفت إلى هذا عامل تنازع البقاء ، وهو مالا بد من أن يكون قد تيقظ فيهم بسبب قيام المسلمين على طريق تجارتهم ، يتصدون لها كلما مرت بهم ، فيضطروا إما إلى زيادة عدد حامياتها ، وإما إلى الإقلاع عن إرسالها ، وكلا الأمرين غير محتمل . فكان من أمس الأمور بمعاشهم أن يستبسلوا في إبادة هذه الطائفة التي قامت عقبة في سبيل مبادلاتهم ، وهم ما أثروا الحياة الحضرية ، في مدينة مبليد ، ليوتوا في حجرات دورها جياجا عارين ، وأكفهم تخيروها ليعيشوا عيشة المدنيين ، مع كل ما تقتضيه حياة الاستقرار من المبادلات والمعاملات ، وهذه لا تكون إلا بتأمين الطرق ومسألة الجماعات التي تقوم على جابها ، أو إخضاعها لسلطانهم . إذا اعتبرت كل هذا وجدت أن جيش الجاهليين لم تكن تنقصه عوامل الاستبسال والاسانة في القتال ، وإذا أضفت إلى ذلك تفوقه في العدد والعدد ، أدركت أن التقلب عليه بشرذمة لم تتخذ كل عدتها لحرب زبون ، يعتبر آية من الآيات في تلك البيئة التي كان أوهم ما يحرك الهمم فيها إلى حدود التضحية ، حامل الحاجات الأولية لحفظ الذات ، لا عامل الدفاع عن العقائد ، والزيادة عن المبادى . ناهيك أن تلك البيئة التي كانت لا تنقطع سلسلة الغارات فيها بسبب تنازع البقاء ، لم تنشأ فيها حرب واحدة في مدى تاريخها الطويل ، لنصرة دين على دين ، أو مذهب على مذهب . فكانت وقعة بدر أول معركة من نوعها في هذا الركن المنعزل من الأرض .

وروجه مناسبة سورة الأنفال لسورة الأعراف : أنها في بيان حال غاتم المرسلين ، مع قومه وسورة الأعراف مبينة لأحوال أشهر الرسل مع أقوامهم ، هذا هو العمدة ، وهناك تناسب خاص بين عدة آيات من السورتين يقوى هذا التناسب ، ولكنه لا يصح أن يكون شيء منه سببا للمقارنة بينهما ، لأن مثل هذا الاتفاق في بعض المعاني مكرر في أكثر السور الكبيرة .

ويقول السيوطي في وضع هذه السورة هنا : « الظاهر أن وضعها هنا توفيقى وكذا وضع برائة بعدها وهما من هذه الحثيثة كسائر السور ، وإلى ذلك ذهب غير واحد كما مر في المقدمات ، وذكر السيوطي أن ذكر هذه السورة هنا ليس بتوقيف من الرسول ، للصحابة رضى الله تعالى عنهم ، كما هو المرجح في سائر السور ، بل باجتهاد من عثمان رضى الله تعالى عنه ، وقد كان يظهر في بادىء الرأى أن المناسب

إيلاء الأعراف بيونس وهود لاشتراك كل في اشتغالها على قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأنها مكية النزول خصوصا أن الحديث ورد في فضل السبع الطواله وعدوا السابعة يونس وكانت تسمى بذلك كما أخرجه البيهقي في الدلائل ، ففي فصلها من الأعراف يسورتين فصل للظير من سائر نظائره ، هذا مع قصر سورة الأنفال بالنسبة إلى الأعراف وبراءة ، وقد استشكل ذلك قديما حبر الأمة رضى الله تعالى عنه ، فقال لعثمان رضى الله تعالى عنه : ما حملكم على أن عهدتم إلى الأنفال وهي من المثاني ، وإلى براءة وهي من المثني ، فقرنتم بينهما ولم تكسوا البسملة .هما ووضعتوهما في السبع الطوال ؟ ثم ذكر جواب عثمان رضى الله تعالى عنه وقد أسلفنا الخبر بطوله سؤالا وجوابا ثم قال : وأقول : يتم مقصد عثمان رضى الله تعالى عنه في ذلك بأمر :

١ - أنه جعل الأنفال قبل براءة مع قصرها لكونها مشتملة على البسملة فقدمة لتكون كقطعة منها ومفتحة ، وتكون براءة - لخلوها من البسملة - كتمتها وبقيتها ، ولهذا قال جماعة من السلف : إنها سورة واحدة .

٢ - وضع براءة هنا لمناسبة الطول فإنه ليس بعد الست السابقة سورة أطول منها ، وذلك كاف في المناسبة .

٣ - أنه أتى بالسورتين أثناء السبع الطوال المعلوم ترتيبها في العصر الأول للإشارة إلى أن ذلك أمر صادر لا عن توقيف ، وإلى أن رسول الله قبض قبل أن يبين كليهما فوضعا هنا كالوضع المستعار بخلاف ما لو وضعا بعد السبع الطوال ، فإنه كان يوم أن ذلك عليهما بتوقيف ، ولا يتوهم لهذا على هذا الوضع ، فلم يرتب .

٤ - أنه لو أخرهما وقدم يونس وأتى بعد براءة هود كما في مصحف أبي لمراعاة مناسبة السبع وإيلاء بعضها بعضا لغات مع ما أشرنا إليه أمر آخر أكد في المناسبة ، فإن الأولى بسورة يونس أن يؤتى بالسور الخمس التي بعدها لما اشتركت فيه من المناسبات من القصص ، والافتتاح بآل ؛ وبذكر الكتاب ، ومن كرمها مدية ، ومن تناسب ما عدا الحبر في المقدار ، ومن التسمية باسم نبي . والرعد سم ملك ، وهو مناسب لأسماء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . فهذه عدة مناسبات لاتصال بين يونس وما بعدها ، وهي أكد من هذا الوجه الواحد في تقديم برس بعد

الأعراف ، ولبعض هذه الامور قدمت سورة الحجر على النحل مع كونها أقصر منها ، ولو أخرجت براءة عن هذه السور الست لبعثت المناسبة جداً لطولها بعد عدة سور أقصر منها ، بخلاف وضع سورة النحل بعد الحجر ، فإنها ليست كبراءة في الطول . ويشهد لمراعاة الفوائخ في مناسبة الوضع ما ذكرناه من تقديم الحجر على النحل المناسبة (الر) قبلها وما تقدم من تقديم آل عمران على النساء ، وإن كانت أقصر منها . لمناسبتها البقرة في الافتتاح بآلم ، وتوالى الطواسين والحواميم ، وتوالى العنكبوت والروم ولقمان والسجدة لافتتاح كل بآلم ، ولهذا قدمت السجدة على الأحزاب التي هي أطول منها . ثم ذكر أن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قدم في مصحفه البقرة والنساء وآل عمران والأعراف والأنعام والمائدة ويونس ، راعى السبع الطوال فقدم الأطول منها فالأطول ، ثم تثنى بالمئين ، فقدم براءة ثم النحل ثم يوسف ثم الكهف وهكذا الأطول فالأطول وجعل الانتقال بعد النور ، ووجه المناسبة أن كلا منهما مدنية ومشتملة على أحكام ، وأن في النور وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الأرض ، الآية ، وفي الأنفال واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض ، الخ ، ولا يخفى ما بين الآيتين من المناسبة ، فالأولى مشتملة على الوعد بما حصل ذكر به في الثانية .

وذكر الألوسى عن بعضهم أن السابعة الأنفال وبراءة بناء على القول بأنهما سورة واحدة وقد ذكر ذلك الفيروز آبادي في قاموسه ، وما ذكره من الأمر الثاني يفي عنه ما علل به عثمان رضى الله تعالى عنه ، فقد أخرج النحاس في ناسخه عنه أنه قال : كانت الأنفال وبراءة يدعيان في زمن رسول الله القرينتين ، فلذلك جعلتهما في السبع الطوال ، وما ذكره من مراعاة الفوائخ في المناسبة غير مطرد فإن الجن والكافرون والإخلاص مفتحات (بقول) مع الفصل بعد سورين الأولى والثانية ، والفصل بسورتين بين الثانية والثالثة . وبعد هذا كله لا يحلو ما ذكره عن نظر كما لا يخفى على المتأمل .

وروى الشيخ رشيد رضا أن جواب عثمان لابن عباس رضى الله عنهما هو كما رواه أحمد وأصحاب السنن الثلاثة ، وابن حبان والحاكم : «كان رسول الله يزل عليه السور ذوات العدد فكان إذا نزل عليه الشيء دعا من كان يكتب يقول : ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا . وكانت الأنفال من أوائل ما نزل

بالمدينة ، وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها . فظننت أنها منها ، فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها . فن أجل ذلك قرنت بينهما ، ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ، ووضعتهما في السبع الطول ؛ ولاجل هذه الرواية ذهب البيهقي إلى أن ترتيب جميع السور توقيفي عن النبي ، إلا الأنفال وبراءة ، ووافقه السيوطي . ويرد عليه أنه لا يعقل أن يرتب النبي جميع السور إلا الأنفال وبراءة ، وقد صح أنه كان ينزل القرآن كله في رمضان على جبريل عليه السلام مرة واحدة من كل عام ، فلما كان العام الذي توفي فيه حارسته بالقرآن مرتين ، فأين كان يضع هاتين السورتين في قراءته ؟ التحقيق أن وضعهما في موضعهما توقيفي وإن فات عثمان أو نسيه ، ولولا ذلك لعارضه الجمهور أو ناقضوه فيه عند كتابة القرآن ، كما روى عن ابن عباس بعد سنتين من جمعه ونشره في الأقطار . وهذا الحديث قال الترمذي حسن لا نكرة ، إلا من حديث عوف بن أبي جميلة ، عن يزيد الفارسي عن ابن عباس ، ويزيد الفارسي هذا غير مشهور اختلفوا فيه هل هو يزيد بن مرمر أو غيره ؟ والصحيح أنه غيره ، روى عن ابن عباس وحكي عن عبد الله بن زباد وكان كاتبه ، وعن الحجاج بن يوسف في أمر المصاحف . وسئل عنه يحيى بن معين فلم يعرفه ، وقال أبو حاتم لا بأس به .

وذمب اللحال السيوطي كما قلنا إلى أن سورة الأنفال هي وسورة التوبة سورة واحدة ، وأنه من أجل هذا لم يفصل بينهما بالبسملة ، وأن وضع هذه السورة بعد الأعراف لم يكن عن توقيف ، وإنما كان باجتهاد من عثمان رضي الله عنه ، ثم عزز هذا بما رواه أحمد وأصحاب السنن الثلاثة وابن حبان والحاكم ، من أن الحبر قال لعثمان رضي الله عنهما : « ما حملكم على أن تعدتم إلى الأنفال وهي من المثاني ، وإلى براءة ، وهي من المثني ، فقرنتم بينهما ، ولم تكتبوا البسملة بينهما ، ووضعتنهما في السبع الطوال ؟ » ، وأن عثمان قد أجابه بقوله : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عليه السور ذوات العدد ، فكان إذا نزل عليه الشيء دعا من يكتب ، يقول : « وضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا » وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة ، وكانت براءة من آخر القرآن نزولا ، وكانت قصتها شبيهة بقصتها ، فظننت أنها منها ، فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها ، فن أجل ذلك قرنت بينهما ، ولم أكتب بينهما سطر

« بسم الله الرحمن الرحيم » ، ورضعتهما في السبع الطوال . . . غير أن راوى هذه القصة عن ابن عباس - وهو يزيد الفارسي - ليس بمشهور ، حتى لقد اختلف فيه فلم يعرف : أهو يزيد بن هرمز أم غيره ؟ ، وسئل عنه يحيى بن معين فلم يعرفه ومثل هذا الرجل لا يصح أن تكون القصة التي انفرد بررايتها بما يؤخذ به في ترتيب القرآن المتواتر ، وبخاصة أنها تشير عدة مشاكل لو أنها صحيحة ، فأين رسول الله صلى الله عليه وسلم يصح الانفصال والتوبة عندما كان جبريل يعارضه القرآن ؟ وهل يعقل أن يرتب النبي صلى الله عليه وسلم جميع سور القرآن ثم بدع سورتي الأنفال والتوبة فقط دون أن يحدد مكانهما بين السور ؟ وكيف ترك الصحابة لثمان هذا الأمر الخطير يمتد فيه برأيه وحده ، فلم يعارضه أو يناقشه أو يؤيده من بينهم أحد ؟ ... إننا نميل إلى قبول ما رجحه القوم : من أن ترتيب السور كان بتوقيف لا باجتهاد ، ومن أن وضع سورتي الأنفال والتوبة من هذه الناحية لا يختلف في كثير أو قليل عن وضع غيرها من السور (١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّابِعُ الْأَوَّلُ مِنْ سُورَةِ الْأَنْفَالِ

١ — يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ
وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ .

قوله تعالى : و يسألونك ، يا محمد ، عن الأنفال ، أى الغنائم لمن هى وكيف
مصرفها ، وسميت الغنيمة نقلا لأنها عطية من الله تعالى وفضل منه ، كما يسمى به
ما يشرطه الإمام لمقتنم خطر ، عطية له وزيادة على سهمه وقل ، يا محمد لهم و الأنفال
لله و الرسول ، يجعلها حيث شاء ..

وأكثر المفسرين أن سبب نزولها اختلاف المسلمين فى غنائم بدر كيف تنقسم :
فقال الشيبان : هى لنا لأننا باشرنا القتال ، وقال الشيوخ : كنا ردها لكم ولو انكشفتم
لفتمم إلينا ، فزلت ، وقيل : شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان له غناء
ونفع أن ينقله فصار شبابهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين ثم طلبوا أنقلهم
وكان المال قليلا ، فقال الشيوخ الذين كانوا عند الرايات : كنا ردها أى حونا لكم
تتجاوزون إلينا فنزلت ، فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ،
رواه الحاكم فى المستدرک ، وعن عبادة بن الصامت : نزلت فبنا مماشر أصحاب
بدر حين اختلافنا و النفل وساءت فيه أخلاقنا ، فزعه الله من الدنيا لجله لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقسمه بين المسلمين على السواء ، وكان فى ذلك تقوى الله
وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإصلاح ذات البين ، وعن سعد بن أبى
وقاص رضى الله تعالى عنه أنه قال : لما كان يوم بدر وقتل أخى عمير وقتلت به
سعيد بن العاص وأخذت سيفه وأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوهبته
منه فقال : هذا ليس لى ولا لك اطرحة فى القبض (١) فطرحتى وبى ما لا يعلمه إلا الله
تعالى من قتل أخى وأخذ سبلى ، فاجازت إلا قليلا حتى نزلت سورة الأنفال ، فقال
لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : سألتنى السيف وليس لى وإنه قد صار لى ، اذهب

(١) وهو بفتحين : ما قبض من الغنائم .

لخذه ، وقيل : إنها نزلت فيما يصل من المشركين إلى المسلمين بغير قتال من عبد أو أمة أو متاع ، فهو للنبي صلى الله عليه وسلم يصنع فيه ما يشاء ، واختلفوا هل هذه الآية منسوخة أولا ؟ فقال مجاهد وعكرمة : هي منسوخة بقوله تعالى « واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ، الآية » ، فكانت الغنائم يومئذ للنبي صلى الله عليه وسلم فنسخها الله تعالى بالخمس ، وقال بعضهم هي ناسخة من وجه ومنسوخة من وجه ، وذلك أن الغنائم كانت حراما على الأمم الذين من قبلنا في شرائع أنبيائهم ، وأباحه الله تعالى بهذه الآية لهذه الأمة وجعلها ناسخة لشرع من قبلنا ، ثم نسخت الآية الخمس ، وقال عبد الله بن زيد بن أسلم : هي ثابتة غير منسوخة ، ومعنى الآية : قل الأفعال لله والرسول يضعها حيث أمره الله تعالى ، وقد بين الله تعالى مصارفها في قوله « واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ، الآية » . ومعنى الجمع بين ذكر الله والرسول أن حكم الغنيمة يختص بالله ورسوله بأمر الله يقسمها هل ما تقتضيه حكمته ، ويمثل الرسول فيها صلى الله عليه وسلم أمر الله تعالى وليس الأمر في قسمتها مفوضا إلى رأى أحد « فاقفوا الله ، بطاعته وتركوا مخالفته وتركوا المخاصمة والمنازعة في الغنائم » وأصلحوا ذات بينهم ، أى وأصلحوا الحال فيما بينهم بالمودة وترك النزاع وتسليم أمر الغنائم إلى الله ورسوله « وأطيعوا الله ورسوله ، فيما يأمركم به » وينهاكم عنه « إن كنتم مؤمنين » ، حقا فإن الإيمان يقتضى ذلك .

٢ - إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ .

٣ - الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ .

٤ - أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ .

وصف الله المؤمنين بصفات خمس :

أما الصفة الأولى (١) منها فهي وجل القلب - أى خشيته ورهبته - إذا ما ذكر اسم الله أمامه ، لا خوفا من عقابه ، ولكن لإجلاله لذاته وصفاته .. والذى

لا شك فيه أن ذكر الله يلين القلوب ، ويهز المشاعر ، ويثير في النفوس إحساسات شتى ؛ فإنه الله : خالق كل شيء ، وإليه مرجع كل شيء . وهو الله : الغفور الرحيم ، شديد العقاب ذو الطول ، وهو الله : منح كل النعم ، فاستحق الشكر كله ، ومأمنا إلا من يقصر في شكره كل التقصير ، أو نوعا من التقصير .. فكيف إذن لا يقشعر جلد المؤمن فرقا منه ، وفروا من لقاءه كلها ذكر اسمه أمامه ؟ ولكن .. كيف لا يعلمن قلب المؤمن إلى غفرانه ورحمته بعد ذلك ؟ إنه عز وجل يقول : « الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاقق تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ، حم ثلثين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ، ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ، ومن يضلل الله فلا هاد من مادي ، فيصف المؤمنين بالوجل منه وبالعلمانية إلى مغفرته في آية واحدة . ولا تناقض في هذا ما دام ذكر الله هو الذي توجل منه القلوب لإجلال ومهابة ، وهو نفسه الذي تطمئن به رجاء في المغفرة وطمأنى الرحمة . وأما الصفة الثانية من صفات المؤمنين فهي أن يريدن الاستماع إلى آيات كتابه إيمانا به ، أي أن يقوى عقيدتهن ، ويزيد تصديقهم رسوخا ؛ فالذي لا شك فيه أن الإيمان يزيد كلها تعددت الأدلة التي تدعو إليه ، أو صارت أقوى . ولقد سأل الله نبيه إبراهيم عليه السلام عندما طلب منه أن يريه كيف يحيى الموتى قائلا : « ألم تؤمن ؟ فكان جواب إبراهيم : « بلى ولكن .. ليطمئن قلبي ، وماذا تكون طمأنينة القلب بعد الإيمان إلا تمكيننا لهذا الإيمان في القلب أو زيادة فيه ؟ على أن الإيمان يطلق على مجموع الاعتقاد والعمل بموجبه ، كما يطلق على كل منهما منفردا ، ولا مانع من إرادة العمل والاعتقاد معا ، ومن إرادة العمل وحده ؛ إذ للزيادة حينئذ مجال آخر هو العمل ، وقبوله لها أمر يلبسه الجميع .

وأما الصفة الثالثة فهي أن يتوكل المؤمنون على الله وحده ، أي أن يفوضوا أمورهم كلها إليه فلا يعتمدوا على غيره في شيء ، ولا يسألوا غيره شيئا . ولا يعني هذا بحال أن يتوكل المؤمن فلا يعمل ؛ اعتمادا على أن الله هو الرزاق ، وهو الموفق للنجاح ، وهو ... وهو ... الخ ؛ إذ العمل وبذل الجهد شرط ضروري للتوكل لا يتم بدونه . ولن يكون مؤمنا حقا ذلك إلا إنسان الذي يخرج على سنة الله ، فينتظر ثمرا من غير غرس ، وشيئا من

غير أكل ، ونجاحا من غير جهد .. لقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير : تغدو خماسا وتروح
 بظانا ، فقرر أن التوكل لا يكون إلا مع السعي ، وقال عمر رضي الله عنه :
 « لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني ، فقد علمتم أن السماء
 لا تمطر ذهبا ولا فضة ، ، فيبين أن واجب المؤمن العمل أولا ، ثم التوكل بعد
 ذلك . وقال الغزالي : « ليس من التوكل الخروج على سنة الله أصلا ، فنفى أن
 يكون التواكل توكلا ؛ لأن التوكل هو أعلى مقامات التوحيد ؛ إذ هو
 تفويض الأمر كله إلى الله ، واليقين بأنه هو المدبر لأمور العالم كله ، بعد بذل
 الجهد ، وأداء الواجب بالأسباب ؛ خضوعا لسنن الله التي لا تتخلف ، ولا تتحول .
 والصفة الرابعة هي إقامة المؤمنين للصلاة ، أي تأديتهم لها مستوفية
 للشروط والأركان في صورتها وفي روحها .. أي انقطاعها بها فترة عن الحياة
 الدنيا للاتصال بالله .. وفي مناجاة كلها تدبر وخشوع ، وفي دعاء كله إيمان
 وثقة ، وفي امتثال كله إجلال وربة . فهكذا يعرف الإسلام صلاة المؤمنين :
 إحساسا عميقا بالوقوف بين يدي الله ، وانقطاعا تاما إلى مناجاته ، وتمتلا حيا
 لجلاله وكبريائه ، واستغرافا كاملا في دعائه .

والصفة الخامسة من صفات المؤمنين هي إتفاق المال في سبيل الله : أي
 في مصالح الأمة ، ولكفاية المعوزين والمحتاجين من الفقراء والمساكين وأبناء
 السبيل ، هي إتفاق المال بالزكاة المفروضة وبالصدقة المندوبة ، وبكل وسائل
 الإتفاق التي تعود بالخير على الدولة أو على المجتمع .. وإذا كان المال - كما
 يقولون - هو شقيق الروح ، فإن إتفاقه في سبيل الله من أكرم صفات المؤمنين ؛
 لأن هذا الإتفاق - كما شرعه الله - وسيلة ضرورية لبناء المجتمع السليم .

يقول الله تعالى : « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، ،
 الوجل استعجاب الخوف . يعني ما يجعل القلب يشعر به بالفعل ، وعبر غيره
 عنه بالفرح والخوف ، وذلك أن الخوف توقع أمر مؤلم في المستقبل قد
 يصحبه شعور الألم والفرح ، وقد يفارقه لضعفه أو لاعتقاده بعد أجله ، فالوجل
 والفرح أحسن منه . وفي سورة الحجر من حوار إبراهيم مع ضيفه المنكرين :

« قال إنا منكم ورجلون ، قالوا لا توجل ، ، وفي سورة المؤمنين في صفة المؤمنين المشفقين من خشية ربهم ، والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون ، ، فالوجل هنا مقترن بالعمل الصالح وهو البذل والعطاء . وفي سورة الحج « وبشر المحبتين ، الذين إذا ذكروا الله وطمعت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة وما رزقناهم ينفقون ، ، وهي بمعنى آية الأنفال ، وليس للوجل ذكر في غير هذه الآيات ، ويتفق معنى الوجل فيها بأنه الفزع وشعور الخوف يلم بالقلب ، وقد يكون هذا الخوف من العاقبة المجهولة ، وقد يكون من الإجلال والمهابة .

وعن ثابت البناني قال : قال فلان : إني لأعلم متى يستجاب لي ، قالوا : ومن أين لك ذلك ؟ قال : إذا اقشعر جلدي ، ووجل قلبي ، وفاضت عياني ، فذلك حين يستجاب لي . والمراد بذكر الله ذكر القلب لعظمته وسلطانه وجلاله أو لوعيده ووعدته ، ومحاسنته خلقه وإدائهم ، وغير ذلك من صفاته وأفعاله سواء صحبه ذكر اللسان أم لا ، وأعظم ذكر اللسان مع القلب ترتيب القرآن بالتدبر ، وقد يقول المؤمن في صلاة التهجد في الخلوة « الله أكبر ، مستحضرا لمعنى كبريائه عز وجل فينتفض ويقشعر جلده ، فمن خص الذكر هنا بالوعيد غفل عن كل هذا وظن أن الوجل لا يكون إلا من خوف العذاب ، وكأنه لم يذق طعم الخشية والوجل من مهابة الله وعظمته وكبريائه وعزة سلطانه . » وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا ، أى تصديقاً ويقينا ، لأن زيادة الإيمان بزيادة التصديق ، وذلك على وجهين :

الوجه الأول وهو الذي عليه عامة أهل العلم على ما حكاه الواحدى أن كل من كانت عنده الدلائل أكثر وأقوى كان أزيد إيمانا ، لأنه عند حصول كثرة الدليل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين ، فتكون معرفته بالله أقوى فزيداد إيمانه وإليه الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام : لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان أهل الأرض لرجح .

الوجه الثانى وهو أنهم يصدقون بكل ما ينطق عليهم من عند الله ، ولما كانت التكاليف متوالية في زمنه صلى الله عليه وسلم ، فكلما تجدد تكليف كانوا

يردادون تصديقا وإقرارا ، ومن المعلوم أن من صدق إنسانا في شيتين كان أكثر من يصدقه في شيء واحد ، فقوله تعالى « وإذا نلت عليهم آياته زادتهم إيمانا ، معناه أنهم كلما سمعوا آية جديدة أتوا بإقرار جديد فكان ذلك زيادة في الإيمان والتصديق ، واختلفوا هل الإيمان يقبل الزيادة والنقصان أولا ؟ فالذين قالوا : إن الإيمان عبارة عن التصديق القلبي قالوا لا يقبل الزيادة ولا النقصان ، والذين قالوا إنه مجموع الاعتقاد والإقرار والعمل قالوا : يقبل الزيادة والنقصان ، واحتجوا بهذه الآية من وجهين :

الأول أن قوله تعالى « زادتهم إيمانا ، يدل على أن الإيمان لا يقبل الزيادة ولو كان عبارة عن التصديق فقط لما قبل الزيادة ، وإذا قبل الزيادة فقد قبل النقص .

الوجه الثاني أنه تعالى ذكر في هذه الآية أوصافا متعددة من أحوال المؤمنين ، ثم قال بعد ذلك « أولئك هم المؤمنون حقا ، وذلك يدل على أن تلك الأوصاف داخلة في معنى الإيمان ، وروى عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الإيمان بضع وسبعون شعبة ، أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إمالة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان ، ففي الحديث دليل على أن الإيمان أدنى وأعلا فيكون قابلا للزيادة والنقص ، وقال عمير بن حبيب : إن للإيمان زيادة ونقصانا ، قيل له : فما زيادته وما نقصانه ؟ قال : إذا ذكرنا الله وحمدناه فذلك زيادته ، وإذا سئونا وغفلنا فذلك نقصانه ، وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن عدي : إن للإيمان فرائض وشرائط وحدودا وسفنا ، فمن استكملها فقد استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان . . ثم وصف الله تعالى الكاملين بصفة أخرى ثالثة وهى الاتكال عليه بقوله « وعلى ربهم يتوكلون ، أى يفوضون جميع أمورهم إليه لا يرجون غيره ولا يخافون سواه ، لأن المؤمن إذا كان وثقا بوعده الله ووعده كان من المتوكلين عليه لا على غيره ، وهذا الحال مرتبة عالية ودرجة شريفة ، وهى أن الإنسان بحيث يصير لا يبق له اعتماد فى أمر من الأمور على الله تعالى ، وهذه الصفات الثلاث مرتبة على أحسن صفات الترتيب ، فإن

المرتبة الأولى هي الوجل عند ذكر الله ، والمرتبة الثانية هي الاتقياد لمقامات التكليف ، والمرتبة الأخيرة الانقطاع عما سوى الله والاعتماد على فضل الله بل الغناء عما سوى الله ، ثم إن هذه المراتب الثلاث أحوال معتبرة في القلوب والبواطن ، ثم انتقل منها إلى رعاية أحوال المؤمنين فقال : الذين يقيمون الصلاة ، أى يؤدونها بحقوقها ، وبما رزقناهم ، أى أعطيناهم ، ينفقون ، في طاعة الله ، لأن رأس الطاعات المعتبرة في الظاهر بذل النفس في الصلاة وبذل المال في مرضاة الله ، ويدخل في ذلك صلاة الفرض والنفل والزكاة والصدقات والإففاق في الجهاد والإففاق على المساجد وفي مصالح الوطن والأمة ، ثم قال تعالى : أولئك ، أى الموصوفون بهذه الصفات الخمسة هم المؤمنون حقاً ، لأنهم حققوا إيمانهم بأن ضموا إليه أعمال القلوب من الحسنية والإخلاص والتوكل ومحاسن أفعال الجوارح التي عليها المعيار ، وهي الصلاة والصدقة ، و(حقاً) مصدر مؤكد للجملة التي هي : أولئك هم المؤمنون ، كقوله : هو عبد الله حقاً .. واختلف العلماء في أنه هل للشخص أن يقول : أنا مؤمن حقاً أولاً ؟ فقال أصحاب الشافعي رضي الله عنه : الأولى أن يقول الرجل : أنا مؤمن إن شاء الله ولا يقول : أنا مؤمن حقاً ، وقال أصحاب أبي حنيفة : الأولى أن يقول : أنا مؤمن حقاً ولا يجوز أن يقول إن شاء الله ، وعلى الأول أن الشخص إذا قال : أنا مؤمن ؟ فقد مدح نفسه بأعظم المدائح فربما حصل له بذلك عجب ، فإذا قال : إن شاء الله زال ذلك العجب وحصل الانكسار له ، وعن الحسن أن رجلاً سأله : أمؤمن أنت ؟ فقال : الإيمان إيمانان : فإن كنت سألتني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأنا مؤمن بها ، وإن كنت سألتني عن قوله تعالى : إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، الآية فلا أدري أنا مؤمن أم لا ، وقال سفيان الثوري : من زعم أنه مؤمن حقاً عند الله ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية ، وهذا الزام منه أى كما لا تقطع أنه من أهل الجنة قطعاً فلا تقطع بأنه مؤمن حقاً . . . لهم ، أى للوصوفين بتلك الصفات ، درجات ، أى منازل في الجنة ، عند ربهم ، بعضها أعلا من بعض لأن المؤمنين تتفاوت أحوالهم

في الأخذ بتلك الأوصاف المذكورة فلها تنفاوت منازلهم في الجنة على قدر أعمالهم ، قال عطاء : درجات الجنة يرتفعون فيها بأعمالهم ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام ، وعن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : في الجنة مائة درجة لو أن العالمين اجتمعوا في إحداهن لوسعتهن ، ومغفرة ، أى لما فرط منهم ، ورزق كريم ، أعد لهم في الجنة لا ينقطع عدده ولا ينتهى أمده .

٥ - كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ .

٦ - يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ .

٧ - وَإِذْ بَعَدُكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنهَآ لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ .

٨ - لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ .

٩ - إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ السَّمَاءِ بَنَاتٍ لَهُنَّ صُدُورُ الْفُلُجِ .

١٠ - وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

١١ - إِذْ يُنَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ

مَا لِيُطَهَّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ
عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ .

١٢ - إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ
آمَنُوا سَأَلَتْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا
فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ .

١٣ - ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ .

١٤ - ذَلِكَكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ .

هذه الآيات الكريمة العشر في قصة غزوة بدر ، وما حدث فيها من توفيق
الله وفضله ونصر للمسلمين ، ومن خذلانه عز وجل للشركين يقول الله
عز وجل في هذه الآيات : « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا
من المؤمنين لكارهون ، أي إن الأنفال لله يحكم فيها بالحق ولرسوله ، يقسمها
بين من جعل الله لهم الحق فيها بالسوية ، وإن كره ذلك بعض المتنازعين فيها ،
والذين كانوا يرون أنهم أحق بها وأهلها ، فهي كالخراج ربك إياك من بيتك
بالحق للقاء إحدى الطائفتين من المشركين في الظاهر ، وكون تلك الطائفة هي
المقاتلة في الواقع ، والحال أن كثيراً من المؤمنين لكارهون لذلك ، لعدم
استعدادهم للقتال ، أوله ولغيره من الأسباب التي تعلم بما يأتي .

هذا هو المتبادر من هذا التفسير ، ولا يظهر المعنى تمام الظهور في الآيات
إلا ببيان ما وقع من ذلك وأجمعه رواية محمد بن اسحق قال : عن عبد الله
ابن عباس قال : لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان مقبلاً من
الشام ندب المسلمين إليه وقال : هذه عير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها
لجمل الله أن يفلسكموها ، فاتدب الناس نخف بعضهم وثقل بعضهم ، وذلك أنهم

لم يظنوا أن رسول الله يلقى حرباً ، وكان أبو سفيان قد استنفر حين دنا من الحجاز من يتجسس الأخبار ، ويسأل من لقي من الركب أن تخفوا على أموال الناس ، حتى أصاب خبراً من بعض الركب أن محمداً قد استنفر أصحابه لك ولعيرك ، فحذر عند ذلك فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري ، فبعثه إلى أهل مكة وأمره أن يأتي قريشاً فيستنفرهم إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً قد عرض لها في أصحابه ، فخرج ضمضم بن عمرو سريعاً إلى مكة ، وخرج رسول الله في أصحابه حتى بلغ وادياً يقال له ذفران ، فخرج منه حتى إذا كان ببعضه نزل وأتاه الخبر عن قريش بمسيرهم لينعوا عيرهم ، فاستشار رسول الله الناس وأخبرهم عن قريش ، فقام أبو بكر رضي الله عنه فقال فأحسن ، ثم قام عمر رضي الله عنه فقال فأحسن ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال : يا رسول الله امض لما أمرك الله به فنحن معك والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون » ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ، فقال له رسول الله خيراً ودعا له بخير ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أشيروا علي أيها الناس ، وإنما يريد الأنصار ، وذلك أنهم كانوا عدد الناس وذلك أنهم حين يابعوه بالعقبة قالوا يا رسول الله : إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى دارنا فإذا وصلت إلينا فأنت في ذممانا ، فممنعنا أن نأمنها ونساءنا ، وكان رسول الله يتخوف أن لا تكون الأنصار ترى عليها نصرتة إلا من دهمه بالمدينة من عدوه ، وأن ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو من غير بلادهم . فلما قال رسول الله ذلك قال له سعد ابن معاذ : والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ؟ قال : أجل . فقال : قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدونا ومواثيقنا على السمع والطاعة ، فامض يا رسول الله ليس أمرك الله به ، فهو الذي بعثك بالحق إن استعزضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما يتخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً ، إنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء . ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك ، فسر بنا على بركة الله . فسر رسول الله بقول سعد ونشطه

ذلك ، ثم قال : سيروا على بركة الله وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم . والتقدير كما أخرجك ربك من بيتك بالحق على كره فريق من المؤمنين ، كذلك هم بكرهون القتال ويحادلونك فيه . وقيل الكاف : بمعنى على ، وتقديره : امض على الذى أخرجك ربك ، وقيل : الكاف بمعنى إذ وتقديره : واذكر إذا أخرجك ربك من بيتك بالحق ، وإن فريقا من المؤمنين لكارهون ، الخروج ، والجملة حال من كاف « أخرجك » ، وقيل (كما) خبر مبتدأ محذوف أى هذه الحالة فى كراهتهم لها مثل إخراجك فى حال كراهتهم . وقد كان خيرا لهم ، فكذلك هذا أيضا ، وذلك أن أباسفيان قدم بعير من الشام فى أربعين راكبا منهم عمرو بن العاص وعزيمة بن نوفل الزهرى وفيها تجارة كثيرة ؛ فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبر المسلمين لحب إليهم لقاء العير لكثرة المال وقلة العدو ، فلما سمع أبو سفيان بمسير النبي صلى الله عليه وسلم إليه استأجر ضمضم وبعثه إلى مكة وذهب ضمضم إلى مكة يستنفر قريشا ويقول : أيها الناس عيركم أموالكم إن أصابها محمد لن تفلحوا بعدها أبدا ، فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة ، وهو النفير ، وفى المثل : لافى العير ولا فى النفير ، فقيل له : إن العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس ، فقال : والله لا يكون ذلك أبدا حتى تنحر الجروز ونشرب الخنور وقيم المعازف بيدر فيتسامع جميع العرب بمنخرجنا ، ففضى بهم إلى بدر ، وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما فى السنة ، ونزل جبريل عليه السلام ، وقال يا محمد إن الله وعدكم إحدى الطائفتين : إما العير وإما قريش . وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه حدثه عن أهل بدر قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرثنا مصارع أهل بدر بالأمس ، فيقول : هذا مصرع فلان غدا إن شاء الله ، وهذا مصرع فلان غدا إن شاء الله ، قال عمر : فوالذى بعثه بالحق نبيا ما أخطأ الحدود التى حدها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى

انتهى إليهم فقال : يا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعد الله ورسوله حقاً : فإني وجدت ما وعدني الله حقاً ، فقال عمر كيف تكلم أجساداً لا أرواح فيها ، فقال : ما أنتم بأسمع لما أقول لهم منهم غير أنهم لا يستطيعوا أن يردوا على شيئاً . يجادلونك في الحق ، أي القتال ، بعدما تبين ، إنك لا تصنع شيئاً إلا بأمر ربك ، كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون ، إليه أي يكرهون القتال كراهة من يساق إلى الموت وهو يشاهد أسبابه ، وذلك أن المؤمنين لما أيقنوا بالقتال كرهوا ذلك ، وقالوا : لو يعلمنا أننا نلقى العدو فنستعد للقائهم ولما خرجنا لطلب العير ، إذ روى أنهم كانوا مشاة وما كان فيهم إلا فارسان ، وفيه إيماء إلى أن مجادلهم كانت لفرط فروعهم ، وإذ ، أي واذكر إذ ، يمدكم الله إحدى الطائفتين ، أي العير أو النغير ، أنها لكم وتودون ، أي تريدون ، أن غير ذات الشوك ، أي القوة والشدة والسلاح وهو العير ، تكون لكم ، لقلة عددها وعددها إذا لم يكن فيها إلا أربعون فارساً بخلاف النغير لسكوته عددهم وعددهم ، ويريد الله أن يحق الحق ، أي يظهره ، بكلماته ، أي بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوك وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة ، وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قلب بدر ، ويقطع دابر الكافرين ، أي يستأصلهم ، والمعنى : إنكم تريدون أن تصيبوا ما لا ولا تلقوا مكروها ، والله يريد إعلاء الدين وإظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين ، ليحق الحق ، أي يثبت الإسلام ، ويبطل الباطل ، أي يمحى الكفر ، ولو كره المجرمون ، أي المشركون ذلك ، وليس قوله تعالى : ليحق الحق ، بعد قوله تعالى : أن يحق الحق ، من التكرار لأن المعنيين متباينان ، وذلك أن الأول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت ، والثاني لبيان الداعي إلى حمل الرسول على اختيار ذات الشوك على غيرها ونصرة عليها ، إذ ، أي واذكر إذ ، تستغيثون ربكم ، وذلك أنهم لما علموا أن لا محيص عن القتال أخذوا يقولون : ربنا انصرنا على عدوك أضنا يا غياث المستغيثين ، وعن عمر رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلثمائة وبضعة عشر

فاستقبل القبة ومد يديه يدعو: اللهم أنجز لى ما وعدتني ، اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض - فما زال كذلك حتى سقط رداؤه وأخذه أبو بكر فأتاه على منكبه وقال: يا نبي الله كفأك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك ، فاستجاب لكم أنى ، أى باني ومدكم بألف من الملائكة مردفين ، أى متتابعين يردف بعضهم بعضاً ، وقد وعدهم أولاً ألفاً ثم صارت ثلاثة آلاف ثم صارت خمسة آلاف كما في آل عمران ، فقيل: نزل جبريل في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها أبو بكر رضى الله عنه وميكائيل عليه السلام على الميسرة ، وفيها على رضى الله عنه في صور الرجال عليهم عمام بيض فقاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا يوم الأحزاب ويوم حنين ، وروى أن أبا جهل قال لابن مسعود : من أين كان ذلك الصوت الذى كنا نسمع ولا نرى شخصاً؟ قال : من الملائكة ، فقال أبو جهل : هم غلبونا لا أتم ، وروى أن رجلاً من المسلمين بينما هو يشتد في طلب رجل من المشركين إذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقه ، فنظر إلى المشرك وقد خر مستلقياً وشق وجهه ، فحدث الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : صدقت ، ذلك من مدد السماء فقاتلوا يوم بدر سبعين وأسروا سبعين ؛ وعن أبي داود المازنى: تبعت رجلاً من المشركين لأخبره يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل أن يصل إليه سيفي ، وروى أبو أمامة ابن سهل بن حنيف عن أبيه قال : رأيتنا يوم بدر وأن أحداً ليشير بسيفه إلى المشرك فتقع رأسه عن جسده قبل أن يصل إليه السيف ؛ وقيل : إن الملائكة لم يقاتلوا وإنما كانوا يكثرون السواد ، يثبتون المؤمنين وإلا فلك واحد كاف لإهلاك أهل الدنيا كلهم ، فإن جبريل عليه السلام أهلك بريشة من جناحه مدائن قوم لوط وأهلك بلاد ثمود وقوم صالح بصيحة واحدة ، وقيل : يدل على هذا القول قوله تعالى : وما جعله الله إلا بشرى ، أى وما جعل الإرداف بالملائكة إلا بشرى لكم ولتطمئن به قلوبكم ، فيزول ما بها من الوجيل لقلتم وذلتكم ، وما النصر إلا من عند الله ، أى لا من عند غيره ، وأما إبعاد الملائكة وكثرة العدد والعتاد ونحوها فهي وسائل لا تأثير لها فلا تحسبوا أن النصر منها ، ولا تيأسوا

منه يفقدها ، « إن الله عزيز ، أى أنه تعالى قوى منيع لا يقهره شيء ولا يغلبه غالب بل هو يقهر كل شيء ويغلبه » حكيم ، فى تديره ونصره ، ينصر من يشاء ويخذل من يشاء من عباده ، إذ ، أى واذا كر إذ ، يغشاكم النعاس ، وهو النوم الخفيف ، أمنة ، أى بما حصل من الخوف من عدوكم ، منه ، أى من الله تعالى لأنهم لما عافوا على أنفسهم لكثرة عددهم وعددهم وقلة المسلمين وقلة عددهم وعطشوا عطشاً شديداً ألقى الله عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم الكلال والعطش وتمكنوا من قتال عدوهم ، كان ذلك النوم نعمة فى حقهم لأنه كان خفيفاً بحيث لو قصدتم العدو فمروا وصوله إليهم قدروا على دفعه عنهم ، وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : النعاس فى القتال أمنة من الله وفى الصلاة وسوسة من الشيطان ، وينزل عليكم من السماء ماء ، أى مطرا ، ليظهركم به ، أى من الأحداث ، وذلك أن المسلمين نزلوا يوم بدر على كثيب دمل أغفر تسوخ فيه الأقدام .

وكان المشركون قد سبقوهم على ماء بدر فنزلوا عليه وأصبح المسلمون على غير ماء ، وبعضهم محدث وبعضهم جنب وأصابهم العطش فوسوس إليهم الشيطان فقال لهم المنافقون : ترضون أنكم على الحق وفيكم نبي الله ، وأنتم أولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون محدثين ، فكيف ترجون أن تظهروا على عدوكم؟ وما ينتظرون بكم إلا أن يجهدكم العطش ، فإذا قطع العطش أعناقكم مشوا إليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم إلى مكة ؛ فغزوا حزنا شديداً وأشفقوا ، فأنزل الله تعالى مطرا أسال منه الوادى فشرب منه المؤمنون واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الدواب ، وعظمت النعمة من الله عليهم بذلك ، وكان دليلا على حصول النصر والظفر وزالت عنهم وسوسة الشيطان ، كما قال تعالى « وينهب عنكم رجز الشيطان » أى وسوسة الشيطان التى ألقاها فى قلوبكم « ويثبت به الأقدام » أى يربط قلوبكم ويقوى من عزائمكم ، ويجعلكم أقوياء « إذ يوحى ربك إلى الملائكة » أى الذين أمدهم المسلمين « أنى ، أى بأنى » محكم ، أى بالعون والنصرة فثبتوا الذين آمنوا أى قوا قلوبهم بأن تقاتلوا

المشركين معهم ، وقيل : بالتبشير والإعانة ، سألني في قلوب الذين كفروا
الرعب ، أى الخوف فلا يكون لهم ثبات ، وكان ذلك نعمة من الله تعالى على
المؤمنين حين ألقي الحرف في قلوب المشركين ، فاضربوا ، خطاب للمؤمنين
أو للملائكة ، فوق الاعتناق ، أى أعاليها ، وقيل المراد : الاعتناق وفوق
زائدة أو بمعنى على أى اضربوا على الاعتناق ، واضربوا منهم كل بنان ، قال
عطية : يعنى كل مفصل ، وقال ابن عباس يعنى الأطراف ، والبنان جمع بنانة
وهى أطراف الأصابع من اليدين والرجلين ، وبضرب الرأس يموت
الإنسان ، وبضرب البنان تبطل حركته عن القتال ولا يستطيع إمساك
السلاح ، ذلك ، أى التسليط العظيم الذى وقع من القتل والاسر يوم بدر ،
والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ، بأنهم ، أى الذين تلبسوا
بالكفر وشاقوا الله ، الذى لا يطاق انتقامه ، ورسوله ، أى خالفوهما فى الأوامر
والنواهي ، والمشاقة المخالفة وأصلها المجابة كأنهم صاروا فى شق وجانب غير
الذى يرضيانه ، ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب ، له فإن الذى
أصابهم فى ذلك اليوم من الأسر والقتل شيء قليل فى جانب ما أعد الله تعالى
لهم من العقاب يوم القيامة ، ذلكم ، خطاب للكفار ، أى ذلكم الذى جعل
لكم بيد من القتل والاسر ، فذوقوه ، عاجلا ، وإن للكافرين ، أى أجلا
فى الآخرة ، عذاب النار .

١٥ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفَا
فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْبَارَ .

١٦ - وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْ ذُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى
فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ

هاتان الآيتان الكريمتان فيهما تحريم الفرار من ميدان المعركة ، معركة
الجهاد فى سبيل الله لرفع منار الإسلام والمسلمين ، وخذلان الشرك والمشركين

وليس أضر من الفرار من المعركة؛ إذ هو سبب الهزيمة والفشل، وبأصح الخزي والعار، ودليل الجبن والخور، والفرار يؤدي إلى تكسة الأمة، وهو مظهر لضعف الأمة. يقول الله عز وجل في هاتين الآيتين الكرّيتين ..

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفوا، أي مجتمعين كأنهم لكثرتهم يزحفون أي يدبون ديباً، من زحف الصبي إذا دب على استه قليلاً قليلاً، «فلا تولوم الادرار، أي منهزمين أمامهم وإن كنتم أقل منهم» ومن يولهم يومئذ، أي يوم لقائهم «دبره»، أي يجعل ظهره إليهم منهزماً «إلا متحرفاً، أي منعطفاً لقتال، بأن يريهم أنه منهزم «خداعاً»، ثم يكر عليهم، وهو باب من مكائد الحرب «أو متحيزاً، أي منضياً وصائراً إلى فئة، أي جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها على القرب يستجد بها، ومنهم من لا يعتبر القرب، لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان في سرية بشهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا إلى المدينة فقلت يا رسول الله: نحن الفرارون، فقال: بل أتم الماكرون». وفي رواية الكرارون أي المتعاطفون إلى الحرب «فقد باء، أي رجع» ونضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير، أي المرجع هي، وعن ابن عباس: أن الفرار من الزحف من أكبر الكبائر؛ هذا إذا لم يرد العدد على الضعف كقوله «الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً»، وقيل: هذا في أهل بدر خاصة لأنه ما كان لهم الانهزام يوم بدر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان معهم.

والآيتان تدلان على أن الفرار من الزحف من كبائر المعاصي، وقد جاء التصريح بذلك في أحاديث أصحها عن أبي هريرة مرفوعاً عن الشيخين «اجتنبوا السبع الموبقات، أي المهلكات - قالوا يا رسول الله وماهن؟ قال: الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات، وقد قيد بعض العلماء هذا بما إذا كان الكفار لا يريدون على ضعف المؤمنين، وعد بعضهم الآية منسوخة بقوله تعالى من هذه السورة (٦٦) - الآن خفف

الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا ، الآية وستأتي . وهذا ظاهر على قول من يسمى التخصيص نسخا كالمقدمين . قال الشافعي رحمه الله تعالى : إذا غزا المسلمون فلقوا ضعفهم من العدو حرم عليهم أن يولوا إلا متحرفين لقتال أو متحيزين إلى فئة ، وإن كان المشركون أكثر من ضعفهم لم أحب لهم أن يولوا ولا يستوجيون السخط عندي من الله لو ولوا عنهم على غير تحرف للقتال أو التحيز إلى فئة ، وروى هو وابن أبي شيبة عن ابن عباس قال : من فر من ثلاثة فلم يفر ، ومن فر من اثنين فقد فر .

وقد روى عن عمر وابنه وابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري وأبي بصرة وعكرمة ونافع والحسن وقتادة وزيد بن أبي حبيب والضحاك أن تحريم الفرار من الزحف في هذه الآية خاص بيوم بدر ؛ قيل إنه بناء على أن قوله تعالى « يومئذ » يراد به يوم بدر ، ولكن هذا خلاف قاعدة العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، ويؤيده نزول الآية بعد انتهاء الغزوة ، فإنه ليس فيها ذكر « يوم بدر » وإنما المراد بتوئين يومئذ ما فهم من أول الآية أي يوم لقائهم زحفا كما تقدم فالיום فيه بمعنى الوقت . وإنما قد يتجه بناء التخصيص على قرينة الحال لو كانت الآية قد نزلت قبل اشتباك القتال - خلافا للجمهور - مع ما لغزوة بدر من الخصائص ككونها أول غزوة في الإسلام لو انهزم فيها المسلمون والنبي صلى الله عليه وسلم فيهم لكانت الفتنة كبيرة ، وتأييد المسلمين فيها بالملائكة يثبتونهم ، ووعدته تعالى بنصرهم بإلقاء الرعب في قلوب أعدائهم - فإذا نظرنا إلى مجرّع الخصائص وقرينة الحال في النهي أنجه كون التحريم المقرون بالوعيد الشديد الذي في الآية عاصبا ، أضف إلى ذلك أن الله تعالى امتحن الصحابة بالتولى والإدبار في القتال مرتين مع وجوده صلى الله عليه وسلم معهم يوم أحد ، وفيه يقول الله تعالى : « ٣ : ١٥٥ - إن الذين تولوا منكم يوم النقي الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم » ويوم حنين ، وفيه يقول الله تعالى « ٩ : ٢٦ - لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبكم كثيركم » (٤ - تفسير القرآن لفناجي ١٠)

فلم تغن عنكم شيئاً وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ، ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ، ألخ وهذا لا ينافي كون التولى حراماً ومن الكبائر ، ولا يقتضى أن يكون كل تول لغير السبين المستثنين في آية الأنفال يوه صاحبه بغضب عظيم من الله ومأواه جهنم وبئس المصير ، بل قد يكون دون ذلك ، ويتقيد بآية رخصة الضعف الآتية في هذه السورة وبالنهي عن إلقاء النفس في التهلكة من حيث عمومها كما تقدم في سورة البقرة وسيأتى تفصيله قريباً .

وقد روى أحمد وأصحاب السنن إلا النسائي من حديث ابن عمر قال : كنت في سرية من سرى أيا رسول الله صلى الله عليه وسلم لخاص الناس حبيصة (١) وكنت فيمن حاص ، فقلنا : كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب ؟ ثم قلنا : لو دخلنا المدينة فبتنا ، ثم قتنا : لو عرضنا نفوسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن كان لنا توبة وإلا ذهبنا . فأتيناه قبل صلاة الغداة (٢) فخرج فقال : من الفرارون ؟ قلنا : نحن الفرارون . قال : بل أنتم العكارون (٣) أنا فتكم وبئمة المسلمين . قال : فأتيناه حتى قبلنا يده . ولفظ أبي داود - فقلنا ندخل المدينة فنبيت فيها لنذهب ولا يرانا أحد ، فدخلنا فقلنا : لو عرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن كانت لنا توبة أقنا وإن كان غير ذلك ذهبنا ، فجلسنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل صلاة الفجر فلما خرج قنا إليه فقلنا : نحن الفرارون ألخ ، تأول بعضهم هذا الحديث بتوسع في معنى التحيز إلى فئة : لا يبق معه للوعيد معنى ولا للغة حكم ، وقد قال الترمذى فيه : حسن لا نعرفه إلا من حديث يزيد بن أبي زياد . أقول : وهو مختلف فيه ، ضعفه الكثيرون وقال ابن حبان : كان صدوقاً إلا أنه لما كبر ساء حفظه وتغير فوقعت المناكير في حديثه ، فمن سمع منه قبل التغير فسماعه صحيح ، وجملة القول

(١) حاص من الغنى حاد وحرب

(٢) أى الصبح

(٣) العكار كالطاف والكراو لثقل ومعنى .

إن هذا الحديث لا وزن له في هذه المسألة لا متنا ولا سنداً ، وفي معناه أثر
نحن عمر هو دونه فلا يوضع في ميزان هذه المسألة .

١٧ - فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

١٨ - ذَٰلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ .

١٩ - إِنْ تَسْتَفْتِهِمْ فَعَدَّ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَلْتَمِشُوا لَهُمْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ
وَلِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ
وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ .

٢٠ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ
وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ .

٢١ - وَلَا تَسْكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ .

هذه الآيات الخمس الكريمة ، هي في امتنان الله عز وجل على المسلمين
بنصرهم يوم بدر ، هذا النصر الأكبر ، الذي كان فيه عزة للإسلام ،
ومجد للمسلمين : وقد كان هذا النصر عوناً من الله للرسول وأصحابه ، وفتحاً
مبيناً أعز الإسلام وأهله . . وفي الآيات وعد كريم من الله بخذلان الشرك ،
وتحذير للمسلمين من العصيان حتى لا يستوجبوا غضب الله ، وحق لا يزل عنهم
نصره ، وفيها أمرهم بطاعة الله ورسوله ونهى عن الفرار ، وعن الشرك
ومتابعة المشركين .

قوله تعالى : « فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ » ، يقول لهم : يا أيها المؤمنون

لأنولوا الكفار (١) ظهوركم في القتال أبداً ؛ فأتهم أولى منهم بالثبات والصبر
ثم ينصر الله تعالى ؛ فها أتهم أولاء وقد انتصرتهم عليهم ، على قلة عددكم وعددكم
وكثرتهم واستعدادهم ، وإنما ذلك بتأييد الله تعالى لكم ، وربطه على قلوبكم ،
وتثبيت أقدامكم . فلم تقتلوه ، ذلك القتل الذريع بمحض قوتكم واستعدادكم
المادى . ولكن الله قتلهم ، بأيديكم ، بما كان من تثبيت قلوبكم بمخالطة الملائكة
وملاستها لأرواحكم وبإلقاء الرعب في قلوبهم . فهو بمعنى « قاتلوه » يعذبهم الله
بأيديكم ، ويغزم وينصركم عليهم . والمؤمن أجدر من الكافر بالصبر الذي هو
الركن الأعظم للنصر ؛ لأنه أقل حرصاً على متاع الدنيا ، وأعظم رجاء بالله
واليوم الآخر كما قال الله تعالى : « ولا تنهوا في ابتغاء القوم . إن تكونوا
تألمون فإنهم يألمون كما تألمون ، وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليماً
حكيماً » ، وقال حكاية لرد المؤمنين بهذا الرجاء على الخائفين من كثرة الأعداء
« كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين » .

ولقد روى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قال في استغاثته يوم
بدر : اللهم إن تهلك هذه العصابة فلي تعبد في الأرض أبداً — قال جبريل :
خذ قبضة من التراب فارم بها في وجوههم ؛ ففعل ، فما من أحد من المشركين
إلا أصاب عليه ومنخره ، وفه تراب من تلك القبضة ، فولوا مدبرين . وفي هذا
يقول الله بعد أن يلتفت إلى رسوله : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ،
غير أنه ينفي رمى الرسول إذ يشته له تعالى ، فكأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم رمى وما رمى ، وإنه لكذلك فعلاً » .

لقد رمى رسول الله تلك القبضة من التراب ، أما الذي وصل التراب إلى
وجوه المشركين فهو الله عز وجل . وكان رمى الرسول عادياً لا يمتاز على رمى
غيره من الناس بشيء ، أما الذي أحدث برمي تلك الآثار البليغة فهو الله .
« وما رميت إذ رميت ، أي ما رميت أحداً من المشركين في الوقت الذي

رمى فيه التراب فأصاب وجوههم . أو مارميت بالرعب في قلوبهم إذ رميت التراب أو مارميت حقيقة إذ رميت صورة . أو مارميت التراب إذ رميته . ولكن الله رمى ، لأنه هو الذى أوصل المرمى به مع بعد المسافة ، وهو الذى أصاب به على قلته جميع المشركين على كثرتهم ، وهو الذى جعله بهذا أحد أسباب هزئهم . . . واختلف في سبب نزول قوله تعالى : وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ، على ثلاثة أقوال :

الأول : وهو قول المفسرين . نزلت في يوم بدر ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ندب إلى قتال بدر نزلوا بدرأ ووردت عليهم قريش وفيهم : أسلم ، غلام أسود لبني الحجاج ، وأبوسار غلام لبني العاص بن سعد فأتوا بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال لهما : أين قريش ؟ فقالا : هم وراء هذا الكتيب الذى بالعدوة القصوى ، فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما عدد القوم ؟ قال : كثير ، قال : ما عديتكم ؟ قالوا لا ندري قال : كم تمحرون كل يوم ؟ قالوا : يوم ما عشرة ويوما تسعة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : القوم باين التسعة إلى الألف ، ثم قال لهما : فن فيهم من أشرف قريش ؟ قالوا : عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو البحتري بن هشام وأبو جهل بن هشام وعدا جماعة آخر ، فقال صلى الله عليه وسلم : هذه مكة قد ألقت إليكم أفلاذ كبدها ؛ فلما طلعت قريش قال عليه الصلاة والسلام : هذه قريش جاءت بخيلائها وغرها يكذبون رسولك ، اللهم إني أسألك ما وعدتني ، فأتاه جبريل عليه السلام وقال له : خذ قبضة من تراب فارمهم بها ، فلما التقى الجمعان قال لعلى رضى الله عنه أعطى قبضة من حصاء الوادى فأرمى بها في وجوههم ، وقال : شأته الوجوه أى قبحت ، فلم يبق مشرك إلا دخل في عينه وفه ومنخره ، فانزموا وردتهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم ، والمعنى أن الرمية التى رميتها لم تردها أنت على الحقيقة ؛ لأنك لو رميتها لما بلغ أثرها إلا ما يبلغه أثر البشر ، ولكنها كانت رمى الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم ، لأن كفا من الحصاء لا يملأ عيون الجيش الكبير برمية البشر ، فأثبت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأن صورتها

وجدت منه ، ونفاها عنه لأن أثرها الذي لا يطيقه البشر من فعل الله تعالى ، فكان الله تعالى هو فاعل الرمية على الحقيقة وكأنها لم توجد من الرسول صلى الله عليه وسلم .

والقول الثاني : أنها نزلت يوم خيبر ، روى أنه عليه الصلاة والسلام أخذ قوساً وهو على باب خيبر فرمى سهماً فأقبل السهم حتى قتل لبانة بن أبي الحقيق وهو على فرسه .. فنزلت .

والقول الثالث : أنها نزلت في يوم أحد في قتل أبي بن خلف ، وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وقتله وقال : يا محمد من يحيي هذه وهي رميم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم يحييها الله ، ثم يميتك ثم يحْييك ثم يدخلك النار فأسر يوم بدر ، فلما انتدى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن عندي فرساً أعلفها كل يوم فرقا من ذرة أقتلك عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : بل أنا أقتلك إن شاء الله تعالى ، فلما كان يوم أحد أقبل أبي يركض على ذلك الفرس حتى دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعترض له رجال من المسلمين ليقتلوه فقال صلى الله عليه وسلم : استأخروا ورماء بحربة كسرت ضلعاً من أضلاعه فأت بعض الطريق فنزلت ، والأصح الأول .. ولذا دخل في أثناء القصة كلام أجنبى عنها وذلك لا يليق ، وقال الرازي لا يبعد أن يدخل تحته سائر الوقائع ؛ لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، ولينبئ المؤمنين منه بلاء حسناً ، معطوف على قوله ، ولكن الله رمى ، أى ولينعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة ، ثم ختم الله تعالى هذه الآية بقوله ، إن الله صميع ، لأقوالكم ، عليم ، بأحوال قلوبكم ، وهذا جرى مجرى التحذير والترهيب لئلا يفتخر العبد بظواهر الأمور ، ويعلم أن الخالق تعالى يطلع على ما في الضمائر والقلوب . ذلكم ، إشارة إلى البلاء الحسن أى الفرض ذلكم ، وأن الله موهن كيد الكافرين ، معطوف على ذلكم ، أى المقصود إبلاء المؤمنين وتوهمين الكافرين وإبطال حيلهم ، إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ، أكثر المفسرين على أنه خطاب للكفار ، روى أن أبا جهل لعنه الله قال يوم

بدر: اللهم أينا كان أقطع للرحم وأجبر فأهلكه الغداة ، وقال السدي: إن المشركين لما أرادوا الخروج إلى بدر أخذوا بأستار الكعبة وقالوا : اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى القبلتين وأكرم الحوزين ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، أى إن تستنصروا لأهدى القبلتين وتستقصوا فقد جاءكم النصر والقضاء بهلاك من هو كذلك وهو أبو جهل ، ومن قتل معه دون النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، وقيل : خطاب للمؤمنين وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما رأى المشركين وكثرة عددهم وعددهم ، استغاث بالله تعالى وطلب ما وعده الله تعالى به من إحدى الطائفتين ، وتضرع إلى الله تعالى وكذلك الصحابة رضي الله عنهم ، فقال تعالى: إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح أى إن تطلبوا النصر الذى تقدم به الوعد فقد جاءكم الفتح أى حصل ما وعدتم فاشكروا الله تعالى والزمو الطاعة ، وقال القاضى عياض: وهذا القول أولى لأن قوله تعالى فقد جاءكم الفتح لا يليق إلا بالمؤمنين . وقال البيضاوى : إنه خطاب لأهل مكة على سبيل التهم ويدل له قوله تعالى « وإن تلتبوا ، عن الكفر ومعاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو خير لكم ، أى لتضمنه سلامة الدارين وخير المنزلتين » وإن تعودوا ، أى لقتال النبي صلى الله عليه وسلم ، نعد ، أى لنصرتة عليكم « ولن تقضى ، أى تدفع « عنكم ، « فتكم ، أى جماعتكم « شيئا ، لأن الله تعالى على الكافرين فيخذلهم « ولو كثرت ، أى فتكم « وأن الله مع المؤمنين ، بالنصر والمعونة « بأياها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا ، أى تعرضوا ، عنه ، أى الرسول صلى الله عليه وسلم بمخالفة أمره ، فإن المراد من الآية الأمر بطاعته والنهى عن الإعراض عنه ، وذكر طاعة الله للتنبية على أن طاعته فى طاعة الرسول لقوله تعالى « من يطع الرسول فقد أطاع الله » وقيل : الضمير للجهاد « وأنتم تسمعون ، أى القرآن والمواعظ سماع فهم وتصديق « ولا تكونوا كالذين قالوا ، أى بالسماع ، سمعنا لا يسمعون ، سماعا يتفغفون به وهذه صفة المنافقين .

وبهذا ينتهى الربع الأول من سورة الأنفال . وقد تضمن من الأصول الجلية ما يلى :

- ١ - بيان حكم غنائم الحرب وطرق توزيعها بصفة عامة .
 - ٢ - الأمر بتقوى الله وإصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله .
 - ٣ - تعريف المؤمنين بأنهم الذين جمعوا هذه الصفات الجلية : خشية الله والاهتزاز لذكره ، والتأثر بآيات القرآن الكريم وامتلاء القلب خشية وإيماناً بسماعها ، والتوكل على الله وحده ، وبأنهم الذين يقيمون الصلاة وينفقون مما رزقهم الله . فمؤلاء هم المؤمنون حقاً ، وأولئك لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم .
 - ٤ - ذكر غزوة بدر وتردد بعض المسلمين فيها ، ونصرة الله عن وجل للرسول وأصحابه .
 - ٥ - النهى عن الفرار من المعركة لأى سبب من الأسباب .
 - ٦ - بيان فضل الله على المسلمين بنصره إياهم فى بدر وبهزيمة الشرك والمشركين الساخقة .
 - ٧ - تحذير المسلمين من المعصية ، وأمرهم بالتزام طاعة الله ورسوله ، وترك التولى عن نصرة الرسول ، وترك مخالفته والتحذير من عصيانه .
- طلب الله فى هذا الربع من المؤمنين تقوى الله وإصلاح ذات البين بالوفاق والتعاون والمواساة وترك الإثرة ، ووصف المؤمنين بأنهم إذا ذكر الله وجلت قلوبهم أى شعرت بالخشية والخوف من الله ، وبأنهم إذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ، أى سعة فى العرفان ، وقوة فى طمأنينة النفس ، وبأنهم متوكلون على الله يفوضون أمرهم إليه وحده بعد الأخذ بالأسباب ، ويفوضون إليه الأمر ليهديهم إلى الأسباب فيما لا يعلون له أسباباً ، وبأنهم يقيمون الصلاة ، وينفقون مما رزقهم الله ، كل هذا تضمنته قوله سبحانه : فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين . إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله

وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ، وعلى ربهم يتوكلون .
الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وينفقون . أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم
درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم .

وطلب منهم أيضا الثبات في القتال ، وحرم عليهم الفرار ، وقال : « ومن
يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله
ومأواه جهنم وبئس المصير » . ومعناه : أنه لا يجوز أن يولي المسلم ظهره للأعداء
إلا إذا رأى الانتقال إلى مكان آخر هو أصلح للقتال ، أو رأى أن ينضم
إلى فئة أخرى من المؤمنين .

وطلب إليهم ترك النزاع وقال : « وأطيعوا الله وأطيعوا رسوله ولا تنازعوا
فتمشوا وتذهب ربحكم ، واصبروا إن الله مع الصابرين » .

الربع الثاني من سورة الأنفال

٢٢ - إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ .
١٣ - وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ
مُغْرِبُونَ .

قوله تعالى : « إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ ، أَى إن شر من دب على وجه الأرض
من خلق الله عنده الصم ، والبكم ، عن النطق فلا يقولونه » الذين
لا يعقلون ، أى ليس لهم عقل ، ولا عندهم دراية ولا فهم ، « صم دوايا لفلة
اتصاعهم بقولهم كما قال تعالى : « أولئك كالأنعام بل هم أضل » ، قال ابن
عباس : « هم نفر من بنى عبد الدار بن قصى كانوا يقولون : نحن صم بكم عما
جاء به محمد فقتلوا جميعاً بأحد » ، وكانوا أصحاب اللواء ولم يسلم منهم إلا رجلان :
مصعب بن عمير وسويط بن حرملة « ولو علم الله فيهم خيراً ، أى سعادة
كثبت لهم واتصاعاً بالآيات ، لا سمعهم ، أى سماع تفهم « ولو أسمعهم ، على

سبيل الفرض وقد علم أن لاخير فيهم ، لتولوا ، عنه ولم ينتفعوا به وارتدوا بعد التصديق والقبول وهم معرضون ، لعنادهم وحجودهم عن الحق بعد ظهوره ؛ وقيل : لانهم كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أحي لنا قصياً فإنه كان شيخاً مباركاً يشهد لك بالنبوة فتؤمن بك ، فقال الله تعالى : ولو سمعهم كلام قصى لتولوا وهم معرضون .

٢٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ .

٢٥ - وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ .

٢٦ - وَاذْكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَتَوَلَّوْاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصَرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ .

٢٧ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنِيَّتَكُمْ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ .

٢٨ - وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ .

٢٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمُ وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاُ الْكَاذِبِينَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ .

في هذه الآيات الكريمة الست حث على طاعة الله ورسوله ، وعلى اتقاء
الفتن ، وعلى تذكير المسلمين بنصر الله لهم ، وفيها نهى عن خيانة الله ورسوله
وخيانة شرف الإنسان وكرامته ، ونهى عن الاقتتان بالأموال والأولاد
وأمر بتقوى الله ، فتقوى الله تجعل في قلب المسلم هداية ونورا يفرق بهما بين
الحق والباطل .

إن هذه الآيات الست هي من أمهات أصول القرآن الكريم ، ومن جلائل
دعواته إلى الهدى والنور والطاعة والتقوى . يقول الله عز وجل في هذه
الآيات : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ، أَىٰ أَجِيبُوهُمَا بِالطَّاعَةِ ،
وَوَحْدِ الصَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : إِذَا دَعَاكُمْ ، لِأَن دَعَاةَ اللَّهِ تَسْمَعُ مِنَ الرَّسُولِ
لَهَا بِحَبِيبِكُمْ ، فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ وَالْعَمَلَ بِشَرِيعَتِهِ وَالْعَمَلُ بِهَا حَيَاةٌ لِلْقُلُوبِ أَوْ لِمَا
يُورِثُكُمُ الْحَيَاةَ الْآبِدِيَّةَ فِي النَّعِيمِ الدَّائِمِ مِنَ الْعَقَائِدِ ، وَقَالَ السَّدَى : هُوَ الْإِيمَانُ
لِأَنَّ الْكَافِرَ مَيِّتٌ ، وَحَيَاتُهُ بِالْإِيمَانِ ، وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : هُوَ الْجِهَادُ أَعَزَّكُمْ اللَّهُ
تَعَالَى بِهِ بَعْدَ الدَّلِّ ، وَقَالَ الْعَتَمِيُّ : هُوَ الشَّهَادَةُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ
رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ » . « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ، أَى أَنَّهُ يَمْنَعُهُ فِتْنَتَهُ
الْفُرْصَةَ وَهُوَ التَّمَكُّنُ مِنْ إِخْلَاصِ الْقَلْبِ ، وَقَالَ الضَّحَّاكُ : يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ
وَالْمَعْصِيَةِ وَبَيْنَ الْكَافِرِ وَالطَّاعَةِ ، وَقَالَ السَّدَى : يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ فَلَا
يَسْتَطِيعُ أَنْ يَزُولَ عَنْهُ وَلَا أَنْ يَكْفُرَ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ : يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ
فَلَا يَعْقِلُ وَلَا يَدْرِي مَا يَعْمَلُ . وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ :
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْثُرُ أَنْ يَقُولَ : يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي
عَلَىٰ دِينِكَ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ آمَنَّا بِكَ وَبِمَا جِئْتَ بِهِ فَمَا تَخَافُ عَلَيْنَا ؟ قَالَ :
الْقُلُوبُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ يَقْلِبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ . « وَأَنَّهُ ، أَى وَأَعْلَمُوا
أَنَّهُ تَعَالَى ، إِلَيْهِ تَحْشَرُونَ ، لَا إِلَىٰ غَيْرِهِ وَلَا تَتْرَكُونَ مَهْلِينَ مَعْلُومِينَ فَيُجَازِيَكُمْ
بِأَعْمَالِكُمْ ، وَفِي هَذَا تَشْدِيدٌ فِي الْأَمْرِ بِالْعَمَلِ وَتَحْذِيرٌ عَنِ الْكُسَلِ .

هذا والاستجابة : هي الإجابة ، ومنه : فلم يستجبه عند ذاك بحجب . أو
هي الإجابة بعناية وقوة ، فتسكون السنين والنساء للنبألة ، والأصل فيها : أيها

التحرى والنهوض للجواب ، وعبر بها عما سبق ، لأن التحرى للإجابة قل أن ينفك عن الإجابة بعناية .

أما الحول بين الشيء والشيء : فهو الحجر بينهما . والدعاء : الطلب مع الحث والتحريض . وما به الحياة هو العلم بالله ، والعلم بسننه في الخلق ، وبأحكامه الشرعية ، والتزين بالحكمة والفضيلة والأعمال الصالحة التي تكل بها الفطرة الإنسانية ، وتسعد بها في الآخرة ، فهو يشمل جميع ما في القرآن الكريم من حكم وأحكام وعقائد وأخلاق وآداب ، ويشمل ما فيه من نظام الحرب والسلام وقواعد الاجتماع ، ويعم كل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الهدى القول والعمل . كل ذلك يحيى من عمل به حياة طيبة ، يعزه في الدنيا ويسعده برغد من العيش ، ويعلى قدره ، ويرفع ذكره ، ويجعله في الآخرة مع الذين أنعم الله عليهم في جنات تجري من تحتها الأنهار . وبعد أن طلب الله إجابة دعائه ودعاء الرسول ، نبه إلى أمرين جليلين يبعث التنبيه لهما إلى الانقياد والطاعة والإقبال عليهما بالجد والعزم :

أحدهما أن الله سبحانه قريب من العبد مطلع على مكنونات صدره ، يعلم منه ما قد يخفى عليه ، يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور .

والثاني أن العباد يحشرون إليه وحده ، ويده الجزاء على الأعمال ، فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره .

وقوله تعالى : يحول بين المرء وقلبه ، تحذير من العصيان وحث على الإخلاص وتصفية القلوب ، وطاعة الرسول واجبة في حياته وبعد مماته ، فيما علم أنه دعا إليه دعوة عامة من السنن العملية المبينة للكتاب ، ومن السنن القولية القطعية في الرواية والدلالة . أما غير ذلك مما هو محل الاجتهاد فعلى كل مجتهد أن يعمل بما صح عنده وبما ترجح عنده . أما العادات من اللباس والطعام والشراب والنوم وما أشبه ذلك فلم يعده أحد من السلف من أمور الدين . وكما يجب أن نهتدى بالهدى النبوى ينبغي أن نهتدى بهدى الخلفاء الراشدين والصحابة

وعلماء الأمة في اجتهادهم وأدبهم ، مع مراعاة أصول الدين العامة ومصالح المسلمين ، لكن ذلك لا يسمى ديناً إلا إذا كان ثابتاً في كتاب أو سنة .

« واتقوا فتنة ، أى ذنبا قيل : هو إقرار المنكر حتى يستباح دون تكبير أو زجر . وقيل : افتراق الكلمة ، وقيل : الفتنة العذاب . وقوله تعالى ، لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ، جواب الأمر . والمعنى : إن إصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة ولسكنها تعمم ، كما يحكى أن علماء بنى إسرائيل لم ينهوا عن المنكر فعمهم الله تعالى بالعذاب ، واعلموا أن الله شديد العقاب ، لمن مخالفه .

والمعنى : احذروا ابتلاء واختباراً من الله سبحانه بابتليكم به فلا يحضن المذهب الذى ارتكب المعصية واقترف الذنب بل يعم غيره . هذا ومن المعاصى ما هو خفى بين العبد وربّه يحاسبه عليه وليس للعباد أن يبحثوا عنه ، وقد نهى الله سبحانه عن التجسس بقوله : « ولا تجسسوا » ، ومنها ما يظن ويفشو ، وهو على أنواع : بدعة فى العقيدة والرأى ، وبدعة فى الأعمال ، وفرقة من الجماعة لحض الهوى للدليل من كتاب أو سنة . وأشد هذه الأنواع الفتن المالية والقومية التى تقع بين الأمم عند التنازع على المصالح العامة من السيادة والمك ، وعند التنازع فى السياسة على الحكم ، وقد تحصل فيما لذلك فرقة فى الدين والشرعية حيث يتخذ الدين وسيلة للفوز والغلب . وقد طالب الله سبحانه المؤمنين أن يحذروا هذه المعاصى الظاهرة ، وبخاصة ما كان عاماً منها ، وما يوجد الفرقة بين الأمة ويصدع وحدة الجماعة سواء أكانت الوحدة فى العقيدة أو العمل أو فى السياسة وقواعد الاجتماع ، لأن الفرقة فى ذلك كله تضعيف الجهود ، وتذهب القوة ، وتطمع الأعداء فى المسلمين حتى ينتهى أمرهم إلى الضعف والوهن ، وينتهى أمرهم بتسلط الأعداء عليهم . فعلى كل فرد وعلى كل جماعة الحذر من هذه الفتن ، طالبهم الله بهذا وبقطع دابرها وعدم تركها تبذير وتفريخ وتمشيش ، ومن أجل هذا أوجب الأمر بالمعروف ، والنهى عن المنكر ، وشدد فى ذلك فى مواضع كثيرة من كتابه . « إن ذلك : « وإن كنتم أمّة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وأولئك هم المفلحون » ،

فقد جعل الأمر بالمعروف فرضا إذا تركه المسلمون أثموا جميعهم ، وركبهم الحرج . وقد علق الله سبحانه الفلاح على ذلك وقال : « المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » ، وقال : « لمن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ، لبئس ما كانوا يفعلون » . فقد استحق هؤلاء اللعنة لأنهم تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقال : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » ، وقال : « فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون » ، وقال : « الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر » . والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وظيفة الأنبياء وخلفائهم . ووظيفة ولاية الأمور جميعهم ، وإذا تعطل فشت الضلالة ، وشاعت البدعة ، وسرى الفساد واسترسل الناس في الشهوات ، وقلت مراقبة الخالق ، واستولت على النفوس مذاهنة الخلق ، ومن واجب الحكومات الضرب على أيدي المفسدين ، وسن القوانين الصارمة ، وخلق حياة اجتماعية للروح فيها نصيب لله نصيب . وما انحطت أمة إلى الدرك الأسفل إلا بتهاون الجماعة وتهاون أصحاب السلطان في تقويم الأفراد والجماعات . ولن يبسط سلطان ولن ترفرف سعادة وعزة ومجد حيث يعلو سلطان الشهوة ويسود سلطان الشيطان . وعقاب الأمم على الذنوب القائمة والمعاصي الظاهرة لازم في الدنيا ، وهو أثر من آثارها الطبيعية كما هو مشاهد ومعروف في التاريخ ، وعقابه في الآخرة شديد يعاقب من يهمل أمره ويركب رأسه ، ويطيع شيطانه ، ويخالف نظام الله في خلقه ، وسن الكون وهدي الاجتماع . وقد بدأت الفتن السياسية أيام علي ومعاوية ، ولبست ثوبا دينيا أوجد في الأمة فرقا ، ثم تبعها فتن أخرى أضاعت مجد الإسلام وعزه . ولا علاج إلا باتباع القرآن والرد إلى الله ورسوله ، ومحاربة التوحد في جميع الشؤون الإسلامية . وهذا ما ندعو إليه ، ونطلب من الله تحقيقه . وفي الحديث الشريف : « ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل

إلا يوشك أن يعذبهم الله بعذاب من عنده ، ، وقيل : يا رسول الله ، أهلك القرية
وفيهما الصالحون ؟ قال : نعم ، بتهاونهم وسكوتهم على معاصي الله ، واذكروا ،
يا معشر المهاجرين ، إذ أتم ، في أوائل الإسلام ، قليل ، أى عددكم
مستضعفون ، أى لامنعة عندكم ، في الأرض ، أى أرض مكة ، تخافون
أن يتخطفكم الناس ، أى تأخذكم الكفار بسرعة كما تتخطف الجوارح الصيد
، فأركم ، إلى المدينة أو جعل لكم مأوى تحصنون به على أعدائكم ، وأيدكم ،
أى قواكم ، بنصره ، أى يمدد الملائكة يوم بدر وبمظاهرة الأنصار ، ووزفكم
من الطيات ، أى الغنائم التي أحلها لكم ولم يحلها لأحد قبلكم ، لعلكم تشكرون ،
هذه النعم العظيمة .

يذكر الله عز وجل المسلمين في الآية بنصر الله لهم ، وإعزازه إليهم ،
رغم قلتهم وضعفهم ، وخوفهم ، فأصبحوا سادة الجزيرة ثم صاروا سادة
العالم والشعوب ، وهذا التذكير كأنه دليل على صحة الطلب ، وعلى وجوب
الطاعة ، وعن فتادة : كان هذا الحى من العرب أذل الناس ذلاً ، وأشقاء عيشاً ،
وأجوعه بطناً ، وأعراهم جلوداً ، وأبينه ضللاً ، يؤكلون ولا يأكلون ، واثق
ما نعلم قبلاً من حاضر أهل الأرض يومئذ كانوا أشد منهم ، فزلاً . حتى جاء الله
بالإسلام ، فمكن به البلاد ، ووسع به الرزق ، وجعلهم به ملوكاً على رقاب الناس .
يا أيها الذين آمنوا لا تخفوا الله والرسول ، أى بأن تضمروا خلاف

ما تظهرون ، روى أنه صلى الله عليه وسلم حاصر يهود بني قريظة إحدى وعشرين
ليلة ، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصالح كما صالح إخوانهم من بني
النضير ، على أن يسيروا إلى إخوانهم بأذرع وأريحاء من الشام ، فأبى رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ذلك إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ
فأبوا وقالوا : أرسل إلينا أبا لبابة ، واسمه رفاعة أو مروان بن عبد المنذر ، وكان
مناصحاً لهم لأن ماله وعياله عندهم ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ،
فقالوا : يا أبا لبابة ما ترى أنزل على حكم سعد بن معاذ ؟ فأشار أبو لبابة بيده إلى
حلقة أنه الذبيح ، أى إن حكم سعد هو القتل فلا تفعلوا ، فقال أبو لبابة : والله
ما زالت قدمي من مكانهما حتى علمت أني قد خنت الله ورسوله ، ثم انطلق على

وجبه ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال : والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله علي ، فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أما لو جأني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فإني لأطلقه حتى يتوب الله تعالى عليه ، فكثت سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه ؛ فقيل له : قد تاب الله عليك خل نفسك ، فقال : لا والله لا أحلها حتى يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني ، فجاءه خلله بيده فقال : إن من تمام توبتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي ، فقال له صلى الله عليه وسلم : يجزئك الثلث أن تصدق به ؛ فنزلت هذه الآية ، وعن جابر بن عبد الله أن أبا سفيان خرج من مكة فعمل النبي صلى الله عليه وسلم خروجه وعزم على الذهاب إليه فكتب رجل من المنافقين إليه : إن عمدا يريدكم فخذوا حذركم فنزلت ، وقيل : معنى لا تخونوا الله بأن تقطعوا فرائض الله ورسوله ، وتخونوا أماناتكم ، أي ما أؤتمنت عليه من الدين وغيره ، وأتم تعلمون ، أنكم تخونون وأتم علماء يميزون الحسن من القبيح . . هذا ومعنى الخون : النقص ؛ كما أن معنى الوفاء التمام ، ومنه تخونه إذا تنقصه ، ثم استعمل في ضد الأمانة والوفاء ، لأنك إذا خنت الرجل في شيء فقد أدخلت عليه النقصان فيه .

والمعنى : لا تعطلوا فرائض الله وما جاء به رسوله ، ولا تضعوا الأمانات فيما بينكم وأتم على علم بأن ما تعملونه خيانة ، أي لا تفعلوا ذلك عن عمد . أما الخطأ والفساد فهذا ما اغتفره الله لعباده . وكما تكون الخيانة بترك الطاعة ، تكون بعدم بيان الأحكام . وخيانة الأمانة تكون بين الرعية والراعي ، وبين الأفراد بعضهم مع بعض . والأمانة من الصفات الدينية التي قام عليها بناء المجتمع ، وأسس عليها العمران والمدنية ، ولا صلاح لأمة ولا بقاء لدولة إلا بها ، وعليها مدار الثقة في جميع المعاملات . ومن الأمانة إقامة العدل بين الناس ، وأن يقوم كل فرد بما هو موكول إليه بمجد واجتهاد وإخلاص .

ولا إيمان لمن لا عهده ، ولا دين لمن لا عهده ، وآية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان ، وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم .

ومن الخيانة إفشاء سر الدولة ، وإخراجها للأعداء ، سواء في ذلك السلم والحرب ، والاستعانة على المسلمين بغيرهم . ومن الخيانة أكل أموال الناس بالباطل ، وعدم التحري في إنفاق أموال الدولة في المراتب العامة . ومن الخيانة عدم تولية الأكفاء ، وعدم النصح لأولياء الأمور . كل ذلك خيانة ، والله يطلب أن يكون المسلم ناصحاً أميناً ، آمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر . ومن الخيانة أيضاً إهمال الدفاع عن البلاد . ومن الخيانة أن لا يعد كل مسلم نفسه ليكون جندياً يدافع عن دينه وعن وطنه . فالأية عامة تشمل كل خيانة ، وإن كان سبب النزول خاصاً .

« واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة ، أى محنة من الله تعالى ليلوكم بها ، فلا يحملنكم حبهم على الخيانة كإتيان لباية ، لأنه شغل القلب بالدنيا » وإن الله عنده أجر عظيم ، فسماعة الآخرة خير من سعادة الدنيا لأنها أعظم في الشرف وأظم في القوة وأعظم في المدة ، لأنها تبقى بقاء لا نهاية له ، وهذا هو المراد من وصف الآخرة الذى عنده بالعظم .

والأموال محبوبة للنفس ، ركز في طبيعة الإنسان الحرص عليها ، فهى الوقاية ، وهى العدة عند الشدة ، بها الحياة ، وبها الاستمتاع بما تنافح إليه النفس وتتماضاه الطبيعة من الذات والشهوات وبها يدرك العز ، وينال الفخر والجاه . والأولاد عزيزة على النفس يرى الإنسان فيها صورته ، ويحتفظ بها كما يحتفظه بنفسه أو أشد ، ويدرك أن في بقائها بقاءه . وقد جبل الإنسان بل الحيوان على الحرص عليها ، والضم بها ، والدفاع عنها ، وقد يصنع الحيوان حياته دفاعاً عن حياة ولده . المال والولد كلاهما فتنة ، وقد يكون سبباً من أسباب عدم الطاعة ، ومن أسباب الخيانة ، فلا يتحرى العبد مورد الرزق والكسب ، ولا يقوم بحق الله في المال لينوفر لنفسه لذته ، ويدخر

لأولاده بعد موته ما يقيم أودهم ، ويسهل عليهم العيش ويقبهم الفاقة وذو السؤال . من أجل ذلك نبه الله سبحانه إلى أن ما ادخره لعباده من الأجر العظيم ، فلا يليق بالعاقل أن يتركه ويفتن بالعاجل ، فليس مما يرضاه العقل أن يترك نعيم مقيم ، وعز دائم ، وجنات تجزى من تحتها الأنهار ، ورضوان الله ، من أجل متاع قليل في هذه الحياة الفانية .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ، ، الفرقان : الفارق بين الحق والباطل ، فيشمل كل ما خص الله به عباده المؤمنين من المعرفة والهداية ، وشرح الصدر ، والأخلاق الفاضلة : من الشجاعة والصبر والكرم والحلم ، والنصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين ، وعدم موالاته الأعداء ، وترك الغل والحقد والحسد وكل الأخلاق الذميمة . ويشمل أيضا إعلاء كلمة الله ، والظهور على الأعداء والثواب في الدنيا والآخرة ، بتقوى الله يحصل هذا كله ، ويستتر الله السيئات ويمحوها فلا يؤاخذ عليها ، ويغفر الذنوب ، ويضاعف الأجر ، فهو ذو الفضل العظيم . ومعنى الآية أن العمل على مقتضى الدين والشرع وسنن الله في الخلق ونظام الاجتماع يورث ملكة العلم والحكمة ، وبذلك يفرق الإنسان بين الحق والباطل ، ويميز بين النافع والضار ، وإذ ذاك يرزقه الله النصرة على الأعداء بما يعز به المؤمن ، ويكبت به العدو . والتقوى تشمل اتقاء الذنوب ، واتقاء الأسباب الدنيوية المانعة من الكمال والسعادة حسبما ترشد إليه السنن الكونية ، وذلك بتوقف على علم بسنن الله في الإنسان منفردا ومجتمعاً ، وعلى معرفة ما ينبغي أن يفعل ، وما ينبغي أن يترك » ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم ، أى يمحو ما كان منكم غير صالح ، وقيل : السيئات الصغائر والذنوب الكبائر ، وقيل المراد : ما تقدم وما تأخر لأنها في أهل بدر وقد غفرها الله تعالى لهم ، وانه ذو الفضل العظيم ، تنبيه على أن ما وعده الله تعالى لهم على التقوى تفضل منه وإحسان ، وأنه ليس مما توجهه تقواهم عليه .

٣٠ - وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ

يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ غَيْرُ
الْمُكْرِينَ .

٢١ - وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ
هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ .

٢٢ - وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ
عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ارْثِنَا بِمَذَاقٍ أَلِيمٍ .

٢٣ - وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَمَنْ
يَسْتَفِرُّونَ .

٢٤ - وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولِئَاؤُهُ إِلَّا الْفُتُونُ وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

٢٥ - وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْكَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا
الْمَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ .

٢٦ - إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
فَسُيُفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ .

٢٧ - لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ
عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ
الْخَاسِرُونَ .

٣٨ - قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ
يَمُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ .

٣٩ - وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ
فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ .

٤٠ - وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُوَلِّكُمْ نِعْمَ الْوَلِيُّ وَنِعْمَ
النَّصِيرُ .

في هذه الآيات الإحدى عشرة بيان لمدى إيذاء المشركين لرسول الله
صلوات الله عليه ، ومدى معارضتهم لدعوته ، واستخفافهم بالرسالة والقرآن
واستهزائهم بكتاب الله ، وما كانوا عليه من بذل وسخاء في مقاومة الدعوة
ومناهضة الرسول ، وفيها إذن من الله عز وجل لرسوله وللمؤمنين بقتال
المشركين حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله . . يقول الله عز وجل في
هذه الآيات ... ، وإذا يمكر بك الذين كفروا ، في هذا تذكير لرسول الله
صلى الله عليه وسلم بنعم الله عز وجل عليه وهو رفع كيد المشركين ومكر
الماكرين عنه ، وهذه السورة مدنية وهذا المكر كان بمكة ليشكر نعمة الله في
نجائه من مكرم ، وكان ذلك المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من المفسرين
أن قريشا لما أسلمت الأنصار وبايعوه غافوا أن يتفاقم أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فاجتمع رؤسائهم كآبي جهل وعتبة وشيبة ابني ربيعة وأبي
سفیان وهشام بن عمرو وطبيعة بن عدى والنضر بن الحارث وأبي البختري
ابن هشام في دار الندوة متشاورين في أمره صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو
البختري : رأي أن تحبسوه في بيت ويسد باب البيت غير كوة تلقون إليه
طعامه وشرا به منها ، وتقرصوا به ريب المنون حتى يهلك مثل من هلك قبله من
الشعراء ، وقال شيخ نجدى : بنس الرأي رأيتم ، والله إن حبستموه في بيت
ليأتينكم من يقاثلكم من قومه ويخلصه من أيديكم ، قالوا : صدق الشيخ

النجدى ، فقال هشام بن عمرو : رأي أن تحملوه على جمل وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع واسترحتم ، فقال النجدى : بش الرأى ، تعمدون إلى رجل قد أفسد سفهاءكم فتخرجونه إلى غيركم فيفسدهم ، ألم تروا إلى حلاوة منطلقه وطلاوة لسانه ؟ والله لئن فعلتم ذلك ليزهين ويستميل قلوب قوم ثم يسير بهم إليكم ويخرجكم من بلادكم ، قالوا : صدق والله ، فقال أبو جهل لعنه الله تعالى : والله لأشيرن عليكم برأى لا أرى غيره ، إني أرى أن نأخذوا من كل بطن من قريش شابا وتعطوه سيفا صارما فيضربونه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا تقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم ، فإذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا ، فقال النجدى : صدق هذا الفتى هو أجودكم رأيا ، القول ما قال لا أرى غيره ، فتفرقوا على قول أبي جهل بجميعين على قتله ، فأتى جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك ، وأمره أن لا يبيت في مضجعه الذى كان يبيت فيه ، وأذن الله تعالى له عند ذلك بالخروج إلى المدينة ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه فنام في مضجعه وقال له : اتشح ببردى فإنه لن يخلص إليك أمر تكرهه ، ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ قبضة من تراب وأخذ الله تعالى أبصارهم عنه وجعل ينثر التراب على رؤوسهم وهو يقرأ : « إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا ، الآية إلى قوله تعالى » فهم لا يبصرون « ، ومضى إلى الغار هو وأبو بكر وخلف عليا بمكة حتى يؤدى عنه الودائع التى كانت عنده ، وكانت الودائع تودع عنده لصدقه وأمانته ، وبات المشركون يحرسون عليا على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبونه النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أصبحوا بادروا إليه فرأوا عليا فقالوا له : وأين صاحبك ؟ قال لا أدري ، فافتصوا أثره وأرسلوا في طلبه ، فلما بلغوا الغار رأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا : لو دخله لم تكن تنسج العنكبوت على بابه ، فسكت فيه ثلاثا ثم قدم المدينة وأبطل الله مكرهم ، وهذا معنى قوله تعالى : وإذ يمسرك بك الذين كفروا « ليثبتوك ، أى ليوثقوك ويحبسوك » أو يقتلوك ، كلهم قتله رجل واحد « أو يخرجوك ، من مكة

« ويمكرون ، بك ، ويمكر الله ، أى يرد الله مكرهم عليهم بتدبير أمرك بأن يوحى إليك ما دبروه وأمرك بالخروج إلى المدينة وأخرجهم إلى بدر ، وقلل المسلمين فى أعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا » والله خير الماكرين ، أى أعلمهم به فلا يؤبه بمكرهم دون مكره ، وهذا الأسلوب من باب المشاكفة ، ويجوز أن يكون استعارة لأن إطلاق المكر على إخفاء الله تعالى ما أوعده به لمن استوجبه بأن جعلت صورته تشبه صورة المكر استعارة ، وعن على رضى الله عنه : من وسع الله تعالى عليه فى ديناه ولم يعلم أنه مكر به فهو مخدوع فى عقله « وإذا تتلى عليهم آياتنا ، أى القرآن ، قالوا ، أى هؤلاء الذين ائتمروا فى أمره صلى الله عليه وسلم ، قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ، وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم ؛ إذ لو استطاعوا ذلك لفعلوا وإلا فما منعهم لو كانوا مستطيعين ، قد تحداهم وقرعهم بالعجز عشرين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوه ولو بسورة ، مع أقنتهم وفرط استنكافهم أن يغلبوا خصوصا فى باب البيان . وقيل : قائله النضر بن الحارث وكان يأتى الحيرة يتجر فيشترى كتب أخبار العجم ويحدث بها أهل مكة . وكان النضر رئيس القوم وقاضيمهم وقد أسره المقداد يوم بدر فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله . فقال المقداد : أسيرى يا رسول الله ، فقال : إنه كان يقول فى كتاب الله ما يقول . فعاد المقداد لقوله ، فقال صلى الله عليه وسلم : اللهم اغن المقداد من فضلك ، فقال : ذلك الذى أردت يا رسول الله ، فقتله النبي صلى الله عليه وسلم فأنشدت أخته تربيته :

ما كان ضرك لو منفت وربما من الفقى وهو المغيظ المحقق

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو بلغنى هذا الشعر قبل قتله لمنفت عليه . إن ، أى ما « هذا ، أى القرآن » إلا أساطير الأولين ، أى أخبار الأمم الماضية وأسماءهم وما سطر الأولون فى كتبهم ، والأساطير جمع أسطورة . وهى المكتوبة من قولهم سطر ، أى كتبت وقيل : أساطير جمع أسطور . وأسطور جمع سطر « وإذا قالوا اللهم إن كان هذا ، أى الذى يقرؤه محمد

« هو الحق ، المنزل » من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ، أى مؤلم ، قاله النضر أو غيره استهزاء أو إيهاما أنه على بصيرة . وعن معاوية رضى الله عنه أنه قال لرجل من سبأ : ما أجمل قومك حين ملكوا عليهم امرأة ، قال : أجمل من قومي قومك قالوا : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك ، الآية ، وما قالوا إن كان هذا هو الحق فاهدنا إليه . وقد يقال : إن الله تعالى قال هذه المقالة عن الكفار وهى من حسن نظم القرآن فقد حصلت المعارضة فى هذا القدر ؛ وأيضاً حكى عنهم أنهم قالوا فى شأن بنى إسرائيل « وقالوا إن تؤمن لك حتى تفجر لنا الأرض ينبوعاً » - الآية ، وذلك أيضاً كلام الكفار ، فقد حصل من كلامهم ما يشبه نظم القرآن وذلك يدل على حصول المعارضة ، وجواب ذلك أن الإتيان بهذا القدر لا يكتفى فى حصول المعارضة لأنه كلام قليل لا يظهر فيه وجوه الفصاحة والبلاغة ، لأن أقل ما وقع به التحدى سورة أو قدرها قال الله تعالى : « وما كان الله ليعذبهم ، أى بما سألوه » وأنت فيهم ، لأن العذاب إذا نزل هم ولم يعذب أمة إلا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها . وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ، أى وفيهم من يستغفر الله ، وهم المسلمون بين أظهرهم عن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المستضعفين وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه : كان فى هذه الأمة أممات النبي والاستغفار ، فأما النبي صلى الله عليه وسلم فقد مضى وأما الاستغفار فهو كائن فيكم إلى يوم القيامة » وما لم أن لا يعذبهم الله ، بالسيف بعد خروجك والمستضعفين ، واختلفوا فى هذا العذاب فقال بعضهم : لحقهم العذاب المتوعد به يوم بدر ، وقيل يوم فتح مكة ، وقال ابن عباس : هذا العذاب هو عذاب الآخرة والعذاب الذى نفي عنهم هو عذاب الدنيا ، فى الآية السابقة نفي الله أن يعذبهم مادام الرسول فيهم ، وفى الآية التى هنا ثبت الله عز وجل لم يعذبهم « وهم يصدون ، أى يمنعون النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين » عن المسجد الحرام ، أن يطوفوا به وذلك عام الحديبية ، ونبه تعالى على أنهم يصدون لا دعائهم أنهم أولياؤه ، فكانوا يقولون : نحن

ولاية البيت فنصد من نشاء وندخل من نشاء ، ثم بين تعالى بطلان هذه الدعوة بقوله تعالى : « وما كانوا أولياءه ، أى كما زعموا ، إن ، أى ما ، أولياؤه إلا المتقون ، الذين يحذرون غضب الله ، ولكن أكثرهم ، أى الناس ، لا يعلمون ، أن لا ولاية لهم عليه ، وكأنه نبه بالأكثر على أن منهم من يعلم ويعاند أو أراد به الكل كما يراد بالقلة العدم ، وما كان صلاتهم عند البيت ، أى دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة أو ما يضعون موضعا ، إلا مكاء ، أى صفيرا ويؤتصدية ، أى تصفيقا ، قال ابن عباس : كانت قریش يطوفون بالبيت عراة يصفرون ويصفقون ، وقال مجاهد : كان نفر من بنى عبد الدار يعارضون النبي صلى الله عليه وسلم في الطواف ويستهزؤن به ويدخلون أصابعهم في أفواههم ويصفرون ويخلطون عليه طوافه وصلاته ، فالمكاء جعل الأصابع في الشدق والتصدية الصفير ، وقال مقاتل : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد الحرام تام رجلا عن يمينه ورجلا عن يساره يصفران ويصفقان ليخلطوا على النبي صلى الله عليه وسلم صلاته ، فذوقوا العذاب ، أى عذاب القتل والأسر بيدر في الدنيا وعذاب النار في الآخرة ، بما ، أى بسبب ما ، كنتم تكفرون ، اعتقادا وعملا ، ولما ذكر الله تعالى عبادة الكفار البدنية وهى المكاء والتصدية ذكر عقبه عبادتهم المالية التى لا جدوى لها في الآخرة بقوله تعالى : « إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ، في حرب النبي صلى الله عليه وسلم ليصدوا عن سبيل الله ، أى ليصرفوا عن دين الله ، نزلت في المطعمين يوم بدر ، وكانوا اثني عشر رجلا منهم أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وكلهم من قریش ، وكان يطعم كل واحد منهم يوم بدر عشرين ناقة ، وفي أبي سفيان استأجر يوم أحد الفين من العرب سوى من اتخذ جيشا وأتفق عليهم ، وقيل : نزلت في أصحاب العير ، فإنه لما أصيب قریش ببدر قيل لهم : أعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلنا ندرك منه ثارنا ففعلوا ، فسينفقونها ثم تكون ، أى عاقبة الأمر ، عليهم حسرة ، أى ندامة لفواتها وفوات ما قصدوه ، ثم يغلبون ، أى آخر الأمر ، وإن كانت الحرب بينهم سجلا قبيل ذلك كما اتفق

بينهم في بدر فإنهم هزموا مع الكثرة والقوة ولم تغن عنهم شيئا من ذلك بل كان وبالاً عليهم ، والذين كفروا ، أى ثبتوا على الكفر ، إلى جهنم يحشرون ، أى يساقون إليها يوم القيامة فهم في خزي في الدنيا والآخرة ، ولم يقل الله تعالى : وإلى جهنم يحشرون ؛ لأنه أسلم منهم جماعة كآبى سفيان بن حرب والحارث بن هشام وحكيم بن حزام ، بل ذكر أن الذين ثبتوا على الكفر يكونون كذلك ، ليعين الله الخبيث ، أى الفريق الكافر من الطيب ، أى من الفريق المؤمن ، ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا ، أى يجمعه متراكما بعضه على بعض كقوله تعالى : كادوا يكونون عليه لبدا ، أى لفرط زحامهم وقيل : ليعين المال الخبيث الذى أنفق الكافر على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم من المال الطيب الذى أنفق المؤمن في جهاد الكفار كإتفاق أبى بكر وعثمان في نصرة النبي صلى الله عليه وسلم فيركه جميعا ، فيجعله في جهنم ، في جملة ما يعذبون به كقوله تعالى : نتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ، الآية ، وأولئك ، إشارة إلى الذين كفروا ، هم الخاسرون ، أى الكاملون في الخسران لأنهم خسروا أنفسهم وأموالهم ، ولما بين ضلالتهم في عبادتهم البدنية والمالية أرشدهم إلى طريق الصواب ، فقال ، قل ، يا محمد ، للذين كفروا ، كآبى سفيان بن حرب وأصحابه ، إن يقتلوا يغفر لهم ما قد سلف ، أى قل لأجلهم هذا القول ، وهو إن ينتهوا عن الكفر وقتل محمد صلى الله عليه وسلم يغفر لهم ما قد سلف من ذلك ، وإن يعودوا ، إلى الكفر ومعاداة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد مضت سنة الأولين ، أى يهلك أعدائه ونصر أنبيائه وأوليائه . واخلفوا : هل الكافر الأصلي مخاطب بفروع الشريعة ؟ وهل يسقط عن المرتد ما مضى في حال رده كالكافر الأصلي كما هو ظاهر الآية ؟ ، وهل الردة تحبط ما مضى من العبادات قبلها ؟ فذهب أصحاب الشافعي رضى الله عنه إلى أنه مخاطب بدليل قوله تعالى : ما سألكم في سقر قالوا لم نك من المصلين ، الآية ، وإلى أن المرتد لا تسقط عنه العبادات الفائتة في الردة . تغليظا عليه ، وإلى أن الردة لا تحبط ما مضى .

ولما بين الله تعالى أن هؤلاء الكفار إن اتهموا عن كفرهم حصل لهم الغفران وإن عادوا فهم متوعدون سنة الأولين ، أتبعه بالامر بقتالهم إذا أصررو فقال : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ، أى شركا كما قال ابن عباس ، وقال الربيع حتى لا يفتن أحدكم عن دينه ، لأن المؤمنين كانوا يفتنون عن دين الله في مبدأ الدعوة فافتن من المسلمين بعضهم وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا إلى الحبشة ، وفتنة ثانية وهو أنه لما بايعت الأنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة جهدت قريش أن يفتنوا المؤمنين بمكة عن دينهم فأصاب المؤمنين جهد شديد ؛ فأمر الله تعالى بقتالهم حتى تزول هذه الفتنة ، ويكون الدين كله ، خالصاً لله ، وحده لا يعبد غيره » فإن اتهموا عن الكفر ، فإن الله بما يعملون بصير ، أى فيجازيهم به « وإن تولوا » عن الإيمان « فاعلموا أن الله مولاكم » أى ناصركم ومتولى أموركم « نعم المولى ، فإنه لا يضيع من تولاه » ونعم النصير ، أى الناصر فلا يغلب من ينصره ، فن كان في حماية المولى وفي حفظه وكفايته كان آمناً في الدنيا والآخرة .

وبهذا ينتهى الربع الثانى من سورة الأنفال . وقد تضمنت أصولاً كثيرة . من أهمها ما لى :

١ - الكافرون عند الله كالذباب ، بل هم شر من الذباب ، لأنهم لا يميزون بين الحق والباطل ، ولا يفرقون بين الشر والخير ، ولا يعيشون مؤمنين بدين من الأديان ، ولا يعرفون المثل النبيلة في الحياة ، ولا يفرقون بين جميل وقبيح ؛ إن الفطرة الإنسانية قد طمست من قلوبهم ، وفسدت طباعهم ، وضلوا عن سبيل الله .

٢ - على المؤمنين أن يستجيبوا لدعاء الله ، وللرسول إذا دعاهم لما يحبيهم ويعزمهم وينهض بهم ، ويقوى من كيانهم ، من أصول الشريعة . وقواعد الدين .

٣ - على المسلمين أن يحذروا الفتن ، التي إن وقعت عم أثرها الصالح والطالح ، وكانت وبالا كبيرا .

٤ - على المسلمين أن يذكروا نعمة الله عليهم ، إذ أعزهم بالإسلام بعد أن كانوا أذلة ، وقوامهم بعد أن كانوا مستضعفين ، وأيدهم بروح منه ، ورزقهم من الطيبات .

٥ - النهي عن خيانة الله والرسول وخيانة الأمانات والمواثيق والعهود .

٦ - التحذير من فتنة الأموال والأولاد ففتنتها عظمة عند الله ، والله عنده أجر عظيم .

٧ - تقوى الله تجعل في قلب المسلم فرقا يفرق به بين الحق والباطل ، وتقوى في نفسه نزعات الضمير الحى الإنساني ، الضمير اليقظ ، الذي يرشد الناس إلى الخير ، وينأى بهم عن الشر ، وتقوى الله يكفر الله بها عن المسلم السيئات ، ويغفر الذنوب

٨ - الامتنان على رسول الله بنصر الله له ، وبإعزازه وإياه ، وبإنجائه من كيد المشركين ، وبحفظه له وهو مهاجر من مكة إلى المدينة .

٩ - تصوير عنيت المشركين وضلالهم ومدى مقاومتهم للإسلام ولرسوله الكريم ، ومدى ما أنفقوا من مال ، في سبيل مقاومة دعوته الكريمة .

١٠ - إنذار الله للمشركين بأن مصيرهم الهزيمة والفشل والحية والخسران الممين ، ودعوتهم إلى الإيمان قبل فوات الأوان .

١١ - الإذن بقتال المشركين حتى يعودوا إلى الله وإلى دينه القويم .

الربع الثالث من سورة الأنفال

٤١ - وَأَعْلَوْا إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ خُمُسُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي

الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ

ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَقَّى

الْجُمُعَانَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

٤٢ - اذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ
أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلْفَ لَكُمْ فِي الْمِيثَاقِ وَلَكِنْ
لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِنَهْكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ
وَيَحْيِي مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ .

٤٣ - اذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا
لَفَسَلْتُمْ وَلَنَنْزَعُكُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ
بِذَاتِ الصُّدُورِ .

٤٤ - وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ
فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ
الْأُمُورُ .

في هذه الآيات الأربع الكريمة التي هي مطلع الربع الثالث من سورة
الأنفال يتحدث الله عز وجل عن الغنائم . كيفية توزيعها ، ويجعل الله عز
وجل الخمس منها للفقراء والمساكين واليتامى وابن السبيل . . . ويؤكد الله عز
وجل حق هؤلاء في الخمس فيجعل إخراجه مشروطا بالإيمان بالله ورسوله ،
ووقفاً على الذين آمنوا بما أنزل الله على محمد صلوات الله عليه يوم الفرقان ،
وهو يوم بدر الفاصل بين الحق والباطل ، وبين الشر والخير ، وبين التوحيد
والشرك ، ثم يصف الله عز وجل المعركة نفسها ووسائل القوة المعنوية التي
أيد الله عز وجل بها المسلمين ، وكيف جعل ربحهم المعنوية قوية غاية القوة ،
حتى استطاعوا أن ينزعوا النصر انتزاعاً من براثن المشركين . . . يقول الله عز
وجل في هذه الآيات الكريمة . . . « واعلموا أنما غنمتم ، أى أخذتم من
الكفار في الحرب من غنائم وأموال د من شيء ، مما يقع عليه اسم شيء ، فإن

فه خمسة وللرسول ، الغنيمة والنيء اسمان لما يصيبه المسلمون من الكفار
 فى الحرب ، والصحيح أنهما مختلفان ، فالنيء ما حصل لنا بما هو لم بلا إغاثة
 كجزية وعش تجارة ، وسياق حكمه عند قوله تعالى : « ما أفاء الله على رسوله » ،
 وأما الغنيمة فهى ما حصل لنا منهم بما هو لم بإغاثة أو غلبة أو التقاط ، وكذا
 ما أخذناه من أموالهم فى المعارك ولو قبل شهر السلاح ، أو أهداء الكافر لنا
 والحرب قائمة . . ولم تحل الغنائم لأحد قبل الإسلام ، بل كانت الأنبياء إذا
 غنوا ما لا جمعه فتأفى نار من السياء فتأخذه ، ثم أحلت للنبي صلى الله عليه
 وسلم ، وكانت فى صدر الإسلام للنبي خاصة لأنه كالمقاتلين بل أعظم ، ثم نسخ
 ذلك واستقر الأمر على أنها تجعل خمسة أقسام متساوية : الخمس لله أو للمصالح
 ويجعل بين أهل الخمس على خمسة أصناف وهو النبي صلى الله عليه وسلم ومن
 معه ، وذكر الله تعالى فى الآية للتبرك ، وإما ما كان له صلى الله عليه وسلم فهو
 لمصالح المسلمين كسد الغور ودفع مرتبات للعلماء ، والصنف الثالث ما ذكره
 الله تعالى بقوله : « ولذى القربى » أى قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بنى
 هاشم وبنى المطلب دون من عداهم ، لاقتصاره صلى الله عليه وسلم فى القسمة
 عليهم مع سؤال غيرهم من بنى نوفل وعبد شمس له ، ولقوله صلى الله عليه
 وسلم : أما بنو هاشم وبنو المطلب فثنى واحد - وشبك بين أصابعه - فيعطون
 ولو أغنياء وبفضل الذكر على الأنثى كالإرث . . والصنف الثالث هو ما ذكره
 الله تعالى فى قوله : « واليتامى » واليتيم الصغير لا أب له ولو أنثى ، وورد
 الخبر : لا يتم بعد احتلام . وإن كان له أم وجد ، ومن فقد أمه فقط يقال له
 منقطع لا يتيم . . والصنف الرابع ما ذكره الله تعالى بقوله : « والمساكين »
 الصادقين بالفقر ، والمسكين من له مال أو كسب لا تق به لا يقع موقعا من
 كفايته ولا يكفيه ، والفقير من لا مال له أو له ذلك ولا يقع موقعا من
 كفايته ، كمن يحتاج إلى عشرة ولا يملك أولا يلبس إلا درهمين أو ثلاثة .
 والخامس ما ذكره الله تعالى بقوله : « وابن السبيل » وهو المسافر المحتاج

ولا معصية بسفره ، والأبخاس الأربعة الباقية للغائمين ، وهم من حضر القتال ولو في أثناءه بنية القتال ، إن كنتم آمنتم بالله ، متعلق بمحذوف دل عليه (واعلموا) أى إن كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنه جعل الخس لهؤلاء فسلوه إليهم واقنعوا بالأخماس الأربعة الباقية ، فإن العلم إذا أمر به لم يرد منه العلم المجرد لأنه مقصود بالعرض ، والمقصود بالذات هو العمل ، وما عطف على (بالله) «أنزلنا على عبدنا» محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والملائكة والنصر ، يوم الفرقان ، أى يوم بدر فإنه فرق فيه بين الحق والباطل «يوم التقى الجمعان» أى جمع المؤمنين وجمع الكافرين وهو يوم بدر ، وهو أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رأس المشركين عتبة بن ربيعة ، فالتقوا يوم الجمعة لتسعة عشر أو لسبعة عشر من رمضان ، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وبضعة عشر رجلا ، والمشركون ما بين الآلاف والتسعمائة ؛ فهزم الله تعالى المشركين ، وقتل منهم سبعون وأسر منهم مثل ذلك ، والله على كل شيء قدير ، فيقدر على نصر القليل على الكثير والدليل على الميز كما فعل ذلك بكم ذلك اليوم «إذ أتمم بالعدوة الدنيا ، أى القربى من المدينة والعدوة الدنيا مما يلي المدينة وهم بالعدوة القصوى ، أى البعيدة من المدينة وهو مما يلي مكة ، وكان الماء بها ، وكان استظهار المشركين من هذا الوجه أشد ، والركب ، أى القافلة التى خرجوا لها وإلى كان يقودها أبو سفيان ، أسفل منكم ، أى أسفل منكم على ساحل البحر على ثلاثة أميال من بدر ، ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ، وذلك أن المسلمين خرجوا ليأخذوا قافلة التجارة راغبين في الخروج ، وخرج الكفار لما بلغهم من تعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمواهم فيمنعونها من المسلمين ، فالتقوا على غير ميعاد ، ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد لقلتم وكثرة عدوم ، ولكن جمع الله تعالى بينهم على هذه الحالة من غير ميعاد ، ليقضى الله أمرا كان مفقولا ، فى علمه وهو نصر أوليائه وإعزاز دينه وإعلاء كلمته وقهر أعدائه ، وقوله تعالى «ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة» استعير الهلاك

والحياة للكفر والإسلام أى يصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لآية
شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة ، ويصدر إسلام من أسلم أيضا عن يقين وعلم بأنه
دين الحق الذى يجب الدخول فيه والنفسك به ، فإن وقعة بدر من الآيات الواضحات
التي من كفر بعدها كان مكابرا لنفسه مغالطا لها ، وإن الله لسميع عليم ، أى يسمع
دعاءكم ويعلم حاجتكم وضعفكم ولا يخفى عليه خافية ، إذ ، أى واذكر يا محمد
نعمة الله عليك إذ ، يريكمهم الله ، أى المشركين ، فى منامك ، أى نومك ، قليلا ،
فأخبرت به أصحابك فسروا وقالوا رؤيا النبي حق ، وصار ذلك سببا لجرأتهم
على عدوهم وقوة لقلوبهم ، ولو أراكم كثيرا لفشلتكم ، أى ولو أراكم كثيرا
لذكرته للقوم ولو سمعوا ذلك لفشلوا أى جبنوا ، ولتنازعتم ، أى اختلفتم
فى الأمر ، أى أمر القتال وتفرقت آراؤكم بين الفرار والقتال ، ولكن الله سلم ،
أى سلمكم من الفشل والتنازع فيما بينكم وقيل : سلمكم من الهزيمة والقتل ، إنه ، تعالى
، عليم ، أى بالغ العلم ، بذات الصدور ، أى بما فى القلوب من الجرأة والجبن
والجزع وغير ذلك ، وإذ يريكمهم ، أيها المؤمنون ، إذ التقيتم فى أعينكم قليلا ،
أى إن الله تعالى قلل عدد المشركين فى أعين المؤمنين يوم التقوا فى القتال ليتأكد
فى البقظة ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم فى منامه وأخبر به أصحابه ، وتقوى بذلك
قلوب المؤمنين وتزداد جرأتهم ولا يجبنوا عن قتالهم ، قال ابن مسعود : لقد
قللوا فى أعيننا حتى قلت لرجل إلى جانبي : أترام سبعين ؟ قال : أترام مائة ،
فأسرنا رجلا منهم قتلنا : كم كنتم ؟ قال : ألفا ، ويقللهم فى أعينهم ، أى ويقللكم
يا معشر المؤمنين فى أعينهم أى المشركين لتلايهمربوا إذا استقلوا عدد المسلمين
لم يبالغوا فى الاستعداد والتأهب لقتالهم ، فيكون ذلك سببا لظهور المؤمنين ،
قال السدى ، قال ناس من المشركين : إن قافلة التجارة قد انصرفت فارجموا ،
فقال أبو جهل : الآن إذ برز لكم محمد وأصحابه ، فلا ترجعوا حتى تستأصلوهم
وإنما محمد وأصحابه آكلة جزور ، أى قليل يشبههم جزور واحد - يضرب مثلا
فى القلة والأمر الذى لا يعبأ به ، ثم قال : فلا تقتلوهم واربطوهم بالحبال ، أراد
يقوله ذلك القدرة والقوة . وتقليل الكثير وتكثير القليل ممكن فى قدرة الله

تعالى ، والله تعالى على ما يشاء قدير ، وذلك معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمعجزة هي من خوارق العادات فلا يتكرر ذلك ، ليقضى الله أمرا كان مفعولا ، أى فى علمه وهو إعلاء الإسلام ونصر أهله وإدلال كلمة الشرك وخذلان أهله . والمقصود أنه تعالى ذكر هنا أنه قلل عدد المؤمنين فى أعين الكفار فبين تعالى هنا أنه إنما فعل ذلك لثلاث بواطن الكفار فى تحصيل الاستعداد والحذر فيكون ذلك سببا لانكسارهم ، وإلى الله ترجع الأمور ، كلها فلا ينفذ إلا ما يريد إنفاذه فلا تجرى الأمور على ما يظنه العباد ، وفى هذا تنبيه على أن الأمور الدنيا غير مقصودة ، وإنما المراد منها ما يصلح أن يكون مرادا ليوم المعاد .

٤٥ — يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

٤٦ — وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ .

٤٧ — وَلَا تَسْكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ .

٤٨ — وَإِذْ زَيْنُ لَهْمُ الشَّيْطَانُ أَغْوَمَهُمْ وَقَالَ لَاجِبَابٍ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارُكُمْ فَلَمَّا تَرَ اتِ الْفَيْثَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ .

٤٩ — إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْكَافٍ .

٥٠ - وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ
وُجُوهَهُمْ وَأَذْبارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ .

٥١ - ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ .

في هذه الآيات السبع الكريمة يأمر الله عز وجل المؤمنين بالنبات في
المعركة ، وعدم التزحزح منها ، ويأمرهم بطلاة الله عز وجل ، واتحاد الكلمة
وبعدم التنازع حتى لا يصيبهم الفشل ، وتذكرهم الهزيمة ، كما أنه عز وجل
يأمرهم بالصبر في المعركة ؛ وينهى الله عز وجل المؤمنين أن يكونوا مثل
المشركين في جزعهم وبطرم وريائهم وصدعهم عن سبيل الله ، وفي عنادهم
ولجاجهم وكفرهم وتزيين الشيطان لهم بالكفر والشرك ومقاومة الرسالة
الإلهية ؛ وبصور الله عز وجل موقف المنافقين في المعركة وسخريتهم بالرسول
والمؤمنين ، وسخريته الله عز وجل بهم ، بسبب أعمالهم وما أقرفته جوارحهم .
يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمات : « يا أيها الذين آمنوا إذا
لقتهم ، أي قاتلتهم ، لأن اللقاء اسم القتال غالباً فقة ، أي جماعة كافرة ، فاقبضوا
لقبائهم كما ثبتتم في بدر ولا تتحدثوا أنفسكم بفرار » واذكروا الله كثيراً ، بقلوبكم
وأسفتكم ، قال ابن عباس : أمر الله تعالى أوليائه بذكره في أشد أحوالهم
تنبهاً على أن الإنسان لا يجوز له أن يخلو قلبه ولسانه عن ذكر الله ، وقيل :
المراد من هذا الذكر الدعاء بالنصر والظفر ؛ لأن ذلك لا يحصل إلا بمعونة
الله تعالى ؛ فليكن قتلهم ، أي تظفرون بمرادكم من النصر .. وأطيعوا
الله ورسوله ، في سائر ما يأمران به ، لأن الجهاد لا ينفع إلا مع انسك بسائر
الطاعات « ولا تنازعوا ، أي تختلفوا فيما بينكم ، فتفشلوا ، أي تهبطوا
» وتذهب ربحكم ، أي قوتكم ودولتكم ، فالربح مستعارة للدولة ، شبهها في نفوذ
أثرها بالربح ، وقيل : المراد بها الحقيقة لأنه لم يكن قط نصر إلا بربح يبعثها الله
تعالى ، وفي حديث للشيخين : نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور ،
« واصبروا ، أي عند لقاء العدو ولا تنهزموا عنه ، إن الله مع الصابرين ،

بالنصر والمعونة ، روى أنه صلى الله عليه وسلم قال : أيها الناس لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم « ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم ، أي لم يمنعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها « بطرا ، أي غفرا وطغيانا في النعمة ، وذلك أن النعم إذا كثرت من الله تعالى على العبد ، فإذا صرفها في المفارقة وكاثر بها الناس وأنفقها في غير طاعة الله ، فذلك هو البطر في النعمة ، وإن صرفها في طاعته وابتغاء مرضاته فذلك شكرها « وورثاء الناس ، أي ليثنوا عليهم بالشجاعة والسياسة ، وذلك أنهم لما بلغوا الجحفة وأتاهم رسول أبي سفيان أن ارجعوا فقد سلبت غيركم ، فقال أبو جهل : لا والله حتى أقدم بدرا - وكان بدر موسما من مواسم العرب يجتمع لهم فيها سوق في كل عام - ونشرب الخمر وتعزف علينا القيان ونطعم بها من حضرنا من العرب فذلك بطرهم وريأؤهم الناس بإطعامهم ، فوافوها فستقوا المنايا ، فنهى الله تعالى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم بطرين مرائين ، وأمرهم أن يكونوا أهل تقوى وإخلاص من حيث أن النهى عن الشيء أمر بضده ، ويصدون عن سبيل الله ، أي ويمنعون الناس الدخول في دين الله « والله بما يعملون محيط ، لا يخفى عليه شيء لأنه محيط بأعمال العباد كلها فيجازيهم بأعمالهم ، « وإذا ، أي واذكروا أيها المؤمنون نعمة الله عليكم إذ « زين لهم ، أي المشركين « الشيطان ، أي إبليس « أعمالهم ، الخيثة بأن شجعهم على لقاء المسلمين لما خانوا الخروج من أعدائهم بنى بكر بن الحارث فتبدى لهم في صورة سراقه بن مالك بن جشعم الشاعر الكناني وكان من أشrafهم ، وقال : لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم - أي يحير لكم من كنانة « فلما تراءت الفئتان ، أي التقى الفريقان « نكص على عقبيه ، قال الضحاك : ولى مدبرا ، وقال النضر بن سهيل : رجع التهقري على قفاه هاربا « وقال إني برى منكم ، أي من جمعكم « إني أرى ما ترون ، من تأييد الله لمحمد بالملائكة ، ودفع في صدر الحارث

هو انطلق فانهمزوا ، قال الحسن : رأى إبليس جبريل بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال قتادة : قال إبليس إنى أرى ما لا ترون وقال : إنى أخاف الله ، وكذب ، والله ما به غفافة الله ، ولكن علم أنه لا قوة له ولا منعة وردهم وأسلمهم ، وقال عطاء : خاف إبليس أن يهلكه الله تعالى فيمن هلك ، وقيل : إنه لما رأى جبريل خافه ، وقيل : لما رأى الملائكة تنزل من السماء خاف أن الوقت الذى أنظر إليه قد حضر ، فقال ما قال إشفاقاً على نفسه ، ولما انهزموا وبلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة ، فبلغه ذلك فقال : والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزميتم فلما أسلبوا عبدوا أنه الشيطان ، والله شديد العقاب ، من كلام الشيطان أى إنى أخاف الله لأنه شديد العقاب ، أركلام مستأنف ، أى والله شديد العقاب لمن خالفه وكفر به ؛ والله تعالى قد أعطى الشيطان قوة ، وأقدره على فعل ذلك كما أعطى الملائكة قوة وأقدرهم على أن يتشككوا بصورة البشر ، لكن النفس الباطنية لم تتغير فلم يلزم من تغير الصورة تغير الحقيقة ، إذ ، أى واذكر إذ يقول المنافقون ، أى من أهل المدينة ، والمنافق هو من يظهر الإسلام ويخفى الكفر ، كما أن المرائى هو من يظهر الطاعة ويخفى المعصية ، والذين فى قلوبهم مرض ، أى شك وارتباب وهم قوم من أهل مكة تكلموا بالإسلام ولم يقو الإسلام فى قلوبهم ولم يتمكن ، فلما خرجت قريش إلى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا معهم إلى بدر ، فلما نظروا إلى قوة المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا ، غر هؤلاء المسلمين ، دينهم ، إذ خرجوا مع قتلهم يقاتلون الجمع الكثير توها أنهم ينصرون بسببه ؛ فقتلوا جميعاً ، منهم قيس بن الوليد بن المغيرة وعلى بن أمية ابن خلف الجمحي والعاظم بن أمية بن الحجاج ، قال الله تعالى فى جوابهم : ومن يتوكل على الله ، أى يثق به يغلب ، فإن الله عزيز ، أى غالب على أمره ، حكيم ، أى فى صنعه ، يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل ويعجز عن تصويره بقوله تعالى : ولو ترى ، أى عاينت وشاهدت يا محمد ، إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة ، أى يقبض أرواحهم عند الموت ، يضربون وجوههم وأدبارهم ،

أى ظهورهم ووجوههم « و » يقولون لهم « ذوقوا عذاب الحريق ، أى النار قال ابن عباس : كان المشركون إذا أقبلوا بوجوههم إلى المسلمين ضربوا وجوههم بالسيف وإذا ولوا ضربوا أدبارهم ، فلا جرم قابلهم الله بمثله فى وقت نزوع الروح ، وجواب (لو) محذوف ، والتقدير لرأيت منظرا هائلا وأمرنا فظيما وعقابا شديدا ، ذلك ، أى الذى نزل بكم من العتل والضرب والحريق . « بما ، أى بسبب ما « قدمت أيديكم ، من الكفر والمعاصى ، وإنما عبر بالأيدي دون غيرها لأن أكثر الأفعال يكون بها ، وأن الله ليس بظلام للعبيد . فلا يعذب أحدا من خلقه بغير ذنب و (ظلام) للتكثير لأجل العبيد أى إنه بمعنى ذى ظلم ..

٥٢ - كَذَابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ .

٥٣ - ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ أَنْ يَبْذُلَ مُغَيَّرًا نِعْمَةً أُنْعِمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

٥٤ - كَذَابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَاهُ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَكُلُّ كَاذِبٍ ظَلَمِينَ .

يبين الله عز وجل فى هذه الآيات الثلاث مصير الأمم من قبل حين كفرت بالله ورسالاته فأهلكها الله ، ويذكر أن عمل مشركى مكة فى عنادهم ومقاومتهم للرسالة والرسول يشبه عمل آل فرعون فى مقاومتهم لموسى ورسالته ، ويشبه عمل الأمم البائدة التى أقامت على الشرك والظلم وكفرت بالله ورسوله فأهلكهم الله بذنوبهم ، وأخذهم أخذ عزيز مقتدر . . والله عز وجل لا يبتدىء الأمم بالعقاب ، وإنما يجازيهم على أعمالهم ، فهو لا يسلب الأمم

تعمه عليها ابتداء ، وإنما يتركها لضئيرها ، حتى تبدل الإيمان بالكفر ، وتغير في دين الله ، وتقف مع الشيطان ، فيأخذها الله أخذ عزيز مقتدر ، كما صنع الله عز وجل مع آل فرعون والذين من قبلهم حين كذبوا بآيات الله فأهلكهم . الله بذنوبهم ، وأغرق آل فرعون ، وهؤلاء كانوا ظالمين مسرفين . .
وفي هذه الآيات الكريمات أصلا ن عظيما ن يجب تدبرهما :

وأول هذين الأصلين أن الله عز وجل لا يغير نعمة أنعمها على أمة حتى تغير الأمة ما بنفسها ، فهو لا يصيب أمة بالمحن والشدائد إلا إذا خرجت على العقيدة الصالحة والأخلاق المثلى وكفرت بالله ورسالته ، وهو عز وجل لا يبتلى شعبا من الشعوب بنقص الرزق والبركة ، ولا يسلبه الحرية والأمن والسلام إلا بسبب أعمال هذا الشعب نفسه ، وبسبب كفره وشركه وخروجه على طاعة الله . . فالأمة لا تمتحن بزوال حريتها واستقلالها ، وبذهاب عزها ومجدها ، وبانقراض غناها وثرائها وحريتها ، إلا بسبب ما تقترف من خروج على الناموس الإلهي ، ونشوز على الله ودينه ، وبسبب ما ترتكب من معاص وذنوب وسيئات . . إن كفر الأمة وشركها وتركها لإقامة العدل هو سبب ما يصيبها من محن في مالها ورزقها وفي حريتها وكرامتها وعزتها .

والأصل الثاني يؤيد هذا الأصل ، وهو أن دمار الأمم والشعوب إنما هو بسبب معاصيهم وذنوبهم وما يقترفون من سيئات ؛ فالذنوب صغيرة وكبيرة وفي مقدمها الشرك والجور ، هي سبب فناء الأمم وهلاكها واضمحلالها ، وتسلط الأمم الأخرى عليها ، ولو وعى ذلك حكام الأمم والشعوب لأراحوا واستراحوا ، واستبداد الحاكمين وجورهم وظلمهم لشعوبهم هو سبب لهلاك أممهم معهم ، وتكون المصيبة أفدح لو كان الشعب نفسه هو الذي اقترف الذنوب والمعاصي والسيئات . . حيثئذ يسلط الله عليه أمة أخرى تتحكم في مصيره ، تمحو حريته واستقلاله وعزته وكرامته محوا . . ويستقم الله منه انتقاما حروعا مدمرا ، كما حدث لفرعون وقومه ، ولغيرهم من الشعوب والأمم والمدنيات والحضارات خلال عصور التاريخ .

قوله تعالى «كذاب، أى دأب هؤلاء الكفار مثل دأب آل فرعون، وهو عادتهم وعلمهم الذى دأبوا فيه أى داوموا عليه فجوزى هؤلاء بالقتل والأسر يوم بدر، كما جوزى آل فرعون بالإغراق، وأصل الدأب فى اللغة إدامة العمل، يقال: فلان دأب فى كذا أى داوم عليه، وسميت العادة دأباً لأن الإنسان مداوم على عادته مواظب عليها» والذين من قبلهم، أى من قبل فرعون، وقوله تعالى «كفروا بآيات الله» تفسير لدأب آل فرعون «فاخذهم الله بذنوبهم» أى بسبب كفرهم كما أخذ الله آل فرعون «إن الله قوى، أى على ما يريد» فينتقم من كفر وكذب رسله «شديد العقاب» لمن كفر وكذب رسله «ذلك» إشارة إلى ما حل بهم من العقاب «بأن» أى بسبب أن «الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم، أى مبدلاً لها بالنعمة» حتى يغيروا ما بأنفسهم «أى بأن يدلوا ما بهم من الحال إلى حال أسوأ منه، وكان المشركون قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم عبدة أوثان، فلما بعث إليهم رسول الله بالآيات البينات كذبوه وعادوه وتحزبوا عليه ساعتين فى إراقة دمه، وغيروا حالهم إلى أسوأ ما كانت عليه، فغير الله تعالى ما أنعم به عليهم من الإمهال وعاجلهم بالعذاب «وأن الله سميع، لما يقولون» عليهم، بما يفعلون.. «كذاب آل فرعون، أى قوم فرعون» والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم «أى المنزلة من السماء على الرسل صلوات الله عليهم» فاهلكناهم بذنوبهم، أى أهلكنا بعضهم بالرجف، وبعضهم بالخسف، وبعضهم بالحجارة، وبعضهم بالرياح العاتية، وكذلك أهلك الله عز وجل قريشاً بالسيف «وأغرقنا آل فرعون، أى فرعون وقومه».

وفائدة تكرير هذه الآية مرة ثانية أن فيها فوائد: منها أن الكلام الثانى يجرى مجرى التفصيل للكلام الأول، لأن الكلام الأول فيه ذكر أخذهم، وفي الثانى ذكر إغراقهم وذلك تفصيل؛ ومنها أنه ذكر فى الآية الأولى أنهم كفروا بآيات الله، وفى الآية الثانية أنهم كذبوا بآيات ربهم، «وكل» أى من

الفرق المكذبة أو من آل فرعون وقریش « كانوا ظالمين » أنفسهم بالكفر والمعاصي .

وأصل الدأب الاستمرار على الشيء ، لكن المراد به هنا الثأان والعادة ، ففي سنة الله في الكفار إذن .. كفر آل فرعون بموسى ، وكفر بنوح قومه ، وكذبت عاد هودا ، فأخذ الله هذه الأقوام بما كان من تكذيبهم للرسل الذين أرسل إليهم . لم يظلم أحدا منهم مثقال ذرة ، ونصر رسله والمؤمنين عليهم ، لم يمنعه من ذلك قوة أو كثرة .. وكذلك كان موقف مشركي قریش من رسوله محمد ، فنصره عليهم في بدر ، وكان نصره له هو مقتضى سنته . وإن الله لقوى شديد العقاب لمن يستحق هذا العقاب ، غير أنه يملئ للظالم : لأن لكل شيء أجلا عنده ، فإذا ما أخذ الظالم بعذ ذلك لم يفلته كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حقيقة لم يكونوا مؤمنين فكفروا بعد إيمان ولكنهم لم يكونوا يجدون رسلا تهديهم ، فلما وجدوا الرسل ولم يهتدوا - صاروا في حال أسوأ من التي كانوا فيها ، واستوجبوا بسبب هذه الذنوب الهلاك .. ثم كانت الطريقة التي أهلك بها آل فرعون خاصة هي الإغراق . وقد كانوا جميعا ظالمين : لم ينصفوا أنفسهم فيستجيبوا لدعوة الله ، ولم ينصفوا الرسل فيمفهوم من التكذيب والاثام ، ولم ينصفوا المنعم بالحياة وبالصحّة وبالرزق وبسائر النعم ، فيؤمنوا به ويشكروا له .

٥٥ - إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ .

٥٦ - الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ .

٥٧ - فَلَمَّا تَثَقَفَتْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مِنْ خَلْقِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ .

٥٨ - وَإِنَّمَا تَعَاَفَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْصِرْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ .

٥٩ - وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ .

٦٠ - وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ

في هذه الآيات الست بين الله عز وجل أن الكافرين شر من الدواب التي لا تفهم شيئاً ، ولا تبى شيئاً ، وأن المشركين الذين قاوموا محمداً ورسالته هم والحيوانات العجم سواء ، ويذكر الله عز وجل بعض أعمال المشركين من نقصهم للمهود التي أبرموها مع الرسول ، ومن تركهم للطاعة وللتقوى . . . ويوصي الله عز وجل رسوله بأن يشردهم تشريداً إذا ما اتقى بهم في حرب جامعة ، لأنهم يؤخرون سير العالم ، ويعوقون ركب التقدم ، ويثبطون هم العاملين والمصلحين ، ويقفون حجر عثرة في سبيل المجد والكرامة والحرية للشعوب ؛ ويرسم الله عز وجل لرسوله الخطط التي يسير عليها في علاقاته الدولية بالأمم والشعوب ، فيبين أن الأصل في الموائيق الدولية أن تؤدي لاستقرار السلم وذهاب شبح الحرب بين الدولتين المتعاقبتين ، فإذا كانت الموائيق التي يوقعها الرسول الكريم مع غير المسلمين لا تؤدي إلى استقرار العلاقات السياسية بينه وبين هؤلاء القوم ، فللرسول صلوات الله عليه حق إعلان انتهاء هذه الموائيق . . بشرط أن يعلن القوم الذي تعاقده معهم بإلغاء هذه الموائيق وازوال مفعولها . . وفي ختام هذه الآيات الست ينذر الله عز وجل المشركين إنذاراً شديداً ، ويأمر الرسول بالاستعداد الدائم لملاقاة الأعداء . . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة . « إن شر الدواب عند الله ، في حكمه

وعليه ، الذين كفروا ، أى أصروا على الكفر ، فهم لا يؤمنون ، أى لا يتوقع منهم إيمان ، الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة ، هم يهود قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يساعدوا عليه ، فنكثوا ومالوا مع قريش يوم الخندق ، وانطلق كعب بن الأشرف إلى أهل مكة خالفهم ، وإنما جعلهم الله تعالى شر الدواب ؛ لأن شر الناس الكفار وشر الكفار المصرين منهم ، وشر المصرين الناكثون العمود ، وهم لا يتقون ، الله فى حذرهم ، فإما تنقضهم فى الحرب فشره ، قال ابن عباس : فنكل بهم ، أى هؤلاء الذين نقضوا العهد ، من خلفهم ، أى من وراءهم من أهل مكة واليمن وغيرهما فيخافون أن تفعل بهم كفعل هؤلاء ، وقال عطاء : أئخذ فيهم القتل حتى يخافك غيرهم ، لعلمهم ، أى الذين خلفهم ، يذكرون ، أى يتعظون بهم ، وإما تخافن ، أى تعلن يا محمد ، من قوم ، عاهدتهم وخيائت ، فى العهد بأمارات تلوح لك كما ظهر من قريظة والنضير ، فأنبذ ، أى اطرح عهدهم ، إليهم ، أى إلى هؤلاء الخائنين ، على سواء ، أى مستويا أنت وهم فى العلم بنقض العهد بأن تعلمهم به لئلا يكون لهم عذر إذا نشبت الحرب معهم ، وإن الله لا يحب الخائنين ، أى فى نقض العهد أو غيره ، روى أن معاوية كان بينه وبين الروم عهد ، وكان يسير نحو بلادهم حتى إذا انقضى العهد غزاهم ، فجاء رجل على فرس ، يقول : الله أكبر الله أكبر ، فإذا هو عمرو بن عبسة ، فأرسل إليه معاوية يسأله ، فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من كان بينه وبين قوم عهد فلا ينبذ عقدة ولا يحلها حتى ينقض أمدها أو ينبذ إليهم على سواء ، فرجع معاوية ، قال الرازى : وحاصل الكلام فى هذه الآية أنه تعالى أمره بقتال من ينقض العهد على أقبح الوجوه ، وأمره أن يتباعد على أقصى الوجوه من كل ما يؤم نكث العهد ونقضه ، قال المفسرون : إذا ظهرت آثار نقض العهد بمن عاداه الإمام من المشركين بأمر ظاهر مستفيض ، فإما أن يظهر ظهورا محتملا أو ظهورا مقطوعا به ، فإن كان الأول وجب الإعلام عليه على ما هو المذكور فى هذه الآية ، وذلك أن

قريظة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أجابوا أباسفيان ومن معه من المشركين إلى مظاهرتهم على النبي صلى الله عليه وسلم فحصل للنبي صلى الله عليه وسلم خوف الغدر به وبأصحابه ، فها هنا يجب على الإمام أن ينفذ إليهم على سواء ويعلمهم بالحرب ، وأما إذا ظهر نقض العهد ظهوراً مقطوعاً به فها هنا لا حاجة إلى نبد العهد ؛ يفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرعهم إلا وجيش النبي صلى الله عليه وسلم بمر الظهران ، وذلك على أربعة فراسخ من مكة ؛ ولما بين تعالى ما يفعله صلى الله عليه وسلم في حق من يجده في الحرب ويتمكن منه ، وذكر أيضاً ما يجب أن يفعله فيمن ظهر منه نقض العهد ، بين أيضاً حال من فاته في يوم بدر فقد كان فيهم من بلغ في أذية النبي صلى الله عليه وسلم مبلغاً عظيماً ، وذلك في قوله تعالى « ولا تحسبن الذين كفروا سبوا » أي خلعوا من القتل والأسر يوم بدر « أنهم لا يعجزون » الله أي لا يفوتونه بهذا السيف في الانتقام منهم ، إما في الدنيا بالقتل وإما في الآخرة بعذاب النار ، وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فيمن فاته من المشركين ولم يلتهم منهم ، فأعله الله تعالى أنهم لا يعجزونه (ويحسبن) بالياء وقرئ « بالتاء » على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولما أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يشرّد من صدر منه نقض العهد ، واتفق لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قصدوا الكفار بلا عتاد ولا عدة ، أمرهم في هذه الآية بالإعداد لمؤلا الكفار بقوله تعالى « وأعدوا لهم » أي لقتالهم « ما استطعتم من قوة » والإعداد اتخاذ الشيء لوقت الحاجة إليه .. وأسباب القوة متعددة ، من تجهيز الجيوش وتدريبها وتنظيمها ، ومن كثرة عتادها وعددها ، ومن الاختراعات العسكرية الجديدة التي تزيد الجيش قوة ، ومن تعليم شباب الأمة التعليم العسكري ، وتدريبهم على السلاح والقتال والرمي ، ومن إقامة الحصون وشق الطرق العسكرية وسواها ؛ وفي رواية : ليس من اللهو بمحمود إلا ثلاثة : تأديب الرجل فرسه وملاعبة أهله ورميه بقوسه .. أي نبه ؛ فإنهم من الحق ،

وقيل القوة : التدريب على القتال ، وقيل : إنها الحصون ، وقيل :
 إنها جميع الأسلحة والآلات التي تكون لنا قوة في الحرب على قتال
 الأعداء ، ومن رباط الخيل ، مصدر بمعنى حبسها في سبيل الله سواء كانت
 ذكورا أو إناثا ، وقال عكرمة : المراد الإناث ، وروى عن خالد بن
 الوليد أنه قال : لا يركب في القتال إلا الإناث لقلة صهيلها ، وعن أبي عبيد
 أنه قال كانت الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف وإناث الخيل عند
 الثغارة ، وقيل : ربط الفحول أولى لأنها أقوى على الكر والفر ، ويدل للأول
 ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 من حبس فرساً في سبيل الله إيماناً بالله وتصديقاً بوعده فإنه في ميزانه يوم
 القيامة ، يعني في حسناته ، وعن عروة البارقي أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال : الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة ، الأجر والمغنم
 « ترهبون » أي تخفون « به » أي بتلك القوة وبذلك الرباط « عدوا الله وعدوكم »
 أي الكفار من أهل مكة وغيرهم ، وذلك أن الكفار إذا علموا أن المسلمين
 متأهبون للجهاد مستعدون له مستكملون بجميع الأسلحة وآلات الحرب « و »
 ترهبون « آخريين من دونهم » أي غيرهم وهم المنافقون لقوله تعالى :
 « لا تعلمونهم » لأنهم معكم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم « الله يعلمهم »
 أي إنهم منافقون ، والمنافقون إذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلائهم وأسلحتهم
 كان ذلك مما يخوفهم ويقطع طمعهم من أن يصيروا غاليين ، وقيل : هم اليهود
 وقيل الفرس : « وما تنفقوا من شيء » وإن قل : « في سبيل الله » أي طاعته
 جهاداً كان أو غيره « يوف إليكم » قال ابن عباس : يوفي الله أجره أي
 لا يضيع في الآخرة أجره ويعجل الله عوضه في الدنيا « وأتم لا تظلمون »
 أي لا تنقصون من الثواب شيئاً .

هذا هو نهاية الربع الثالث من سورة الأنفال ، وقد تضمن من الأصول
 الجليلة في بناء الدولة والمجتمع ما يلي :

١ — أرشد هذا الربع إلى طريقة توزيع الغنائم توزيعاً يرضى عنه الله

ورسوله : خمسها يصرف في مصالح الدولة على خدمة الشعب ، ومن الخمس جزء يصرف للرسول وأهل بيته باعتباره القائد الأعلى لجيش المسلمين . ويحل محل الرسول في أخذ هذا الحق الحاكم الشرعي الذي يابعه المسلمون بالولاية عليهم عن رضا واختيار وطوعية ، وأربعة أخماس الغنيمة يصرف للجيش الفاتح المنتصر ، تشجيعاً وموازرة وتكريماً .

٢ - التذكير بنعمة الله على المسلمين بنصرهم يوم بدر ، وإمداده إياهم بالروح المعنوية القوية ، التي هزموا بها المشركين .

٣ - الأمر بالثبات والصمود في المعركة والنهي عن الفرار ، وتأكيـد الأمر بطاعة الله وطاعة رسوله باعتباره القائد الروحي والقائد العسكري الأعلى للمسلمين في حياته صلى الله عليه وسلم ، وكذلك النهي عن التنازع لما يؤدي إليه من فشل .

٤ - نهى المسلمين عن أن يتشبهوا بالمشركين في البطر والرياء والغرور ، وبيان أمر المشركين وأمر المنافقين ومصيرهما الفظيع في الآخرة عند الله .

٥ - تذكير المسلمين بمصرع قريش وبمصرع الأمم البائدة من قبل ، ومن بينهم الفراعنة القدامى وسواهم .

٦ - التذكير بأن تـمرد الأمم وعصيانها ولجاجها في مقاومة الرسالة ودعوات السماء ، وخروجها على القوانين التي من شأنها أن تثبت الأمة وتقوى شأنها في الحياة ، كل ذلك يؤدي إلى فناءها وهلاكها ودمارها .

٧ - الكافرون والمشركون شر عند الله من الدواب ؛ وخاصة هؤلاء الذين ينقضون العهود ، ويخلفون المواثيق .

٨ - أمر الرسول بأن يبـد المشركين لإبادة إذا حاربوا الله ورسوله ، لأنهم يعوقون تقدم الحضارة والإنسانية .

٩ - إلغاء العهود المعطاة للمشركين والكافرين إذا حاولوا تدبير الدسائس للإسلام والمسلمين ، وإعلامهم بهذا الإلغاء .

١٠ - الأمر بالاستعداد العسكى الدائم لملاقاة أعداء الرسالة والدين .
وهكذا تصل الآيات بين الماضى والحاضر ، فتشبه كفرا بكفرا ، وعقابا
بعقاب ، ثم تتحدث عن اليهود فتقضى في موقف المسلمين منهم قضاء حاسما ،
ثم تضع هذه القواعد الحرية الهامة :

١ - وجوب الشدة في معاملة ناقضى العهد ، حتى يعتبر بهم غيرهم ،
فتكون لليهود حرمتها ..

٢ - نبذ العهد إذا خيف من الطرف الآخر أن يخون فيه . وظهر
ذلك في قوله ، أو عمله ، على أن يتم ذلك بطريقة صريحة واضحة لا تشبه
الخيانة في شيء .

٣ - على الدولة المسلمة أن تعد كل ما تستطيعه من قوة لقتال أعدائها .
وأن تدرب الشبان وتزودهم بالسلاح ، وأن تمكن للنظام في كل مرافقها .

٤ - على المسلمين أن يحصنوا الثغور ، لتكون حذودهم آمنة .

٥ - ليس للسلم المسلح في الإسلام من هدف إلا تأمين مصالح المسلمين .

٦ - على المسلمين أن ينفقوا في سبيل تسليح الدولة تسليحا كاملا ، وإلا
ألقوا بأيديهم إلى التهلكة .

الربع الرابع من سورة الأنفال

٦١ - وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ .

٦٢ - وَإِنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخَذَعُوكَ فَإِنْ حَسِبْتَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي
أَبْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ .

٦٣ - وَأَلْفَ يَنْ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَفْقَتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
مَا أَلْفَتْ يَنْ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ يَنْ يَنْهُمْ إِنَّهُ غَزِيرٌ
حَكِيمٌ .

ثلاث آيات كريمات في الدعوة إلى السلام العالمي وفرضه بقوة التشريع والعمل من أجله ، وفي الاحتراز من خداع أعداء الإسلام وخصومه ومكائدهم ، وفي ملء قلوب الرسول والمسلمين بالثقة بأنفسهم وبالله الذي أيد المؤمنين بنصره ، والذي جمع بين المسلمين ، وألف بين قلوبهم ، وقد كانوا قبل الإسلام أعداء وفرقاً متخالفة وعصبيات متنافرة . . ومن كان يصدق أن الأوس والخزرج يجتمعون جميعاً في وحدة واحدة ، وفي رباط واحد ؟ . وفي الآية الثانية دليل على أن وحدة المسلمين - فضلاء ووحدة العرب - مطلوبة شرعاً ، وأن الله عز وجل يحب للمسلمين الاتحاد والتعاون ، ويكره لهم التفرق والاختلاف ؛ والآية الأولى أصل عظيم من أصول القانون الدولي في الإسلام ، ودعوة جليلة للتعاون الدولي ، وللعمل على حفظ السلام العالمي وحمايته .

والسلام العالمي دعوة إلى التعاون بين الأمم والشعوب ، وحل مشكلاتها بالوسائل السلمية ، وتحريم الحروب التي تقوم للاستعمار والاستغلال ، بل تحريمها لغرض نشر الدين أيضاً : « لكل أمة جعلنا مفسكاهم ناسكوه فلا ينازعنك في الأمر وادع إلى ربك »^(١) ، والإسلام ينظمه وروحه وأهدافه يعمل على نشر هذا السلام ويدعو إليه ، ويجعله هدفاً من أهداف الإنسان ، « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها »^(٢) ، : ويؤيد هذا المبدأ بأن الناس يجمعهم أصل واحد ، وأن التصاريف والتآلف والتعاون يجب أن يسودهم ، « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا »^(٣) . ولذلك أُلغى الإسلام العصبيات وفوارق الألوان والأجناس داعياً إلى الوحدة الإنسانية ، وإلى أن يعيش الناس كما بدأوا أمة واحدة : « وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلّفوا »^(٤) ، « وما تفرّقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم »^(٥) ، ولم يشرع الإسلام الحرب إلا للدفاع عن النفس أو العقيدة .

إن السلام - في رأى الإسلام - ضرورى للإنسانية ، وتلك قضية لاريب فيها ، فالسلام هو أنشودة البشر ، وأمل الإنسانية ، لأنه ضرورى لتقدمها ، هو الذى يساعد على الإنتاج ، وعلى رفاهية الناس وتقدم التجارة والصناعة والزراعة ، وعلى نشر العلوم والفنون والآداب ، وعلى سير الحضارة والمدنية والرقى . أما الحرب فتهدم ولا تبنى ؛ وهى وسيلة للتدمير والتخريب ، تبعث على الذعر والخوف والاضطراب ؛ وتدع الملايين من بنى البشر فى شقاء وظلام ، وتحط من مستوى التفكير والعمل والنشاط بما تنشره من فزع وأحزان ، وتوقع سيرة المدنية وتعمق تقدم بنى الإنسان . وأنت ترى المفكرين ينادون بتحريم الحروب وتوطيد دعائم السلام بنزع السلاح ، وتحريم شن الحروب ، وبالععمل على توثيق الروابط الفكرية والاقتصادية بين أمم العالم ، وعلى إيجاد أخوة عالمية وزمالة إنسانية ، بل بإيجاد حكومة عالمية . السلام هو المدنية والحضارة ، والحرب هى الدمار والخراب ، والسلام هو أمم عامل يساعد الإنسان فى الحياة على التقدم ، والحرب أنفض ما شهده الإنسان وخاصة فى العصر الحديث الذى كشفت فيه القنبلة الذرية المصاروخية وسواها من وسائل الإفناء . ولقد دعا الإسلام إلى السلام ، وحث عليه ، وأوجب السلام فى المجتمع ، كما أوجه بين الأمم والشعوب ، وسمل المسلمون رسالة السلام إلى الأمم والشعوب وبشروا بها الإنسانية داعين إلى الرحمة والمحبة والتعاون والخير العام .

وفكرة السلام جزء من العقيدة الإسلامية ، وأساسها أن المجتمع مهما كبر أسرة واحدة ، والناس إخوة فى الله والإنسانية ، وعلى كل فرد أن يعمل على نشر الأمن والسلام والمحبة والتعاون بين الناس ، وأن يؤمن بالإيثارة وبالتكافل والتعاون الإنساني . والإسلام يدعو إلى السلام العالمى وإلى أن تقوم العلاقات بين الأمم والشعوب على التعاون والإخاء والتعارف ، وألغى العصبية وفوارق الألوان والأجناس . فالدين الإسلامى فى جوهره ، شريعة السلام والوئام ، ودين الحرية الشخصية والأمن الاجتماعى والإخاء

البشرى ، وهو من أجل ذلك يحارب الفوضى واضطراب والشقاء ، ويحارب
الطفان والإرهاب وكل ما يحول دون تمتع الفرد بحريته ، والمجتمع بأمنه
والبشرية بالسلام والإخاء المنشودين . والدين الإسلامى فى اشتراكه
العادلة ، ومبادئه السمحة الواضحة ، وفى عمله على النهوض بالمجتمعات والشعوب
فى ظلال التعاون والمحبة ، وفى رعايته لمصلحة الفقير والغنى جميعا ، وفى وضعه
للمبادئ العامة التى تكفل للإنسانية الأمن والتقدم والرفق ، هو فى ذلك كله
يعزز السلام ، ويعمل على خلق جو جديد ترفرف فيه أجنحة السلام والإخاء
والحرية والحضارة والنور والعلم والرفان . وأنى نظرنا إلى المبادئ الغربية
المتصارعة من حولنا ، هالنا الأمر ، وأدركنا سمو الإسلام عليها جميعا وعظمتها ،
فالشيعية مثلا وهى التى تدعى أنها دعوة للسلام ، تؤمن بالحرب وتدعو
إليها ، وتقضى على السلم العالمى ، بإنشائها وتشجيعها للشوعية الدولية (الكو منترن)
التي تحدد أهدافها فى نشر الشوعية فى العالم ، وتحويل العمال فيه إلى شيوعيين ،
وإثارة الاضطرابات والفلاقل السياسية ، والاجتماعية ، والاقتصادية فى الدول
تمهيدا لثورة الطبقة العاملة . وسيادة الشيوعية ، وإذا كانت هذه الشيوعية الدولية
قد أُلغيت عام ١٩٤٣ تقريباً للغرب والديمقراطيات ، فقد حل محلها مكتب الاستعلام
الشيوعى (الكو منفورم) ، وموسكو وإن تظاهرت بحل الدولية الشيوعية لا تزال
توجه الحركات الشيوعية فى جميع أنحاء العالم^(١) ، ولا يترك ستالين فى كتابه
(مشاكل الليبنية) أثرا للشك فى اعتقاده الذى لا يتزعزع فى أن من حق
روسيا بل من واجبها المقدس أن تستخدم القوة فى إشعال نار الثورة فى البلاد
الأجنبية إذا ما لاحت الفرصة لإشغالها ، وجاء فى مقدمة الكتاب : إن
دراسة تاريخ الحرب لتقوى الاعتقاد فى النصر النهائى للهدف الجليل الذى
عمل له لينين وستالين وهو انتصار الشيوعية فى العالم كله^(٢) . وهذه الأفكار

(١) ٦٤٢ أثرت الحرب لكونفشنكو

(٢) ٦٤٧ المرجع السابق

كلها تهدم صرح السلام العالمى ، وتنافض ما يؤمن به الإسلام ويدعو اليه ، والإسلام يحرم أن توجد علاقات دولية قائمة على غير المحبة والتعاون الإنساني ، ويحارب بذر الشقاق بين الأمم ، ويعادى اللصوصية المستترة ، والجاسوسية المتخفية ، والتمرد على النظام العام فى الجماعات والشعوب .

فأين هذا السمو الإلهى الإسلامى فى الفلسفات القديمة والحديثة على السواء ؟ لقد كان أرسطو وأفلاطون يقرران أن العلاقة بين الدول هى علاقة العداء والمنافسة ؛ ويقرر أرسطو أن غير اليونانيين أعداء خارجون على القانون ، وإخضاعهم واجب سياسى ، فأين هذا من سماحة الإسلام وجلال مبادئه وأهدافه ؟ يقول الله تعالى فى هذه الآيات الثلاث الكريمة : « وإن جنحوا ، أى مالوا ، للسلم فأجبح ، أى قل ، لها ، وعاهدهم ، وتأنيت الضمير فى لها لخل السلم مع أنه مذكر على ضده وهو الحرب ، قال الشاعر :

السلم تأخذ منها مارضيت به والحرب يكفيك من أنفاسها الجروح

فأنت ضمير السلم فى تأخذ حملا على ضده وهو الحرب ، وعن ابن عباس : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى « قالوا الذين لا يؤمنون بالله ، وعن مجاهد بقوله تعالى « فانتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وقال غيرهما : الصحيح أن الأمر موقوف على ما يرى فيه الإمام صلاح الإسلام ، وأهله من حرب أو سلم ، وليس بجزم أن يقالوا أبداً ويجابوا إلى الهدنة أبداً ، وهذا ظاهر ، والسلم بكسر السين ، وقرئ بالفتح ، وتوكل على الله ، أى فوض أمرك إليه فيما عقدته معهم ليكون عوناً لك فى جميع أحوالك ، إنه هو السميع ، لأنفوا لهم فهو يسمع لأنفوا لهم كل ما أبرموه ، وذلك وفى غيره كما يسميه علانية والعلم بليانهم فهو يعلم كل ما أخفوه ، كما أنه يعلم كل ما ألتنوه ، وإن يريدوا ، أى الكفار ، أن يمدعوك ، أى يظهروا الصالح ليستمدوا لك ، فإن حسبك ، أى كافيك ، الله هو الذى أيدك بنصره ، فى سائر أيامك ، فإن أمر النبي صلى الله عليه وسلم من أول خيانه إلى وقت وفاته كان أمراً إلهياً وتديراً علوياً ،

وما كان لكسب الخلق فيه مدخل ، وهـ ، أي بك ، بالمؤمنين ، أي الأنصار ، وإذا كان الله تعالى مؤيده بنصره فأى حاجة مع نصره تعالى إلى المؤمنين ؟ الجواب على ذلك أن التأيد ليس إلا من الله تعالى دائما لكنه على قسمين : أحدهما ما يحصل من غير واسطة أسباب معلومة معتادة ، والثاني ما يحصل بذلك ، فالأول هو المراد من قوله تعالى (أي بك بنصره) والثاني هو المراد من قوله تعالى (وبالمؤمنين) والله تعالى هو مسبب الأسباب وهو الذى أقامهم بنصره ، ثم بين تعالى كيف أيده بالمؤمنين بقوله تعالى ، وألف ، أى جمع ، بين قلوبهم ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إلى قوم أفتمهم شديدة ، وحميتهم عظيمة ، حتى لو أن الرجل من قبيلة لطم لطمعة واحدة قاتلت عنه قبيلته حتى يدركوا ثأره ، ثم إنهم انقلبوا عن تلك الحالة حتى قاتل الرجل أباه وأخاه وابنه ، واتفقوا على الطاعة وصاروا أنصارا ، فإزالة تلك العداوة الشديدة وتبديلها بالحببة القوية بما لا يقدر عليها إلا الله تعالى ، وصارت تلك معجزة ظاهرة على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولهذا قال تعالى ، لو أنفقت مافى الأرض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ، أى تناهت عداوتهم إلى حد لو أنفق فى إصلاح ذات بينهم مافى الأرض من الأموال لم يقدر على الألفة والإصلاح بينهم ، ولكن الله ألفت بينهم ، بقدرته البالغة ؛ فإنه تعالى المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء ، إنه ، أى الله تعالى ، عزيز ، أى غالب على أمره لا ينفذ فى ملكه إلا ما يريد ، وحكيم ، لا يخرج شئ عن حكمته ، وقيل : الآية فى الأوس والخزرج كان بينهم من الحروب والوقائع ما أهلك ساداتهم ورؤسائهم ، فأنساهم الله ذلك وألف بين قلوبهم بالإسلام حتى تصادقوا وصاروا أنصارا ، وما ذاك إلا بلفظ صنعه وبلغ قدرته .

٦٤ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .

٦٥ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ

مَائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ
لَّا يَفْقَهُونَ .

٦٨ - الثَّنِ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ مَعًا فَإِن يَكُنْ
مِّنْكُمْ مَائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِن يَكُنْ مِّنْكُمْ أَلْفٌ
يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ .

في هذه الآيات الثلاث زيادة للروح المعنوية في نفوس المؤمنين ، ورفع
القوة الروحية ، وتحسيس لهم ، وبعث لأرواحهم ونفوسهم وقلوبهم للعمل
من أجل الإسلام وخدمته ونشره في الآفاق .. فالآية الأولى مضمونها أن
فصرة الله والتغاف المؤمنين حول الرسول فيه الكفاية كل الكفاية ، وهما
سبب النصر بإذن الله ، والآية الثانية والثالثة يدلان على أن القوة المعنوية
العالية عند المسلمين تغني عن الكثرة في العدد وفي العدد .. يقول الله عز وجل
في هذه الآيات الثلاث الكريمة . . « يا أيها النبي حسبك ، أي كافيك ، الله ،
فهو وحده ولي المؤمنين ، ونصير المخلصين .. وليس هذا مكرراً ؛ لأنه تعالى
لما وعده بالنصر عند مخادعة الأعداء وعده بالنصر والظفر في هذه الآية
مطلقاً على جميع الأحوال ، فلا يلزم حصول التكرار ، لأن المعنى في الآية
الأولى إن أرادوا خداعك كفاك الله تعالى أمرهم ، والمعنى في هذه الآية عام
في كل ما يحتاج إليه في الدين ، وقوله تعالى « ومن اتبعك من المؤمنين ،
المعنى : كفاك الله ، وكفاك المؤمنون .. وهذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة
يدير قبل القتال ، وعن سعيد بن جبير : أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث
وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم أسلم عمر ، فتم الله به الأربعين فنزلت هذه
الآية « يا أيها النبي حرض المؤمنين ، أي حثهم على القتال ، للكفار ،
والتهريض في اللغة كالتحريض ، وهو الحث على الشيء ، وإن يكن منكم
عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، منهم « وإن يكن منكم مائة ، صابرة » يغلبوا

ألفا من الذين كفروا ، وهذا خبر بمعنى الأمر ، أى ليقاتل العشرون منكم المائتين ، والمائة الألف فالمسلم بعشرة أمثاله ، وذلك يوحى بالصبر ، ويدل على وجوب تدريب المسلمين على شتو الحرب ولإعدادهم لخوض المعارك ، وتكوين جيش منظم ضخم مسلم مستعد لمحق الأعداء. ذلك « بأنهم ، أى بسبب أنهم » قوم لا يفقهون ، أى جهلة بالله تعالى واليوم الآخر فلا يقاثلون لطلب ثواب وخوف عقاب ، إنما يقاثلون حمية فإذا صدقتموهم فى القتال لا يثبتون معكم ، وكان هذا يوم بدر ؛ فرض الله تعالى على الرجل الواحد من المسلمين قتال عشرة من الكافرين فتقلت على المؤمنين ، قال عطاء عن ابن عباس : لما نزل التكليف بهذه الآية صاح المهاجرون ، وقالوا : يارب نحن جياع وعدونا يجد الطعام والشراب ، ونحن فى غربة وعدونا فى أهليهم ، ونحن قد أخرجنا من ديارنا وأموالنا وعدونا ليس كذلك ، فلسخنها الله تعالى بقوله : « الآن خفف الله عنكم ، أيها المؤمنون ، وعلم أن فيكم ضعفا ، أى فى قتال الواحد للعشرة ، فإن تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ، منهم » وإن يكن منكم ألفا يغلبوا ألفين ، منهم » بإذن الله ، أى بإرادته فردوا من العشرة إلى اثنين ، وقال عكرمة : إنما أمر الرجل أن يصبر لعشرة والعشرة لمائة عندما كان المسلمون قليلين. فلما كثروا خفف الله تعالى عنهم ، وقال ابن عباس : رضى الله تعالى عنهما : أيما رجل فر من ثلاثة فلم يفر فإن فر من اثنين فقد فر « والله مع الصابرين » بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون ؟

٦٧ - مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ.
ثُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ قَزِيزٌ
حَكِيمٌ .

٦٨ - لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

٦٩ - فَكُلُوا مِنَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

٧٠ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِّنَ الْأَسْرَىٰ إِن يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ .

٧١ - وَإِن يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

هذه الآيات الخمس (٦٧ - ٧١) فيها بيان لطريقة معاملة الرسول للأسرى في معركة بدر ، وعتاب له صلى الله عليه وسلم ، لرأفته بالمشركين وإبقائه عليهم ، وتحليل الغنائم وإباحة لأخذها والانتفاع بها ، وعبر عن الانتفاع بالاكل للمبالغة ، وفيها مواساة للأخيار من الأسرى ، وتهديد للعتاتين منهم .. ويقول بعض الكتاب - في غزوة بدر خاصة : كان للأسرى قصة لم تكرر في الحروب الإسلامية ؛ فقد كانت أول غزوة في الإسلام ، وما كان المسلمون حتى وقتها قد اشتد بأسهم ، وتمت لهم القوة والسيادة .. ومن ثم لم يكن ينبغي أن يأسروا أحداً من المشركين ، بل كان واجبا أن يقتلوا كل من يقع في أيديهم ... حتى إذا قوى بأسهم واشتد أمرهم ، وعظم شأنهم في الأرض ، أصبح من حقهم أن يأسروا ، حيث يمتنون على الأسرى أو يقبلون منهم الفداء ... ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض : أي ما كان من شأن الأنبياء في حروبهم أن يأسروا عدوا ، إلا بعد أن يعظم شأنهم في الأرض ، فلا يكون انتفاذ الأسرى سببا في ضعفهم وقوة أعدائهم .. وقد ذكر معظم المفسرين أن معنى الإيخان في الأرض المبالغة في القتل ، ولكن مجاهدا يرى أن هذا تفسير بالسبب لا ببدلول اللفظ ... على أن للإيخان في الأرض - أي للتمكن والقوة وعظمة السلطان فيها - سببين لا سببا

واحدا : أحدهما الاستعداد التام للقتال ، وهو الذى يهرب الأعداء ، والثانى تقتيل الأعداء فى الحروب ، وهو الذى يمكن للمتصّر فى الأرض .. ولكن الإسراف فى الثقتيل قد يكون عاملا على جمع كلبة الأعداء واستبسالهم ، ومن أجل هذا — ومن أجل أن لقوة المسلمين سببا آخر هو الاستعداد الكامل — قال الله تعالى : « حتى يشحن فى الأرض » ، ولم يقل حتى يشحن فى القتال .. روى أنه صلى الله عليه وسلم أتى يوم بدر بسبعين أسيرا ، فيهم العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم وعقيل بن أبى طالب ، فاستشار فيهم ، فقال أبو بكر رضى الله عنه : قومك وأهلك ، استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم الفدية تقو بها أصحابك ، فقال عمر رضى الله عنه : كذبوك وأخرجوك فقدمهم واحرب أعناقهم ، فإن هؤلاء أئمة الكفر ، وإن الله تعالى أغناك عن الفداء : مكن عليا من عقيل ، وحمزة من العباس ، ومكنى من فلان — وهو نسيب لهم — فنضرب أعناقهم ، وقل عبد الله بن رواحة : يا رسول الله انظر واديا كثير الخطب فادخلهم فيه ، ثم اضرم عليهم نارا ، فقال له العباس : قطعت رحلك ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يجهم ، ثم دخل فقال ناس : يأخذ بقول أبى بكر ، وقال ناس : يأخذ بقول عمر ، وقال ناس : يأخذ بقول ابن رواحة ، ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : إن الله لين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ، وإن الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة ، وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم ، قال : « فن تبغى فإنه منى ومن عصافى فإنك خفور رحيم ، ومثل عيسى فى قوله « وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم » ، ومثلك يا عمر مثل نوح قال « رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا » ، ومثل موسى حيث قال « ربنا اطمس على أموالهم ، ثم قال الرسول لعمر : يا أبا حفص — وكان ذلك أول ما كناه — أنا مرقى أن أقتل العباس ؟ فجعل عمر يقول : ويل عمر شكلته أمه ، ثم قال لأصحابه : أتم اليوم حالة ولا يفلتن أحد منهم إلا بفداء أو ضرب هتق ، فقال ابن مسعود : إلا سهيل بن عمر فإنى سمعته يذكر الإسلام ، فسكت رسول

الله صلى الله عليه وسلم واشتد حزني ، فإرأيتني في يوم أخوف من أن تقع على الحجارة من السماء من ذلك اليوم ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إلا سهيل وعبيدة ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن شتمت قتلتموه وإن شتمت فديتموه ، فقالوا : بلى نأخذ الفداء ، وكان فداء الأسارى أربعين درهما ، وقال قتادة : كان الفداء يومئذ لكل أسير أربعة آلاف ، قال عمر : فلما كان من الغد جئت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه يبكيان ، قلت : يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك ؟ فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد تبأكيت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبكي أصحابك في أخذ الفداء ، ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة ؛ بشير إلى شجرة قريبة منه ، تريدون ، أيها المؤمنون ، عرض الدنيا ، بأخذ الفداء من المشركين ، والله يريد الآخرة ، وإنما سمي منافع الدنيا عرضا لأنها لا ثبات لها ولا دوام ، مكانها تعرض ثم تزول بخلاف منافع الآخرة ، والله عزيز ، لا يقهر ولا يغلِب ، حكيم ، أي لا يصدر منه فعل إلا وهو في غاية الإتقان ، قال ابن عباس : كان هذا يوم بدر والمسلمون يومئذ قليل ، فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله تعالى في الأسرى : « فإما منا بعد وإما فداء » ، فجعل نبيه والمؤمنين في أمر الأسرى بالخيار : إن شاءوا قتلوه وإن شاءوا فادوم وإن شاءوا أعتقوه ، فهذه الآية نسخت تلك ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : كانت الغنائم حراما على الأنبياء والأمم ، وكانوا إذا أصابوا مغنما جعلوه للقرابن ، وكانت تنزل صاعقة من السماء فتأكله ، فلما كان يوم بدر أسرع المؤمنون في الغنائم وأخذ الفداء ، فأنزل الله تعالى : « لولا كتاب من الله سبق ، أي لولا قضاء سبق في اللوح المحفوظ بأن يحل لكم الغنائم لمسكم ، أي لتألكم » فيما أخذتم ، أي من الفداء ، عذاب عظيم ، وقال الحسن ومجاهد : لولا كتاب من الله سبق أنه لا يعذب أحدا من شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، قال ابن إسحق : لم يكن من المسلمين أحد إلا أحب الغنائم إلا عمر ، فإنه أشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الأسرى ، وسعد

فقال ابن معاذ قل : يا رسول الله كان الإيثان في القتل أحب إلى من استبقاء الرجال ، فقال صلى الله عليه وسلم : لو نزل من السماء عذاب مانجا منه غير عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ ، وروى : لما نزلت هذه الآية كف رسول الله صلى الله عليه وسلم أيديهم أن يأخذوا من الفداء ، فكلوا بما غنمتم ، أى من الفداء فإنه من جملة الغنائم ، وحلالا طيبا ، فأحل الله الغنائم بهذه الآية لهذه الأمة ، وقال صلى الله عليه وسلم : أحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : لم تحل الغنائم لأحد قبلنا ثم أحل لنا الغنائم ، ذلك بأن الله رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا ، والفاء و قوله تعالى (فكلوا) للسبب ، والسبب محذوف تقديره : أبحت لكم الغنائم فكلوا ، وفائدة (حلال) إزاحة ما وقع في نفوسهم منه بسبب تلك المعاناة ، ولذلك وصفه بقوله (طيبا) ، « واتقوا الله ، في مخالفته » وإن الله غفور ، غفر ذنوبكم «رحيم» ، أباح لكم ما أخذتم ؛ وقوله تعالى (واتقوا الله) إشارة إلى المستقبل وقوله تعالى «إن الله غفور رحيم» إشارة إلى الحال الماضية . ولما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الفداء من الأسرى وشق أخذ أموالهم منهم ذكر الله تعالى هذه الآية مواساة ، فقال عز من قائل «يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيرا ، أى خلوص إيمان ومحبة نية » يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ، من الفداء ، قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : نزلت في العباس وعقيل ابن أبي طالب ونوفل بن الحارث ، كان العباس أسيرا يوم بدر ومعه عشرون أوقية من الذهب أخرجها ليطعم الناس ، فكان أحد العشرة الذين ضمنوا الطعام لأهل بدر ، فلم تبلغه الثوبة حتى أسر ، فقال العباس : كنت مسلما إلا أنهم ألزموني ، فقال صلى الله عليه وسلم : إن تكن ما تذكره حقا فإله يجزيك ، وأما ظاهر أمرك فقد كان علينا ، قال العباس : وكلمت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عن ذلك الذهب لي فقال : أما شيء خرجت به تستعين به علينا فلا ، قال : فكلفني فداء ابن أخى عقيل بن أبي طالب عشرين أوقية ، وفدى نوفل بن الحارث ، فقال العباس : تركتني يا محمد أتكفف قريشا ،

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فأنت دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها : ما أدري ما يصيبني فإن حدث بي حادث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل ، فقال العباس : أنا أشهد أنك صادق وأن لا إله إلا الله وأنك عبده ورسوله ، والله لم يطلع عليه أحد إلا الله ، ولقد دفعت إليها في سواد الليل ، ولقد كنت مرتابا في أمرك ، فأما إذ أخبرتني بذلك فلا ريب ، قال العباس : فأبدلني الله خيرا من ذلك وأعطاني زمزم ما أحب أن لي بها جميع أموال مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي ، وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم عليه مال البحرين ثمانون ألفا فتوضأ لصلاة الظهر ، بما صلى حتى فرقه ، وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ ما قدر على حمله وكان يقول : هذا خير مما أخذتني وأنا أرجو المغفرة ، ويفقر لكم والله غفور رحيم ، اختلف المفسرون في أن الآية نزلت في العباس خاصة أو فيه وفي غيره ، فقال البعض : إنها نزلت في الجميع ، قال الرازي : وهذا أولى لأن ظاهر الآية يقتضي العموم من ستة أوجه :

- أحدها : قوله تعالى « قل لمن في أيديكم » .
- ثانيها : قوله تعالى « من الأسرى » .
- ثالثها : قوله تعالى « إن يعلم الله في قلوبكم خيرا » .
- رابعها : قوله تعالى « يؤتكم خيرا » .
- خامسها : قوله تعالى « بما أخذ منكم » .
- سادسها : قوله تعالى « ويفقر لكم » .

فدلّت هذه الألفاظ الستة على العموم ، فالواجب للتخصيص ؟ وأنهى ما في الباب أن يقال : سبب نزول هذه الآية هو العباس إلا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وإن يريدوا ، أي الأسرى « خيانتك » أي بما أظهروا من القول « فقد خانوا الله » بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعهد « من قبل » أي قبل بدر « فأمكن منهم » بيدرقتا وأمرأ فليتوقعوا مثل ذلك

إن عادوا ، والله عليهم حكيم ، أى بالغ الحكمة فهو يوهن كيدهم ويقل عزهم .
ويروى أن المراد بذلك هو أبو عزة الجمحى ، فإنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم
فى المن عليه بغير شئ لفقره ثم خان ، فظفر به فى غزوة حمراء الأسد عقب يوم
أحد أسيراً فاعتذر له ، وسأله فى العفو عنه فقال : (لا يلدغ المؤمن من جحر
واحد مرتين) ولم يعف عنه .

٧٢ - إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَالَّذِينَ ءَانَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا
بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن
شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ
التَّصَرُّؤُا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ .

٧٣ - وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِهِمْ أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا
بَعْضٍ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ .

٧٤ - وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَّغْفَرَةٌ
وَرِزْقٌ كَرِيمٌ .

٧٥ - وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِن بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ
مِنْكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ
إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ .

في هذه الآيات الأربع بيان للصلات بين المهاجرين والأنصار وولاية^(١) المؤمنين بعضهم بعضاً من مهاجرين أولين وأنصار ، ومهاجرين بعد الحديبية ، ومؤمنين في دار الكفر . . . ثم ولاية الكفار بعضهم لبعض . . . والمراد بالولاية هنا - التعاون في شئون الحياة ، والتناصر في القتال ؛ لاشتراك الحقوق والمرافق والمصالح ، حتى يربط الولي وليه إن لم يكن له وراث ، ويكفيه إذا كان محتاجاً وبغيته حين يضطرب . . لا الولاية بولاية الإرث ؛ لأن المسلمين كانوا يتوارثون في أول الأمر بالإسلام والمجرة دون القرابة . وذلك أن السورة التي نزلت في بدر - كما قال ابن عباس وغيره - قد عالجت شئون الحرب والسلم ، فكان من الطبيعي أن تعالج علاقة المسلمين بعضهم ببعض ، وعلاقهم بالكفار في الحرب والسلم على السواء ، ويقتضى هذا طبيعة الحال أن تكون الولاية هنا عامة ، ليست مقصورة على حكم مدني جزئي ، من أحكام الأموال فقط . ولقد تحدثت عن المؤمنين بأنواعهم الأربعة ، فوصفت ثلاثة منها بغير ما في كل منها ، ليرتب على هذه الأوصاف إثبات الولاية له ، وما نخصب هذه الولاية هي ولاية الميراث فقط بأي حال ، فإن ولاية الميراث لا يحتاج لإثباتها إلى كل هذا ؟ . . . وأنذرت الآيات المؤمنين إن لم يكن بعضهم أولياء بعض بوقوع الفتنة والفساد الكبير في الأرض ، وهو إنذار بشيء لا يترتب على عدم التوارث بحال ؟ إذ المال في ذلك الوقت لم يكن شيئاً ذا بال بجانب العقيدة ، فما كان اختلال نظام التوارث فيه يحدث فتنة في الأرض ، ويسبب فساداً كبيراً . . . وفي الحديث عن النوع الثالث من المؤمنين - وهم المؤمنون الذين لم يهاجروا - قررت الآيات أنه ليس للمؤمنين من المهاجرين والأنصار شيء من ولايتهم ، وأن على هؤلاء المؤمنين أنفسهم أن ينصروهم في الدين إذا طلبوا منهم ذلك ، ضد قوم ليس بين المؤمنين وبينهم ميثاق . . . فجعلت لهم على المهاجرين والأنصار حقاً ليس لهؤلاء وأولئك عليهم ، وصبرت عن هذا الحق بصورتين هما الولاية والنصرة ، فهما إذن شيء واحد ، والولاية عامة إذن لا خاصة . . .

أما ولاية أولى الأرحام بعضهم لبعض ، فهي ولاية منشؤها الفطرة السليمة ، وفي تقرير هذه الولاية تقول الآية : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » ؛ فكل قريب ولى لقريبه إذن ، ولكن على أن يكونا مؤمنين في دار الإسلام ؛ لأن ذلك هو ما يقتضيه السياق ويستلزمه . . نعم إن المؤمنين في دار الإسلام متناصرون متعاونون ، فهم أولياء دون قرابة ، وهذا هو ما تقررر الآيات من قبل . . لكنهم أكثر تناصرا وتعاونا عندما يكونون أقارب ؛ يجمعهم رحم واحد ، وتربط بعضهم ببعض - إلى صلة الإيمان - صلة الرحم ، وهذا هو ما يشعر به (التفضيل) هنا . . إن صلة الرحم والبر بهم والشعور بأنهم أولى من سواهم بهذا البر وهذه الصلة - أمر توجبه الفطرة ، وقد تحتمه الغريزة . . ثم هو (في كتاب الله) أى فى حكمه الذى كتبه على عباده المؤمنين ، وأكده عندما قال فى كتابه الحكيم فى سورة النساء : « واثقوا بالله الذى تسامون به والأرحام . . وأخيرا يحتم الله سورة الأنفال فيقول : « إن الله بكل شئ عليم ، وإنه لو اسع العلم ، عظيم الإحاطة بكل شئون المؤمنين والكفار ، فليعلم المؤمنون والكفار ذلك ، وليحسبوا حسابه . . يقول الله عز وجل فى هذه الآيات الأربع الكريمة :

« إن الذين آمنوا ، أى باقوه ورسوله ، وهاجروا ، أى من بلاد الشرك وم المهاجرون الأولون هجروا أوطانهم وعشائرهم وأحبابهم ، حبا لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وجاهدوا ، أعداء الإسلام ، بأموالهم ، مهما كانت قليلة ، وأنفسهم ، بإقدامهم على القتال مع شدة الأعداء وكثرتهم ، وقدم المال لأنه سبب قيام النفس ، فى سبيل الله ، أى فى سبيل إعزاز دين الله ونشره والتسكين له والدفاع عن الرسول ، والذين آووا ، أى من هاجر إليهم من النبی وأصحابه ، فأسكنوهم فى ديارهم وقسموا لهم من أموالهم وعرضوا عليهم أن ينزلوا لهم عن بعض نساءهم ليتزوجوهن ؛ وم الأنصار . ونصروا ، أى الله ورسوله والمؤمنين ، فالوا هذين الوصفين الشريفين فكانوا فى الذروة من المجد فى الدنيا والآخرة ، وإن كان المهاجرون الأولون

أعلى منهم لسبقهم في الإيمان الذي هو أس الفضائل ولحلهم الأذى من الكفار زمانا طويلا ، وصبرهم على فرقة الأهل والأوطان ، أولئك ، أى المهاجرون والأنصار ، بعضهم أولياء بعض ، أى دون أقاربهم من الكفار ، وقد نزلت في الميراث . فكانوا يتوارثون بالمهجرة ، فكان المهاجرون والأنصار يتوارثون دون ذوى الأرحام حتى إذا كان فتح مكة انقطعت الهجرة ، وثوارث ذوى الأرحام حيث كانوا ، وصار ذلك منسوخا بقوله تعالى ، وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ، والذين آمنوا ولم يهاجروا ، أى آمنوا وأقاموا بمكة ، مالم من ولايتهم من شيء ، أى فلا يرث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم في الغنيمة ، حتى يهاجروا ، أى إلى المدينة ، وإن استنصروكم في الدين ، ولم يهاجروا ، فعليكم النصر ، أى فيجب عليكم أن تنصروكم على المشركين ، إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ، أى عهد فلا تنصروهم عليهم وتقتضوا عهدكم ، والله بما تعملون بصير ، في ذلك ترغيب في العمل بما حث عليه في الإيمان والهجرة وغير ذلك مما تقدم .. وفيه أيضا ترهيب من العمل بأضدادها ، والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ، أى في النصرة لأن كفار قريش كانوا يخاصمون اليهود . فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاونوا عليه جميعا .. وبعضهم أولياء بعض كذلك في الميراث ، فيرث بعضهم بعضا ولا يرث بينهم وبينهم ، إلا تفعلوه ، أى ما أمرتم به من التواصل بينهم وتولى بعضهم لبعض حتى في الميراث . وقطع العلائق بينكم وبين الكفار ، تكن ، أى تحصل ، فتنة ، أى عظيمة ، في الأرض ، بضعف الإيمان وقوة الكفر ، وفساد كبير في الدين ، ولما تقدمت أنواع المؤمنين : المهاجر والناصر والقاعد ، وذكر أحكام موالاتهم ، أخذ بين تفارقتهم في الفضل بقوله تعالى : « والذين آمنوا ، أى بالله ورسوله وما أتى به ، وهاجروا ، في الله ، وجاهدوا في سبيل الله ، بما تقدم من المال والنفس وغيرهما فبذلوا الجهد في إذلال الكفار ، والذين آووا ، أى من هاجر إليهم ، ونصروا ، أى حزب الله ، أولئك هم المؤمنون ، أى الكاملون في الإيمان ، حقا ، أى لا لهم حققوا إيمانهم بتحقيق مقتضاه

من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق ، ثم وعدم الله عز وجل وعدا كريما بقوله تعالى « لهم مغفرة ، أى لزلاتهم وهفواتهم ، ولما ذكر تطهيرهم بالمغفرة ذكر تركيتهم بالرحمة بقوله تعالى « ورزق ، أى من الغنائم وغيرها فى الدنيا والآخرة وكريم ، أى لا تبعة ولا منة منه ، ثم ألحق بهم فى الأمرين من استلحق بهم ويتسم بسمتهم بقوله تعالى : « والذين آمنوا من بعد ، أى بعد السابقين إلى الإيمان والهجرة « وهاجروا ، أى لاحقين السابقين ، وعن ابن عباس رضى الله عنهم أنهم من هاجر بعد الحديبية ، قال : « وهى الهجرة الثانية « وجاهدوا معكم ، أى من تجاهدونه من أعداء الإسلام ومن حزب الشيطان « فأولئك منكم ، أى من جعلتكم أيها المهاجرون والانصار فلهم مالكم وعليهم ما عليكم من الموارث والمغانم وغيرهما ، لأن الوصف الجامع هو المدار للأحكام وإن تأخرت رتبته عنكم بما أفهمته أداة البعد « وأولو الأرحام ، أى ذوو القربات « بعضهم أولى ببعض ، قال ابن عباس : كانوا يتوارثون بالمهجرة والإخاء حتى نزلت هذه الآية ، فبين الله تعالى بها أن سبب القرابة أقوى وأولى من سبب الهجرة والإخاء ، ونسخ بها ذلك التوارث « فى كتاب الله ، أى القرآن ، وتمسك أصحاب أبى حنيفة رحمه الله بهذه الآية على توريث ذوى الأرحام ، وأجاب عنه الشافعى رحمه الله تعالى بأنه لما قال : (فى كتاب الله) ، كان معناه فى حكم الله الذى بينه فى سورة النساء ، فصارت هذه السورة مقيدة بالأحكام التى ذكرها فى سورة النساء فى قسمة الموارث وإعطاء أهل الفروض فروضهم وما بقى فللعصبات ، فوجب أن يكون المراد من هذا هو ذاك فقط فلا يتعدى إلى توريث ذوى الأرحام « إن الله بكل شئ عليم ، أى إن هذه الأحكام التى ذكرتها وفصلتها كلها حكمة وثواب وصلاح ، وليس فيها شئ من العبث والباطل ، لأن العالم بجميع المعلومات لا يحكم إلا بالصواب ، ونظيره أن الملائكة لما قالوا « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » ، قال تعالى مجيبا لهم : « لى أعلم ما لا تعلمون ، أى كما علمتكم بكونى عالما بكل المعلومات ، فأعلموا أن حكى يكون منزها عن الغلط .. فكذلك ما هنا .

هذه هي نهاية الربع الرابع والآخر من سورة الأنفال ، وقد تضمن من الأصول السكرية الجليلة ما يلي :

١ - الدعوة إلى السلام ، والحرص عليه ، والإيمان به ، والعمل من أجله ..

٢ - وعد الله عز وجل لرسوله الكريم بنصره نصراً مؤزراً على أعدائه وخصومه ، حتى يكون هذا معجزة من الله ، كما كان تأليف الله عز وجل لقلوب المسلمين - على الرغم من اختلافهم إلى عصيات وأهواء وفرق متخالفة - معجزة كذلك .

٣ - تحسيس المسلمين ، ودعوتهم إلى الصبر والجلد والثبات والإصرار في قتال المشركين ، وأن يصمدوا في المارك حتى لو كان الواحد من المسلمين أمامه عشرة من المشركين ، فضلاً عن أن يكون أمامه اثنان .

٤ - تصريف أمر الأسرى ، وبيان الوجوه التي يعاملهم الرسول صلى الله عليه وسلم بمقتضاها .

٥ - تحليل الأكل من الغنائم ، والانتفاع بها في مختلف وجوه الانتفاع .

٦ - مواساة الأسرى الذين أخلصوا لله ووعدهم بتعويض الله الكامل لهم عما بذلوه من فداء ، وتهديد الخائنين منهم تهديداً شديداً .

٧ - بيان الولاية بين المؤمنين بعضهم والبعض الآخر ، وبين الكافرين بعضهم والبعض الآخر ، وبين أولى الأرحام .

وبذلك ينتهي الربع الأخير من هذه السورة ، وتنتهي باتتهائه سورة الأنفال ...

نظرة عامة في سورة الأنفال

(١)

سورة الأنفال اشتملت على خمس وسبعين آية ، تقع في أربعة أرباع أو نصف الجزء . وتلتزم أحكاما كثيرة وأصولا جلية ، وقواعد عامة لبناء الدول وعمرانها وحضارتها ؛ كما تلتزم تحذيرا بما نزل بالأمم السابقة من عذاب ودمار ، ونصحا بالإقلاع عن الذنوب التي هي سبب غضب الله وعذابه .

(٢)

وقد رأينا في الربع الأول من سورة الأنفال ، كيف تحدث الله عز وجل عن غنائم الحروب الإسلامية المشروعة للجهاد في سبيل الله وفي سبيل دينه الحق ، وأنها لله ورسوله . . ويدعو الله عز وجل المؤمنين إلى التقوى وإصلاح ذات البين ، وإلى طاعة الله ورسوله . . ثم يصف القرآن الكريم المؤمنين بصفاتهم الحقيقية الجديرة بهم أن يكونوا عليها ، والجديرة بهم أن يتبعوها ويتصفوا بها : من خشية الله ، ومن إزيادهم إيمانا كلما سمعوا كتاب الله ، ومن التوكل على الله حق التوكل ، ومن إقامة الصلاة ، وأداء الزكاة . . ووعدهم الله عز وجل بالمغفرة والرزق الكريم في الدنيا والآخرة . ثم يتحدث الله عز وجل عن نصره للرسول وللمؤمنين في بدر الكبرى ، وعن هزيمته للشرك والمشركين . . ويدعو إلى الثبات في المعارك ، والصمود في وجه شدائد الحروب . . ويدعو المؤمنين إلى طاعة الله ورسوله ، وإلى ترك الفرار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب والأزمات والشدائد .

وفي هذا الربع نداء ان جليلان للمؤمنين ، فالنداء الأول هو : يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الأدبار ، ، وفي هذا أعظم النهي عن الفرار من ميدان المعركة ، وقواتين الدول الحديثة تجعل جزم الفرار من المعركة الإعدام فوراً دون تردد أو إبطاء .

والنداء الثاني هو قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ، أمر الله عز وجل بطاعة الله ورسوله ، وأمر بالوقوف معه في المعركة ، وأمر بعدم الفرار .. وهذا كله من أعظم توجيهات القرآن الكريم في شأن الحروب .

(٣)

أما الربع الثاني من هذه السورة ففيه يذكر الله عز وجل المشركين ويصفهم بالدواب ، وهم على الحقيقة شر منها ، لأنهم لا يسمعون الحق ولا يعتبرون به ، ولا يعملون به . ويدعو الله عز وجل المؤمنين إلى الاستجابة لله والرسول ، والرسول لا يدعوهم إلا لما يحبه ، وإلى الخذر من الذين اتقى لا تصيب الظالمين خاصة ، بل تؤثر على كيان الأمة عامة .. ويدعوهم الله عز وجل إلى التذكر بنعم الله عليهم ، إذ أيدهم بنصره وأعزم وقد كانوا ضعفاء مستضعفين في الأرض يخافون أن يتخطفهم الناس من حولهم .. كما بنهائم عن خيانة الله وخيانة العهود والمواثيق . ويرشدهم إلى أن لا يفتروا بالأموال والأولاد ، فالأموال والأولاد قد تكون فتنة من الله ، والله عنده أجر عظيم . ثم يطلب الله عز وجل من المسلمين تقوى الله ، فتقوى الله الحققة تكون وقاية لهم وحاجزاً يمنعهم من الشر ، وفرقانا يفرق لهم بين الحق والباطل . وبها يكفر الله عنهم السيئات ، ويغفر لهم الذنوب .. ثم يذكر الله عز وجل رسوله بفضل له عليه حين نصره وأعزه وحماه ومنعه من مكر المشركين وإيذاتهم واضطهادهم وكفرهم برسالاته ، ولجأهم وعنادهم واستمرارهم على مقاومة دعوته ، ويذكر الله عز وجل المشركين وكيف كانوا يقابلون دعوة الإسلام بالسخرية والهزء ، وكيف كانوا ينفقون الأموال الطائلة في سبيل مقاومة الإسلام والمسلمين ، ويحذرم الله عز وجل من سوء المصير ، ويأمر الله عز وجل رسوله بقتالهم حتى يعودوا إلى الله وإلى الحق وإلى الدين المستقيم .

وفي هذا الربع ثلاثة نداءات جليلة من الله عز وجل للمؤمنين :

١ - يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم .

٢ - يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون ، واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم .

٣ - يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ، ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم ، والله ذو الفضل العظيم .

وهي كلها ذات مغزى جليل ، بل إن هذه النداءات هي أم شعائر الإسلام وأصوله وأركانه وقواعده .

والأمر الجليل الذي اشتمل عليه هذا الرّبع هو الاستجابة لله وللرسول إذا دعا المسلمين لما يحبيهم ، وهو أمر عظيم الأهمية ، كبير الخطر ، جليل الأثر . . فاقه عز وجل يأمر المؤمنين برسالة محمد عليه السلام أن يستجيبوا لرسوله إذا دعاكم ، وإن الرسول يدعو المؤمنين إلى ما يحبيهم . فمن يرفض الدعوة إلى الحياة ؟ إنه يقول لهم : استجيبوا أيها الأحياء وأيها المؤمنون للرسول إذا يحبيكم . وإذن فالحياة التي يدعوهم إلى ما يمنحهم إياها ليست هي الحياة التي يشاركون في الانصاف بها الكفار والدواب . وهذا الذي يدعوهم إليه الرسول فيحبيهم ليس هو الإيمان ، لأنهم لم يدعوا إليه إلا بسبب أنهم مؤمنون . ومع هذا لم يتفق المفسرون على معناه ، فتعددت أقوالهم فيه ، قيل : هو الجهاد في سبيل الله ، إذ هو الذي يكفل للمؤمنين حياة القوة والعزة والسلطان ، وهو الذي يحمي هذه الحياة ويصونها بعد أن يظفروا بها . وقيل : بل هو القرآن ، إذ هو والسنة الميمنة له وسيلة المؤمنين إلى الحياة ، وفيهما كل مقومات الحياة الحرة القوية الكريمة التي يدعو إليها الرسول . . وقيل : بل هو الإسلام والإيمان ، باعتبار ما كان يتجدد من الأحكام ، وثمرته في القلوب والأعمال ، وباعتبار ما في كلمة « استجيبوا » من قوة ومباغضة في الإجابة . . وقيل : بل هو العلم بالله وسننه في خلقه ، وبأحكام شرعه ، وبالحكمة والفضيلة والأعمال النobile التي تكمّل بها الفطرة الإنسانية في الدنيا ، وبها تستعد

الحياة الأبدية في الآخرة .. وحقيقة يكفل الجهاد للمؤمنين حياة القوة والعزة ، ولكن لم لا يكون الجهاد عملا من أعمال كثيرة أمرت الآية بها ؟ وكانت الأحكام تتجدد على عهد الرسول فيزداد المؤمنون بمعرفتها والعمل بها حياة ، ولكن الآية لا تخاطب المؤمنين على عهد الرسول وحدهم .. وإذن فالرسول يدعو إلى القرآن وبيانه من السنة ، وإلى العلم بالله وما يستلزمه هذا العلم من عمل وخلق ... وفي كلا هذين للمؤمنين حياة . لأن كليهما يغذى الروح ، ويهذى العقل ، ويوقظ الضمير ، ويقف نزوات النفس حيث ينبغي أن تقف .. إن المؤمن لا ينشد الحياة ، ولكنه ينشد شرف الحياة وسموها .. وهذه الغاية هي التي حرصت عليها ، ودعت إليها بقوة تعاليم الإسلام ومبادئه ، كما يقرها كتاب الله وتبينها سنة رسوله : فلنفرع إذن إلى كتاب الله كلها أحسنا أن مادية الحياة تصدع رؤسنا ، ولنتهل من سنة رسوله كلها أضفتنا صحراء هذه المادية ورمت قلوبنا بالظلمة (١) .

وفي هذا الربع أصل جليل آخر ، هو نهى الله عز وجل للمسلمين عن الخيانة ، وعن فتنه الأموال والأولاد حتى يحذروها ... والوفاء بالأمانة وعدم الافتتان بالمال والولد ، والله عز وجل إذ يحذر المسلمين من الخيانة ، ينهى عن خيانتهم لله والرسول ، وعن خيانتهم لأماناتهم ... فإلى الأمانة التي يجب أدائها لله ورسوله ؟ وما أماناتهم ؟ . قيل : الأقرب أن خيانة الله غير خيانه رسوله ، وخيانة الرسول غير خيانة الأمانة ؛ ولقد فسرت الخيانة لله ورسوله بأنها تعطيلهم الفرائض والسنن ، أو إهمالهم غير ما يظهرون ، أو غلوهم في الغنائم . وروى عن ابن عباس أنه قد فسر خيانة الله بترك فرائضه وارتكاب معصيته ، والأمانة بكل ما اتتمن الله عليه العباد ... واعتمد كثير من المفسرين على ما روى من أسباب نزول الآية وهي كثيرة متضاربة : إن هذا جابر يروى أن السبب هو أن رجلا من المنافقين كتب إلى أبي سفيان : إن

محمداً يريدكم تخذوا حذرکم . بعد أن أعلم الله رسوله بمكان أبي سفيان ، فأعلم به الرسول المؤمنين وأوصاهم بكتمائه . وهؤلاء عبدالله بن قتادة والزهرى والكلبى والسدى وعكرمة - يروون أن السبب هو حادثة أبي لبابة المشهورة ، مع بنى قريظة من اليهود . وهذا أبو بكر الأصم يحكى عن الزهرى والكلبى - أيضاً - أن السبب فى نزولها هو حاطب بن أبى بلتعة ؛ فقد كتب إلى أهله لمسام النبي صلى الله عليه وسلم بالخروج إليهم . وسواء أصححت هذه الأسباب أم لم تصح - فإن السبب لا يقيد اللفظ العام بحال ، والله ينهى المؤمنين هنا عن خيائته : أى عن تعطيل فرائضه ، وتعدى حدوده ، وانتهاك محارمه التى بينها لهم فى كتابه . . . وينهاهم عن خيانة الرسول : أى عن ترك سننه إلى غيرها والانصراف عن بيانه لكتاب الله إلى أهوائهم ، ومخالفة أمره إلى أوامر أمرائهم . وينهاهم عن خيانة أمانتهم فيما بينهم وبين أولياء أمورهم من الشؤون السياسية والحربية ، وفيما بينهم بعضهم مع بعض من المعاملات : مالية واجتماعية وأدبية ؛ فقد ورد فى الحديث « المجالس بالأمانة » ، وروى « إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة » ، وأطلقت الأمانة فى الأحاديث على الطاعة ، والعبادة ، والودعة ، والثقة . فكل ما يجب حفظه من الحقوق المادية والمعنوية أمانة يجب على المؤمن الوفاء بها ، وعدم نقضها . ولقد روى الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « آية المائتة ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان ، زاد مسلم ، وإن شاء وصلى وزعم أنه مسلم ١ » ، فهل يدرك أولئك الذين يخونون الأمانات أى جرم شنيع اقترفوا ؟ وفى أى مكان سحيق وضعوا أنفسهم ؟^(١)

ونقول : إن الحديث الشريف : « كلكم راع ومسئول عن رعيته » يفسر الأمانة المرادة هنا تفسيراً واضحاً .

والأصل الثالث من الأصول التى اشتمل عليها هذا الربع هو قوله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ، ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم . »

فالله عز وجل يضع للؤمنين هنا دستوراً^(١) شاملاً لما يأمرهم به ، ولما سيمنحهم إياه إن هم أطاعوه .. أما الأوامر ، والنواهي ، وكل ما يعبد به - فتجمعها كلمة (التقوى) .. وأما الجزاء على التقوى فتوجزه في هذه الدار كلمة « الفرقان » ، ويجمله في الدار الآخرة تكفير السيئات ، وغفران الذنوب ، وفضل الله العظيم .. ولقد أطلعت هنا مادة التقوى فلم تقيد ، وسمعت كلمة (الفرقان) فلم تخصص ، وحيال هذا الإطلاق والتعميم لانجد بدا من الحديث عن الكلمتين : فأما التقوى - وهى من الوقاية - فقال العلماء : إنها عبارة عن ترك جميع الذنوب والمعاصي ، وفعل ما يستطاع من الطاعات ، وقد أمر الله تعالى في مواضع كثيرة من كتابه باتقائه ، وباتقاء النار ، وباتقاء الشرك والمعاصي ، وباتقاء الفتن العامة في الدول والأمم ، وباتقاء الفشل والخذلان في الحرب ، وباتقاء ظلم النساء - أى باتخاذ وقاية دون هذا كله - ثم بين أن العاقبة في إرث الأرض للبتقين ، وأن الجنة في الآخرة لهم كذلك ، ووعدهم بأن يجعل لهم مخرجا ، وبأن يرزقهم من حيث لا يحتسبون ، وبأن يكفر عنهم سيئاتهم ويعظم أجورهم .. وأما الفرقان فهو الحكمة التى قال فيها « ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا » .. هو ملكة من العلم تمكن بواسطتها التفرقة بين الحق والباطل ، وبين الحجة والشبهة ، وهذه الملكة هى نور البصيرة .. أو هو النصر على النفس والهوى والشیطان ، وعلى كل عدو ، لأنه يفرق بين الذلة والعزة ، وبين العبودية والحرية ، وبين الضلال والهدى ، وبين المبطل والمحقق .. وقد أطلق على أشهر الكتب الإلهية وهى التوراة والإنجيل والقرآن ، ثم غلب على القرآن ؛ لأن كلام الله تعالى يفرق في العلم والاعتقاد بين الإيمان والكفر والحق والباطل ، وفي الأحكام بين العدل والجور ، وفي

الأعمال بين الصحيح والفساد والخير والشر . كذلك أطلق على يوم بدر في هذه السورة ؛ لأن هذا اليوم فصل بين عهدين : يعد الله من يتقيه بأن ينير بصيرته ، ويمنحه تلك الملكة التي تميز - في كل شيء - بين ما ينبغي وما لا ينبغي . ثم يعده مع ذلك بأن يستر ذنوبه ، ويصفح عن عقابه عليها ، فلا يؤاخذها ، إذ لا عصمة إلا للأنبياء .. ثم يعده ثالثاً إذ يقول : « والله ذو الفضل العظيم » . ومن أولى بهذا الفضل من مؤمن يتقيه ، فلا يقترف ذنباً ، ولا يخالف أمراً ؟ « يا أيها الذين آمنوا إن تقوا الله ، في كل ما يجب أن يتقوا ، بمقتضى دينه وشرعه ، وبمقتضى سنته في نظام خلقه » يجعل لكم فرقاناً ، أى نوراً في قلوبكم تفرقون به بين الطيب والخبيث ، أو نصراً على أعدائكم يفرق بين الحق والمبطل ، أو مخرجاً من الشبهات « ويكفر عنكم سيئاتكم » بسترها في الدنيا ، « ويفر لكم » هذه السيئات وغيرها في الآخرة ، « والله ذو الفضل العظيم » فلن يرضن بشيء على من يتقيه ، وهو صاحب الفضل العظيم ، إذ يجازى على التقوى بغفران الذنوب .

(٤)

أما الربع الثالث من سورة الأنفال ففيه يتحدث الله عز وجل عن الغنائم وطرق توزيعها : الخمس للقائد الأعلى رسول الله (أو خلفائه) ولصالح الدولة بحيث تصرف على الفقراء واليتامى والمساكين وابن السبيل ، والباقي يصرف للجيش الفاتح .. ثم يذكر الله عز وجل المؤمنين بفضلهم عليهم ، ونصره لهم ، وإعرازه لإيامهم ، والمحنة شديدة « والأزمة طاحنة » ، والأعداء والمشركون في بدر يحيطون بالمسلمين من كل جانب ؛ ويفيض القرآن الكريم في وصف ما أمد الله عز وجل به المسلمين من قوة معنوية في الحرب ، ومن تثبيت لهم في الحروب ، ومن إمداد روحى لهم بالعون والنصر .. وينادى الله عز وجل المؤمنين بالثبات في المعركة ، والصمود في الزوال ، وبأن تكون حامية بذكر الله والسيوف متشابكة ، والصفوف متقابلة ، وأن يستمروا على طاعة الله ورسوله ، ويكون أمرهم في الحرب الاتفاق والوحدة والتعاون والتناصر ، بل وفي غير الحرب أيضاً ، وينهاهم عن التنازع والفشل والاختلاف

على قائدهم لأن ذلك من أسباب الهزيمة .. ويأمرهم كذلك بالصبر في القتال ،
فإنه عز وجل ، عونه وتأييده مع الصابرين .. نداء كريم اشتمل على أصول
جلية لازمة لبناء الأمة الإسلامية : من الثبات في المعارك ، ومن ذكر الله
في الأزمات ، ومن طاعة الله ورسوله في الحرب وفي السلم أيضاً ، ومن النهي
عن التنازع والاختلاف والفرقة ، لأن ذلك من أسباب الفشل والهزيمة ،
ومن أمر بالصبر ؛ فإنه مع الصابرين .. نداء إلهي وما أرفعه من نداء ،
وتوجيهات سماوية وما أكرمها من توجيهات . لو حاولنا الحديث فيها وشرحها
لأخذنا من ذلك عشرات الصفحات .

ثم ينهى الله عز وجل المؤمنين عن أن يتشبهوا بالمشركين في البطر والرياء
والفرور والصد عن سبيل الله ، ويتحدث حديثاً طويلاً عن المشركين
والمناقين وموقف هؤلاء وهؤلاء ، في بدر ، وعن جزائهم في الآخرة عند
الله وعقابه الشديد في النار حيث عذاب الحريق ، بما قدمت أيديهم ، وبما
جنوا على أنفسهم ، وبما عرضوا له حاضرم ومستقبلهم من غضب الله
وسخطه .. حيث قاوموا الإسلام ورسوله الكريم مقاومة طاغية باغية ..
ثم يقرن الله عز وجل بين المشركين وبين الفراعنة والأمم القديمة البائدة
كعاد وثمود وأهل مدين ، إذ أهلك الله المشركين في بدر ، وأهلك فرعون
وقومه في اليم ، كما أهلك عاداً وثمود وأهل مدين وغيرهم من الأمم التي كفرت
برسالات الله ، وخرجت على رسل الله ، وأعلنت الحرب على التوحيد ..
وهنا يبين الله عز وجل أن هذه الأمم تستحق ما نزل بها ، وأن الله عز وجل
لم يكن ليهلك أمة إلا إذا خرجت عن أمر الله وفوائمه وشرائعه ، وأنه
تعالى لم يكن مغيراً نعمته أنعمها على شعب من الشعوب فيحل مكانها الجذب
والفقر ، حتى يغير هذا الشعب ما بنفسه من صلاح وطاعة وامتنال واستعداد
للإيمان ، فيقاوم الرسل والرسالات ، ويصد عن سبيل الله والدين الحق ،
وأن الله لا يهلك الأمم إلا بسبب ذنوبها ومعاصيها وكفرها وخروجها على
أمر الله .. وقد حدث ذلك لآل فرعون كما حدث للأمم من قبل ، أهلك آل

فرعون غرقا ، وكان في مصرع فرعون ومصرعهم عبرة ماثلة للناس في كل مكان لو اعتبروا . . وقد كرر الله عز وجل ذكر مصرع آل فرعون ، وذلك لسبب ملحوظ هو أنه عز وجل ذكر فرعون وآله مع بقية الأمم التي كفرت برسالات الله فأهلكهم الله . . ولما كان أمر فرعون وقومه وحادث إغراقهم في اليم أمرا عجيبا ، ولما كان عبرة للمعتبرين ، ولما كان معجزة ضخمة دالة على قدرة الله وعظمته أعاد ذكر آل فرعون ، كذبوا بآيات الله وكذبوا موسى نبي الله ، فأهلكهم الله بذنوبهم وأغرق فرعون وآله ، وكلا كانوا ظالمين . .

ثم يشبه الله عز وجل المشركين بالدواب التي لا تعي شيئا ، ولا تفهم أمرا ، ولا تعقل قليلا ولا كثيرا ؛ كفروا ، ونقضوا العهد ، فجزأهم التشريد في الحرب على يدي محمد وأصحابه ، وفي الآخرة لهم عذاب شديد .
ويذكر الله عز وجل اليهود التي بين الرسول وغيره ، وأنه إذا خاف من قوم خيانة كان له أن ينبذ العهد التي بينه وبينهم ، فانه لا يجب الحثثين ، وهم ليسوا بمعجزى الله ورسوله . . ويأمر الله عز وجل المؤمنين بالاستعداد للحرب الدائم للملاقاة خصوم الإسلام وأعدائه ، ولتوقيع الهزيمة بهم في كل مكان ، وأن ينفقوا في سبيل التسليح وتقوية الجيش كل ما يستطيعون ، وسوف يخلف الله عليهم أكثر مما أنفقوا ، وبما كانوا ينفقون .

(٥)

والربع الرابع تضمن كذلك أصولا جليلة أهمها :

- ١ - الدعوة إلى السلام وحث المسلمين عليه وإلزامهم به .
- ب - الثقة بنصر الله للمؤمنين الصادقين ، فانه دائما مع المخلصين العاملين المجاهدين في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم .
- ج - التذكير بنعمة الله على المسلمين حين أيدهم بنصره ، وحين جمع قلوب المسلمين في وحدة واحدة ، وتآلف قام ، واتفاق كامل . . فوحدة المسلمين التي تمت في عهد الرسول بين قبائل متعادية متخاصمة كان أمرها عجيبا

كل العجب ، ولو كانت استجابة طبيعية لمنطق الأشياء لما تمت إطلاقا ، لأنه لم يكن هناك ما يبررها ، إنما كانت معجزة من الله لا تحدث إلا بعونه ورعايته .

و - تثبت قلوب المؤمنين في المعارك والحروب من أجل الإسلام والرسالة والرسول ، وفرض صمود المسلمين مهما كانوا قلة لأعداء الإسلام مهما كانوا كثرة .

هـ - بيان ما يجب أن يتبعه الرسول صلوات الله عليه في شأن أسرى بدر ، بما كان قاعدة لمعاملة الأسرى في كل حرب إسلامية صغيرة أو كبيرة .

و - بيان الولاية العامة والخاصة بين المؤمنين : من المهاجرين ، والأنصار ، ومن القاعدين في مكة ممن لم يهاجروا . . . وبيان منزلة المهاجرين والأنصار عند الله والملائكة وفي الدنيا والآخرة .

ز - تقرير حق الولاية والميراث بين ذوى الأرحام .

سورة الأنفال

والأصول الحضارية في الإسلام

(١)

سورة الأنفال مدنية ، من وحى السماء في المدينة ، وكان للجمع الإسلامي الجديد في المدينة مشاكله ومعضلاته ، ومن عجب أن تكون أوجه علاج هذه المشكلات أو أغلبها قد ذكر في هذه السورة ، التي سميت باسم الأنفال ، أى الغنائم ، وهو اسم عجيب - شأن أسماء سور القرآن الكريم ، وكان الشأن أن تسمى سورة النصر ، أو سورة السلام ، أو سورة المهاجرين ، أو سورة بدر ، أو سورة الأنصار ، أو سورة الحرب ، أو غير ذلك من الأسماء ، ولكنها سميت سورة الأنفال ..

(٢)

وهذه السورة الكريمة تضع أصولاً حضارية كثيرة للجمع الإسلامي .. وإن شئت فقرأ :

- ١ - فأتقوا الله ، وأصلحوا ذات بينكم ، وأطيعوا الله ورسوله .
- ٢ - إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ... إلى آخر هذه الصفات .
- ٣ - يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار .
- ٤ - يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ، وأطيعوا الله ورسوله ، ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم ، واصبروا إن الله مع الصابرين .

- ٥ - يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه ...
- ٦ - يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحكيكم .
- ٧ - يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون ، واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم .
- ٨ - يا أيها الذين آمنوا إن تقوا الله يجعل لكم فرقا ، ويكفر عنكم سيئاتكم ، ويغفر لكم ..
- ٩ - قل للذين كفروا إن يفتوا يغفر لهم ما قد سلف ، وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين .
- ١٠ - وقالوا لهم حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله ، فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير ، وإن تولوا فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير .
- ١١ - واعلموا أنما غنمتم ... الخ .
- ١٢ - ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .
- ١٣ - فإذا تفتنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون .
- ١٤ - ولما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين .
- ١٥ - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ... الخ .
- ١٦ - وإن جنحوا للسلم فاجنح لها .
- ١٧ - يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال .
- ١٨ - ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض .
- ١٩ - فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً .
- ٢٠ - واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة .

٢١ - وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله .

(٣)

وسوف نعرض هنا لبعض الأصول في هذا المقام .. وذلك على سبيل
الإنجاز ..

الإسلام دين إنساني عام :

نعم إن الإسلام دين الإنسانية عامة ؛ وكما كان دين الإنسانية في ماضيها ،
فسوف يظل دين الإنسانية في حاضرها وفي مستقبلها أيضاً بإذن الله ..

يقول برنارد شو الكاتب الفيلسوف الإنجليزي - من حديث له في رسالة
انجليزية تحت عنوان « نداء للعمل » كشف فيه القناع عن عقيدته في صلاحية
الإسلام لجميع الأمم ، وفي كل الأطوار التي تدخل فيها في أي مكان وزمان .
وقد قال ذلك الحديث أثناء سياحته في بمباي : « لقد وضعت دائماً دين محمد
موضع الاعتبار السامى بسبب حيويته المدهشة ، فهو الدين الوحيد الذي
يلوح لي أنه حائز أهلية الهضم لأطوار الحياة المختلفة ، بحيث يستطيع أن يكون
جذاباً لكل جيل من الناس » . « لا مشاحة في أن العالم يعلق قيمة كبيرة على
نبوءات كبار الرجال . ولقد تنبأت بأن دين محمد سيكون مقبولا لدى أوروبا
خداً ، وقد بدأ يكون مقبولا لديها اليوم . وقد صور ألكزيوس القرون
الوسطى الإسلام بأحلك الألوان ، إما بسبب الجهل ، أو بسبب التعصب
القديم . « ولقد كانوا في الواقع يرمنون على كراهية محمد وكراهية دينه ،
وكانوا يعتبرونه خصماً للمسيح . ولقد درسته باعتباره رجلاً مدهشاً ، فرأيته
بعيداً عن مخاصمة المسيح ، بل يجب أن يدعى منقذ الإنسانية . وإنى لأعتقد بأنه
لو تولى رجل مثله دكتاتورية العالم الحديث لنجح في حل مشكلاته بطريقة
تجلبب إلى العالم السلام والسعادة اللذين هو في أشد الحاجة إليهما . ولقد
أدرك في القرن التاسع عشر مفكرون مخلصون أمثال كارليل وجوته

وجيبون القيمة الذاتية لدين محمد ، وهكذا وجد تحول حسن في موقف أوروبا من الإسلام . ولكن أوروبا في القرن الراهن تقدمت في هذا السيل كثيراً ، فبدأت تعشق عقيدة محمد . وفي القرن التالي ربما ذهبت إلى أبعد من ذلك ، فتعترف بفائدة هذه العقيدة في حل مشاكلها . فهذه الروح يجب أن تفهموا نبوءتي . وفي الوقت الحاضر كثيرون من أبناء قومي ومن أهل أوروبا قد دخلوا في دين محمد ، حتى يمكن أن يقال : إن تحول أوروبا إلى الإسلام قد بدأ .

وليس برنارد شو أول من شعر بهذا ، فقد سبقه كثيرون وعلى رأسهم جوته الفيلسوف الألماني المشهور ، وهو يعتبر من أكثر رجالات الألمان علماً وعقلاً وبعد نظر . يؤثر عنه - بعد أن درس الإسلام فأعجبه - قوله : « إذا كان هذا هو الإسلام فمحزن إذا فيه » . وليس يخفى أن الألمانين في ذلك العهد كانوا مظهر الثقافة العلمية بكل ما فيها من مفيد وطريف . وبما بلغت نظر الباحث الاجتماعي في حديث الفيلسوف الإنجليزي قوله : إن أوروبا ربما اعترفت بالعقيدة الإسلامية طلباً لحل مشاكلها . وقوله قبل ذلك : إنه لو تولى رجل على مثل صفات محمد صلى الله عليه وسلم دكتاتورية العالم الحديث لنجح في حل مشكلاته بطريقة تجلب إليه السلام والسعادة الذين هو في أشد الحاجة إليهما ، فهذه الأقوال ليست ملقاة على عواهنها ، ولكنها ثمرات بحث وتحليل وتفكير ، فإن القرآن الكريم أرصد لكل مسألة من مسائل الاجتماع حلاً معقولاً لا يدع للإفراط والتفريط سبيلاً إلى العبث بالاجتماع ، وقد قام النبي صلى الله عليه وسلم بتطبيق ذلك النظام الإلهي على الأحاد الذين اتبعوه ، فألف منهم أمة ما فئت تنمو وتشتد وترقى الدرجات العلى في كل مجال من مجالات النشاط العقلي والمادى ، حتى انتهت إليها زعامة العالم قروناً متوالية ، فكيف لا ينجح في معالجة أدواء العالم الحديث رجل يقوم على قدم محمد ، فيطبق عليها ما أرصده القرآن الكريم لكل منها من علاج حاسم ؟

وإذا صح هذا على الأمة الإسلامية الأولى ، وصح على الأمم الأوربية

الحديثة ، أفلا يكون أصح على الشعوب الإسلامية الراهنة ، فتسترد به مجدها الضائع ، وتستعيد مجدها الزائل ، وتصبح جذيرة بالانتساب لأسلافها الأولين؟ إن أكبر المسائل الاجتماعية التي تهدد مدينة أوروبا في العصر الراهن المسألة الاقتصادية ، فإن النظام الرأسمالي المتطرف الذي يقوم عليه الغرب قد استدعى في الأزمنة الأخيرة أن يتولد في السواد الأعظم من شعوبه ميول ثورية لا تقف مطالبها عند حد ، وما نجمت المذاهب الاشتراكية التي تبني نظرياتها على الأصول الاقتصادية إلا لترجم عن هذه الميول الثورية ، وقد نجحت هذه المذاهب في جمع كلمة العمال والفقراء وتعبئتهم تعبئة صالحة للنضال والثبات ، فما كان أثره تحسين حالة المحرومين من المال بعض التحسين ، ولكن هؤلاء لا يزالون يرون أن لهم حقوقا على المجتمع أكبر مما رضخت لهم به تلك الحكومات . ولما كان من شأن الأمراض الاجتماعية أن تستشري وتصل إذا لم تستأصل جراثيمها ، فإن هذه المذاهب الاشتراكية بما تطرفت في مزاعمها ، وتبسطت في مدعياتها ، قد استحوطت إلى برامج انقلابات خطيرة تهدد وطائد المجتمعات بالدك عند سنوح أقرب الفرص ، وقد أفضى التناهي ببعضها إلى الشيوعية البحتة . هذه حالة تعتبر على أقصى حد من الخطورة ، وتؤدي إلى تداعي بناء المدينة الغربية وسقوطها عند أول صدمة ، فإذا لم تسعف بالعلاج الفعال السريع التأثير فقد لا تبقى ولا تذر . وهل لهذه الحالة من علاج معقول غير النظام الذي أرسده الإسلام لمثلها منذ نحو أربعة عشر قرنا قبل أن توجد المجتمعات الأوروبية الحالية ، وقبل أن تستحيل المسألة الاقتصادية فيها إلى هذه النتيجة المرعبة ؟ نعم : لقد شرع الإسلام للعالم نظاما تعاونيا حكما فيه كل مافي المبدأ الرأسمالي من حسن ونافع ، وكل مافي المذاهب الاشتراكية من حق وواجب ، لجاء نظاما حاصلا على جميع مزايا المذهبين دون أن يلبث بشيء من مساوئهما .

والإسلام دين اشتراكي تعاوني بطبعه ومبادئه ، يقول الرسول الأكرم :
 « من كان له فضل ظهر فليعده به على من لا ظهر له ، ومن كان له فضل زاد

غليعد به على من لا زاد له ، ويقول : ما آتني من بات شعبان وجاره جائع إلى جانبه وهو يعلم ، ويقول : من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ، ومن كان عنده طعام ثلاثة فليذهب برابع وبخامس . وأخى رسول الله بين المهاجرين والأنصار ، أى بين الفقراء والأغنياء ، وبين المشردين عن أوطانهم وأموالهم والمقيمين في وطنهم ومالهم وأهلهم . وكان يقول : يا معشر المهاجرين والأنصار ؛ إن بين إخوانكم من ليس له مال فليضم أحدكم إليه الرجلين والثلاثة . وعن جابر بن عبد الله قال : كان لرجال منا فضل أرض ، فقالوا فزأجرها يا لثلك أو الربع أو النصف ، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم : من كانت له أرض فليزرعها أو يمنحها ولا يؤاجرها لِمَا به .

وقد شرع الإسلام نظام الوقف لتكون الأرض أو العقار ملكا للمجموع وتصرف في مصارف الخير والإحسان . . وفوق ذلك فقد حرم الاحتكار ، احتكار الأفرات العامة ؛ وما يشبهها من موارد الثروات العامة . كما حرم الربا ، حرمة لأنه مظهر للإثرة والأناية وحب الذات ، فالفقير الذى يقترض منك جنبا لا يصح أن تأخذه منه جنبا وربما أو ثلثا أو نصفا وإلا كانت نفسك جشعة لانعرف معنى الدين والإيثار والإنسانية . . وأوجب الزكاة ، وحارب أبو بكر العرب حين منعوها واعتبرهم مرتدين .

وفرض الصدقات والإحسان ، ونهى عن أكل أموال الناس بالباطل ، وعن الطمع فيما في أيدي الناس . وطالب إعطاء الناس حقوقهم ، وإعطاء الأجير أجره ، ويبيداع الأغنياء أموالهم في أيدي الفقراء ليعملوا بها على أى لون من ألوان العمل والتصرف ، شركة أو مضاربة أو مزارعة أو مساقاة . وشرع نظام القرض والوديعة والإعارة والوصية والهبة . . وفرض فرائض الميراث . أوليس كل ذلك خطوة حاسمة لتقريب مابين الطبقات وللمحاربة للفقر وعلاجه علاجا حاسما . ولخلق جو من المودة والتفاهم بين الفقراء والأغنياء ، ولتشر روح من السماحة والإخاء والتعاون ؟ . هذا وغيره من

مبادئ الإسلام الخالدة هو الاشتراكية بأجل معانيها وأروع أهدافها وأسمى غاياتها وألوانها . اشتراكية تحارب الرأسمالية الجشعة المنتمرة ، وتحارب الشيوعية المتلصصة المتذبذبة ، وتحارب الماركسية المتطرفة الخمقاء ، وتحارب الفوضى في المجتمع ، وتقتل بذور الشقاق والخلاف والعداوة بين الناس والطبقات . اشتراكية هي العدل والتعاطف والمحبة ، وهي الإيثار والتضحية ، وهي تقديم مصلحة الجماعة على مصلحة الفرد ، وهي الألم لشقاء الناس والبذل لما في اليد ومساعدة كل ذي عتاج . اشتراكية لا تدع لذى ألم ألما ، ولا لذى حاجة حاجة ، ولا لذى كربة كربة . . . من فرج عن مؤمن كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة .

اشتراكية مبدؤها : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » ، و « عامل الناس بما تحب أن يعاملوك به » ، فأين هذا من قول برنارد شو أحد فلاسفة الغرب : « لا تعامل الناس بما تحب أن يعاملوك به » ، ووصيتها : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » ، فأين من هذا قول برنارد شو : « لا تحب جارك كما تحب نفسك » ، فإنك إن كنت سعيدا بنفسك . فإن ذلك قحة ، وإن كنت على العكس فإن ذلك ضرر . اشتراكية ما أجل معناها . وأدق مغزاها ، وأعظم أهدافها وغاياتها .

ولقد آخى رسول الله بين المهاجرين والأنصار ، وحجز عمر على قريش أن يهاجروا إلى الأراضي المفتوحة حرصا على امتلاكها حتى لا يضيقوا على عباد الله فقال : ألا وإن قريشا يريدون أن يتخذوا مال الله معونات دون عباد الله . ألا فأما وابن الخطاب حي فلا ، والإيثار وحض القرآن الكريم عليه معروف : « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ، وقد جعل الله تعالى التي لله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل لثلا يستأثر به الأغنياء وحسد هم فقال : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى

والمساكين وابن السبيل ، كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ، وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ، واتقوا الله إن الله شديد العقاب . .

كل هذا من من مظاهر اشتراكية الإسلام العادلة ، وشريسته السبعة البرة الرحمة بالناس والفقراء والمجتمع ، إن الإسلام مكن للحرية يوم غرس عقيدة التوحيد في القلوب ، ويوم علم المسلم أن لا يذل إلا الله ، وأن لا يستعين إلا بالله ، وأن لا يتوكل إلا على الله ، وأن لا يشعر بجلال أو كبرياء إلا لصاحب الجلال الكبير المتعال ، ويوم حارب كل ثأله كاذب للأدعياء ، الذين ظهروا في تاريخ الإنسانية ، متألهين متجبرين ، وتبعهم الناس جاهلين ، أو مخدوعين : « إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا . لقد أحصاهم وعدهم عدا . وكلهم آتية يوم القيامة فردا » ، ولقد كان صاحب الرسالة أكبر معلم للحرية الفكر يوم نادى في عاصمة الوثنية بتوحيد الله ، ويوم صبر على الأذى في سبيله ، وتحمل العنت لإبلاغ الرسالة ، وإزاحة العوائق من طريقها ، وهل كانت هجرته إلا تقريرا للحرية العقيدة ؟ وهل كانت حروبه التي صجبت دعوته إلا دفاعا عن حقوق الإنسان ؟ وعن حق كل امرئ أن يعتق ما يطمئن إليه من آراء تتفق مع الفطرة السليمة ، من أجل ذلك شرع القتال ، وقال القرآن الكريم : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله » ، والفتنة استخدام القوة في مصادرة الآراء الصحيحة ، واضطهاد المبادئ السليمة ، وكما أقام الإسلام بناء المجتمع على الحرية الصحيحة ، جعل العدالة أساساً للشريعة ليظهرن إلى برها وسماحتها العدو والصديق ، ويصل إلى حقه في ظلها القوى والضعيف ، ولقد شرحت في موقف سابق ، كيف كان عامة الناس يقاضون الخلفاء أنفسهم .

أمام قضاة المسلمين ، فلا يستكشف الخلفاء أن يحضروا مجلس القضاء . ولا يترددون في تنفيذ ما يلزمون به من حقوق . العدالة في القرآن ، تتضمن أمما روابط النسب مهما قربت ، وفوارق الدين مهما بعدت ، « كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما ، فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا » . « الذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ، وإن استصروكم في الدين

(٩ - هـ القرآن المائدة ١٠)

فعلينا النصر إلا على قوم يمشون بينكم وبينهم ميثاق ، . فانظر كيف سادت العدالة منطق القرآن ، وجعلت للمعهود حرمة لا تضعفها وحدة الدين . وقد كان النزاع يقع بين أهل الكتاب وحكام المسلمين ، فيقفون جميعاً في ساحة القضاء ، فلا تعلموا إلا كلمة الحق ، وصوت الحجّة . ولو كان في ذلك خذلان المسلم الحاكم وانتصار الكتابي الضعيف . . والقرآن الكريم أول دستور أهدر التفاوت بين الطبقات ، وجعل اختلاف الألسنة والألوان مجرد آية من آيات الله في الخلق ، فليس هناك جنس أفضل من جنس ولا لون أكرم من لون . وفي صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم : صهيب الرومي . وبلال الحبشي . وسلمان الفارسي ، وكان الرسول عليه السلام يقول : سلمان منا آل البيت ، . نعم علم الإسلام أبناءه ، أن أصلهم واحد ، وأن الحقوق والواجبات موزعة بينهم على السواء ، وأن السوقو والمظالم أمام تعاليم الدين ، وموازن الحساب ، وفي مبادئ العمل سواء ، لا يفضل أحد منهم أحداً إلا بالتقوى والخلق الكريم . ومن أروع ما حفل به القرآن ، حفظ التوازن بين الطبقات تأكيداً للتضامن الاجتماعي الذي يشد بناء الأمة شداً محكمًا ، فلا تنساقط منه لبنة ، أو تحدث فيه ثغرة . فالغنى في نظر القرآن وظيفة اجتماعية ، وصاحب المال يحاسب على تصرفه فيه ، وتناط به حقوق الدولة أن تسأله عنها ، وقد فرض الله الزكاة وجعلها من أركان الإسلام : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها » وهناك حقوق لا تقل في خطرها عن الزكاة ، وقد قرر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن في المال حقاً سوى الزكاة ، وأوضح القرآن الكريم هذا الحق مبيناً حقيقة البر ، وعناصر التقوى ، ودلائل صدق الإيمان ، فقال : « وآتوا المال على حبه ذوى القربى ، واليتامى والمساكين ، وابن السبيل ، والسائلين ، وفي الرقاب ، وأرذف هذا بقوله : « وأقام الصلاة ، وآتى الزكاة » . فإسفاف المنكوبين ، وإغاثة الملهوفين ، حق على من صادفهم في أزمته ولو كان قد أدى زكاة ماله ، وهذا من أنواع الماعون ، الذي جعل الله الويل للمانع ، واعتبرهم مكذّبين بالدين « الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون » . وقد بين رسول الله صلوات الله عليه أن إكرام الضعيف المنقطع عن أهله وماله ، حق

له على من نزل بهم ، وهذا الحكم من دعائم المروءة ، وروافد الخلق الفاضل في المجتمع ، وقد بلغت حساسية الإسلام المرفهة بأوجاع الناس وأحزانهم أن رصد من مال الزكاة ما تسد به ديون الفارين العاجزين ، وذلك مالا نظير له في شرائع البشر . وإذا عم البلاد قحط جارف ، لم يبق لصاحب مال حق في الانفراد به ، بل تضع الدولة يدها على الطعام ليستفيد منه الجميع على السواء . وإن الأشعرين إذا أملوا في الغزو أو قل طعام عيالهم جمعوا ما كان عندهم في ثوب ثم اقتسموه بينهم بالسوية فهم مني وأنا منهم . . حدثوني إذا بعد هذا الذي سمعتم ، ما هي الاشتراكية الحديثة التي ضمنت للناس ما ضمن الإسلام من سماحة . . وإنكم لتعلمون بما ذكرنا أن الحقوق التي قيدت بها الملكية ليست في نظر الإسلام هينة ، ولكنها نظام مفروض يقاوم دونه الإسلام ، وعصمة الدماء والأموال مقدورة بأداء هذه الحقوق ، كما قررها عليه صلوات الله ... آمنوا بالله ورسوله ، وأتقوا عما جعلكم مستغللين فيه . فالذين آمنوا منكم وأتقوا لهم أجر كبير . . من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له ، وله أجر كريم .

وقد أتى الإسلام بنظام حكم يقر رؤوس الأموال الفردية من ناحية ، ولا يفضي عن المحرومين منها ، فيفرض لهم حصة سنوية منها من ناحية أخرى . فكان هذا الحل كما ترى وسطا جامعا لمزايا كل من النظامين الاقتصاديين ، وغالبا من عيوبهما ، تنحصر به مادة المتنازعين على الحياة ، ويبطل تناحرهما عليها ، ويحل محله تكافل ينتظم عليه أمر الجماعة ، ويسود بين فريقها التحاب والتعاون في الحياة الاجتماعية ، ذلك النظام هو الزكاة التي جعلها الإسلام ركنا من أركانه .

إن الإسلام شريعة الحياة والبشرية ، ويكفيه ما اشتمل عليه من أصول الدعوة إلى الحضارة والمدنية وإلى التجديد والبناء والإصلاح ، وإلى العمران في كل ميدان؛ نعم إن الإسلام هو دين الحضارة والعمران ، وقد كان دائما يدفع الأمم إلى إقامة صرح العمران دفعا ، بتهيته أسبابه لها من العلم والعمل

والنفسكير ، وتعيد سيلها اليه من الحث على إحياء الموات ، وإقامة المنقض ، والإشادة بذكر الحياة الطيبة ، والجنات المعجبة ، والمياه الجارية ، والبركات المتواترة ، جزء للقائمين على سنته في الحياة الدنيا ، يعمله لهم فيها ، ويعدم إذا اقبلوا إلى ربهم بحياة أرفع منها ، فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . كل هذا وهو جار على طريقته من الجمع بين البسطتين : بسطة الروح وبسطة الجسم ، والتوفيق بين السعادتين : سعادة الدنيا وسعادة والآخرة . ؛ ما كاد النبي صلى الله عليه وسلم ينتقل إلى الرفيق الأعلى حتى اتدب المسلمون لتحقيق موعود الله من إعلاء كلمة الله في الأرض ، فانساحوا فيها لا عادين على أهلها ولكن داعين لهم إلى الحق ، ولا هادمين لما شيدهم ولكن مكليه وموجهيه إلى وجهة الخير المحض ، تالين على العالم قوله تعالى : « يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبينا ، فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم إليه صراطا مستقيما ، » من عمل صالحا من ذكر وأثى وهو مؤمن فلنجنيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ، ، « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا ، وأحسن كما أحسن الله إليك ، ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله لا يحب المفسدين . » فإكانت إلا كومضة برق ، كما قال مؤرخو الغرب أنفسهم ، حتى انتهى المسلمون إلى الصين ، ومالخوا بعدها غير قليل حتى عمت دعوتهم القارات الخمس ، وانفتحت أمامها أبواب العالم التي كانت موصدة ، فسرت في أمه كافة روح لم تكن فيهم من قبل ، وكأنها كانت مندفعة في تيهور ، فوقفت حيث تتسمع لتلك الصيحة التي رددت أصداءها بقاع الأرض ، وما هي إلا سنون معدودة حتى نبض عرق الحياة في الشام ومصر ، وكاتنا جئين هامدتين تحب برائن الرومان ، ثم تلتها العراق وفارس وكاتنا تحت سلطان أهلها هيكلين عظميين ، لم يبق فيهما غير ذماء يروشك أن ينضب فتصبها هشيا تذرؤه الرياح ، ثم ما لبثت الممالك القائمة بين فارس والصين والهند وسيبيريا أن أفاقت من غيبوبتها الطويلة ، وأدركت أن لها

وجودا وأنها يجب أن تحيا حياة جديدة . ثم ما كاد طارق بن زياد يفتح
الاندلس وينشر فيها روح الحياة حتى تفتت الممالك الأوربية لما هي فيه من
الخلاقات المذهبية ، والحروب الجاهلية ، والجهالة المستحكمة ، فأخذت تنسم
نسيمات ذلك العالم الجديد ، وتعيش إلى ضوئه وتستفيد من جواره . كل هذه
الأمم التي كانت كالجثث المصيرة ، أو الأجساد المسخرة ، هبت تلبس الحياة
والعمران ، متأسية بما كانت تراه وتسمع به من أثر الإسلام في أهله ، من
تمصير الأمصار ، وإشادة البلدان ، وتعميد الطرق ، وإحياء الموات ، وتسهيل
الاتصالات ، وإقامة المباني ، وتنشيط التجارات ، وبعث الصناعات ،
واستخراج المعادن ، وبناء المستشفيات ودور العلم وبيوت الحكمة ، وتأسيس
المسكنات وترجمة المؤلفات . هذه الحركة المحيية التي كان مثارها بلاد المسلمين
وصلت إلى ما يجاورها من البلدان ومنهم إلى من يليهم ، حتى عمت الأقطار ،
وتولد منها ما فيه العالم اليوم من علم ومدنية .

كل ذلك حدث بتأثير الإسلام ومبادئه الخالدة ؛ قال الله تعالى : « وإلى ثمود
أخاهم صالحا - أي وأرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحا - قال : يا قوم اعبدوا الله
ما لكم من إله غيره ، هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم
توبوا إليه إن ربي قريب مجيب . » في هذه الآية الكريمة حث على العمران
وامتنان من الله على عباده بإيتائهم القدرة عليه . وقال البيضاوي في
تفسيره عند قوله تعالى : « واستعمركم فيها ، أي أقدركم على عمارتها وأمركم بها .
وقد أكبر الله تعالى في آيات كثيرة من الكتاب الكريم شأن العمران ، ووصى
المسلمين بأن يحافظوا عليه ، ويعنوا به فقال جل وعز : « ادعوا ربكم تضرعا
وخفية إنه لا يحب المعتدين . ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها وادعوه
خوفا وطعما إن رحمة الله قريب من المحسنين » . ووصف الله الفاسقين
فقال : « الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، ويقطعون ما أمر الله به
أن يوصل ، ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون . » وعرف ألد

خصوم الحق في آية كريمة ، فذكر أن من أخلاقه : « وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ، والله لا يحب الفساد » . وثو أردنا أن نستقصي ما ورد في الكتاب الكريم من الآيات الناهية عن الفساد في الأرض لا ستوعبت صحفا كثيرة ، فلنكتف بما ذكرنا فإن فيه ليلافا للتوسمين . نعم إن الفساد ليس خالصا بالعمران ، فانه يشمل كل ضروب الأعمال التي توجب التصدع في بناء الاجتماع ، والاضطراب في نظام المعاملات ، والإخلال بالأمن ، والعدوان على الضعفاء الخ ، ولكن بما يتدرج في معناه هدم المباني وتحطيم المعالم ، وتخريب المدائن ، وإهلاك الحرث والنسل . وما يدل على أن الله تعالى يعتد بكل ذلك ، امتثانه على نبي سبأ من الذين بما وفقهم إليه من تشييد القرى والإكثار منها ، والإشارة إلى ما أسدى بعض القرى من بركاته فقال تعالى : « وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها - قرى الشام - قرى ظاهرة ، وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياما آمنين » . فهذا نص صريح في الإشادة بذكر العمران والتفيه على أنه من فضل الله على عباده الصالحين . وما يناسب هذا المقام قوله تعالى : « لقد كان لسبأ في مسكنهم آيتان ، جنتان عن يمين وشمال ، كلا من رزق ربكم ، واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور ؛ فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم ، وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل حطأ وأثل وشيء من سدر قليل . ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور ، وفي هذه الآية إشارة من الحق سبحانه بأن الخصب والبركة وخفض العيش آية من آياته تستدعي الشكر لوأهبها ، وفيها تنويه بالبلدة الطيبة لإيذاننا بأنها من النعم التي يجب المحافظة عليها والاعتداد بها . ثم انظر كيف أن الله جعل جزاء أهلها حين أعرضوا عن طاعته وأقبلوا على مكارهه أن أيدهم بالخصب والنماء وبالبلدة الطيبة الحافلة بوسائل العمران أطلالا دابسة ، وبيتة لا تضرهم شيئا . فكما جعل الخصب والعمران من النعم التي يجب استدامتها ، جعل القحولة والخراب من النقم التي يجب تجنبها . ولقت الحق سبحانه وتعالى الناس إلى أنه لا يهلك القرى لأنه يكره لشيئته

التوسع في العمران ، ولكنه يهلكها لحيد أهلها عن الصراط السوي وإسرافهم على أنفسهم ، واستخدام وسائل المتع المشروعة التي فتحها عليهم في الاستهتار في الشهوات ، فقال تعالى : « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون » .

وقد بين الله تعالى في موطن آخر أن العلة الحق في إهلاك القرى وإزالة عمرانها ما جناه أهلها على أنفسهم من فاحية آدابهم وأخلاقهم ، وأنه جل وعز أعذر إليهم بالنصح وإرسال النذر لعلمهم بثوبون إلى رشدهم ، فقال سبحانه : « وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فلما كُنْهَم لم تَسْكُن من بعدهم إلا قليلا وكنا نحن الوارثين . وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا ، وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون » .

فانظر كيف يشير الله تعالى إلى أن أهول المساكن بسكانها ، وحفولها بأهلها ، من النعم التي يجب أن تستبق بالقيام بحققها ، وأن ما ينتقص هذه الحالة من إقواء الدور من قطنائها ، وإقمارها من أصحابها ، سببه البطر ، والبطر في هذا الموطن الاستخفاف بالنعمة وعدم الاعتداد بها . ومن أقطع الدلائل على اعتداد الإسلام بالعمران وإكباره لشأنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى أصحابه حين يبعثهم للغزو عن هدم الدور وإحراق الزروع ، إلا ما تقضى به حاجة حرية ملحة . وليس بعد هذا فيما نظن همرى في الاعتداد بالعمران ، وفي الاحتفال بأمره . بهذه الروح الكريمة انساح المسلمون في الأرض ؛ فروا على مدن وأمصار وقرى لا تدخل تحت حصر ؛ فلم يمسوها بسوء ، بل زادوا في عمرانها ، وأمرؤا بإشادة أمثالها ، وعرفوا أن العمران لا يقوم إلا بحافز من الحصب ، فعملوا على إحياء موات الأرض . ولما استتب لهم الأمر أمرؤا بترجمة الكتب اليونانية والسريانية والهندية في الزراعة والمهارة وطبقوها على العمل . ولما كان لا يقوم العمران بلا صناعة تؤاتيه بالحاجات الضرورية له ، لم يدعوا صناعة من الصناعات التي صادفوها في البلاد المختلفة

إلا تعلموها وحذقوها ، وزادوها تحسینا وارتقاء .

وبما أن الصناعة في حاجة مستمرة إلى المواد الأولية فلم يقصروا في هذه السبيل ، فاحتفروا الأرض واستخرجوا كنوزها المعدنية ، وأسسوا المصانع لسبكها وصنعها ، وكل هذا يحتاج إلى المسام شامل بالعلم الطبيعي ، فلم ينوا في تدارسه وتفهيمه ونقل كتبه القديمة إلى العربية ، وبالفوا في دراسة الجواهر وصفاتها وخصائصها وكيفية تحليلها وتركيبها ، ووضعوا لذلك علما سموه بالكيمياء ، وعلم أخذ المعاصرون باسمه العربي . ولما كان هذا لا يغنى إلا بالتوسع في العلوم الرياضية فقد تبسّلوا فيها إلى أبعد ما وصل إليه الكادانيون واليونانيون القدماء والفرس ، حتى أدام التجبر فيها إلى ابتكار علم جديد فيها سموه علم الجبر . وقد أخذ الأوربيون عنهم بهذا الاسم العربي . لم يدع المسلمون علما ولا فنا ولا صناعة ولا خريفة لتكميل صرح العمران إلا أخذوا بها وزادوها بجهودهم رقا ، ولم تمض عليهم مئاة سنة حتى كانوا في كل ناحية من نواحي النشاط العقلي والعمل أئمة يرجع الناس إليهم فيها . فلم يكونوا مجرد فاتحين ، ولكنهم كانوا معلمين ومصلحين أيضاً . نزلوا الشام فعمروا مدنها ، وأحيوا موانئها ، وجعلوا عواصمها عواصم العلم والحكمة . وامتلكوا مصر ففشروا فيها العدل والإنصاف ، ورققوا صنائعها وجعلوها تنافس أرقى الممالك ، وتولوا العراق وكان قبلهم تابعا للفرس ، فنقلوا إليه عاصمة الدولة ، فأبلغوه إلى مكانة من السؤدد لم يكن له حتى في زمن الآشوريين والبابليين ، فكانت عاصمته بغداد سيدة العواصم كلها علما وصناعة ومدنية ، فاكتملت بالسكان حتى بلغوا فيها مليوني نسمة ، وهو عدد لم يسمع به في بلد سواها حتى ولا أثينا وروما في إبان عروهما وحضارتهما التاريخية . واجتازوا الأندلس فأنسوا فيها دولة كان لها الأثر البعيد في نشر الثقافة العلمية حتى أصبحت جامعاتها تهب النور لمن يطلبه منها ، ولو كان أجنيا عن الإسلام لا يمت إلى دولته بأقل صلة . فكثرت فيها الطلاب الأوربيون يعمون من معينها الصافي ، ويعودون إلى بلادهم ينشرون العلم والمدنية . وكان من تعلم فيها سلفته الذي

تولى البابوية الرومانية ، وقد بلغ من علو كعب الأندلس في العمران والمدنية أن ملوك أوروبا كانوا يقصدونها للاستشفاء على أيدي أطبائها ، فيقابلون بإكرام ودم يعودون إلى بلادهم مشيدين بذكر الحضارة الإسلامية . وقد أثرت مدينة المسلمين في الأوربيين تأثيراً عميقاً ، حتى إنهم نقلوا كتب ابن رشد وابن زهر وابن سينا وغيرها إلى لغاتهم ، وأخذوا يتدارسونها ، فكانت سبباً في إنعاش مهمهم وهم في ليل دامس من الحكم المطلق ، فهبوا يتطلبون الحياة ثأرين على نظمهم الجائرة ، مجازفين بحياتهم في سبيل الحياة والحرية . فدام التنازع بينهم وبين الأخذين بمخنتهم قروناً حتى تم لهم النصر عليهم في القرن السادس عشر ، فكان العهد الذي يسمونه عهد البعث الذي سبق عهد المدينة الأوربية الحاضرة . فهذه المدينة التي فتنت العالم اليوم بعلومها وفنونها وصنائعها مدينة للمسلمين بوجودها كما رأيت ، وكما يعترف به مؤرخوها في مؤلفاتهم المتداولة . وقد نقلنا الشيء الكثير من ذلك في مقالاتنا الماضية . فالفتوح الإسلامية لم تكن في حقيقتها إلا صوت الحق ينبه الغافلين ، ويوقظ النائمين ، ويستحث همم الحاكمين والمحكومين ، إلى تبلس الحياة الصحيحة ، والخروج عما هم فيه من التقاليد الموبقة ، والرسوم المردية . وكان الإسلام هو الذي أحدث التطور والانتقال في التاريخ البشري العام ، وهو الذي قاد العالم إلى العصر الحديث ، عصر النهضة والحرية والديمقراطية والصناعة ..

معجزة إلهية :

إن التوفيق بين القبائل العربية المتعادية المتخاصمة كالأوس والخزرج على يدى محمد صلى الله عليه وسلم معجزة من المعجزات السماوية الكريمة التي حدثت للرسول : « وألف بين قلوبهم ، لو أوفقت ما فى الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ، إنه عزيز حكيم » ، ولقد تمر على المجتمعات في بدء حياتها حوادث تؤثر في وجودها من ناحية ترابط أعضائها وتماسك أجزائها ، ولكنها لا تبلغ ، مهما عظم شأنها ، ما يحدثه التضج الاجتماعى الذى يتم به سد مكابحتها للأطوار التى يستدعيها الاجتماع فى أدواره

المقررة في قرون عديدة ؛ فهذه الجماعة من مهاجرى مكة ، ومؤمى قبلى
الأوس والخزرج اللتين ألف بين أحادهما دين لم يكن للعرب في وثيتهم العتيقة
وتقاليد الموروثة ، عهد بمثله ، كانت بحاجة لأجل أن تحيا حياة اجتماعية
أن تتأثر بعوامل الاجتماع ، وأن تخضع لأفاعيلها ، ولا يكون ذلك إلا إذا
وجدت تلك العوامل واستعد الأحاد للتأثر بها ؛ وهى لا توجد بالصناعة .
وإن أمكن إيجاد بعضها فيتندر إيجاد بعضها الآخر ، لأنها تتعلق بالبيئة الطبيعية
وبقابلية الأحاد للتطور ، وبالأحوال الاقتصادية ، وبالجماعات المجاورة ، وكل
هذه الشئون ليس فى اليد إيجادها . أما مجرد العقيدة الدينية فلا تكفى فى
تكوين وحدة اجتماعية ، لأن العقيدة عمل قلبى لا يتوقف على الاندماج فى
جماعة . وقد عاش المسيحيون بعد عيسى عليه السلام نحو ثلاثة قرون لا تجمعهم
جماعة ، متفرقين فى بلاد متباعدة ، وبقي اليهود أكثر من ألفى سنة مشتتين
فى الأرض ليس لهم دولة . فكان لابد لأجل قيام دولة إسلامية من توافر
عناصر الاجتماع فى الطائفة التى اتخذته ديناً لها ، ومن خضوعها لأفاعيلها
أما مدة طويلة . فإذا كان على محمد صلى الله عليه وسلم ، لأجل أن يصل إلى تأليف
جماعة ، أن يوجد العوامل الأدبية والمادية التى تتكاتف على إيجادها على
الأسلوب نفسه الذى تتبعه الطبيعة فى تأليف الجماعات ، فأنى له أن يوجد لها
الزمان الكافى لترسيخ نتائجها فى نفسية الجماعة ، وهو شرط لابد من توافره .
فى حياة الجماعات ؟ اللهم إن هذا من المحالات العلية ، وهو فى البلاد العربية
التي لا يوجد فيها من عوامل الاجتماع إلا ما يكفى لتوليد القبائل ، يعتبر بما
لا يجوز أن يفكر فيه إنسان ، وكيف يجوز التفكير فيه والطبيعة نفسها عجرت
عن إحداثه ، فبقيت الجماعات العربية على الحالة القبلية من يوم وجدت إلى
مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لالقص فى قواها المنعوية ، ولكن لعدم
توافر عوامل تألفها . فانتداب محمد صلى الله عليه وسلم للإتيان بمحال فى
تاريخ البشر ، أمر لم يقدم عليه فرد من أفرادهم ، ولم يطف فى رأس عبرى
من عباقرة من يوم وجد العالم إلى يومنا هذا ؛ ولا جرم أن الانتداب لمثل

هذا العمل يعتبر غريباً إلى أبعد حدود الغرابة ، ولكن غرابته وخروجه عن دائرة الأمور العادية لايجوز أن يثني عن النظر في الوسائل التي تذرع بها محمد صلى الله عليه وسلم ، تحت إرشاد الوحي ، للوصول إلى هذه الغاية البعيدة . أول ماوجه النبي همة إليه ، أن جعل للطائفة التي اتبعته غاية سامية تسمى للوصول إليها ، لأن كل جماعة لا يكون لها غاية ، ترك حيث هم ، وتكتفي من الحياة بما يحفظ وجودها الشخصي وكيانها القومي ليس إلا ، وقد تلبث على هذا عشرات القرون حتى تبيد أو تفتى في جماعات أقوى منها . فكانت الغاية التي عينها النبي للجماعة التي يرأسها أن تكون نواة الدين الذي شرع لإصلاح جميع الأديان ، وأن تحمي الدعوة إليه ضد كل من يحاول أن يحول بينها وبين الانتشار . وهذا لا يعني في تكوين أمة ، ولا في إقامة دولة ، فالأمة لا يتحقق لها وجود إلا بتوافر عدد أفرادها ، وشغلهم حيناً معروف الحدود بين الأمم المجاورة لها ، والدولة في حاجة إلى مقومات اقتصادية وأدبية وسياسية ، وهل يمكن الوصول إلى هذا كله إلا بإنشاء العلاقات بينها وبين الجماعات القريبة منها والبعيدة عنها ؟ ولكن هل هذه العلاقات بما يمكن لإيجادها من غير طريق العوامل التي توجهه ؟ هذه العوامل تقتضي فيما تقتضيه التبادل الاقتصادي ، والتبادل الثقافي ، وكل هذا يقتضي الإنتاج الزراعي والصناعي ، والإنتاج الفكري . فهل كانت يثرب البيئة التي تولد كل هذه العوامل ؟ هذا هو الأسلوب الطبيعي في توليد الأمم وإقامة الدول ، ولو صادفها محمد في البيئة التي ظهر فيها لما كان في عمله إعجاز ، ولكان أمكن الخصم تعليل نجاحه بالعلل الاجتماعية ولو من طريق التلاعب بالالفاظ ، غير مقدر كم كان يقتضي تفهيم هذه العوامل من الآماد المتعاقبة في شروط ملائمة ؟ ولكن النبي لم ينتقل إلى الرفيق الأعلى بعد إحدى عشرة سنة من يوم انتقاله إلى يثرب حتى كانت للإسلام أمة ، وكانت له دولة . إن ميزة الأوامر الإلهية أن تنفذ ولو قامت دونها جميع الحوائل الطبيعية والإنسانية . وقد أراد الله أن تكون للإسلام أمة ودولة قبل أن يفارق رسوله العالم الأرضي فكانتا ، كاتاتين قويتين حاصلتين على

جميع عوامل النماء والتطور ، نقلنا العالم كله من حال إلى حال آخر ، لاصورتين وهميتين لم تلبثا أن انحلتا بعد وفاة موجدتهما ولم تتركا أثرا .

فإذا كان في تكوينهما على خلاف السنن المعروفة إعجاز يقف العلم الاجتماعي أمامه حائرا ، فإن في بقائهما واستمرارهما وعظمت آثارهما إعجازا ثانيا ليس بأقل من الأول . ويستخف بعض الناس بتأليف الأمم ، فيخيل إليهم أن الأحاد كأحجار البناء يضعها البناء حيث أراد ، فيشيد منها قصرا على النظام الذي وضعه من قبل . هذا النظر يدل على فاقة علمية توجب المرحمة . والحقيقة أن الأحاد الذين تتألف منهم الأمم كائنات عاقلة لا يمكن تشبيهها بالأحجار ، والرابط الذي يجمع بينها مؤلف من روابط معنوية تشترك في تكوينها ضرورات طبيعية ، ومقتضيات بيئية ، وحاجات عقلية وروحية ، فإذا لم تنتظم جميع هذه العوامل مئات الألوف من الأحاد في وحدة لا انفصام لها ، اعتدى هذه الجماعات التفكك ، فلم يتم ترابطها الترابط المطلوب بحيث إذا تحركت تحرك جميع أحادها اضطرابا لا اختيارا في آن واحد ، كما يتحرك الجسم ، فتشغل جميع أعضائه في اتجاه واحد ، وعلى غرار واحد ، لا يسأل عضو عضوا لم تحرك . فتخيل كيف تصل أمة مؤلفة من عدة ملايين أو عشرات الملايين إلى هذا الضرب من التكافل مع تظاف أحادها في أخلاقهم وعقلياتهم ونفسياتهم وآمالهم وأهوائهم ؟ فإذا رأيت أمما قائمة ولم يصادف قادتها أثرا من الحوائل ، فاذن ذلك إلا لأن هذه الأمم كانت من عمل الطبيعة لا من عمل القادة . والعمل الطبيعي يجري على أدوار متعاقبة ، في آحاد طويلة تتفقه الطبيعة في التوفيق بين هذه المتناقضات ، لا بصيها في قالب واحد ، فهذا حال ، ولكن إخضاعها لنظام تعاو في يحول تصادمها الضار إلى تسكافل مفيد للجماعة ، كما هو مشاهد في كل جماعة قائمة ؛ فهذا العمل الطبيعي البطيء لا يمكن محاكاته بالصناعة ، بمعنى أنه لا يمكن إقامة أمة من مجموعة آحاد من بيئات مختلفة ، بل لا يمكن تحويل الجماعات الصغيرة القائمة على مبدأ التناحر إلى وحدة اجتماعية يسودها التكافل والتراشد ، من غير الطريق التدريجي التي تسلكها الطبيعة في إيجادها بالعوامل الخاصة بها ، وهي لا توجد بالصناعة كما قدمنا . وهذا الأمر من الواضح بحيث أن

الله نبه العقول إلى إعجازه ، ونوه عنه بعبارة تشف عن عظم شأنه ، فقال تعالى « هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم ، لو أنفقت ما فى الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ، إنه عزيز حكيم » . تأمل فى قوله تعالى : « لو أنفقت ما فى الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم » ، تجد فيه إشارة صريحة يدركها أولو العلم ؛ فإن الذى يؤلف القلوب ، ويوحد بين مطالبها ، ويوجهها وجهة واحدة ، هى العوامل الطبيعية الموجبة لذلك ، لا المغريات المادية التى تزول آثارها بزوال تأثيرها . وبعد أن أصبح أمر الإعجاز فى عمل النبي صلى الله عليه وسلم واضحا كل الوضوح ، يؤيده الكتاب الكريم نفسه ، ويؤيده العلم ، وجب علينا أن نتحسس من ذلك العامل الخفى الذى قام مقام جميع عوامل الاجتماع والتآلف إلى أبد حد ، فتأثرت الجماعة بجميع مقومات الاجتماع على أوسع وأكمل وجه ، دون أن تدخل فى الأدوار التى تحصلها للنفس . ودخلوها فى تلك الأدوار فى سنين معدودة لا يكفى لإيجابها ، فلا بد من مرور آماد طويلة عليها ، وتكرر حدوثها لتتباين النفس لقبول آثارها ، والقيام على أساسها . فأى حدث فى العالم أغرب من قيام أمة متعاقدة الاختصار ، محكمة الأواصر ، متكافئة الطبقات ، منزهة من جميع عيوب الأمم السابقة والمعاصرة لها ، التى من أشهرها غطرسة المتغلب ، وسيطرة المتحكم ، وعجب القوى المتحصن ، وبني الجاهل المقتدر ؟ هذا غريب حقا ، وهو من أكبر دلائل نبوة القائم به محمد صلى الله عليه وسلم . فاذا ألانت النبوة الحديد ، وأحييت الموق بعد أن اخترتهم المنون ، فإن إلانة النفوس الجاهلية ، وتفجير ماء الحياة الروحية ، وبث أصول البطولة الصحيحة فى القلوب ، أشد إعجازا وأبعد أثرا من هذه الآيات الجزئية . فهذه الآيات تشكك فيها الباحثون ، وأنكرها الماديون ، ولكن الآيات المحمدية لا يمكن إنكارها ، فهى ماثلة أمام الأعين مشوها فى تاريخ الأجيال السابقة تشهد بأن روحا ربانيا حل بهذه الجماعة ، فدفعها لإحداث أكبر الأحداث العالمية ، وتفيهى الأمم كافة من سباتها الذى كان طال عليها الأمد فيه ؛ ذلك العامل الخفى هو الإيمان ، الذى فقهه محمد صلى الله عليه وسلم فى روع جماعته ، فجعلهم يتلقفون ما يلقي إليهم بلفظ عظيم ، فتكفي

به نفسياتهم ، ويصبح حالها كأنها ولدت مفطورة عليه . وهذا التعليل قد يجد فيه بعض الخصوم فرجة يتحمون منها للنقض من درجة إعجازه ، فيقولون : مادامت المسألة استحالَت إلى الإيمان ، فقد أمكن تعليلها بعلّة طبيعية ؛ لأن الإيمان يفعل بالنفس ما تفعله الوراثة المتأصلة ، فيسوقها إلى الأغراض التي توجه إليها من طريق الانسياق الذاتي ، مضطرة غير مختارة ، فلا عجب أن يطعها المستولى عليها من هذه الناحية على أي الصور شاء ، وأن يدفعها إلى أي الجهات أراد ، على أن في طي هذه المسألة أمرا يعتبر في أرفع درجات الإعجاز ، وهو إيجاد هذا الإيمان ؛ فعلى الخصم قبل أن يمضي قدما في التعليل به ، أن يفسر لنا كيف أمكن للنبي أن يبيته في قلوب ألوف مؤلفة من الناس على حال يستولى معها على جميع مشاعرهم ، فيسقط كل ما ورثوه من عقائدهم ، وما جددوا عليه من وساوسهم ، وأن ينفرد بالسلطان على قلوبهم فيخضعها لكل ما يقدمه إليهم من مختلف التعاليم والوصايا خضوعا مطلقا ، بحيث يصبح منقوشا في سويداء قلوبهم ؛ ولا نفس أن هذه التعاليم والوصايا لا تشايح ما كانوا عليه من فاحية من النواحي ، فلا يمكن أن يقال هنا : إنهم أخذوا بها لأنها ناسبت ما كانوا عليه ، ولأمت ما توارثوه من قبل ، ولكنها كانت تناقض ما كانوا قائمين عليه من كل وجه : كانوا متعددين للآلهة ، لجاهم بالتوحيد . كانوا يخضعون لحكم القوة ، فأخضعهم لسلطان الحق . كانوا يأخذون بالتقليد ، فحولهم إلى حكم العقل . كانوا يحكمون بالعادات ، فجعلهم يحكمون بالقانون . كانوا قاننين بما كانوا عليه ، فأهاب بهم لطلب الأحسن . كانوا واقفين مع عالم المادة ، فخرم لتثور عالم الروح . كانوا مكتفين بالأمر الواقع ، فدفعهم لتحري المثل الأعلى . كانوا يأخذون بالظنون ، فأمرهم أن لا يأخذوا إلا بالدليل . كانوا راضين بالجهل ، فخصهم على طلب العلم . كانوا يحرصون على على الامتيازات ، فقرر لهم مبدأ المساواة . فالإيمان الذي يستولى على النفسية ، ويجردها من كل ما لا يسها من الأصول التي صارت بتوالي توارثها في الأماذ المتتالية ملكات راسخة فيها ، ويحل محلها أصولا تناقضها من كل وجه ،

ويجعل منها كياناً جديداً لشخصيتها ، لا يجوز أن ننظر إليه نظرنا إلى الأمور العادية ، فنحلل به ما نريد أن نتعقله ، ونمضي غير مكترئين له . لأن مثل هذا الإيمان ، الذى يقلب كيان النفس ويحولها من حال إلى حال . لا يعقل أن يكون ثمرة دعوة كلامية ، وإلا أمكن إصلاح أية جماعة بإيجاد إيمان لها من طريق الدعوة ، فلا يكون على الأرض أمة منحرفة عن الصراط السوى فى أية بقعة من بقاع الأرض ، وتصبح مهمة المصلحين من أيسر المهام الاجتماعية ؛ وما نشاهده فى الواقع يخالف ذلك كل المخالفة ، فقدج صوت الهداة والمرشدين فى كل زمان ومكان من الدعوة إلى الفضائل ، والتنغير من الرذائل ، فلم يردد الناس إلا مضياً نيام فيه ، كأن كل هذه الإهابات بهم لا تمنعهم . ولكن الذى قام به محمد غير مجرد الدعوة ، فأوجد لنفسه فى القلوب هذا الإيمان الراسخ الذى تمكن به من صب نفسية أمة برمتها فى قالب جديد لم تكن تعرفه ، ولا تسمع بمثله من قبل ؛ قلنا مجرد الدعوة ، لأنكم تنكرون المعجزات ، فليكم أن تفسروا لنا كيف وصل محمد إلى بث (الإيمان) ببنوته فى هذه النفوس كلها ، وتوصل بذلك إلى التحكم فى تكييفها ، حتى حولها من حال إلى حال آخر ، صلحت معه لأن تصل إلى زعامة العالم كله فى سنين معدودة ؟ ؛ المسألة خطيرة ، خطيرة إلى أبعد حدود اليأس . وهى فى هذا المأزق تصبح أقرب إلى الحل منها وهى على بساط البحث . فإن الدليل على صحة النبوة هو صحة النبوة نفسها ، والفارق بين صحيحها وكاذبها ليس من الدقة بحيث لا تدركه إلا العقول القوية . فالنبوة الكاذبة فرية خبيسة لا تحل إلا بقلوب خوت من كل خير ، ونفوس تجردت من كل فضيلة ، وصارت مباءة لكل دناءة ورجس . والذى يستنسخ الكذب على الله بإدعاء أن بينه وبينه اتصالاً ، لا يعقل أن يكون إلا فى الدرك الأسفل من فساد الأخلاق ، ويستحيل أن يتولد من هذه النفس المنحلة عمل صالح تتألف منه أمة كريمة ، ذات أصول قديمة ، تتأدى فى سنين قليلة إلى سيادة الأرض ، فاشرة حولها سمعة زكية ، وصيتا مدونا ، حتى اعتبرت بمنقذة للعالم بما كان يرسف فيه من قيود العبودية ، ويزخ تحته من آسار الجاهلية .

الأمم بين البقاء والفناء:

لله عز وجل نواميس إلهية في حفظ الأمم وبقائها ، و نواميس أخرى تؤثر في ضعفها وفنائها ، وهنا في سورة الأنفال نجد مفتاح ذلك واضحا كل الوضوح . يقول الله عز وجل في هذه السورة : « ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميع عليم ^(١) » ، ويقول الله عز وجل في سورة الرعد : « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له ، وما لهم من دونه من وال ^(٢) » ،

في هاتين الآيتين تقرير لمسئولية الإنسان على عمله ، وبيان أن الله لا يغيى الأمم إلا وفق نواميس اجتماعية ثابتة ، والإنسان مع إحاطة علم الله بكل ما ظهر وما خفي من شئونه ، ومع خضوعه لأحكام القضاء والقدر ، قد منحه عز وجل نوعا من الاختيار في أعماله ، وإطلاق التصرف ، يصنع ما يريد ويفعل ما يختار ، ولكن في دائرة لا تتجاوز علم الله وإرادته ، فهو يعتمد إلى اختيار ما يحول له ويطلب في نفسه ويقلب عليه الميل إليه من خير أو شر حسبا وحيه الله من قوة الإرادة والاختيار ، ولكن ما يختاره في مستقبله ويميل إليه بإرادته ومشيته قد علمه عز وجل منه وأرادته في الأزل ، وأراد أن يفعله باختياره ومحض إرادته ، لا أن يفعله مرغما مكرها مقهورا مجبرا : « وما تشاءون إلا أن يشاء الله » . فإرادة الله الأزلية وعلمه الأزل لم يخل باختياره ولم يسلب عنه مشيئته ، بل قد حققها . فأنه قد أراد منه أن يفعل باختياره ، فحال أن يفعل مكرها ، وإلا لم يتحقق ما أرادته من أن العبد يفعل بإرادته واختياره ، ولم يتحقق معنى « تشاءون » في قوله : « وما تشاءون إلا أن يشاء الله » ، فإرادة الله وعلمه الأزليان

(١) آية ٥٣ سورة الأنفال

(٢) من آية ١١ سورة الرعد

لا إخلال فيهما بإرادة العبد ومشيتيه ، بل هما محققان لها . ولقد أبدع جل وعلا فيما سنه للإنسان من نظامه الاجتماعي ، فربط المسببات بأسبابها ، وهدهد التجدين : طريق الخير والشر ، ونصب لكل منهما مغريات وبواعث تدعو إليه ، فأودع فيه الميل للشهوات ، واختلاس الفرص وحب الذات ، وأشرب نفسه الميل للعلو على الغير وحب الانفراد بالطيبات ، مما يكون مدعاة للأناية والاستئثار ، وأعطاه من سلاح القوة ما يستطيع به التغلب على مزاحمه ومنافسه ، فتطغى بذلك فيه قوة الشهوة والغضب والأناية والإثارة ، ويميل إلى الظلم والاستهتار والخلاعة والمجون ، ولكنه لم يدعه لهذه المهلكات تفكك به وتشقيه ؛ وتجعل حياته قسمة بما يتفشى فيه من تناحر وتطاحن ، وبما يوهن من عزيمته من خلود إلى الدعة والراحة واستغراق في الشهوات واللذائذ ، بل عصمه أولا بنعمة العقل والتمييز والإدراك ، حتى يبصر عاقبة كل فعل حلا مبدؤه وخبثت عاقبته ، فيعتبر ويزدجر بما مر عليه من تجارب ؛ وأمدّه ثانيا بنعمة الشرائع تنزل من لدنه جل وعلا رحمة بالناس ، فعين العقل على مغالبة العواطف ؛ وقد جاءت الشرائع لسعادة الناس مناسبة لحاجهم في كل عصر وأوان ، حتى كل الإنسان واستعد لتلقى أعظم وأدوم شريعة جامعة لمصلحته في كل طور وكل عصر ، وكفيلة بسعادته في الدنيا والآخرة ، ومنظمة لعلاقته بربه على أكل الوجوه وأتمها ، ومنظمة لعلاقة أفرادها بعضها ببعض ، سواء في الاجتماع الملاصق القريب وهو باب الأحوال الشخصية ، أو في المجتمع البعيد على اختلاف مراتب البعد من السياسة المدنية كالمعاملات والحدود ، والسياسات الدولية كالمحالات والعهود ، وصون كل أمة حياتها وحمايتها مصالحها . وجاءت الشريعة موقظة للعقل ، هادية له إلى سبيل الخير ، مرشدة إلى ما ينبغي عمله وما ينبغي تركه ، ببيان عاقبة كل فعل من خير أو شر ، حتى يتقوى سلطان العقل على سلطان الهوى ، لكي لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل . فجاء في الشريعة الغراء قصص الأمم الماضية وما اتابها وحقاق بها من سوء أعمالها ، وعدد بالتفصيل ما أنعم الله به عليها وما مكن لها في ملكه .

(١٠ - تفسير القرآن العظيم ١٠)

وشرح ما أصابها حين استغرقت في لذائذها وشهواتها ، أو غلب عليها الغرور وانغمست في الشرور بطغيانها . كل ذلك جاء تفصيلاً في غير ما آية من الكتاب العزيز ، ليكسر من حدة اعتداد الإنسان بنفسه ، وتماديه في غروره ، ونسيانه أن الاعتدال في كل شيء هو مصدر بقاء بنيان الكون ؛ وأن الميل هو سبب التهدم والانهار . وجاءت هاتان الآيتان تجمعان ما تفرق في كثير غيرهما من الآيات والعظات ، فهما من أجمع جوامع الكلم ، ولقد جرت عادة الله في الأقوام والأمم أن من سلك للحياة سبيلها القويمة ، ودأب على مراعاة قوانينها المنظمة ، فإنه إن كان في أول أمره في فقر وعدم فإن دأبه في عمله الصالح وجده في تحصيل خيرات الله التي وعد لها من أحسن عطايا ، سيغيره به الله من فقر وعدم ومن وحشة ووحشة ، إلى يسار ورفق ، وإلى عمران وكثرة ، وإلى راحة وهناء . انظر إلى الأمم تبدأ بالداوة والوحشية فتستمرى طعم العمل والجد ، فلا تلبث أن تغدق عليها الخيرات والنعم . فإذا ما استمرت في سلوك هذا السبيل كانت كل يوم تزداد نعماً ورغداً ، وهكذا حتى يدالها على غيرها وتصبح في عز ومنعة ، فتصلح لأن تسود غيرها ، ويمكن الله لها في ملكة حتى تصبح مهيمنة على كل أمة تتصل بها من لم يجد جدماً ولم يكد كدماً ، ولم يرع قانون الاعتدال في أحواله مثلها . فإذا ما طغت تلك الأمة وحادت عن الجادة ، واستمرأت مرعى الشهوات الوخيم ، واستنامت للراحة والكسل ، وانغمست في اللذائذ التي تأكل الهمم وتبذر العزائم ، وتميت الرجولة وتذيب النفوس ، ضاعت منعها ، واضمحلت حياتها ، وذهب ريحها ، وأبدل بها الله من هو خير منها في استعمار الأرض والسيطرة على الحياة . وذلك ما ذكره الكثيرون في تفسير قوله تعالى : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون » . ومثل الاسترسال في الشهوات ، الاندفاع في الطغيان ، والتمرد على بني الإنسان ، والمخافة لقانون العدل والإنصاف ، والتمادي في اغتيال الحقوق ، والاستئثار بالثمرات والخيرات اعتماداً على القدرة وقوة البطش . فهذا أيضاً باب من أبواب

الهلاك والدمار ، فإن أقرب نتائجها انصراف هم العاملين المغلوبين عن استعمار الأرض واستثمارها ، فيعم الخراب القوى والضعيف ، وينزل مقت الله على الجميع . وهكذا تجد الآية الكريمة مقررة هذه القاعدة الاجتماعية الصادقة ، وهي أن تغيير الله لحال الأمم تابع لتغييرهم ما بأنفسهم من خير إلى شر أو من شر إلى خير . تنقل بنظرك حيث شئت في أمم حاضرة تشاهدها ، أو ماضية تقرأ أخبارها ، تجد القاعدة مطردة ، وتجد نظام الكون دائم السير على نظام واحد ، لا يفرق بين قوم وقوم ، ولا بين أمة وأمة ، وأن كل شيء قد ارتبط بسببه ارتباطا محكما لا يؤثر فيه غيره ، وليس بلازم إذا رقت أمة في شيء أن ترقى في كل شيء ، ولا إذا انحطت في شيء أن تنحط في كل شيء ، وإنما اللازم أن ما وضعه الله عز وجل من ارتباط شأن من شئون الحياة بشأن آخر منها ، قد أحكم نظامه ، وأوثق رباطه فلا يخلف من اتبعه ، سواء أكان من أبواب الخير أم من أبواب الشر . لا تجد أمة جدت في إتقان صناعتها وضاعت عليها ثمرة إتقانها ، ولا أمة اجتهدت في ترقية زراعتها وخيب الله سمعها أو أخلفها خيرها وميرها ، ولا أمة هذبت أخلاقها وقوت خلق الصدق والأمانة بين أفرادها ، وكافأها الله على ذلك بضياح الثقة والطمأنينة بين أفرادها بعضهم مع بعض ، أو ضاعت بها عند الأمم الأخرى المجاورة لها العارفة بأحوالها ، سواء أكانت فيما بينها وبين ربها قائمة بحقوق العبادة أم أخلت بها . ومن ذا الذي يقول : إن أمة غلبت عليها شقوتها واستحوذت على عقولها شهوتها وأخلدت إلى السكينة والراحة ، واستعذبت الكسل واستمرأتها ، ثم اكتفت بأن قلعت بمراسم العبادة قياما صوريا لم يتغلغل إلى قلوبها ، ولم يملك عليها وجدانها ملكا يضبط جوارحها ويهذب من أخلاقها ويبعدها عن مغاضب الله في الصدق والأمانة ، تكون هي الخاتمة للسيطرة على هذه الحياة . إن لكل طريق غاية يوصل إليها ، ولكل عمل ثمرة منتظرة منه ، ولكل خلق فائدة تترتب عليه ، ولكل سبب مسبب منوط به ، فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ، لافرق في ذلك بين خيرات الدنيا والآخرة

وشرور الدنيا والآخرة ، فمن قام بعبادة ربه وأدى طاعته فقد سلم عما أعده الله للعصاة في الدار الآخرة . ولكن هل إذا أضاف إلى ذلك التواني والسكسل وإهمال العمل ، تنال عليه أمطار الرزق وينهر عليه غيث الخير ؟ لا ؛ فكل مسبب مرتبط بسببه . بل إذا قال قائل : إن ثمرة الإيمان الصحيح هو أن يتبع المؤمن ما سنه الله لخلقه من مراعاة حكمته في استخلافه لبنى الإنسان في أرضه ، يستعمرونها ويستثمرونها ، بما وهبهم من قوة ، وبما مكن لهم في الأرض ، وبما قال لهم في كتابه العزيز : « خلق الله لكم ما في الأرض جميعا » أقول : إذا قال قائل : إن هذا من ثمرات الإيمان الصحيح ، لم يكن في قوله بعيدا عن الصواب . فكما أنك تقول : إن من قام بإتقان عمله التجارى ربح ولا يلزم أنه تصح زراعته ؛ ومن قام بإصلاح زراعته جنى بماره ، وليس بلام أن يحسن إدارة التجارة ؛ ومن حذق أساليب الصناعة ارتقت أعماله الصناعية وإن كان أجهل الناس بالزراعة والتجارة ، وهم جرا ، فقل كذلك : إن من حذق أسباب العمران ارتقى العمران على يديه ، ومن قام بواجب الدين أنابه الله في آخرته ، ومن أتقن الأمرين مما أحرز السعادتين ، ومن أهملهما معا خسر الصفتين ، ومن كان في حال ثم تبدل بها غيرها فقد أحرز نتيجة شرها أو خيرها . فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ، وإن العدل الإلهى لعدل مطلق لا يبنى أن ينتظر فيه أن يتعب امرؤ أو أمة ويحصد ويكد ثم هو مع ذلك يحرم من الثروات ، بينما آخر قد استنم وأخذ إلى الدعة والسكسل ثم هو مع ذلك يفوز . كلا كلا ! إنما ذلك يجرى فيما بين العباد عن ظلم واعتساف ، فإذا ما استمر ذلك في قوم وساد بينهم الظلم ولم يجدوا من يضع لهم حدا ينقذ الأمة من وخيم هواقبه ، فقد غيروا ما بأنفسهم ، فلا يلبثون أن يحل بهم من الخراب ما يحقق قوله تعالى : « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » .

إن الآية تقرر قاعدة اجتماعية أى حكما يتعلق بالإنسان من حيث يجتمع هو وغيره في شئون الحياة ، يرشدك إلى ذلك التعمير بلفظ قوم دون أحد أو إنسان أو امرئ أو نحو ذلك ، فلا يقال : قد نرى رجلا صالحا قام بعمل

واجتاحتها جاثحة أو ما يشبه ذلك ، لأن هذه الأحوال على قدرتها ليست من أحكام الاجتماع العامة ، وإنما هي من الحوادث التي يريد الله لحكم قدرتها وقد لانها ، والله عليم حكيم . وإن تعجب بعد ذلك فاجب أن تتصافر المشاهدات المتكررة والوحي الصادق على إثبات قاعدة لا تزيد بها التجارب إلا رسوخا ، ثم تدعو إليها مصلحة الأمم ، وتجدد مع ذلك ينصرفون عنها ولا يعملون بمقتضاها . فهل هذا إلا من عمى القلوب ؟ سبحانه اللهم تهدي من تشاء وتضل من تشاء ، ومن يضل الله فاله من هاد . ولولم يكن الأمر كذلك ، وأنه إذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له ، فماذا نفل خروج الأمم العاقلة المبصرة على ما علمته علم اليقين ، وزادت به استبصارا بالتجارب والمشاهدات في نفسها وفي غيرها ، ثم تتعين فيه مصلحتها ؟ في مثل هذه الأمم تجد الأفراد يتقاذفون الملامات ، وكل يتنصل بما أصابها ويرى غيره بأنه سبب بلائها . ولو أنصف كل امرئ من نفسه لعم أنه بإصلاح حاله وقيامه بواجبه حتى قيامه يكون قد أكسب أمته خيرين : خيرا بزيادة عدد الصالحين النافعين واحدا ، وخيرا بنقص عدد الفاسدين الشريرين واحدا ، وفي كل من زيادة المصلحين ونقص المفسدين فائدة ومنفعة . فاللهم اهدنا صراطك المستقيم ! ترى من هذا أن الآية الكريمة محتملة لإفادة العموم في كل شئون الإنسان ، والحل على العموم أغزر للفائدة . ويكون التناسب بينها وبين الآية السابقة أن الكلام مبناه من أول السورة على بيان آيات الله الكونية الدالة على عظم قدرته ، وبديع حكمته ، وواسع علمه ، وباهر نظام تكوينه ، فسبقت آيات الشمس والقمر والزرع والنبات وأمثالها ، وفضلت تلك الآيات بالتعجب من حال المنكرين للبعث الأمنين مكر الله ، والتمنى عليهم ، وتصفية أحلامهم في استجالتهم بالسيئة قبل الحسنة ، وفي طلب إزال آية ، كأن لم يكفهم ما رأوا ، ثم العود إلى تقرير الأدلة الناضجة على إحاطة علمه جل شأنه بكل ما خفي وما ظهر ، وأن جنده يحيطون بالعباد ، ولا يقلت من أمرهم شيء ، ولا يصيبهم مما يحيطهم شيء إلا ما قضى وقدر ، وأن أمره نافذ في جميع ملكه بلا معارض ولا مانع . ثم أردف ذلك ببيان

أن نظام العالم في ارتباط أسبابه بمسبباته نظام مطرد ، لا يختل عما رسم ، ولا يغير ما حكم ، إلا أن تكون حكمة تقتضى أمرا معينا هو أعلم به وأمره موكل إليه ، وإلا فاعدا ذلك من إنتاج كل عمل ما رتب عليه من خير أو شر أمر مطرد ، فاحذروا أن يصيبكم ما أصاب المعوجين من خراب وهلاك ، وارجوا من فضله ورحمته ما غنم من قبلكم من أحسنوا السير ، فلا السعادة ولا الشقاوة منشورتين فرطا ، ولا الأمور تجري على غير هدى ، بل هو حكم بالغ ونظام كامل ، فمن اتبع سبيل الهدى والاستقامة أدرك السعادة ، ومن أعوج وضل ندم حيث لا ينفعه الندم « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » . وجمهور المفسرين على أن معنى : « إن الله لا يغير ما بقوم » أى من النعم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، أى من الطاعات ، وأنه لا ينزل عذاب الاستئصال والمقت إلا على العصاة . وهذا — على ما نقول — بعض ما تشمله الآية . ودلائها — على ما نرى — أوسع مما ذكره . وأما قوله تعالى : « وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال » فوقها بما قبلها يشبه ما يسميه علماء البديع « الاحتراس » فإنها تدفع ما قد يتوهمه متوهم من أن العالم حينئذ خاضع لما يجرى من العباد ويأتونه من خير أو شر ، فأين قدرة الله وإطلاق مشيئته وإرادته ؟ فجاءت هذه الآية لدفع هذا الوهم ورد الأمر إلى نصابه الحقيقي ، ببيان أن من يهدى الله فلا مضل له ، ومن يضل الله فإله من هاد ، وما تشاءون إلا أن يشاء الله . وكون مشيئة الله أصلا لمشيئة العبد لا يقتلح ما للعبد من مشيئة ، فله مشيئة واختيار يلقى عليهما تكليفه . فيستحق الثواب والعقاب على ما أتى ، وترتب فيه الهداية التشريعية لإرادة الخير لما فيه من النفع الدائم الخالد ، وتنزع منه حب العاجلة حبا يصنع عليه الآخرة والأجلة . فهو مختار بلا شك ، ومكلف أن يتخير ما فيه الخير الحقيقي لنفسه . وقد بين له الطريقين « وهديناه التجدين » فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ، « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا » .

الحرب والسلام في الإسلام :

والإسلام ، وهو شريعة السماء ، ودين الرحمة والإحسان ، قد دعا إلى السلام ، وحثا عليه وأكده تأكيدا ، ولكنه مع ذلك لم يغفل نوازع الشر في النفس الإنسانية ، وأنه قد يتعين علاجها بالحرب ، وأن من الجماعات الإنسانية من يجب بترم واستئصالهم لمصلحة الجماعة ومنفعتنا في حاضرها ومستقبلها ، كالجسم قد يكون سلامته في بتر العضو الفاسد فيه . . ونحن نعلم أنه لما استقر النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وأسس بها حكومته النبوية على ما وصفناها في الفصل المتقدم ، كان مقصودا بالقتل من قريش . وليس يعقل أن تمنع قريش عينها ، ومصلحتها الحيوية قائمة على زعامة الدين في البلاد العربية . عن قيام زعامة أخرى في بلد كثير يصح منافسا لأم القرى ، وربما يزها سلطانا على العقول ، وكر على قريش فأباد خضراءها ، وسلبها حقها الموروث . ولا يوسع الإسلام من جانبه مهما كانت ميوله سلبية ، فاصفح عنهم وقل سلام ، أن يستمر في منع القاتمين به عن الدفاع عن أنفسهم ، وعن الدين الذي أنزل للإنسانية كافة ، في عالم يضيق الحق فيه إن لم تكن وراءه قوة تؤيده . فكان لامناص من السماح للسلبين بحماية أنفسهم ودينهم بالسلاح الذي يشهره خصومهم في وجوههم ، فأنزل الله قوله تعالى : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرن الله من نصرة إن الله له وى عزيز . الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، ولله عاقبة الأمور . وإن يكذبوك فقد كذبت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود ، وقوم إبراهيم وقوم لوط ، وأصحاب مدين ، وكذب موسى ، فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير ؟ فكلأ من قرية أهلكناها وهي ظالمة ، فهي خالوية على عروشها وبتر معطلة وقصر مشيد ! أظلم يسيروا في الأرض فتسكون

لم قلوب يعقلون بها ، أو آذان يسمعون بها ، فإنها لا تعى الأبصار ولكن تعى القلوب التى فى الصدور . ويستعجلونك بالعذاب ، ولن يخلف الله وعده ، وإن يوم عند ربك كآلف سنة بما تعدون . وكأن من قرية أملت لها وهى ظلمة ، ثم أخذتها وإلى المصير . قل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين . فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لم مغفرة ورزق كريم ، والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم ، هذا ولم يغفل الإسلام حتى فى هذا الموطن ، موطن الدفاع عن النفس والدين ، أن ينصح لاتباعه بعدم العدوان ، لأن الموضوع حماية حتى لا موضوع انتقام ولا شفاء حزازات الصدور . وهذا من مميزات الحكومة النبوية ، فإن القائم عليها من نبي يكون كالجرارح يضع مشرطه حيث يوجد الداء لاستئصاله ، مع عدم المساس بالأعضاء السليمة ، ومقصده استبقاء حياة المريض لا قتله . والعالم كله فى نظر الحكومة النبوية شخص مريض تعمل لاستدامة وجوده سليماً قوياً ، خالصاً من الأمراض العنصرية . والإسلام باعتبار أنه دين عام للناس كافة ، يعد العالم كله أمة واحدة ، غير معتد بما أحدثته البيئات والتقسيم الجغرافية بينهم من الفروق فى الألوان واللغات والأديان . لهذا السبب ولأن موحية هورب العالمين الذى وسعت رحمته كل شيء ، أصبحت جميع آيات الجهاد فيه بأوامر مشددة فى مراعاة العدل مع المحاربين ، وعدم الإسراف فى سفك دمائهم ، والاعتدال بالظاهر من أعدائهم ، بما يعد مثلاً علياً لم تصل المدنية بعد جهادها الطويل ألوفاً من السنين إلى خيال منها ، ناهيك أنه يحرم على أهله أن يقتلوا أحد المحاربين الذين يمدونهم بالطعام والشراب ، ويعينونهم على حمل عتادهم ، وخدمة دوابهم ، وهذا غير ما أمر من احترام حياة شيوخهم وولدانهم ونسائهم ورجال أديانهم ، وعدم الإجهاز على جرحائهم ، وعدم تعقب مهزومهم للفتك بهم من خلفهم ، فقال الله تعالى : « وقالوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » ، وقال : « ولا يجرمكم شأن قوم - أى ولا يحملنكم بغضكم لقوم - ، أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا ، وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ، واتقوا الله إن

الله شديد العقاب ، وقال : « ولا يجر منكم شأن قوم على أن لا تعدلوا ، عدلوا هو أقرب للتقوى ، واتقوا الله إن الله خير بما تعملون . هذه القيود الرحيمة ، وفي هذه الحدود العادلة ، أذن الله للمسلمين أن ينفذوا لأعدائهم على سواء ، وأن يقابلوا قوتهم بمثلهما حتى يحق الله الحق ، ويزهق الباطل ، ويظهر دين الله على جميع ما حاكته الأوهام من عقائد باطلة ، وخيالات عاطلة . ولما كان القرشيون قد صار حوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحرب - ولو كان تركهم وشأنهم بعد شخوصهم إلى المدينة لما تركوه وشأنه - فقد اعتبرهم في حالة حرب ، وعاملهم على موجب هذا الاعتبار .

هذا ولا بد لنا من نفي شبهة كثيرا ما أثارها خصوم الإسلام ضده ، إذ قالوا : إن الإسلام دين شرعت فيه الحرب ، والدين الحق يجب أن يتزهد عن ذلك فلا يدعو إلا إلى السلام ، لأن الحرب من بقايا الوحشية الأولى ، ولا يجوز أن يعتمد عليها دين إلهي أنزل ليكون رحمة للعالمين .

لأجزم أن الذين يدلون بهذه الشبهة لا يعرفون من طبيعة العالم الأرضي ومن عوامل الاجتماع الإنساني ، ولا من تاريخ الأديان السماوية ، ما يجب أن يعرف ليجيء حكمهم عادلا ، ورأيهم مسددا .

إن طبيعة هذا العالم مبنية على التدافع والتغالب ، ليس فيما بين الناس لحسب ، ولكن فيما بينهم وبين الوجود المحيط بهم ، وفيما بين كل فرد والعوامل المتسلطة عليه من نفسه . ولا تشذ عن هذه القاعدة العامة الحيوانات ولا النباتات أيضا . وقد بنى علماء النبات والحيوانات وعلماء الإنسان على هذا التدافع كل رفق طرأ على هذه العوالم الثلاثة ، ولا أظن أن قارئاً من قرائنا يجهل الناموس الذي اكتشفه دارون وروسل ولا من ودعواه ناموس تنازع البقاء ، وبنينا عليه كل تطور أصاب الأنواع النباتية والحيوانية والإنسان أيضا . وقد أشار الله إلى خطر هذا الأصل العظيم بقوله تعالى فيما يتصل بالإنسان : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ، ولكن الله

ذو فضل على العالمين ، . وإنما تفسد الأرض بتغلب الأشرار ، وتقاوس
الآخيار عن التشكيل بهم . وفضلا عن تغلغل الأشرار في شروهم ، فإنهم
لا يدعون الآخيار أحرارا في ممارسة فضائلهم . وقد صرح الكتاب
الكريم بهذا في قوله تعالى : « ولولا دفع الله الناس بعضهم
ببعض لهدمت صوامع وبيع ، وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله
كثيرا » . ألم تركيف تصدى خصوم الدين النصراني للمسيح وما كان يدعو إلا
للصلاح والسلام ، حتى أنهم استصدروا أمرا بصلبه فنجاه الله منهم ، وما زالوا
بالذين اتبعوه يضطهدونهم ويقتلونهم حتى مضت ثلاثة قرون وهم مشردون
في الأرض لا تجمعهم جامعة ، إلى أن حمهم من أعدائهم السيف على يد
الأمبراطور قسطنطين الروماني ، واتفق أنه كان يدين بالنصرانية ، فلما ولي
الملك أعمل السيف في الوثنيين ، وهدم هياكلهم ، وأجبرهم على قبول المسيحية
دينا لهم . ومن ذلك العهد أمكن المسيحيين أن يجاهروا بدينهم ، وأن يتخذوا
لهم زعامة دينية . وأفادهم هذا الدرس القاسي في ضرورة استخدام السيف
لنشر الدعوة ، ولقمع الوثنيين ، حتى دانت لهم أوروبا كلها . ولا يمكن أن
ينسى أحد ما حدث بين البروتستانتية والكاثوليكية من الحروب الماحقة حتى
استقر كل فريق منهم في الحيز الذي هو فيه .

أو لم تر أيضا كيف تصدى الجاهليون لمحمد صلى الله عليه وسلم فنعموه عن
نشر الدين الذي أوحاه الله إليه ، وانهى أمرهم بالتأب عليه لقتله ، والفراغ
من أمره ؟ ثم ما حدث منهم بعد أن هاجر إلى المدينة حيث تقصده بها ،
مؤلين عليه القبائل الجاهلية لإبطال أمره ، والتعفية على أثره ؟ .

أفيريد مثيرو هذه الشبهة أن يقوم دين على غير السنن الطبيعية في عالم
مبنى على مبدأ التدافع والتنازع ، واستخدام القوة الحيوانية لطمس معالم الحق
ودك صروح العدل ؟

يقول المعترضون : وماذا أعدتكم من حجة حين تجمع الأمم على إبطال

الحروب ، وحسم منازعاتها من طريق التحكيم ، وهذا قرآنكم يدعوكم للجهاد ، ويحثكم على الاستبسال فيه ؟ نقول : أعدنا لهذا العهد قوله تعالى : « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله » ، هذه حكمة بالغة من القرآن ، بل هذه معجزة من معجزاته الخالدة ، وهى أدل دليل على أنه لم يشرع الحرب لذاتها ، ولكن لأنها من عوامل الاجتماع التى لا بد منها مادام الإنسان فى عقلية ونفسيته الماثورتين عنه . غير أنه لم ينف أن يحدث تطور عالمى يتفق فيه على إبطال الحرب ، فصرح بهذا الحكم قبل حدوثه ليكون حجة لأهله من ناحية ، وليدل على أنه لا يريد الحرب لذاتها من ناحية أخرى . ولو كان يريد لها لذاتها لما نوه بهذا الحكم . ولو كان ذكر له إمكان جنوح الأمم للسلم ، لكر على هذا القول بالدحض ، ولخص أهله على عدم الإصغاء إليه ، وعلى اعتباره من عوامل التثبيط لهم .

وما يجب لفت النظر إليه ، أن الإسلام قد أشاد بذكر كلمة السلام بما لم يفعله مذهب اجتماعى قبله . فاهيك أن الله قد سمي نفسه السلام ، وجعل السلام تحية الإسلام يقادها المسلمون فى اليوم ملايين المرات ، ونوه القرآن فى آيات كثيرة بكلمة السلام ، ودعا اللجنة إلى وعد بها المؤمنون بدار السلام وذكر أن تحية أهلها فيها سلام ، فجاء البلاد الإسلامية مشبعة بهذه الكلمة يتنفسها المسلمون عتجة بأوكسيجين الهواء ، وليست هذه سيرة الأمم التى تجعل شعارها الحرب فى الحياة ، ولكنها سيرة الذين يحبون السلام ويعملون على رفع لوائه بين الناس .

ويند هذا الأمر اتضاحاً أن الإسلام إنما سمح بالحرب لإيجاد السلام ، لا لتأييد مبدأ التناحر بين الأنعام ، فقال تعالى : « وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » . ومن العجيب أن الأمم المؤيدة للسلام هى فى مثل هذه الضرورة اليوم ، فقد تجردت لحرب طاحنة مكرهة عليها ، لأم لها إلا إيجاد السلام ، فعلى من يتهم الإسلام باقرار مذهب التناحر أن يعتبر بما سبقت إليه الأمم الديمقراطية اليوم من مجزرة بشرية هائلة دفعت إليها دفعا

في سبيل تحطيم مبدأ التناحر لافي سبيل شيء آخر . فإذا كانت هذه الأمم التي وصلت إلى درجة رفيعة من المدنية ، تضطر إلى الدخول في مثل هذه الحرب الماحقة ، في القرن العشرين ، أفلا تكون أمثال تلك الضرورة تنشأ في الجماعات التي في دور التكون لتحى وجودها ، في عالم كان كل مافيه موجها إليها للحلها ، وملاشاة كل ماحلته من عوامل الهدم والبناء لتأسيس عهد جديد يخرج بالإنسانية من الظلمات إلى النور ؟

يتضح بما مر كله أن اعتراف الإسلام بالحرب ، كضرورة لا محيد عنها ، كان لحكمة بالغة ، لو أغفلت لكان تلاشي كل ماحله الإسلام من عوامل إنهاض الأمم ، ووسائل نقلها من عهد البداوة والاستبداد إلى عهد الحضارة والمدنية والعدالة والإنصاف .

قومية إسلامية عربية :

تشير الآية الكريمة « وألف بين قلوبهم » إلى نزعة القومية الإسلامية العربية وتمسكها في قلوب المسلمين ..

والقومية مجموعة من الخصائص والطباع والتقاليد والمزايا والنظم الاجتماعية تنطبق على مر الأجيال في نفوس قوم تعرف بهم ، ويعرفون بها . أما الوطنية فهي ارتباط الفرد بقطعة من الأرض تعرف باسم الوطن . وهي عاطفة تصدر من أعماق النفس ، لافكرة تولد من ملاحظات العقل . ففهوم الوطن بهذا المعنى أوسع بكثير من مفهوم مسقط الرأس ، وعلاقة الإنسان بوطنه لم تكن وليدة تفاعل مادي محسوس ، كما أن حدود هذا الوطن لاتتصف بالمشاهدة المباشرة . فالوطن يشمل كثيراً من البلاد التي لم يعيش المواطن تحت سمائها ولا شرب من مائها ، ولا استطاع أن يتمتع النظر بمشاهدتها فعلاً . ومع أن بعض الناس ينشأ بعيداً عن وطنه أو قد يكون منفياً عنه أو متألماً من نظام حكومته أو سياستها ، إلا أنه مع ذلك كله يحبه ويعمل في سبيل سعادته ورفقته ..

ذلك هو المواطن الصالح الذى يعرف معنى الوطن فيجبه ويسارع إلى خدمته ويضحى في سبيله . والفكرة القومية تتغلغل في النفوس تغلغلا يجعلها إحدى القوى المؤثرة في تكوين الدول وتوجيه السياسة الدولية . فنشأت دول كثيرة على أساس من هذا الوعي القومى .

وقد ظهرت القومية العربية ظهورا واضحا بعد الفتوحات المحمدية في جزيرة العرب ، ولما امتدت الفتوحات الإسلامية في الشرق والغرب ، وهاجر العرب إلى الدول القريبة ، ونشروا اللغة العربية فيها ، وصاروا عنصرا مهما من عناصر السكان المكونين لها ، أصبحت قومية العروبة وآهرتها تجمعهم ، ثم لما امتدت الفتوحات الإسلامية في الشرق والغرب صارت القومية الإسلامية تجمع المسلمين في كل مكان على الاتحاد والتجمع والتكون .

وأساس ذلك كله المجتمع الصغير الذى كونه الرسول في المدينة ، وانبعث منه طاقات روحية ضخمة ، وامتد أثره على المسلمين الذين كونوا على الرغم من اختلاف عناصرهم قومية واحدة امتد أثرها على الأجيال والتاريخ . فصنع المسلمون المعجزات ، وبهرت حضارتهم العالم ، وكتبوا تراثا خالدا يمشي لقصص البطولة والمجد والكفاح من أجل المثل الإنسانية الرفيعة ، ومن أجل مستقبل البشر وإسعادهم ، ومن أجل تأثيل الحضارة والمدنية والمعرفة ، وإتاحة كل الفرص الممكنة المواتية أمام بنى البشر جميعا ، ولكن هذا التاريخ قد نسيناه ونسينا أبحاده ، وعمل الاستعمار بكل وسائله على أن يفسينا إياه ، فبدد مصادره ، وأخفى معالمه ، ومنع تدريسه في جامعاتنا ومعاهدنا مدة طويلة ، كان الشرق الإسلامى خلالها خاضعا لنفوذه وسلطانه ، بل لقد صادد الاستعمار كل ما يكتب عن هذا التاريخ الحى المشرق التليد ، حتى عهد قريب . . هذا التاريخ كله مآثر ومفاخر لو وزعت على أمم الأرض جميعا لوسعتها بطولة وكفاحا ومدنية وحضارة ومعرفة ؟ ولو كنا نرى ونقدر تاريخنا ولضالنا خلال عصور التاريخ ، لرأينا أبحاده ممثلة في تماثيل جليلة تهتز بها الميادين ، وفي قصص

بليغة يحفظها النثر. ويرددونها في قصائد قصيرة وملاحم طويلة ، وتمثيلات
مثيرة وفي كتب مصورة للأطفال ، وفي موسوعات مطولة للباحثين
والدارسين ، وفي أغان وقصص شعبية ، ولو كنا حريصين على تاريخنا فنقدرة
ونعيه لصنعنا منه المعجزات ، كما يفعل غيرنا ، بل لجعلناه أساطير منسوجة
من خيوط الحقيقة ، لامن خيوط الخيال الذي يفسح منه الأوروبيون تاريخهم.
وأعجب مآسى تاريخ الشرق الإسلامى أن الاستعمار استطاع أن يلقننا أن تاريخنا
كله خلو من الحياة والروح والتضحيات والبطولات ، وأنه تاريخ ميت ، لايسمى
إلى هدف ، ولايسير إلى غاية ، وأنه تاريخ لم يقد الحضارة ولا الإنسانية شيئاً ،
وأنه كله منازعات بين الطوائف والجماعات والعصبيات ، وأتانا بأس أن
نسدل عليه الستار ، فلن نستفيد من المعرفة به شيئاً ! ومن المآسى الدامية التى
أحاط بها الاستعمار تاريخنا أنه سرق كل أجدادنا وبطولاتنا واختراعاتنا
وأعمالنا ، فأخذها وادعاه لنفسه ، بعد أن أصبح لدول الاستعمار السيطرة على
العالم الإسلامى ، ثم لقننا أن المسلمين لم يصنعوا شيئاً ولم يكن لهم فى مجال
البحث والاختراع والحضارة جهد ما ! والأدهى من ذلك أنه عاد لجعل كثيراً
من الدول الإسلامية التى كانت تعيش فى قلب أفريقية أرضاً مجهولة ، وأن
المكتشفين ، الغربيين قاموا بعدة رحلات لاكتشاف هذه البلاد النائية حتى
عثروا عليها ، وأطلعوا العالم على خريطتها ! هذه كلها أشياء من صنع الاستعمار
وكيده ومكره ودهائه ، وما أظن ما صنع الاستعمار بنا من مآس ومكائد ..
وعندما نرى أحداث التاريخ الإسلامى نعرف هذه الحقائق المذهلة :

١ - تاريخ المسلمين فى جميع العصور مملوء بالبطولات وروائع التضحيات
وهو غنى بأجاده ومفاخره .

٢ - تاريخنا هو تاريخ الحضارة والمدنية والمعرفة ، وتاريخ الكفاح من
أجل تقدم الإنسانية ، ومن أجل النهوض بمستوى الحياة البشرية ، ومن
أجل المثل والقيم الرفيعة .

٣ - عرف المسلمون كثيراً من أصول المخترعات الحديثة التي ينسبها الأوروبيون لأنفسهم فضل معرفتها والكشف عنها .

٤ - ابتكر المسلمون النظام الديمقراطي النيابي وطبقوه في الأندلس تطبيقاً كاملاً ، وكان الذين قاموا بتطبيقه هم بنو عباد ملوك أشبيلية .

٥ - اكتشف المسلمون القارات كلها ، وقاموا برحلات علمية إلى جميع أطراف الأرض والمحيطات والبحار ، وإلى أواسط أفريقيا ، وإلى شمالي أوروبا .

٦ - قامت الدول الإسلامية في أنحاء العالم الإسلامي بأعمال مجيدة في خدمة الشعوب ، والترفيه عنها ، ودفع عجلة الإصلاح فيها ، وابتكرت الكثير من هذه الدول الإسلامية نظام مجانية التعليم ، ومجانبة العلاج ، والضمان الاجتماعي ، والنظام الاشتراكي التعاوني في رؤوس الأموال ، وأقامت الملاجئ والمستشفيات والجامعات ودور العلم ودور الضيافة ، وأسست الكثير من المصانع ، وابتكرت أدق النظم في تطبيق العدالة وفي القضاء .

٧ - ألغت الدول الإسلامية الحواجز الجبركية بينها ، وجعلت الشرق الإسلامي كله شبيهاً بولايات متحدة إسلامية ، بل كان النظام فيها يسير نحو هدف إنشاء حكومة عالمية موحدة .

٨ - أنشأت الدول الإسلامية فيما بينها أحدث نظم البريد ، وأنشأت خطوطاً منظمة لقوافل التجارة في البر والبحر .

٩ - صاحب التاريخ الإسلامي في جميع عصوره حركات ثقافية وروحية وفكرية واسعة النطاق في جميع أنحاء بلاد المسلمين ، وعكف العلماء والمفكرون على البحث والتأليف ، فأتجوا لنا ثروة ذهنية ليس لها نظير في التاريخ الثقافي لأي شعب من الشعوب .

١٠ - حاربت أوروبا بوسائلها المختلفة الإسلام ، وعملت على تعويق النهضة الإسلامية والزحف الإسلامي الأكبر ؛ ومعركة بوانييه ، ومعارك

الحروب الصليبية ، ومعارك المسيحيين مع المسلمين في الأندلس ، هي أمثلة واضحة لذلك . بل إن أوروبا قد سعت في القرن السابع والثامن الهجري للتحالف مع مغول آسيا القضاة على العالم الإسلامي وتدميره ، ولولا مصر ووقفاتها الرائعة في حطين وعين جالوت لدمر العالم الإسلامي تدميراً .

١١ - أوروبا لا تزال حتى اليوم تحارب الانبعاث الإسلامي ، وموقفها اليوم في حرب القومية العربية أصدق شاهد على ما نقول . بل إن موقفها من مأساة فلسطين وصنعها هي هذه المأساة هو أوضح دليل على ما نقول . ومن قبل طرد المسلمون من الأندلس عام ٨٩٧ هجرية ، ثم أنهى الإنجليز الحكم الإسلامي في الهند عام ١٨٥٧ ميلادية وقبضوا على آخر الملوك المسلمين في الهند من الأسرة المخولية ، وهو الملك بهادور شاه ، وقتلوا كل أعوانه وأنصاره وأهل بيته ، وأقاموا المذابح العامة في الشوارع والميادين ، وقتلوا أولاده أمامه ، ونفوه إلى رانجون عاصمة بورما ، حيث توفي وحيداً فيها في ٧ نوفمبر ١٨٦٢م وكتب في مذكراته قبل وفاته بقليل يقول : « من يوقد الشمع على قبري ؟ ومن يأقذله بالورود ؟ نعم لا ورود ولا شموع حتى لا تأقذ فراشة تحوم حولى ، ولا يصدق بلبل غريد فوق قبري » . وكتب أيضاً يقول : « يا رسول الله ، كانت أمني أن يكون بئى في المدينة بجوارك ، ولكنك أصبح في رانجون ، وبقيت أمني أن مدفونة في صدرى . يا رسول الله ، كانت أمني أن أمرغ عيني في تراب أعتابك ، ولكن ما أنذا أتمرغ في تراب رانجون ، وبدلاً من أن أشرب من ماء زمزم بقيت هنا أشرب الدموع الدامية ، فهل تتجلى يا رسول الله ولم يبق من حياتي غير عدة أيام » . ١١

إن القومية الإسلامية التي كان أساسها المجتمع الإسلامي الصغير الذي أنشأه الرسول صلى الله عليه وسلم في المدينة ، وآخى فيه بين الأنصار والمهاجرين ، وألف فيه الله بين قلوب المسلمين حتى اجتمع الأوس والخزرج وغيرهم على توحيد الله ووطاعته ، هي القومية الإسلامية التي صنعت المعجزاته

خلال الأجيال ، وقاومت المغول والتتار والصليبيين وغيرهم خلال عصور التاريخ ، وكانت الخلافة الإسلامية تجمع شمل المسلمين في كل مكان . ولأن لما نجح الاستعمار في هدم الخلافة الإسلامية ، ولما وزع سياسات الدول الإسلامية ، أخذنا في الدعوة من جديد إلى قومية عربية تعمل لوحدة شعوب العرب ، ولجدة أمة العرب ، ولخدمة تاريخها وتراثها ، ومن يدري فقد تسير القومية العربية بالمسلمين وجهة جديدة ، تجمع شملهم وتلم شعوبهم ، وتعيد وحدتهم الكبرى ، وفي التاريخ الإسلامي خلال العصور معجزات ليست في حسابان أحد .

صمود الإسلام أمام العلم :

ولقد دل الإسلام على مناعة لاترام في جميع أدوار تاريخه ، فاحتك بالأديان التي سبقت ، وقد كان يتولاها رجال بلغوا من الثقافة العلمية ما لم يكن له ظل في البيئة التي ظهر فيها الإسلام ، ومرنوا على الجدل مرانا طويلا الأمد في مجادلة الخصوم ، ومجادلة المبتدعة ؛ فلم يكن في الإسلام من عناصر الغلب إلا ما تسمح به الأمية التي كانت عليها الأمة العربية ، والجاهلية التي كانت ضاربة بجذورها فيهم ، لظهر ضعفه من أول مصادمة ، ولما اجتذب من صميم الديانات التي كانت عليها الأمم المتمدينة إذ ذاك . رجالا كانوا في الذؤابة من ذوبهم . وقد أبان الإسلام أيضا عن مرونة بحيث كان يؤثر حتى في عقول الجماعات البدائية ، فيجد طريقه إلى نفوسها من خلال حجب كثيفة من العادات والتقاليد والوراثات ، فيخلعها عنها بلباقة لا يعرف لها سر ، ويحولها إلى درجة العقيدة الراسخة به ، على حين أنها كانت أعصى قيادا على دعاة الملل من الشعوب المتعبدية . ألم يقار دعاة الإسلام ، وكلهم من التجار والمرزقة ، ودعاة الأديان الأخرى ؛ في جاهل أفريقيا ، فكانت النتيجة أن دخل في الإسلام عشرات الملايين من النفوس ، وغلب مزاجه خيبة أصبحت مضرب الأمثال إلى اليوم ؟ واليوم يدعى الإسلام ليحرب نفسه مع (١١ - صبح الزمان لخطابي)

العلم ، العلم الذي نمته دعاة الملل بأنه جباريات ، ما صاول ديننا إلا تغلب عليه ، وأجلاه عن أرضه ؛ فيقول الذين افتنوا بالقشور العلية : إن هذا الدور هو الذي سينتقم العلم فيه من الإسلام ، ويذيقه من الانحلال ما أذاقه للأديان التي نافسها وتغلب عليها ، واتخذ من أهلها شيعة له ، على الرغم من أنه أجنى عنها ، وكتابه عربي ولغتها أعجمية . سيخيب قال هؤلاء دعاة كما خاب قال أسلافهم ، حين احتك الإسلام بالإسرائيلية والمسيحية ، والنحل الفارسية والسورانية والكلدانية ؛ لأن العلم الذي يزججونا به اليوم ، ليس هو علم الأمس العاني المتعطر الذي كان يخيل إليه أنه كشف مكونات الخليفة ومسائرها ، وسرى في سرائر الوجود ، لحكم عليه حكما لا يقبل النقض ؛ ولكن علم القرن العشرين الوادع المتواضع ، الذي يملؤنا يقينا بأنه لم يلم بعد طول مراسه للكائنات ، إلا بقشورها وعلاقات بعضها ببعض ؛ أما حقائقها فلم تزل تنأى عليه ، وتخفى في صميمها سرا لو انكشف له لتغير فهمه في الوجود كل التغير ، ولرأى أنه في اشتغاله بظواهرها ، ووقوفه عند حدودها ، وبنائه المذاهب عليها ، كان يخوض في أوهام متراكبة بعضها فوق بعض ، إن العلم سيكون من أقوى أعوان الإسلام ، لأن الأصول الإسلامية ، والمبادئ القرآنية ، تتفق وأمانها من التي أوجدها العلم كل الاتفاق ، فلن يكون بينهما موطن نزاع على شيء من الأشياء . ولئن وجد فإن الإسلام بما قرره من مبدأ التأويل متى أثبت للعقل والعلم صحة شيء ، يخرج من هذه المأزق مرفوع الرأس . وقد احتك آباؤنا الأولون بالعلم ، تحت حماية هذا المبدأ الأصولي الجليل ، فلم يصادفوا منه خطرا على عقائدهم ، ومضوا حيث مضى قداما ، فبلغوا منه غاية لم يبلغها واضعوه أنفسهم ، واستفادوا من وسائله على أوسع ما تسمح به ، فكانوا السابقين إلى أسرار الصناعات ، وأساليب الإبداعات ، مما جعل مدنيهم المادية من الرفعة ، في مستوى عقائدهم الدينية من المنعة ، وخلفوا وراءهم من الآثار ما لا يزال المؤرخون يكتشفون من غرائب ما يطفرون به معاصريهم . نعم إن آباءنا هؤلاء قد عادوا الفلسفة ، ولهم في ذلك تاريخ لا يستطيع إنكاره ،

ولكن هذه المعادة فضلا عن أنها لا تشين سمعتهم ، فهي تستنزل العجب من حكمهم ؛ ذلك لأن الفلسفة ضرب من الخيالات التصويرية ، وأنت خير بقيمة الخيالات من الفلسفة العصرية ، وبما تصف به الأخذ بها من انحطاط القوى العقلية ؛ فيكون استعصاء أئمة المسلمين على سلطان تلك الخيالات ، في عهد كان فيه سلطانها على العقول لا يستطاع دفعه ، من أقوى الدلالات على سعة عقولهم ، وسمو مداركهم ، وعلى حكمة التعاليم التي كانت تمنعهم من التزامي عليها كما ترامت عليها أكثر الأمم . إن مناعة الإسلام التي ضربت بها الأمثال ، بعد أن خرج فائزاً من جميع ما صادفه من الخصومات في تاريخه الطويل ، ستشكل بانتصار جديد على المذهب المادى الذى يحاول فلوله اليوم في بلاد المسلمين أن ينشئوا له دار هجرة يأوى إليها ، بعد أن لفظته الأقطار الغربية حين ثبت لها أنه قائم على إيمان تقليدى راسخ ، بخلو الوجود من غير المادة وقواها ؛ لا على بحث قيم ، ولا تجربة حسية . والعلم بعد أن شابت ناصيته في التطور ، ورأى خطر التحكم الوهمى على كاله ، يأبى أن ينقاد بعد اليوم لمن يصف بالوجود أو بالعدم ما ليس له به علم ثابت . وهذا هو الأصل الأول للفلسفة الحسية . ويقول العلامة (ليريه) في كتابه « كلمات في الفلسفة الحسية » : « بما أننا نجعل أصول الكائنات ومصادرها ، فلا يجوز لنا أن نسكّر وجود شيء سابق عليها أو لاحق لها ، كما لا يجوز لنا أن نثبت ذلك ، . ويقول الفيلسوف روينيه في كتابه « الفلسفة الحسية » : « يريد الفلاسفة الحسيون أن يمددوا عنهم كل خيال أو توهم ، وأن لا يعتمدوا إلا على المشاهدة المحسوسة ، وأن يحذفوا من أقوالهم كل الافتراضات التي لا يمكن تحقيقها . هذه هي أصول فلسفة العصر الحاضر ، فهل الماديون منها في شيء ؟ هل منها حكمهم البات بقدّم المادة وأبديتها ، وبعدم وجود عالم أرفع من عالمها ؟ لا ، ليس منها هذا ولا ذاك ، ولكن إذا وفق رجال من أهل العلم إلى البحث في منحنى جديد من منحى الوجود ، فأكدوا لنا عبثهم على آثار عالم فوق هذا العالم ، وقيام عقول كمقولنا فيه مجردة عن المادة ، ودعوا إخوانهم من كل جنس لشهوده ؛ فلبسوا الدعوة وأبدوم فيها ، وما زالوا يكثرون لختي بلذوا

الآلوف في تسعين سنة متوالية ، فبأى حق تنسك عليهم ما يقولون وهو خاضع
للتجربة ؟ إذا كنا تنسك ذلك العالم العلوى بحجة أنه مما لا ندركه بأبصارنا
ولا نحس به بمشاعرنا ، فإن في الوجود الذى نعيش فيه ظواهر مادية كشفها
العلم المحسوس وقررها ، ونحن لا نحلم بوجودها ، فهل في الأرض من يقول
بوجوب نكرانها ؟ قال كاميل فلامريون في كتابه « الموت وغامضته » :
« الإنسانية تعيش في جهالة بعيدة النور ، وهى لا تدرك أن تركيبنا الجثمانى
الطبيعى لا يعرفنا بكل ما يقع فيه ، فإن حواسنا تخدعنا في كل شيء ، والتحليل
العلمى وحده هو الذى يؤتينا ببصيص من النور عنه . ومن أمثال ذلك أننا
لا نشعر بالحركات الهائلة للكوكب الذى نحن عليه ، فهو يسبح في الفضاء
بسرعة ١٠٧.٠٠٠ كيلومتر في الساعة ليتم دورته السنوية حول الشمس .
ولا نشعر بنقل الهواء علينا مع أن سطح كل جسم إنسانى يحمل منه ما زنته
١٦.٠٠٠ كيلوجرام معادلة بمثلها من الضغط الداخلى . وهذا الهواء مخترق
بتيارات مختلفة نجهلها كل الجهل . والشمس ترسل لنا على الدوام بإشعاعات
مغناطيسية تؤثر عن بعد ١٥٠ مليون كيلومتر على الإبرة المغناطيسية . وحواسنا
العادية تشع بروائح وأصوات وأنوار ، والحقيقة أن ليس في الكون خارج
حواسنا غير حركات صامتة ، فالنور والحرارة والصوت حركات ساكنة .
وفي الكون على الدوام ذبذبات أثيرية ، تخترق هذه اللانهاية السماوية في أثناء
الليل ، كما هى وقت الظهيرة ، ولكننا لا نحس بالضوء إلا في أثناء النهار .
ويوجد حولنا من الحركات والذبذبات الأثيرية أو الهوائية ، ومن القوى
والأشياء غير المرئية ، ما لا نراه ولا نحس به . هذه حقائق علمية مطلقة ،
وتباهة لا يمكن النزاع فيها . وعليه فيمكن أن يوجد حولنا أشياء بل
كائنات حية ، لا ترى ولا تلمس ، تعجز حواسنا أن تصلنا بها . فإذا تقرر
أن حواسنا لا تكشف لنا كل ما هو موجود ، وأنها قد تعطينا شعورات
كاذبة أو ضالة عن الكون المحيط بنا ، فلنسا نكون في شيء من التثبت إن
ظننا أن ما نشاهده في هذا الكون هو كل ما فيه .

نقول بعد هذا كله : إن أعلن رجال من أهل العلم الجديرين بالثقة أن بحسبهم
جد أدام من طريق الحس إلى آثار علم أعلى من عالم الطبيعة ، فبأى حق نرفع
عقيرتنا في وجوههم مكذبين ؟

هذا النزق لا يصدر إلا من رجل جاهل ، يتوهم أن ما يراه هو كل
الواقع ، وأن كل ما ليس بموجود لحواسه فليس بموجود .

إن الله قضى أن يحثك الإسلام بالعلم في عهد أدرك العلم فيه أنه كان
مخدوعا بالنشور ، وأن جماهير من أقطابه هدوا إلى عالم ما فوق الطبيعة من
طريق التجربة ، فهل تتصور بعد هذا أن الإسلام يصادف من العلم خصما
لا يلين ؟

فإذا كنا نلح في وجوب الاستفادة من هذا الاكتشاف الروحي الجديد
في هدم سلطان المذهب المادى فلسنا يدع في ذلك ، فإن أمة مسيحية
قد سبقتنا إلى ذلك ، وهى الأمة الإنجليزىة ، فقد اجتمع فيها مؤتمر دنى
كا ذكرت ذلك المجلة العالمية الفرنسية في عددها الصادر في ١٥ يناير سنة ١٩٢١ ،
فقال : « إن مؤتمر الأساقفة الأنجليكانيين اجتمع في قصر لاميث من ٥
يوليو إلى ٧ أغسطس من سنة ١٩٢٠ ، وحضره ٢٥٢ من رؤساء الكنيسة
منهم مطارنة كنتربورى ويورك وسدنى وكتاون والهند الغربية وملبورن
وإمارة بلاد الغال الخ ، هذا عدا أكثر من مائة أسقف آخرين ، ونظر في أمر
المباحث الروحية ، فاعترف بقيمتها في مكافحة المادية بنجاح عظيم . »

فإذا كانت الكنيسة المسيحية بعد أن أبلت بلاء عظيما في مكافحة المباحث
النفسية من أول نشوئها قد اضطرت - بعد جهاد نحو ثمانين سنة ضدها - أن
تعترف بضرورتها ، وتستعين بها لمكافحة المادية ، فهل يهمل أمرها المسلمون ؟
إن هذه المباحث النفسية قد ادخرت لمثل هذه الشبهات ، وقد سخر قيم
الوجود العلم الرسمى في الاشتغال بها على أسلوبه ، لأن ذلك هو الطريق
الوحيد للاعتقاد بصحتها .

فإذا بقيت تحديات المذهب المادى قائمة ، ولم تقابل بما يدحضها من الطريق العملى . ظلت ثابتة قوية ، وظل الدين حيالها ضعيف الحجة ، ليس له من عاصم غير التسليم . ولم رضى هذا الضميم ، والفرصة أمامنا سانحة للحصول على الدليل المحسوس ، وقد سبقتنا أمة مسيحية إليه ؟

وإذا كانت الكنيسة المسيحية قد اعتدت بالمباحث النفسية ، تفادياً من خطر التحديات الإلحادية ، فقد اعتدت بها أيضاً أعظم الجامعات الأوربية ، كجامعى كمبردج وأكسفورد ، وفاء بحق العلم ؛ ومدا لسلطانه على ما نرى وما لا نرى من هذا الوجود العظيم .

ويقول أميل بوترو من أعضاء المجمع العلمى الفرنسى فى كتابه "تقلب النواميس الطبيعية" : " من الخطأ أن يقال إن النواميس هى التى تدبر الظواهر الطبيعية ، لأنها لم تكن موجودة قبل الكائنات ، ولكن الكائنات هى التى اقتضتها ، وهى لا تبين إلا العلاقات التى تحدث من تأثير طابع تلك الأشياء بعضها فى بعض ، وهى سابقة فى الوجود على النواميس . والعالم يرينا فى كل مكان - بجانب الدوام والاستقرار ، وهو مما يوجب القول باستقرار النواميس - حالات أخرى من التغير والارتقاء والانحطاط ، وهى تقتضى القول بتقلبها ، وليس هذا فى النواميس الجزئية لحسب ، ولكن فى النواميس الكلية أيضاً . أكان هذا النظام العالى - نظام العالم - مما يمكن أن يوجد ، إذا كان الثبات المطلق هو الناموس السائد فى الكون ، وكان الأصل الذى مؤداه أنه لا يتلاشى شئ ولا يتجدد شئ ، سارياً بدقة على الكائنات ؟ أكانت توجد فى العالم قيم متفاوتة ، أى صفات ومزايا بعضها أسمى من بعض ؟ أكان يوجد ترق وتكمل بين ثمرات قوة واحدة ثابتة لا تتغير ؟ . إن وجود الإنسان ، وهو كائن شاعر بذاته ، لا يمكن تفسيره بمحض فعل النواميس الطبيعية والفيزيولوجية ، فإن وجوده وأعماله تقتضى من الطبيعة إحداث ترقيات لا تستطيع إحداثها . . ويقول وليم كروكس الانجليزى : إن ما نسميه ناموساً طبيعياً هو فى حقيقته وجه من وجوه الاتجاه الذى يعمل على توجيه

شكل من أشكال القوة . فأى ضرب من ضروب الإرادة والفكر موجود خلف الحركات الذرية للبادء ليجبرها على اتباع طريق مرسوم لها من قبل ؟ . وأى ازدواج من الإرادة والفكر يقود الحركة الآلية الصرفة للذرات المادية ، عارجا عن النواميس الطبيعية ، بحيث يحملها على هذا العالم الذى نعيش فيه ، ويقول أيضا : متى امتحنا من قرب بعض النتائج العادية للظواهر الطبيعية ، نبدأ بإدراك : إلى أى حد تنحصر هذه النتائج ، أو كما نسميها النواميس ، فى دائرة نواميس أخرى ليس لنا عليها أقل علم . . وهذا كلام صريح من رجل يعتبر من أعلم الناس بالنواميس ، لأنه كيمائى ورياضى معا ، بأن التاموس فى حقيقته لا يبدو كونه وجها من اتجاه قوة تعمل فى التكوين ، لا أنه عامل مستقل ، وأن خلفه إرادة وفكرا هما العاملان الحقيقيان فى الواقع . ويقول إدوار لوروا ، ونقله عنه العلامة الرياضى هنرى بوانكاريه ، مؤيدا له ، فى كتابه قيمة العلم : العلم لم يتألف إلا من تواضع العلماء على أصوله ، وهو لكونه على هذه الحالة يظهر لنا على ما هو عليه من الاستقرار . فالحوادث الطبيعية بل النواميس ليست إلا من مخترعات العلماء أنفسهم . فالعلم لا يستطيع ، وهذه حالته ، أن يكشف لنا عن وجه الحقيقة المطلقة ، وكل ما يرجى منه أن يخدمنا كقاعدة للعمل .

عظمة الإسلام فى تشريعاته :

والتشريعات الإسلامية التى ذكر بعضها فى هذه السورة ، مما هو خاص بالقتال والحروب والغنائم ومعاملة الأسرى ، وعلاقات الدول فى الحرب والسلم ، تشريعات خصبة صالحة لكل زمان ومكان ، ومن الخطأ ما يتصوره بعض الناس من أنها تشريعات جامدة لا تصلح للعصر الحديث ، وحسبكم ما قاله ساقيلانا فى بعض مؤلفاته : إن فى الفقه الإسلامى ما يكفى المسلمين فى تشريعهم المدنى إن لم تقل إن فيه ما يكفى للإنسانية كلها . ونشرت جريدة (وقت) التركية الصادرة فى يوم أول رجب سنة ١٣٤٣ هـ عبارة للأستاذ فبرى

خاطب بها أحد أدباء الأتراك قائلا : إن فقهكم الإسلامى واسع جدا إلى درجة أننى أفضى العجب كلما فكرت فى أنكم لم تستنبطوا منه الأنظمة والأحكام الموافقة لزمانكم وبلادكم . وقد يما قال « سولون » المشرع اليونانى القديم كلمة رددتها من بعده الألسنة إلى اليوم : أنا لم أشرع لأهل أثينا شريعة كاملة مصدرها الخيال ، وإنما وضعت لهم قوانين توافق حاجتهم وتلائم استعدادهم . أليست البلاد الإسلامية أولى وأحق بالشريعة الإسلامية ، وهى الشريعة التى أنس بها المسلمون ومازجت أرواحهم مدة ثلاثة عشر قرنا أو تزيد ؟ ولما ألف الدكتور محمود فتحى رسالته وفى مذهب الاعتساف فى استعمال الحق والخروج عن حدود الحق فى غير ما شرع له الحق وذلك عند فقهاء الإسلام . كتب دكلر ، العالم القانونى الألمانى يقول : إن الألمان كانوا يتبهون عجبا على غيرهم فى ابتكار نظرية الاعتساف ، والتشريع لها فى القانون المدنى الألمانى الذى وضع سنة ١٧٨٧ . أما وقد ظهر كتاب الدكتور فتحى وأفاض فى شرح هذا المبدأ عند رجال التشريع الإسلامى ، وأبان أن رجال الفقه الإسلامى تكلموا عنه طويلا ابتداء من القرن الثامن لليلاد ، فإنه يجدر بالعلم القانونى الألمانى أن يترك مجد العمل بهذا المبدأ لأهله الذين عرفوه قبل أن يعرفه الألمان بعشرة قرون . وأهله هم حملة الشريعة الإسلامية . ويقول لئفى أولمان : يجب اعتبار الشريعة الإسلامية فى المعاملات مصدرا حيا للقانون العصرى ، ومناطاً للحق فى أدواره المختلفة . ولقد عقد البعثة الأمريكى « هوكنج » ، أستاذ الفلسفة بجامعة هارفرد فصلا مستفيضا عن مصير الثقافة الإسلامية ، فى كتابه « روح السياسة العالمية » المطبوع سنة ١٩٣٢ فبعد أن تكلم بإسهاب عن أصول الفقه الإسلامى وعن المذاهب الأربعة ، قال : إن سبيل تقدم الممالك الإسلامية ليس فى اتخاذ الأساليب الغربية التى تدعى أن الدين ليس له أن يقول شيئا عن حياة الفرد اليومية ، وعن القانون والنظم السماوية ، وإنما يجب أن يحد المرء فى الدين مصدرا للنمو والتقدم . وأحيانا يتساءل البعض عما إذا كان نظام الإسلام يستطيع توليد أفكار جديدة وإصدار

أحكام مستقلة تتفق وما تتطلبه الحياة العصرية . فالجواب عن هذه المسألة هو أن في نظام الإسلام كل استعداد داخلي للنمو ، لا بل إنه من حيث قابليته للتطور يفضل كثيرا من النظم المماثلة ، والصعوبة لم تكن في وسائل النمو والنهضة في الشرع الإسلامي ، وإنما في انعدام الميل إلى استخدامها ، وإلى أشعر بكوفي على حق حين أقدر أن الشريعة الإسلامية تحتوي بوفرة على جميع المبادئ اللازمة للنهوض .

ويقول شيرل : إن البشرية لتفتخر بانتهاب رجل كحمند إليها ، إنه رغم أميته استطاع قبل بضعة عشر قرنا أن يأتي بتشريع ستكون نحن الأوربيين نأسعد ما نكون لو وصلنا إلى قمته بعد ألفي سنة .

القرآن وثيقة التحرر والمدنية والحضارة :

يقول الله عز وجل في هذه السورة الكريمة : « يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم ، وهنا يخاطب الله عز وجل المؤمنين لأنهم الذين يتفهمون بشار إجابة الدعوة ، لأنهم المؤمنون العاملون بها .. ثم نجد لفظة «دعواكم» بدل «دعواكم» لأن دعاء الرسول هو دعاء الله ، ودعاه الرسول المؤمنين لما يحبيهم هو دعاءه لهم إلى الإيمان والعمل بالقرآن الكريم ، دستور الإسلام الخالد ، وكتابه الحكيم ، وفرقانه المبين ، ووثيقة الحرية والإعلاء والمساواة التي نزلت من السماء على محمد بن عبد الله ، صلى الله عليه وسلم . إن القرآن الكريم كتاب الله الخالد ، ودستور الإسلام الإلهي الحكيم ، وهو معجزة محمد الباقية على أمد العصور والدهور ، وهو كتاب الله المعجز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من حكيم حميد . نزل في آيات وسور اشتملت على أمور الدين والدنيا ، وانتظمت سعادة الأولى والآخرة ، وكانت هدى ونورا للبشر كافة ، حيث قصت على الأوهام الباطلة والأساطير الكاذبة والمبادئ الضالة ، والأديان المنحرفة ، وأحالت الظلام ضياء والشفاء سعادة ، واليأس أملا ، والضلال هدى ، والهمجية مدنية والجهل علما ومعرفة وثقافة ، نبغ من معينها الزاخر كل من رغب في الخير .

وطمح إلى السلام والنور ، ونقلت الإنسانية من عصر تمسوده الفوضى ،
وتنتشر فيه مبادئ الطفيلان والعبودية وسفك الدماء ونهب الأموال
والأعراض ، إلى حياة فيها رضى وأمن ، وطمأنينة وسلام ، وحرية
وعدل وإخاء ، وعمران وحضارة ، وحدود محدودة ، وضعت لسعادة الناس
والجماعات والشعوب والإنسانية قاطبة . كان الرسول الأعظم ، محمد بن عبد الله
صلوات الله عليه ، يتعبد في غار حراء في يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من
رمضان للسنة الحادية والأربعين من ميلاده الكريم ، وسنه أربعون سنة ،
وسنة أشهر وثمانية أيام ، أى في السادس من شهر أغسطس عام ٣٦٠ م .
فزل عليه جبريل بالرسالة الإلهية العظمى التى اصطفاه الله من بين الخلق لأدائها
للشركافة : هدى ونورا وشفاء لما فى الصدور . قال جبريل : يا محمد اقرأ ،
قال : ما أنا بقارىء ، قال : اقرأ ، قال : ما أنا بقارىء ، قال : « اقرأ باسم
ربك الذى خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذى علم
بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم » . فكانت أول سورة نزلت من القرآن الكريم .
وقد نزل الذكر الحكيم فى أسلوب لا يضارعه أسلوب ، فلا هو شعر ولا هو
سجع ولا هو موازنة ولا هو نثر مرسل ولا خطابة . إنما هو نظم رائع
وألفاظ عذبة ومعان سامية حسيمة ، وجلال وروعة . جمع بلاغة جميع
أساليب البيان ، وفصاحة شتى خصائص النظم ، واستوفى كل عناصر الإعجاز .
والمفكرون من العرب يقفون أمام القرآن الكريم مذهولين مشدوهين
متحيرين ، مقرين بعظمته وجلاله ، وعقري أثره على الحياة والإنسانية .
يقول الدكتور موريس الفرنسى : « لقد قلقت نفسى ، واضطربت حواسى
لقول المسيو رينان : إن القرآن غير فصيح ولا بليغ . إذ لو جاز لامرء
غير مسلم أن يرتاب فى صدق القرآن وصحة دعواه ، فلا يجوز له أبدا أن
يرتاب فى صحة عبارته ، وكونه فى الذروة والسنام من الفصاحة والبلاغة ؛ بل لنا
أن نقول : إن القرآن أفضل كتاب أخرجته العناية الأزلية لبنى البشر . فهو قد
تضمن أناشيد لاسعادم خيرا من أناشيد فلاسفة اليونان ، وقد استوعب
بين دفتيه الثناء على مبدع السموات والأرض ، وتمجيد الله سبحانه . إن مواياها

القرآن الأولية ، وأركانه الأساسية ، إنما هي في صحته وحقيقة مبانيه ، وأنه كتاب لا ريب فيه . ويقول هنري دي كاستري : لو لم يكن في القرآن غير بهاء معانيه ، وجمال مبانيه ، لكفى بذلك أن يستولى على الأفكار ، ويأخذ بمجامع القلوب . ولقد نزل على محمد دليلاً على صدق رسالته ، وهو لا يزال إلى يومنا هذا سرا من الأسرار ، التي يتعذر فك طلاسمها ، ولن يسر غور هذا السر المكنون ، إلا من يصدق بأنه منزل من الله . وقال نجيبون : القرآن مسلم بأنه الدستور الأساسي ، ليس لأصول الدين غصب ، بل وللأحكام الجنائية والمدنية ، وللشرائع التي عليها مدار حياة النوع الانساني ، وترتيب شؤونه ، وبعبارة أخرى هو القانون العام للعالم الاسلامي ، فهو قانون شامل للقوانين المدنية والتجارية والحربية والقضائية والجنائية ؛ وقال يوروث سميث : من حسن حظ التاريخ ان محمداً أسس في وقت واحد ثلاثة أشياء من عظام الأمور ، وجلائل الأعمال . فإنه مؤسس لأمة وامبراطورية وديانة .. ومع أنه أرى فقد أتى بكتاب هو آية في البلاغة ، ودستور للشرائع والصلوات والدين . في آن واحد ، فهو كتاب مقدس إلى هذا اليوم عند سدس العالم ، وهو معجزة محمد القوية ، وحقا إنه لمعجزة ، وقال المسيوليون : حسب هذا الكتاب جلالة ومجدا أن الأربعة عشر قرنا التي مرت عليه لم تستطع أن تجفف - ولو بعض الشيء - من أسلوبه الذي لا يزال غضا ، كأن عهده بالوجود أمس . يقول جوستاف لوبون : إن القرآن وما اشتق منه هو إلى الفطرة بحيث يلتزم مع حاجات الشعوب الأولية ، حتى إن قبوله أخذ حكمه على مر الأيام ، لا يعوقه عائق . وقال جوته : إن هذا الكتاب سيحافظ على تأثيره إلى الأبد ، لأن تعاليمه عملية مطابقة للحاجات الفكرية ، لقوم معترزين بتقاليدهم ، متمسكين بعاداتهم القديمة . وقال كارليل : إن علوية القرآن في حقيقته العالية ، فهو حافل بالعدل والإخلاص ، والدعوة التي بلغها محمد إلى العالم حق وحقيقة . ويقول مانويل كنيج من محاضرة له : إذا كان في عالم الإلهام أمر يدعى وحيا . وكان للرحى وجود كامل ، فلن يشك في أن القرآن كتاب منزل . وقال سديو في كتابه «تاريخ بلاد العرب» : القرآن جامع لكل أسس الأخلاق والفلسفة .

وقال الفيلسوف الفرنسي ألكسى لوازون : خلف محمد العالم كتابا هو آية البلاغة ، وسجل الأخلاق ، وهو كتاب مقدس . وليس بين المسائل العلية المكتشفة حديثا أو المكتشفات الحديثة مسألة تتعارض مع الأسس الإسلامية ، فالإنسان تام بين تعاليم القرآن والقوانين الطيبة . وقال الكاتب الأمريكى واشنطن أيروينج : يحوى القرآن أسمى المبادئ وأكثرها فائدة وإخلاصاً .

ولقد طبع القرآن المسلمين الأولين على مكارم الخلق ، ونبل النفس ، وقوة الإيمان ، وجلال التضحية ، وجمال الإيثار ، وبث فيهم الشعور بالمسئولية ، ونأى بهم عن الرذائل والمنكرات والشبهات ، وسار بهم إلى طاعة الله ومرضاته ، وحجب إليهم العدل والانصاف ، حتى لقد قتل عمر بن الخطاب خليفة المسلمين بيد غائن غادر ليثم ، فتكالب المسلمون على ابن ملجم ، فقال لهم عمر وهو فى الرمق الأخير : أطيبوا طعامه ، وألينوا فراشه ، فإن أعش فأنا ولى دمه ، إما عفوت وإما قصصت ، وإن أمت فالحقوه بى ، ولا تمتدوا إن الله لا يحب المعتدين .. فلم يصيخوا لكلامه فنادى فى أهله : يا بنى عبد المطلب لا ألقىكم تخوضون فى دماء المسلمين خوفا ، انظروا إذا أنا مت من ضربته هذه ، فاضربوه ضربة بضربة ، ولا يمثل بالرجل ؛ فإنى سمعت رسول الله يقول : « إراكم والمثلة ولو بالكلب العقور » .

هكذا كان المسلمون الأولون ؛ ولو وازنت بين ما قاله عمر ، وبين ما فعلوه فى أمريكا من القضاء على أربعائة نفس ، انتقاما من أجل جزيرة حاول اثنان من أهلها قتل ترومان لاستبداد حكمه بأهل الجزيرة ، ولو رأيت ما يفعله الحكام بالمحكومين حين يقتل منهم واحد ، هالك الفرق بين عدالة الإسلام والشرائع الوضعية الحديثة ، ولقد مجد المؤتمر الدولى الذى اجتمع فى لاهاى منذ أعوام الشريعة الإسلامية التى قامت على أصول القرآن ، وأشاد بفضلها ، فسجل فى قراراته أن الشريعة الإسلامية تحمل العناصر الكافية ، التى تجعلها صالحة للتطور مع حاجات الزمن .

هدى القرآن الإنسانية كلها بما أذاعه من مبادئ سامية ، حاربت الفوضى والطغيان والوحشية والظلم والرق ، ونشرت في العالم كله راية الأمان والسلام والإخاء والحرية والمساواة والديمقراطية والتعاون والمحبة بين الناس كافة . . اعترف القرآن للمرأة بحريتها وحقوقها في الحياة ومساواتها للرجل في شئون الدين والمال والحقوق والواجبات ، واعترف بحرية الإنسان وكرامته في الحياة ، وبحرية الجماعات والأمم والشعوب ، وحارب العنصرية وحمية الجاهلية حربا لا هوادة فيها ، وساوى بين الناس كافة ، وجعل الناس إخوة ، تجمعهم صلوات قوية في الله : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، وحرم الخمر والزنا والبغى والعدوان والظلم والسرقة ونهب أموال الناس بالباطل ، والمنكرات والزنا ما ظهر منها وما بطن ، والميتة والدم ولحم الخنزير ، وأعلن حرية الرأي والعقيدة ، لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي » .

ورفع علم الشورى والديمقراطية والتعاون في خدمة المجتمع والسلام الإنسانية . وحارب الترف الذي هو الد أعداء الحضارة والتقدم ، والذي سجل بيتان خطره على كيان الأمم بعد هزيمة فرنسا في الحرب العالمية الثانية بيد الألمان ، فقال : لقد أنت الهزيمة من الانحلال ، فدمرت روح المذات واللبو ما شيدته روح التضحية . . وقد حافظ الإسلام على كرامة الأسرة وعفاف المرأة وشرعها ، فأقام الأسرة على أسس سليمة قوية لا يعتريها وهن أو انحلال . . وحث على الإيثار وأن ينصب الفرد نفسه في خدمة الجماعة . وأتى بأحدث المعارف في خلق العالم وشئون الاجتماع وقوانين الصحة ، ونظم الاقتصاد وفي السياسة . وحرر الفكر الإنساني من جموده ، وكشف مجاهل التاريخ وأحداثه ، ووضع أصول المدنية الفاضلة . وحث على العلم والمعرفة وعدم الشرك والوثنية ، والآهواء والأضاليل والآوهم الفاسدة ، والأساطير الكاذبة ، ووضع أصول العبادات والمعاملات الحسنة بين الناس ، وشرع الصلاة والزكاة والصوم والحج ، ودعا إلى الطهارة والنظافة

وجمال المظهر وكال المنجر . . . وبعث الطموح والأمل والحياة في النفوس الإنسانية ، لتعمل وتكد ، في سبيل بناء الحضارة وعمران الدنيا . . . وغرس الزهد والقناعة وحب الخير والحق والعدل والإنصاف في كل قلب ، فهل وراء ذلك غاية لطامح ، وأمل لإنسان أو مصلح ؟ حقا إن القرآن دستور الإسلام ، وهاذى الإنسانية الأمين ، ومنقذها من الضلال والظلام .

* * *

القرآن الكريم آيات وسور اشتملت على أمور الدين والدنيا وانتظمت سعادة الأولى والآخر ، ونزلت هدى ونور للبشر كافة . . . وقضت على هذه الأوهام الباطلة ، والأساطير الكاذبة ، والعبادات الضالة ، والأديان المنحرفة ؛ وأحالت الظلام ضياء والشفاء سعادة واليأس أملا ، والضلال هدى ، والهمجية مدنية والجهل ، علما ومعرفة وفنا وأدبا وثقافة ، نهل من معينها الزاخر كل من رغب في الخير وطمح إلى السلام والنور ؛ ونقلت الإنسانية من عصر تسوده الفوضى وتذاع فيه مبادئ الطغيان والعبودية وسفك الدماء ونهب الأموال والأعراض ، إلى حياة فيها رضى وأمن ، وطمأنينة وسلام ، وحرية وعدل وإعاء ، ومعرفة وعمران وحضارة ، وحدود محدودة وضعت لسعادة الناس والجماعات والشعوب والإنسانية قاطبة . . . قيس من الهدى والنور ، نزل به جبريل من السماء إلى الأرض ، على سيد الخلق . وأكرم الرسل ، وأشرف من في الوجود ، محمد صلوات الله عليه . فبلغه الناس ، وبشر بدعوته العرب والبشر كافة ، وأذاع مبادئه في كل مكان ، فحملت إلى العالم السلام والعدل والحرية ، وفتحت صفحة جديدة في تاريخ الإنسانية ، وأقنعت الناس من ضلال الجاهلية الأولى . . . ألفاظ إذا اشتدت فأمواج البحار الزاخرة ، وإذا هي لانت فأناقاس الحياة الآخرة ، ومعان ينهاى عذوبة تزويك من ماء البيان ، ورقة تستروح منها نسيم الجنان ، إذا هي بعد ذلك إطباق السحاب ، توهموا السحر ما توهموه ، فلما أنزل الله كتابه قالوا هو السحر المبين ، وتصوروا الشعر ما تصوروه ، فلما سمعوا آياته اليبينة ، وبلاغته المتدفقة ، ورأوا هدايته النادرة ، وفصاحته الباهرة ، وما فيه من روعة

التصوير ودقة التعبير وشدة التأثير ؛ قالوا : أى والله إنه لشعر شاعر ، وسحر ساحر ، إن هذا إلا سحر يؤثر ، إن هذا إلا قول البشر ، كلا والقمر . والليل إذا أدبر ، والصبح إذا أسفر ؛ إنما لإحدى الكبر ، وما هو بقول بشر ، إن هو إلا وحى يوحى ، ومعجزة تتحدى ، وبلاغة تتلى وتروى ، أشرقت بنوره السماء والأرض ، واهتدت بهديه الملائكة والبشر أجمعون .

وقد تم نزول القرآن الكريم قبل وفاة الرسول صلوات الله عليه في ثلاثة وعشرين عاما ، ما بين بعثته إلى وفاته ، كان في ثلاث عشرة سنة منها يقيم بمكة ، وطنه الذى ولد وربى ونشأ فيه ، وفي عشر السنين الأخرى يقيم بالمدينة بعد هجرته التى ولد وربى ونشأ فيه ، حيث نشر الدعوة وحماها وأيدها . وبمجموع سور القرآن الكريم أربع عشرة ومائة سورة ، منها الطويل والقصير ، ومنها ما نزل في الموعظة والهداية ، وما نزل في التوحيد وحرابة الشرك والأهواء . وما نزل في التشريع ونظم العبادات والمعاملات وقوانين الأسرة والجماعة والحكومة الإسلامية ، وما نزل في أمور الآخرة والغيب وشرح تطور الإنسانية وقصص الأمم الماضية وبغيا ومصيرها المحتوم ، أو نزل في شرح أسرار الوجود ومظاهر الغيب وأمور الآخرة . وتشتمل السور على كثير من هذه الأغراض الموحدة . . والسور قسمان : مكى ومدنى . . فالمكى منها على أرجح الآراء هو ما نزل قبل الهجرة ، والمدنى ما نزل بعدها ^(١) والسور المدنية اثنتان وعشرون سورة تبلغ نحو ثلث القرآن الكريم وهى : البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنفال والتوبة والنور والأحزاب والفتح والحجرات والحديد والمجادلة والحشر والمتحنة والصف والجمعة والمنافقون

(١) واجم ١/١٣ الإهتان السيوطي ، وقيل : المكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدنى ما نزل بالمدينة . وقيل : المكى ما كان خطابا لأهل مكة ، والمدنى ما كان خطابا لأهل المدينة (١٣ و ١٤ / ١ الإهتان) . هذا وتسمى السورة مكية إذا كان أغلبها مكيا وتسمى مدنية إذا كان أكثرها مدنيا .

والتغابن والطلاق والتحريم والمصر... وما عدا هذه السور وهى اثنتان وتسعون سورة فهو مكى .

وأظهر موضوعات السور المكية هى :

- ١ - الدعوة إلى توحيد الله ومحاربة الشرك والأوثان .
- ٢ - تأييد رسالة محمد صلوات الله عليه وتحدى العرب بهذه المعجزة الخارقة ، ألا وهى القرآن الكريم .
- ٣ - إلهات البعث والحساب والنشور واليوم الآخر ، والرد على من ينكر ذلك فى إفاضة وقوة حجة وتأثير .
- ٤ - قص قصص الأمم القديمة وعنادها وحجاجها مع الرسل والأنبياء ، وإصرارها على الضلال ، وما حل بها من المثلث ، تبصرة وذكرى لقوم يؤمنون .
- ٥ - محاربة التقليد ودعوة العقل البشرى إلى الاستقلال بالتفكير واتباع الحق من العقائد والطاعات ، ونبد الأوهام والأساطير والخرافات ، والتفكير فى نواميس الله فى الكون .

وأما أم موضوعات السور المدنية فهى :

- ١ - تشريع النظم والقوانين للفرد والأسرة والجماعة والأمة ، لتسير الإنسانية إلى حياة كريمة مهذبة ، تليق بكرامة الإنسان خليفة الله فى الأرض ، إلى الفضيلة والخير والعدل والحق والأمن والسلام والعمران والحضارة .
- ٢ - الدعوة إلى الفضائل ومحاربة الرذائل بكل سلاح وكل وسيلة .
- ٣ - تقرير وحدة الإنسانية والأخوة البشرية العامة وتعزيز الصلات الاجتماعية بين الإنسان والإنسان ، وإلغاء الفروق بين الطبقات والجماعات

والشعوب ، ورفع كرامة الإنسان وإيضاح رسالته ورسم الأهداف الكريمة التي يجب أن يسير إليها ويعمل لها في الحياة .

٤ - وضع شرائع الحرب والسلام ، التي تسير مع الإنسانية العالمية ، وتوافق مصالح البشر في الحياة الدنيا على اختلاف الزمان والمكان .

وعلى العموم فالسور المدنية احتوت على أكثر التشريع الإسلامي وأودعت أعظم الآداب الإجتماعية والسياسية ، التي تؤلف القلوب ، وتحوط الملك وتصورن الشعوب ، وقصارى الكلام أن القرآن كتاب هداية ونور ودين ودنيا وخير عام ، وهو دستور الإنسانية المهذبة ، ووثيقة الحرية والمساواة والإخاء ، التي نالها الإنسان على طول الأيام والأحقاب .

والقرآن الكريم رسالة محمد صلوات الله عليه ، وهي رسالة جديدة حقاً ، غيرت مجرى التاريخ ، وبدلت نظام الحياة ، وسمت بالإنسانية التي كان يهوى بها الجهل والفاقة والذل والاستبداد ، وارتفعت بكرامة الفرد والجمتمع والأمم إلى المكان اللائق بها ، حيث السمو في العقيدة والعظمة في النظام وروح الجماعة ، ووأدت الكثير من المبادئ الضالة الضارة ، سواء في العقيدة أم في التفكير أم في الاجتماع ؛ وبشت شعوراً جديداً في العالم كافة ، يقوم على إيمان وطيد بمبادئ الحق والعدالة والحرية والمساواة والأخوة العامة والزمانة الإنسانية المشتركة ؛ وقادت العالم إلى بحالى الطهر والفضيلة والشرف والكرامة والصفاء الروحي ، والطمأنينة النفسية ، والثقة بأن الانسان خليفة الله في الأرض ، وأن عليه واجبا أدبيا محتوما : أن ينشر الأمن والسلام والحب والرحمة والتعاون والاحسان بين الناس جميعا ، وأن يعمل على النهوض بالحياة البشرية ، ليسعد الفرد ، وتحيا الجماعة ، وترقى الأمة وتتقدم الإنسانية ، لانه مسئول عن ذلك كله أمام ضميره وأمام خالق الأرض والسماوات ، وما تكون هذه الرسالة غير رسالة محمد صلوات الله عليه ، رسالة الايمان ، ودعوة القرآن التي أشرقت بنورها الأرض ، واهتزت لعظمتها السماء ، وكانت حدا فاصلا بين عهود بنفيضة من الحمجية والوحشية والظلام والاستعباد ، وعصور كريمة .

سمتها الايمان والعلم والحضارة ، وتقديس كل ما هو حق وخير وجميل ؟
لقد كان بدء نزول هذه الرسالة حدثا تاريخيا عالميادوى صدها في الآفاق ،
فبدأ نزول القرآن منذ نحو أربعة عشر قرنا ، هدى للناس وبينات من الهدى
والفرقان ، نزول للتحرير الانساني العام . فقد حرر الانسان من الاوهام ،
والجماعة من الهوان والذلّة والاضطهاد وبطش الطغاة ، والبشرية من الخرافات
والفضلالات والجوّد ، ومعاداة النظام وكرهية التقدم ، ومحاربة الفضائل
والاخلاق الكريمة .

وأخذت روح الفردية تتضام لتخلفها روح الجماعة ، ومبادئ الطغيان
الديني والاجتماعي والمادى لتقوم على أشلائها مبادئ الايمان بالعدالة
والمساواة ، وحرّيات الناس وكرامتهم ، فأتتهى إلى غير رجعة عهد الكهان
والمسكبين ، وعهد الضلال والمضللين وانقضت التقاليد المردولة التي كانت
تخل الخمر والميسر والربا ، وترى القتل والاسراف في الثأر عملا مجيدا ، وتبيح
وأد البنات وحقوق الأمهات وارتكاب المنكرات ، وتنتظر إلى الظلم والغش
ونقض العهود ، وإلى النفاق والرياء والوشاية والنميمة والافساد بين الناس كأنها
أعمال مألوقة معروفة .. وبدأت الدعوة تسرى إلى الآفاق ، فارتدت في أحضانها
الناس والجماعات والأمم ، واكتسح أبطال هذه الدعوة الحصون والمعازل
والممالك ، ونشروا راية الاسلام والسلام في شتى الأرجاء والبقاع ، وبدأت
مواكب الحضارة والعلوم والفنون والآداب تسير ، ويسير وراءها الخير
والرفاهية والمجد والعزة والعظمة للإسلام والمسلمين وللناس كافة .

رسالة جديدة هي رسالة الايمان والروح والإنسانية الكريمة .. فلينبض
قاداتها ودعاتها لنشرها من جديد ، بعد أن شقيت الحياة والأحياء برسالات
الكفر والطغيان والاستعمار ، والجشع المادى الذى بعث القومى ، وقضى
على النظام والأمن والسلام ، وأشعل الحرب في الأرض ؛ وأورث العدوان
بين الأمم ، ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على مافى
قلبه وهو ألد الخصام ، وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث
والنسل والله لا يحب الفساد .

وفي القرآن الكريم دعوات عالية ، وأحكام مثلى لتخليص الإنسانية من الشرك والظلم والاستبداد والطغيان ، إذ يقول الله تعالى في كتابه الحكيم : « قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ، ألا نعبد إلا الله ، ولا نشرك به شيئا ، ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » ، ويصور القرآن الطغاة المفسدين في الأرض تصويرا صادقا فيقول : « ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ، ويشهد الله على ما في قلبه ، وهو ألد الخصام ، وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ، ويهلك الحرث والنسل ، والله لا يحب الفساد ، وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم ، خسبه جهنم ولبس المهاد ، .. ويدعو إلى أخوة الجماعات الانسانية لتعيش في ظلال السلام والوفاق ، فيقول : يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله اتقاكم إن الله عليم خبير » ، ويؤكد أخوة المؤمنين فيقول : « إنما المؤمنون إخوة » ، ويطالب بالوفاء بالعهد واحترام الحقوق والجنوح إلى السلام ، إلا إذا نكث غير المسلمين عهدهم فيقاتلون ويشردون في الأرض : « وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر ، إنهم لا إيمان لهم ، لعلهم ينتهون » .. ولم يحارب الرسول اليهود في خير وغيرها إلا لأنهم خانوا عهده ، وأرادوا قتله ، وحزبوا الأحزاب عليه . وكان الرسول صلوات الله عليه مثلا أعلى في المحافظة على حريات الناس وحمايتهم ، وكان يأمر عماله باحترام حقوق الناس في الحياة والأمن والكرامة ، ولو كانوا مخالفين لهم في الدين ، حتى قال صلوات الله عليه : « من ظلم معاهدا أو انتقضه أو كلفه فوق طاقتة أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفسه فأنا حجيجه يوم القيامة » .

لقد قامت على مبادئ الاسلام دولة عظيمة ، ونمت على أساسها حضارة مشرقة هي نواة الحضارة الأوربية الحديثة ، ولها الفضل كل الفضل في نقل حضارات الأمم القديمة إلى العالم الحديث . ولولا مجهود المفكرين المسلمين لفضاعت آثار المدينيات والحضارات القديمة وعلومها ومعارفها . قامت هذه

الدولة وتلك الحضارة ، على المعرفة والحرية ، وعلى الديمقراطية النبيلة التي بلغت على يد الفاروق عمر بن الخطاب أسنى ما تبلغه الانسانية الراقية ، وقامت على تقديس حرية الفكر ... ومبادئ محمد ودعوته ورسالاته ما هي إلا صدى لهذا الدستور الخالد ، والكتاب الحي الباقي : « القرآن الكريم » ، وتقرأ في القرآن فتجد حرباً لا هوادة فيها على الشرك والوثنية . وتحرير العقل الانساني من أوهام التعصب والجور والضلال ، وتجد إيماناً لا يشوبه شك بقيمة المعرفة والثقافة . وغرساً للفضائل الانسانية والمثل العليا في نفوس الناس كافة . ومحاربة الرذائل والمنكرات والشرور والآثام والقوضى الاجتماعية في كل شيء . وكل ناحية ؛ وتجد أول هدف له هو نشر التعاون بين البشر جميعاً ، فلا فرق بين جنس وجنس ، ولا فضل لأمة على أمة أو قبيلة على قبيلة ، أو إنسان على إنسان ، إلا بالأخلاق الكريمة والأعمال الصالحة ، وتقوى الله وطاعته « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم » ، وهكذا قبر الاسلام ورسوله الجود والتعصب القبلي والوطني المحدود ، وأحل محل ذلك الانسانية والعالمية بأوسع معانيها ، ولقد بدأت أوروبا بعد أن ضلت الطريق تعمل لهذه الغاية التي عمل لها الاسلام منذ أربعة عشر قرناً من الزمان .

وهكذا غرس محمد صلوات الله عليه يديه الكريمتين شجرة الحرية والتعاون والانسانية والمساواة والاعاء ، ووضع أساس حضارة روحية من أعظم الحضارات التي شهدتها التاريخ وعاش في ظلها العالم أجيالاً وقروناً ، ينعمون بعدلها وحكمها ، ويشاهدون آثارها الخالدة في السياسة والاجتماع والاقتصاد والآداب والفنون . وهل الحضارة إلا آثار الرقي الانساني ومظاهر التقدم البشري في شتى نواحي الحياة ؟ وإذا قست ذلك بآثار محمد ورسالاته في الحياة على الناس والانسانية كافة ، وجدت أبايه العظيمة ، لا يكاد يعيها المد ، وبهت الفكر حين يجد أن هذا النبي الأمي العربي قد بدل سير التاريخ ، وحول مجرى الحضارة ، وقف العقل والبيان حائرين لا يدريان

وكيف يشكران فضل هذا الرسول العظيم ؟ ولا تجد دينا يدعو إلى الأهداف
الكرمية ، والغايات السامية ، والأغراض الشريفة ، والمثل العليا ، مثل دين
الاسلام وشرعية محمد خاتم الرسل عليه السلام ، ولا عجب فالاسلام دين
البشرية الخالد ، وخلاصة المثل الانسانية العالية ، وعقيدة الفكر الحر ، التي
ترنو إليها البشرية ، وتهدف نحوها الحياة ، وتتلاقى مع أصول الحضارات
والمذاهب الحقبة ، وتجتمع مع شتى تيارات التفكير الحديث المنزه عن
الهلوى والغرض .

ولقد جاء الاسلام والعالم يعيش في ظلام دامس ، وجعل مطبق ، ونظم
عقيدة فاسدة وعقائد محرفة مضللة . فبدل ظلام الحياة نورا ، والجعل ثقافة
وعلماء وعرفانا ، ومحا تلك النظم البالية ، والتقاليد الباطلة الزائفة ، وجاء
بأصول اجتماعية وإنسانية هي أسس ما عرف في الأديان والمذاهب من
مقومات وعناصر . دعا إلى عقيدة تجمع بين أصول العقائد والأديان
السماوية الصحيحة ، وتسير بالإنسان إلى حياة مهذبة كريمة ، توفق بين المادة
والروح ، والدين والدنيا ، والأولى والآخرة . وجه الاسلام الناس جميعا
إلى عبادة إله واحد لا شريك له ، له مقاليد السموات والأرض ، يسبح الرعد
بحمده والملائكة من خيفته ، والأرض جميعا في قبضته يوم القيامة ، والسموات
مطويات يمينه . وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر .
كما دعا الناس إلى دين واحد ، يصدق به العقل والروح ، ويجمع بين خيرى
الدنيا والآخرة ويرشد إلى أمثل ما في الحياة من عدالة وخير ورحمة . وجعلهم
على كتاب واحدة ، ودستور خالد ، هو القرآن ، كتاب الله العظيم . وعلى
رسالة واحد ، هي رسالة محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه ، وهي
الرسالة التي تتفق مع دعوات الأنبياء ، وشرائع المرسلين ، شرع لكم من
الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ، وما وصينا به إبراهيم وموسى
وعيسى ، أن أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه . . فلم لا يكون الاسلام بذلك
كله مثلا أعلى في العقيدة والإيمان .

وسن الاسلام القوانين الصالحة لكل العصور والجماعات ، والكفيلة
برقى الفرد والأسرة وتقدم المجتمع والأمة والانسانية ، على نحو يرضاه العقل ؟
ويطهّن إليه القلب والوجدان . فلم لا يكون بذلك الداعى إلى المثل الأعلى فى
النظام والتشريع .

وحارب الإسلام العصبيات وأفكار الجاهلية الأولى ، التى تفضل جنساً
على جنس أو جماعة على جماعة ، أو فرداً على فرد . يقول الله عز وجل :
« إنما المؤمنون إخوة ، ويقول رسوله صلوات الله وسلامه عليه : « لا فضل
لعربى على عجمى إلا بالتقوى » . حاربها الاسلام لأنها تتادى بالتنازع والبغضاء ،
وتفرق بين الناس وقد جمعهم أصل واحد : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من
ذكر وأنى ، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا . إن أكرمكم عند الله أتقاكم » .
عما الاسلام ما كان بين الطبقات من تلك الفوارق الاجتماعية الواسعة ،
التي كثيراً ما تستند إلى الحسب أو الجاه أو المال ، وجعل الفقير أحماً للغنى ،
والغنى أحماً للفقير ودعا الأغنياء إلى البذل والجود والاحسان وأداء الزكاة
وإتفاق المال فى كل حق وخير ومعروف . كما دعا الفقراء إلى الأمانة والعمل
والزهد والقناعة والرضا بما قسم الله ، « أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن
يشاء ويقدر ، إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون . فأت ذا القرنى حقّه والمساكين
وابن السبيل ، ذلك خير للذين يريدون وجه الله ، وأولئك هم المفلحون » .
وقرر أن المال فى أبدى الأغنياء إنما هو مال الله استخلفهم فيه ، « آمنوا بالله
ورسوله ، وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » . وما ينفقونه على الفقراء من
مال إنما هو قرض لهم عند الله يجزيهم عليه خيراً وثواباً كبيراً ، « وأنفقوا
خيراً لأنفسكم ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ، إن تقرضوا الله
قرضاً حسناً يضاعفه لكم ويغفر لكم . والله غفور حلیم » . فكيف لا يكون
الاسلام بذلك كله ديناً تاماً هو المثل الأعلى فى الاجتماع والروح الانسانية
الكریم .

والأصول الأولى فى الاسلام تدعو إلى الحق والخير والعدل والمساواة

والحرية ، وإلى التعاون والوحدة والشورى ، وإلى الأخوة العامة ، وإلى إزالة
البشرية ، والحصارة والرق والثقافة ، وإلى محاربة الأهواء والتقاليد الضارة ،
وإلى المحافظة على الشرف والكرامة وروح الإنسانية في الفرد والجماعة والأمة .
كما تدعو إلى السلام ، وإلى أن يقوم هذا السلام على الحق ، وفي سبيل خدمة
المثل العليا التي يدعو إليها الاسلام وهي فوق ذلك فطرة الله التي فطر الناس
عليها . « صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ؟ » وحسبك أنها تقوم على
رعاية شئون الدنيا وأمور الآخرة « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة .
ولا تنس نصيبك من الدنيا . وأحسن كما أحسن الله إليك . ولا تبغ الفساد
في الأرض . إن الله لا يحب المفسدين » . إلى غير ذلك من الأهداف والمثل
التي يجمعها ويدعو إليها الاسلام وكتابه الكريم .

وبعد ، فقد حرر الإسلام الإنسان من الوهم والتقليد والجور والجهل والفاقة
والاضطهاد والاستبداد .. وحرر المرأة من استبداد الرجل : فجعل لها حقها
في الحياة وسواها به في الحقوق والواجبات المشروعة ، واعترف بأهليتها
للتصرف والتملك وتدير شؤون المنزل والأسرة ؛ والمساهمة في أعمال الخير
والبر والطاعات ، وفي شتى النواحي الاجتماعية التي لاغنى للجمتمع عن نشاط
المرأة فيها . وحرر الطبقات من طغيان العصبية والثروة والحسب . وحرر
الجمتمعات من الخرافات والأضاليل وأوهام الكهان والمتزعمين ، وحرر الأمم
فجعل أمرها شورى بينها ، وساسها بالعدل والقسطاس المستقيم ، وبالرحمة
والإيثار وحب الخير العام ومصلحة الجماعة المشتركة والشعور الصحيح
بالمسؤوليات ، وقضى على الرذائل والمنكرات والشهوات التي تضعف الروح ،
وتهدم البليان ، وتفسد نزعات الخير ، وتقف بالجماعة عن السير والنضال في
الحياة .. وحرر الإنسانية عامة من رقة الجهل والوحشية والتأخر والفتوى
والاثرة ، ومن جموح الشهوات ، وتقديس الماديات ، والجنوح إلى الشر
والفساد في الأرض ، ومن التقليد الضار ، والإيمان بما كان يؤمن به الآباء

والأجداد دون تحكم للعقل ، أو وزن للأمور بميزان التفكير السليم .. ورفع مع ذلك كله الانسان ومكاته في الحياة ، فجعله خليفة الله في الأرض ، ودعاه إلى أن يسير إلى أمثل ما في الحياة من حق وخير وسمو ، وإلى أن يعمل على تقدم الحياة الانسانية بأوسع معانيها .

ولقد أتت الروحية الاسلامية الأولى بالمعجزات : في الاجتماع والسياسة ، وفي الأدب والعلم والفن ، وفي التفكير والتنظيم ، وفي شتى نواحي الحياة والحضارة ، ومن أولى بذلك من الإسلام ، دين الله ، وشرعية رسوله صلوات الله عليه . ودستوره القرآن ، ومنطقه العقل والحجة والبرهان ، وأساسه الفضيلة والإيثار والخير وروح الجماعة والإنسانية العالية ، والتجرد من الأوهام والرذائل والمادية القاتلة ، ومن كل ما هو منكروبيح وباطل . فإزروع الاسلام وما أجل شريعة تقوم على هذه المبادئ المثلى ، وتدعو إليها ، وتدفع البشر والبشرية نحوها .

هذه هي دعوة القرآن الكريم التي دعا إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الإنسانية كافة ، والتي دعا إليها المؤمنون ليعملوا بها ، لأن فيها حياتهم وتقدمهم ونهضتهم وحريتهم وكرامتهم ومجدهم ، وقد عمل بها المسلمون الأولون ، فأكسبوا المجد والعزة والسيادة ، وما أجدرنا اليوم بأن نفنى إلى ظلها الظليل ، ونؤمن قولاً وعملاً بمبادئها السامية ، ليرشدنا الله إلى الخير والحق والقوة في طريق الحياة الشاق .

خاتمة هذا الجزء

(١)

هذا هو الجزء العاشر ، الذي تحدثنا فيه عن سورة الأنفال حديثا طويلا مفصلا ، وسوف يتلوه الجزء الحادى عشر ، وسيكون فى تفسير سورة التوبة . . وليس لنا من غرض إلا استجلاء حقائق القرآن الكريم وأصوله ، واستنباط المبادئ والمثل التى قامت عليها عقيدة الإسلام ديننا الخالد الكريم . ولقد فتح الإسلام صفحة جديدة فى تاريخ البشرية ، وكتب سفرا خالدا حافلا بأروع جهاد عرفته الإنسانية وبأعظم دعوة وصلت إلى الأرض من السماء . وأكبر ثورة لم يعرف التاريخ لها مثيلا . ثورة على الجلود البشرى واضطهاد الإنسان لأخيه الإنسان ، واستعباد القوى للضعيف ، ثورة أفتقت العالم من حياته الذليلة البدائية ، وأحالت ظلام الحياة نورا ، وخوفها أمنا وسلاما ، وظلمها عدلا وإنصافا وحرية ، عما شهد به أفذاذ المفكرين والمؤرخين ؛ ودعاة الإصلاح . ومن أولى من محمد بن عبد الله صلوات الله عليه بأن يرفع فى العالم منارة السلام ، وراية المدنية ، وأن يصل الأرض بالسماء . ويسعى بالإنسان ليبلغ ما كان ينتظره من حياة زاهرة ، وحرية نادرة ، وحضارة باهرة ، فيها الأمن والأمل والاطمئنان والرجاء ؟ . لقد كانت رسالة محمد صلوات الله عليه ، أول إعلان عالمى لحقوق الإنسان ، وأكبر حركة لتأييد كرامته وشخصيته فى الحياة ، وإصلاحا شمل جميع ميادين الإصلاح . صلوات الله عليه ، ورفعه إلى أعلى عِلين ، وأكرمته فى أمته كما أكرم أمته به . إنه على ما يشاء قدير .

جاء الإسلام والعرب قبائل موزعة ، وأحياء متخاصمة ، لا يجمعهم دين ولا سلطان ولا شريعة اجتماعية عادلة منتظمة . فبدلهم من ذلك كله نظاما موحدًا ، وحياة كريمة مهيبة ، فى الاجتماع والسياسة ، وفى الدين والدنيا . واعترف

الاسلام للإنسان : بحريته ، واستقلاله الفكرى والاجتماعى والمالى ، وجعله حرا طليقا من كل قيد ؛ إلا من الخضوع لدين الله ؛ وللحاكم الأعلى الذى يحكم بشريعة الله ، ويسهر على حفظ الأمن والنظام بين الناس فرفع بذلك من كرامة الانسان ومعنويته ، وجعله خليفة له فى الأرض يعمرها ، ويمحو منها الظلام والفوضى والجهل والجود ، بما وهبه الله من عقل ، وما حث عليه من العلم والعمران والاخاء ، التى هى أسباب وثيقة للمدنية والحضارة . ولا يزال الاسلام كما كان وكما صورده أبو سفيان بن حرب عدوه اللدود حين سأله هرقل عن دعوة محمد فقال : « يقول اعبدوا الله وحده ، ولا تشركوا به شيئا ، ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف وحسنة الرحم ، ولم يكن رسوله الأكبر زعيا دينيا متعصبا ، بل كان ملسا كرحيا بالناس والحياة ، فأنقذ البشرية ودعا إلى تحررها وتجديدها ، وكان كما يقول حتى خصومه فى وصفه : « يصل الرحم ، ويحمل الكل ، ويكسب المعنوم ، ويمين على نواصب الدهر » .

(٢)

هذا هو الاسلام ، وهذه هى دعوات كتابه الحكيم ، الذى نزل من السماء على خاتم الانبياء ، محمد صلى الله عليه وسلم ، هاديا موجها ، وبشيرا ونذيرا للإنسانية كلها .

ولقد كان القرآن فى كل عصر معجزة المعجزات ، وكان هو الذى يهبر المشركين ويحاجهم ويغرسهم ، وكان هو الذى يدعو الناس إلى الدين الجديد وينطق بالحجة عليهم . فهذا الوليد بن المغيرة يمر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن فيأتى قومه ويقول : « قد سمعت من محمد أنفا كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن ، إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ، وإنه ليعلو ولا يعلى عليه » . فقالت قریش : صبا الوليد . فقال ابن أخيه أبو جهل : أنا أكفيكموه . فقعده إليه حزينا وكلبه بما أحماه فله كان من الوليد إلا أن قام وناداهم فقال : « تزعمون أن محمدا شاعر ، فهل رأيتموه

يتماطى شعرا؟ فقالوا : لا ، فقال : ما هو إلا ساحر ، أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه؟ ففرحوا بقوله بعد أن كانوا غاضبين وتفرقوا عنه مصحبين بعد أن كانوا عليه سائحين . ولكن قريشاً لم تهدأ لها نائرة ، وخشيت هذا السحر الحلال الذى ينفذ إلى أعماق القلوب ، فأخذوا يجتمعون وينشاورون فيما يفعلون إزاء هذا السيل الجارف الذى لا قبل لهم به . فعن لهم أن يقتدوا أحد كهرائهم عتبة بن ربيعة ليذهب إلى محمد بن عبد الله بمختلف العروض ، فقال له : يا ابن أخى . إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر ما لا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت إنما تريد به شرفا ، سودناك علينا حتى لا نقطع أمرا دونك . وإن كنت تريد به ملصكا ملكناك علينا . وإن كان هذا الوحي الذى يأتيك ريبا تراه لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه . حتى إذا فرغ عتبة من عروضه لم يجد محمد ردا أبلغ من أن يوجه إليه سيفه البتار وحجته التى لا تضارح ، فسلط عليه جبروت القرآن الذى يحطم كل ما يعترضه فتلا : بسم الله الرحمن الرحيم : حم : تنزيل من الرحمن الرحيم . كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون ، بشيرا ونذيرا ، فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا : قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه وفى آذاننا وقرومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إنا نعاملون ، قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما ألهكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين . ثم استمر يتلو من سورة فصلت حتى إذا انتهى إلى قوله تبارك وتعالى « ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن إن كنتم إياه تعبدون ، سجد لربه سجودا طويلا ، ثم رفع رأسه واستوى فى مجلسه وأخذ يكلل السورة ، فلما وصل إلى « فإن أعرضوا قل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ، أمسك عتبة على فيه وناشده الرحم ، وما إن فرغ من السورة حتى نظر إلى عتبة فإذا هو ملق يديه وراء ظهره يصنى فى هدوء ، وقد بلغت الآيات من نفسه مبلغا عظيما ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « سمعت يا أبا الوليد ؟

قال : أنت وذاك . وصمت عتبة وذهب مطرقاً برأسه يغمره جلال وتحتويه هية ، حتى إذا أتى قريشا قالوا : « ما وراءك يا أبا الوليد ، فتحقق حدسهم وصدقت فراستهم حينما قالوا لبعضهم البعض وقد رأوا عتبة قادما : « نحلف بالله لقد جاءنا أبو الوليد بغير الوجه الذى ذهب به ، قال أبو الوليد : سمعت قولاً ما سمعت مثله قط . والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالسكاهة . يا معشر قريش أطيعوني واجعلوها بيني وخالوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه فوائيه ليكون لقوله الذى سمعت منه نبأ عظيم ؛ فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب فلنكم ملككم وعزه عزكم ، وكنتم أسعد الناس به . فبهت قريش وقالت : « سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه ، فرد عليهم : هذا رأي فيه فاصنعوا ما بدا لكم . »

وهذا النظر محدث القوم يتطوع فيحدثهم ، فيعرض عنه الناس وتضم دونه الأذان . وهكذا هزمت قريش ، ولكن قريشاً أبت أن تقر بالهزيمة ، فلمنتع عن سماع القرآن ، .. وتعاهدوا على ذلك ولكنهم أيضاً فشلوا . إذ لا مندوحة لمن يسمعه مرة من أن يحن إلى استماعه مراراً ؛ فهؤلاء قوم منهم يسترقون السمع دونهم فرقاً وخشية حتى كبرأؤهم والمحرضون الأولون لم : أبو جهل وأبوسفيان والأخنس بن شريق . كانوا يفعلون ما يفعله الآخرون ، يستخفون ليسمعوا ، ولقد ظلوا كذلك ثلاث ليال متتابعة يستمعون حتى الفجر ، وكل لا يعلم بمكان صاحبه حتى إذا طلع الفجر تفرقوا لجمعهم الطريق فتلاوموا ، وظلوا كذلك حتى تعاهدوا آخر ليلة ألا يعودوا ..

وهذا عرب بن الخطاب الذى كان من أشد قريش غلظة على رسول الله وأتباعه ، قد خرج يوماً متوشحاً بسيفه يريد رسول الله ورهطاً من أصحابه الذين تظلفوا معه بمكة ليقتل محمداً عليه الصلاة والسلام : هذا الصابئ الذى فرق أمر قريش وسفه أحلامها وعاب دينها ، فلقبه نعيم بن عبد الله فساله أين يذهب فقال : لأقتل محمداً ، فقال له نعيم : والله لقد غرتك نفسك من نفسك يا عمر ، أترى عبد مناف تاركك تمشى على الأرض وقد قتلت محمداً ، أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم ؟ قال : وأى أهل بيتي ؟ قال :

زوج أختك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو وأختك فاطمة بنت الخطاب،
فقد والله أسلما وتابعا محمداً على دينه، فعليك بهما. رجع عمر مغضباً وقصد بيت
أخته وقرع الباب فقيل : من هذا ؟ قال : ابن الخطاب . ففرغ من في البيت
خاصة وأنه كان يدهم صحيفة فيها سورة طه يقرؤها خباب بن الأثر لسعيد
وفاطمة ، فاخفى خباب ، وأخفت فاطمة الصحيفة تحت ثغرها حتى إذا دخل
ابن الخطاب قال : ما هذه الهيمنة التي سمعت ؟ قال له : ما سمعت شيئاً ، قال :
بلى والله ، لقد أخبرت أنسكاً تابعتما محمداً على دينه ، وبطش بحقته سعيد
ابن زيد فقامت إليه أخته لتكفه عن زوجها ، فضربها فuschها ، فلما فعل
ذلك قالت له أخته وخته : نعم قد أسلما وآمنا بالله ورسوله ، فاصنع
ما بدا لك . فقال عمر لأخته : أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتم تقرأونها آنفاً
أنظر ما هذا الذي جاء به محمد ، فأخذت أخته منه ميثاقاً أن لا يتلفها وتوارثه
الصحيفة فإذا فيها : بسم الله الرحمن الرحيم : و طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ،
إلا تذكرة لمن يخشى ، فقال : ما أحسن هذا الكلام وأكرمه ، وعندئذ خرج
إليه خباب لما أنس تحوله بالقرآن من الغلظة إلى اللين ، ولما أحسن منه الإيمان ،
فسأله عمر أن يدلّه على مكان محمد صلى الله عليه وسلم ، فقصدوا إلى أحدى
أعدائه بنطق بالشهادتين خاشعاً ، وصار للإسلام أعز نصير ، لا يعرف الحق
لومة لا تم . ولا يخشى أو يرهب أحداً

(٣)

ويلاحظ أننا حين تكلمنا عن الأصول الحضارية التي تشتمل عليها سورة
الأنفال ، كنا موجزين غاية الإيجاز ، ولم نتناول إلا القليل جداً من النظريات
العامة ، ولو أننا كنا قد تناولنا بالتفصيل والإبانة كل ما اشتملت عليه السورة
من أصول حضارية لما وسعنا مئات الصحف ، ومع ذلك فإن هذا يكفيننا في
ذلك المقام ..

وفي ختام هذا الجزء ثبت هذا التسريح الذي ناجى به المرحوم الشاعر محمد
الأسمر الذات العلية ، وهو منشور في عدد رجب ١٣٥٤ هـ من مجلة الأزهر ، وهذا

هو التسبيح : تعاليت يارب ما أجلك ! خلقت الخلق ، وأجريت الرزق . بك ينمو الزرع ويدبر الضرع . سبحانك اللهم ما أوسع ملكك ، وما أعظم سلطانك السماء والأرض لك ، والملائكة الأطهار جنتك ، والملوك المتوجون عبيدك . تباركت وتعاليت ، صنعت فأعجزت ، وصورت فأحسنت ، الجن والإنس خلقك والجسم والروح عملك . لا إله إلا أنت ، متحتنا بصائر لا تنكرك ، وأبصار لا تدبرك . يسبح الرعد بحمديك ، ويترنم الطائر بمجديك . البحار لا تفر من خشيتك ، والجبال جامدة من هيبتك . ولقد جرى النسيم بلطفك ، وتقلب كل مخلوق في رحمتك . تباركت تباركت لا أول قبلك ، ولا آخر بعدك ، كيف تخفى والشمس بعض بيناتك ؟ وكيف تدرك والروح بعض أسرارك ؟ فأنت الأول والآخر ، والظاهر والباطن . تعاليت تعاليت ! آمن بك المؤمن ولم يرك ، وجحدك الجاحد ووجوده شاهد بوجودك . سبحانك سبحانك ! بهرتنا آلاؤك ، وغاب عنا لآلاؤك . ماء وحجر ، وأرض وقر ، وزاحف وطار ، وصادح وباهم ، وأنت لنا من الأرض عجبا ، نحيلا وأشجارا ، وأزاهير وثمارا . رب : من أين للورد شذاه ؟ ومن أين للفضن عوده ولحاه ؟ ومن أين للثمار طعومها المختلفة وأشكالها المتباينة ؟ من أين كل هذا يارب ؟ سائغ وغير سائغ ، وناصع وفاقع ، تباركت مخرج الخضراء من الغبراء ، ومخالق العجيب من طين وماء ! سبحانك سبحانك ! جلّت عظمتك ، أعجزت الإنسان بالجبال والقال ، بل أعجزت الإنسان بذات الإنسان ، عظم ولحم ، وعروق ودم ، وظفر وشعر . وسمع وبصر ، قلت للسان ذق ، وهو فلاة لحم ، فذاق ، وقلت للعين أبصر فأبصرت وهي ماء . سبحانك اللهم وهذا القلب الخافق بهم يخفق ؟ أشهد أن لا إله إلا أنت ، عجرت حقولنا عن الاحاطة ببعض ما خلقت ، فكيف تحيط بك ؟ سبحانك اللهم سبحانك ! هذه دنياك فكيف آخرتك ؟ وهذا شأن آثارك ، فكيف شأنك ؟ تقدست من إله صدق ، وتعاليت من رب حق ! وإني لا أنهل إلى الله عز وجل ، أسأله التوفيق ، وأطلب منه الهداية والسداد ، وما توفيقي إلا بالله ، عليه توكلت ، وإليه أنيب .

فهرست الجزء العاشر

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٨٠	مثل الكافرين	٤	تصدير
٨٢	الاستعداد للأعداء	٧	سورة الأنفال
٨٣	مغزى الربع الثالث	٩	تمهيد
٨٤	الربع الرابع	٢٥	الربع الأول من السورة
٨٥	دعوة إلى السلام العالمى	٢٥	الأنفال وحكمها
٩٠	النصر للمؤمنين	٢٦	المؤمنون وصفاتهم
٩٢	معاملة الأسرى	٢٣	غزوة بدر وأحدها
٩٩	الولاية العامة بين المسلمين وغيرهم	٣٩	لأفراد من المعركة
١٠٢	مغزى الربع الرابع	٤٣	تأييد الله للمؤمنين بنصره
١٠٤	نظرة عامة في سورة الأنفال	٤٨	مغزى الربع الأول
١١٤	الأنفال والأصول الحضارية في الإسلام	٤٩	الربع الثانى
١١٦	الإسلام دين إنسانى عام	٤٩	مثل الكافرين
١٢٩	معجزة إلهية	٥٠	من أصول الإسلام
١٣٦	الأمم بين البقاء والبقاء	٥٩	موقف المشركين من الدعوة وموقف الإسلام منهم
١٤٣	الحرب في الإسلام	٦٦	مغزى الربع الثانى
١٤٨	قومية إسلامية عربية	٦٧	الربع الثالث
١٥٣	صمود الإسلام أمام العلم	٦٧	الغنائم ومستحقوها والتذكير بنعمة الله
١٥٩	عظمة الإسلام في تشريعاته	٧٣	الآيات في المعارك والحروب
١٦١	القرآن وثيقة التحرر والمدنية	٧٦	مصير الأمم التى كذبت برسولها
١٧٧	خاتمة هذا الجزء	٧٧	أعلان عظيم

للمؤلف

قصة الأدب في مصر - ٥ أجزاء

المعاصر - ٤

ابن المعتز وتراثه في الأدب والنقد والبيان - طبعة ثانية ٨٠٠ صفحة

الحياة الأدبية في العصر الجاهلي - طبعة ثانية ٥١٠

الشعر والتجديد

مواكب الحرية في مصر الإسلامية

في ظلال الإسلام - بالاشتراك

التراث الروحي للتصوف الإسلامي في مصر

تفسير القرآن الحكيم - ٣٠ جزءاً

بين الشيوعية والإسلام

تطلب هذه الكتب من

مؤسسة المطبوعات الحديثة وفروعها

محمد بن النعم خياجي

نفس القرآن الحكيم

أحدث التفاسير ، وأجمعها للفكرة الإسلامية ،
ولفهم العصر الحاضر ، لكتاب الله

(١١)

الطبعة الأولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حقوق الطبع محفوظة

دار العهد الجديد للطباعة
كليل مصباح - ٢ : ٥٠٨٥٢

تصديق

بسم الله الرحمن الرحيم ، والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد خاتم المرسلين ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله أجمعين . . وبعد :
فهذا هو الجزء الحادى عشر ، من تفسيرى لكتاب الله ، الذى ضمنته شرحا جديدا للقرآن ، وأسلوبا طريفا فى فهمه وتذوقه ، وإدراك مراميه ، وتمثل معانيه ، والكشف عن حقائقه وأصوله .

والقارىء يدرك مدى ما يأخذه كتابة هذا التفسير ونشره : من جهد مهذول ، وعمل موصول ؛ وهو وحده حرى بأن يقف على مميزات هذا التفسير ، الذى يجعل القرآن الكريم وكل سورة منه وخلة واحدة ، متصلة الحلقات ، مباركة الهداية .

وسوف يصدر هذا التفسير بعون الله ورعايته فى ثلاثين جزءا ، أرجو أن تظهر فى أمد قريب .

ومن الله التوفيق ، وأسأله العون والسداد ، إنه أكرم مأمول ، وأفضل مسئول وما توفيقى إلا بالله ؟

محمد عبد المنعم خفاجى

تمهيد

(١)

هذا الجزء من التفسير ، كالأجزاء السابقة ، ينطق عما بذل فيه من جهود ، تهدف إلى الكشف عن روح القرآن الكريم ومراميهِ وأسراره ومبادئه ومثله وأفكاره .

وليس من عادتنا النظر إلى كتاب الله آية آية ، ومعنى معنى . وإنما ننظر إليه فكرة فكرة ، وموضوعا موضوعا ، نصل اللاحق بالسابق ، ونتمم السابق باللاحق ، ونعرف أن وراء كل سورة هدفا وغاية ومرمى ترمز إليه ، وتدل عليه . . وهذا هو الفرق بيننا وبين سائر المفسرين الذين يتناولون كتاب الله كلمة كلمة ، وجملة جملة ، وآية آية ، ومعنى معنى من المعاني الجوزية ، بينما نتناوله جملة من الآيات تدل على موضوع واحد ، وننتقل منها إلى جملة أخرى ذات موضوع جديد آخر . .

نعرف بمعنى كل جملة من الآيات ، وما يكن فيها من إشارات وأسرار وإطلاقات عديدة ، وما ترشد إليه من أحكام وأخلاق وآداب ، وما توحى به من مبادئ ومثل وقيم ، ناظرين في ذلك كله بروح العلم الحديث ، والمدنية المسائلة في كل شيء . . مع العناية بتصوير الجو الروحي الذي نزلت فيه الآيات ، وأسباب نزولها ، وصلتها بما قبلها وما بعدها ، ومع شديد الاهتمام بالجوانب الفنية العامة في أسلوب القرآن ، والبعد ما أمكن عن الاصطلاحات والمصطلحات ؛ لأن القرآن هداية عامة ، فيجب أن يكون تفسيره بأسلوب حديث سهل ، يدركه الناس كافة ، لا فرق بين عامتهم وخاصتهم على حد سواء .

إن القرآن الكريم يجب أن نخلو تفاسيره من الغموض والإبهام ، ومن الاصطلاحات في النحو والبيان وسواهما ، ومن كل ما يعوق دون الفهم والإفهام وهذا هو صنيعنا في هذا التفسير ، الذي نرجو أن يكون خالصاً لوجهه الكريم .

(٢)

وماذا نقول والموضوع كتاب الله ، والمقصود خدمة هذا الكتاب وتقريب هدايته للناس ، هذه الهداية التي هي آخر الرسالات ، ونهاية النبوات ، وغائمة الدعوات السماوية التي نزل بها جبريل من السماء إلى الأرض .

في سبيل ذلك يكون من الحظ الأوفى أن يعمل العاملون ، ويكدح الكادحون ، ويجتهد المجتهدون . ولى من هذا الحظ ما يملأ لسانى ثناء وثناء وقلبي تفرغاً ودعاء إلى الله ، بأن يجعل هذا العمل المبرور خالصاً لوجه الكريم ، وأن يوفق لإكمال وإتمامه ، بقدرته ومشيئته ، إنه على ما يشاء قدير .

(٣)

وعندما يكمل هذا التفسير وتفتى أجزاؤه الثلاثون ، سوف يدرك الناس بعون الله وفضله أنهم أمام موسوعة إسلامية ضخمة ، تتناول القرآن الكريم ، ومبادئه ، والإسلام وأصوله ، والحياة الإنسانية وأطوارها وتشريعات الرسالة المحمدية وأحكامها ، بالتفصيل والشرح والبيان . بما ليس بعده بيان .

واسلوب العصر الحديث وروحه في الفهم والكتابة والبيان واضحان كل الوضوح في هذا التفسير ، مما يعد ميزة جديدة أخرى له .

(٤)

وإنى لأضرع إلى الله عز وجل أن يؤيد هذا المسمى ، ويبارك تلك الخطى ، إنه سميع الدعاء ، وولى العاملين ، ونصير المائمين المخلصين .. وما توفيق إلا بالله ٩

المؤلف

(٩)

سورة التوبة

فاتحة سورة التوبة

(١)

سورة التوبة مدنية ، إلا الايتين الأخيرتين ، فهما مكيتان ، وقد نزلت بعد سورة المائدة ، وتبلغ جملة آياتها ١٢٩ آية .

وجاءت هذه السورة بعد سورة الأنفال في الترتيب لما اشتملت عليه من تفصيل كثير للإجمال الذي جاءت به سورة الأنفال ؛ والأنفال والتوبة يعدان كسورة واحدة تتم السبع الطوال ، ورأى كثير من الصحابة أنهما سورة واحدة ، وعللوا ترك التسمية في أول التوبة بهذا .

ونلاحظ أن سورة الأنفال قد جاء فيها ذكر اليهود ، وجاء في سورة التوبة ذكر نذ اليهود ، وختمت سورة الأنفال بذكر فرض المولاة بين المؤمنين ، وقطعها بينهم وبين الكفار ، وافتتحت سورة التوبة بهذا ، وكل من سورتي الأنفال والتوبة نزل في القتال .

(٢)

ويلاحظ أن سورة التوبة قد نزلت في ذي القعدة ، أو في ذي الحجة من السنة التاسعة للهجرة ، وقد سميت باسم التوبة لأنه قد ذكرت في الايتين ١١٧ و ١١٨ توبة الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساءة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ، وعلى الثلاثة الذين خلفوا في غزوة تبوك .

(٣)

وفي سورة التوبة تحديد لعلاقة المسلمين بأعدائهم في آخر عهد النبوة . وكان أعداء الإسلام ثلاث طوائف :

١ - أولاهما مشركو العرب ، وقد نبئت في هذه السورة يهود الذين لم يوفوا بمهودهم منهم ، وأمهلوا فيها أربعة أشهر يسيحون في الأرض ، وأنتم فيها عهد من وفي بعده إلى مدته لتخلص جزيرة العرب للمسلمين وحدهم .

٢ - من حاربهم الرسول من اليهود والنصارى ، وقد أمر الرسول بقتالهم إلا إذا دفعوا الجزية .

٣ - المنافقون ، وقد فضجوا في هذه السورة وكشفت أسرارهم ، وأمر المسلمون بمقاطعتهم والبعد عنهم .

وهذه السورة تنقسم إلى قسمين :

أولها : في الكلام على المشركين وأهل الكتاب .

وثانيهما : في الكلام على المنافقين .

وقد استطرذ في أثناء ذلك إلى بعض الحوادث التي وقعت في تاريخ نزول هذه السورة ، كغزوة حنين ، وغزوة تبوك .

وهذه السورة هي من آخر ما نزل من القرآن الكريم ، ولها عدة أسماء : التوبة ، براءة ، المشققة ، المبعثرة ، المنفرة ، المخزية ، الفاضحة ، المنكحة ، المشردة ، سورة العذاب . وإنما سميت بذلك لما فيها من التوبة للمؤمنين ، والشققة من النفاق ، وهي التبري منه ، والبحث عن حال المنافقين ، والتغيير منها ، وبيان ما يحزبهم ويفضحهم وينكلهم ، ولم تكتب فيها بالبسملة لأنه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه الحاكم ، وأخرج في معناه على أن البسملة أمان ، وهي نزلت لدفع الأمن بالسيف ، وعن حذيفة : إنكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب ، وروى البخاري عن البراء أنها آخر سورة نزلت ، وقيل : كان صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه سورة أو آية بين موضعها فتوى ولم يبين موضعها ، وكانت قصتها تشابه قصة الانفال وتناسبها ؛ لأن في الانفال ذكر اليهود ، وفي براءة نيلها ، فضمنت إليها ، ولكن يبعد أن يقال إنه عليه الصلاة والسلام لم يبين كون هذه السورة

تالية لسورة الأنفال ، لأن القرآن مرتب من قبل الله تعالى ، ومن قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الوجه الذى نقل ، ولو جوزنا فى بعض السور أن لا يكون ترتيبها من الله تعالى على سبيل الوحي لجوزنا مثله فى بعض السور وفى آيات من السورة الواحدة ، وذلك يخرج عن كونه حجة ، بل الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام أمر بوضع هذه السورة بعد سورة الأنفال وحياً ، وأنه عليه الصلاة والسلام حذف «بسم الله الرحمن الرحيم» من هذه السورة وحياً ، والقول بأن قصتها تشابه قصتها وتناسبها فضمت إليها إنما يتم إذا قلنا إنهم إنما وضعوا هذه السورة من قبل أنفسهم لهذه العلة .. وقيل : إن الصحابة رضى الله عنهم اختلفوا فى أن سورة الأنفال وسورة براءة سورة واحدة أم سورتان ، فقال بعضهم : هما سورة واحدة لأن كليهما نزل فى القتال ، وبمجموعهما هو السورة السابعة من الطوال وهى سبع ، وهما معا مائتان وست آيات فهما بمنزلة سورة واحدة ؛ وفيهم من قال : إنهما سورتان ؛ فلما ظهر الاختلاف من الصحابة فى هذا تركوا بينهما فرجة تفيها على قول من يقول : هما سورة واحدة ، وقال بعض أصحاب الإمام الشافعى : لعل الله لما علم من بعض الناس أنهم ينازعون فى كونه بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن أمر أن لا تكتب ها هنا ليدل ذلك على كونها آية من كل سورة ، وقيل غير ذلك .

والصحيح من هذه الأقوال أن القرآن مرتب من قبل الله ومن قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الوجه الذى نقل ، وأنه صلى الله عليه وسلم حذف «بسم الله الرحمن الرحيم» من هذه السورة وحياً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الربع الأول من سورة براءة

- ١ - بِرَأْءِ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ .
- ٢ - فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ يَخْزِي الْكَافِرِينَ .
- ٣ - وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ .
- ٤ - إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ .
- ٥ - فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُواهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْبِضُوا لَهُمْ كَلَّامَ مَرَصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .
- ٦ - وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ .

۷ - كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ
عٰهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا
لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ .

۸ - كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةَ
يَرْضَوْنَكُمْ بَأْفَؤِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ ، وَأَكْثَرُهُمْ
فَاسِقُونَ .

۹ - أَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ
مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ .

۱۰ - لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةَ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ .

۱۱ - فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ
فِي الدِّينِ وَتَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ .

۱۲ - وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي
دِينِكُمْ فَقَتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ
يَنْتَهُونَ .

۱۳ - أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ
وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَنْتَخَشَوْهُمْ فَلَا تُحِيقُ أَنْ تَخْشَوْهُ
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .

۱۴ - قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ
وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ .

١٥ - وَيَذْهَبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

١٦ - أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ .

ست عشرة آية ذكر فيها الله عز وجل موقف الإسلام من المشركين وغيرهم في جزيرة العرب ، وطلب اعتبار الجزيرة دار إسلام ، وبين للرسول وجوب تطهيرها من الشرك والمشركين ، وكيف يعامل من بينه وبينهم عهد من المشركين . إلى آخر ما تناوله هذه الآيات بما سنذكره بتفصيل وتوضيح .. يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « براءة ، أى هذه براءة » من الله ورسوله ، أى واصله من الله ورسوله « إلى الذين عاهدتم ، أى أوقعتم العهد بينكم وبينهم » من المشركين ، أى وإن كانت معاهدتكم لكم إنما كانت بإذن من الله ورسوله ، فكما فعلتم المعاهدة بإذنها فافعلوا التقض تبعاً لهما ، ودل سياق الكلام وما حواه من بديع الانتظام أن العهد إنما هو لأجل المؤمنين ، وأما الله ورسوله فغنيان عن ذلك ، وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى تبوك كان المنافقون يرجفون الأراجيف ، وجعل المشركون ينقضون عهوداً كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى بنقض عهودهم ، وذلك قوله تعالى « وإما تخافن من قوم خيانة فأنذرهم على سواء » الآية ، وكذلك في قوله تعالى : « فسيحوا ، أى سيحوا آمنين أيها المشركون » في الأرض أربعة أشهر ، لا يتعرض لكم فيها ولا أمان لكم بعدها ، وكان ابتداء هذه الأشهر يوم الحج الأكبر ، وانقضاؤها إلى عشرين ربيع الآخر ، وقال الأزهري : هى شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم لأنها نزلت في شوال ، وقيل : في ذى الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من

شهر ربيع الآخر ، وكانت حرما لأنهم أومنوا فيها وحرم قتلهم وقتالهم ،
وقيل : العشر من ذى القعدة إلى عشر من شهر ربيع الأول ، لأن الحج في
تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسوة الذى كان فيهم ، ثم صار في السنة الثانية
من ذى الحجة ، وكان نزولها في سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان ،
وكان الأمر فيها عتاب ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر على
الموسم سنة تسع ثم اتبعه عليا راجيا العضباء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليقرأها على أهل الموسم ، فقيل له : لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال : لا يؤدى
عنى إلا رجل منى ، فلما دعا على من أبي بكر سمع أبو بكر الرغاء^(١) فوقف ،
وقال : هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما لحقه قال : أمير
أو مأمور ، وروى أن أبا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل عليه
السلام وقال : يا محمد لا يبلغن رسالتك إلا رجل منك فأرسل عليا ،
فرجع أبو بكر ، فقال يا رسول الله : أشيء نزل ؟ قال : نعم فسر
أنت على الموسم ، وعلى ينادى ، بالآى فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر
وحدثهم ، وقام على يوم النحر عند جرة العقبة فقال : أيها الناس إني
رسول رسول الله إليكم ، فقالوا : بهم ؟ فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين
آية ، وعن مجاهد : ثلاث عشرة آية ، ثم قال : أمرت بأربع إني أنادى بها
أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف به عريان ، ولا يدخل
الجنة إلا كل نفس مؤمنة ، وأن يتم إلى كل ذى عهد عهده فقالوا عند ذلك :
أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه عهد
إلا طعن بالرماح وضرب بالسيف ، ثم حج صلى الله عليه وسلم سنة عشر
حجة الوداع .

هذا وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لى يؤدى عنه ، كما بعث كثيرا
من الصحابة ولم يكونوا من عترته ، فيكون هذا ليس على العموم بل مخصوص

(١) هو صوت الناقة وذوات الخف والعضباء : المشقة الأذن ، ولم تكن ناقة
صلى الله عليه وسلم كذلك ، ولكن كان ذلك علما عليها ..

بالمهود ، لأن العرب من عاداتها أن لا يتولى العهد وتقضه على القبيلة إلا رجل من الأقارب ، فلو تولاه أبو بكر لجاز أن يقولوا : هذا خلاف ما يعرف فينا من نقض العهد ، فربما لم يقبلوا ، ويدل على ذلك أن في بعض الروايات لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا زجل من أهلي ، وقيل : لما خص أبو بكر بتولية الموسم وبعث عليا خليفة لتبليغ هذه الرسالة حتى يصلى خلف أبي بكر ويكون ذلك جاريا مجرى تنبيه علي على إمامة أبي بكر ، فإن قيل : ما وجه إطباق أكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الأشهر الحرم وقد صانه الله عن ذلك ؟ أجب بأنهم قالوا : قد نسخ وجوب الصيانة وأبيح قتال المشركين فيها ، واعلموا أنكم غير معجزى الله ، أى لا تفوتونه وإن أمهلكم ، وأن الله غزى الكافرين ، أى مد لهم في الدنيا بالقتل والأسر وفي الآخرة بالعذاب ، وأذان ، أى إعلام واقع من الله برسوله إلى الناس ، الأذان في اللغة الإعلام ، ومنه الأذان للصلاة فإنه إعلام بوقتها ، وقد علققت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلقت الأذان بالناس لأن البراءة مختصة بالمعاهدين والمأكثين منهم ، وأما الأذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ، ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث ، يوم الحج الأكبر ، أى يوم عيد النحر لأن فيه معظم أفعاله من طواف ونحر وحلق ورمى يقع فيه ، ولأن الإعلام كان فيه ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات في حجة الوداع فقال : أى يوم هذا ؟ فقالوا : يوم النحر ، فقال : هذا يوم الحج الأكبر ، وروى أن عليا خرج يوم النحر على بغلة بيضاء ، فجاءه رجل فأخذ بلجام دابته وسأله عن يوم الحج الأكبر فقال : يومك هذا ، خل سبيلها ، وقيل : يوم عرفة لقوله صلى الله عليه وسلم : الحج عرفة ، وقيل : أيام منى كلها ؛ لأن اليوم قد يطلق ويراد به الحين والزمان ، كقوله : يوم صفين ويوم الجمل ؛ لأن الحرب دامت في هذه الأيام ، ويطلق عليها يوم واحد ، وقيل : هو للذي حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه اجتمع فيه حج المسلمين وعيد اليهود وعيد النصارى وعيد المشركين ، ولم يجتمع مثل ذلك قبله ولا بعده ، ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة تسمى الأصغر ، وإنما

قيل لها : الأصغر لنقصان أعمالها عن الحج . وقيل : وصف بذلك لموافقته جمع
النبي حجة الوداع وكان ذلك اليوم يوم الجمعة . وودع الناس فيه وخطبهم وعلمهم
مناسكهم ، وقيل : وصف بذلك لاجتماع أعياد الملل في ذلك اليوم ، وقيل : لأنه
ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين . . « إن الله يرى من المشركين ، أى من
عهودهم ، والمعنى : وأذان من الله ورسوله بأن الله يرى من المشركين ، ورسوله
مرفوع على أنه مبتدأ حذف خبره أى ورسوله كذلك ، وحكى أن أعرابيا
قدم في زمن عمر فقال : من يقرئى بمنازل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ؟ فأقرأه
رجل براءة فقال : إن الله يرى من المشركين ورسوله - بالكسر ، فقال الأعرابي
أو قد يرى الله من رسوله ؟ إن يكن الله براء من رسوله فأنا براء منه ، فبلغ
عمر مقالة الأعرابي ، فدعاه فسأله فأخبر الأعرابي بذلك ، فقال عمر : ليس
هكذا يا أعرابي ، فقال : فكيف هى يا أمير المؤمنين ؟ فقال : إن الله يرى من
المشركين ورسوله بالرفع ، فقال : وأنا والله يرى مما يرى الله ورسوله منه ،
فأمر عمر أن لا يقرأ القرآن إلا عالم باللغة ، إلى أن وضع أبو الأسود الدؤلى النحو
« فإن تبتم ، أى عن الكفر والغدر ، فهو ، أى ذلك الأمر العظيم وهو المتاب
« خير لكم ، أى من الإقامة على الشرك ، وهذا ترغيب من الله فى التوبة
والإفلاخ عن الشرك « وإن توليتم فاعلموا أنكم خير معجزى الله ، وذلك
وعيد عظيم وإعلام بأن الله تعالى قادر على إزال العذاب بهم ، كما قال تعالى
« وبشر الذين كفروا بعذاب أليم ، أى مؤلم ، وهو القتل والأسر فى الدنيا
والنار فى الآخرة ، ولفظ البشارة هنا ورد على سبيل الإخبار أو على سبيل
الاستهزاء « إلا الذين عاهدتم من المشركين ، استثناء من المشركين ، وهم
بنو نصر ، حتى من كنانة ، أمر الله تعالى رسوله بإتمام عهدهم إلى مذهبهم وكان
قد بقى من مدتهم تسعة أشهر ، وكان السبب أنهم لم ينقضوا كما قال تعالى « ثم لم
ينقصوكم شيئا ، أى من عهودكم التى عاهدتموهم عليها . ولم يظاهروا ، أى ولم
يعاونوا « عليكم أحدا ، من عدوكم « فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم ، أى إلى
انقضائها « إن الله يحب المتقين ، تعليل وتفييه على أن إتمام عهدهم من

باب التقوى ، فإذا انسلك ، أى اتقضى وخرج ، الأشهر الحرم ، التى حرم الله عليهم فيها قتالهم وحزبت أجيالاً لسياحتهم ، والمراد بكونها حراماً أن الله تعالى حرم القتل والقتال فيها ، وقيل : هى رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم ، قال البيضاوى : وهذا يخل بالنظم أى نظم الآية ، إذ نظمها يقتضى توالى الأشهر المذكورة ، فقاتلوا المشركين ، أى الناكثين الذين ضربتم لهم هذا الأجل أى بالأسر ، حيث وجدتموهم وخذموهم واحصروهم ، أى بالحبس عن إتيان المسجد الحرام والتصرف فى بلاد الإسلام فى القلاع والحصون ، حتى يضطروا إلى الإسلام أو الجزية ، واقعدوا لهم ، أى لأجلهم خاصة ، فإن ذلك من أفضل العبادات ، وكل مرصد ، أى كل طريق يسلكونه ، فإن تابوا ، أى عن الكفر بالإيمان ، وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، تصديقاً لتوبتهم وإيمانهم فوصلوا ما بينهم وبين الخلق وما بينهم وبين الخلائق ، تغلوا سييلهم ، أى فدعوم ولا تعرضوا لهم بشئ من ذلك ، وفى هذه الآية دليل على أن تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يخلو سييله ، لأنه إن كان جاحداً لوجوبها فهو مرتد وإلا عوقب بترك الصلاة ، وأخذت منه الزكاة قهراً وقوتل على ذلك ، كما نقل عن أبي هريرة أنه قال : لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر ، كفر من كفر من العرب ، قال عمر لأبي بكر رضى الله تعالى عنهما : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فمن قال : لا إله إلا الله فقد عصم منى ماله ونفسه إلا بحقها وحسابه على الله ، فقال أبو بكر : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها ، فقال عمر : والله ما هو إلا أن رأيت أن الله شرح صدر أبى بكر إلى القتال فعرفت الحق ، إن الله غفور ، أى بليغ المحو للذنوب الذى تاب صاحبها عنها ، رحيم ، به ، وأن أحد من المشركين ، أى الذى أمرت بقتالهم ، استجارك ، أى إن استجار بك بعد انقضاء مدة السياحة ، فأجره حتى يسمع كلام الله ، أى فأمته حتى

يبلغه الإسلام ، ثم ، إن أراد الانصراف ولم يسلم ، أبلغه مأمنه ، أى الموضع الذى يأمن فيه وهو دار قومه لينظر فى أمره ، ثم بعد ذلك يجوز لك قتلهم وقتلهم من غير غدر ولا خيانة ، قال الحسن رضى الله عنه : هذه الآية محكمة إلى يوم القيامة ، ذلك ، أى الأمر بالإجارة للعرض المذكور ، بأنهم ، أى بسبب أنهم قوم لا يعلمون ، أى لا علم لهم لأنهم لا عهد لهم بنبوة ولا رسالة ولا كتاب ، فإذا علموا أو شك أن ينفعهم العلم ، كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ، استهانهم معناه ، أى لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله ، وهم يقدرون ويتقصون العهد ، إلا الذين طاهدتم ، من المشركين ، عند المسجد الحرام ، يوم الحديبية وهم المستنون قبل ، فما استقاموا لكم ، أى أقاموا على العهد ولم ينقضوه ، فاستقيموا لهم ، أى على الوفاء ، وهو كقوله تعالى : « فآتموا لهم عهدهم إلى مدتهم » ، « إن الله يحب المتقين » ، أى من اتقى يوفى بعهده لمن طاهدوه وقد أقام صلى الله عليه وسلم على عهدهم حتى نقضوه بإطاعة بنى بكره على خراعة ، كيف ، تكرار للاستبعاد بثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوماً أى كيف يكون لهم عهد ثابت ، وإن ، أى والحال أنهم مضنون لكم الغدر والخيانة فهم إن ، يظهروا عليكم ، أى يعلو أمرهم على أمركم بأن يظهروا بكم بند العهد والميثاق ، لا يرقبوا ، أى لا يراعوا ، فيكم ، أى فى إذاكم بكل جليل وحقيق ، إلا ولازمة يرضونكم بأفواههم ، أى بكلامهم كلام مبتدأ فى وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن وقوله عز وجل بعد ذلك : « وتابى قلوبهم » ، أى تابى الوفاء به بخالفة ما فيها ، وأكثروا فاسقون ، الموصوف بهذه الصفة كفار ، والكفر أقيح وأخبث من الفسق ، فكيف يحسن وصفهم بالفسق فى معرض المبالغة فى الذم ؟ وأيضاً الكفار كلهم فاسقون فلا يبيح لقوله « وأكثروا » ، فائدة .. الجواب أن الكافر قد يكون عدلاً فى دينه فلا ينقض العهد وقد يكون فاسقاً خبيث النفس فى دينه فينقضه ، فالمراد بالفسق هنا نقض العهد ، وكان فى المشركين من وفى بعهده ، فلماذا قال : « وأكثروا » أى إن هؤلاء الكفار الذين من عادتهم نقض العهد أكثروا فاسقون فى دينهم (٢ - تحف القرآن لفضيل ١١)

وعند أقوامهم ، وذلك يوجب المبالغة في الذم ، وقال ابن عباس : لا يبعد أن يكون بعض أولئك الكفار قد أسلم وتاب ، فلهذا السبب قال : « وأكثروهم فاستقون ، حتى يخرج عن هذا الحكم أولئك الذين دخلوا في الإسلام واشتروا ، أى استبدلوا ، بآيات الله ، أى القرآن ، ثمنا قليلا ، أى عرضاً يسيراً من الدنيا وهو اتباع الهوى والشهوات مع مصاحبة الكفر ، وذلك أن أبا سفيان بن حرب أطعم حلفاءه وترك حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم فنقض العهد الذى بينه وبينهم بسبب ذلك ، فصدوا ، أى فسبب لهم ذلك وأذاهم إلى أن صدوا ، عن سييله ، أى منعوا الناس من الدخول في دينه ، لأنهم ساء ما كانوا يعملون ، لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ، هو تفسير لا تكرير ، وقيل : الأول عام في المناققين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود والأعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم ، وأولئك ، أى هؤلاء البعداء من كل خير ، هم المعتدون ، الذين تعدوا ما حد الله لهم في دينه وما يوجب العقد والعهد .

ولما بين تعالى حال من لا يرقب في الله إلا ولا ذمة وينقض العهد وينطوى على النفاق ويتعدى ما حد الله تعالى له ، بين ما يصيرون به من أهل دينه بقوله تعالى : « فإن تابوا ، أى رجعوا عن الشرك إلى الإيمان ونقض العهد إلى الوفاء به ، وأقاموا الصلاة ، أى المفروضة عليهم بجميع حدودها وأركانها ، وآتوا الزكاة ، المفروضة عليهم طيبة بها نفوسهم ، فإخوانكم ، أى فهم إخوانكم في الدين ، لهم ما لكم وعليهم ما عليكم ، ونفصل الآيات لقوم يعلمون ، اعتراض للحث على تأمل مافصل من أحكام المعاهدين وخصال التائبين ، وإن نكثوا ، أى نقضوا ، أيمانهم ، أى عهودهم ، من بعد عهدهم ، الذى عاهدوكم عليه أن لا يقتاتوكم ولا يظاهروا عليكم أحداً من أعدائكم ، وطعنوا في دينكم ، أى عابوا دينكم الذى أتمم عليه وقدحوا فيه ، فقاتلوا أئمة الكفر ، أى الكفار بأسرهم ، وإنما خص الأئمة منهم بالذكر لأنهم هم الذين يحرضون الاتباع منهم على هذه الأعمال الباطلة ، وقال ابن عباس : نزلت في أبي سفيان والحارث ابن هشام وأبي جهل وسائر قريش ، وهم الذين نقضوا عهودهم وهما بإخراج

الرسول ، وفيه وضع الظاهر موضع المضمر ، لأنهم لا إيمان لهم ، قرأ ابن عامر بكسر الهمزة أى لا تصديق لهم ولا دين ، وليس فى ذلك دلالة على أن توبة المرتد لا تقبل .. وقرأ الباقون بالفتح جمع يمين أى لا إيمان لهم على الحقيقة وإيمانهم ليست بإيمان ، وإلا لما طعنوا فى دينكم ولم ينكثوا ، وفيه دليل على أن الذى إذا طعن فى الإسلام فقد نكث عهده أى إن شرط ذلك عليه كما هو مذهبننا وتمسك به أبو حنيفة رحمه الله تعالى بهذا على أن يمين الكافر لا تكون يميننا ، وعند الشافعى رحمه الله تعالى : يمينهم منعقدة ، ومعنى هذه الآية عنده أنهم لما لم يؤمنوا بها صارت إيمانهم كأنها ليست بإيمان ، والدليل على أن يمينهم منعقدة أن الله تعالى وصفها بالنكث فى قوله تعالى : « وإن نكثوا أيمانهم ، ولو لم تكن منعقدة لما صح وصفها بالنكث ، لعلمهم يقتنون ، متعلق بقائلوا ، أى ليكون غرضكم فى مقاتلتهم بعدما وجد منهم ما وجد من العظام أن ينفوا عما هم عليه من الكفر والطعن فى دينكم والمظاهرة عليكم ؛ وهذا فى غاية كرم الله تعالى وفضله على الإنسان .. ولما قال تعالى : « فقاتلوا أئمة الكفر » تبعه بذكر ثلاثة أسباب تبعث على مقاتلتهم ، كل واحد منها يوجب مقاتلتهم لو انفرد فكيف بها حال الاهتمام :

أحدها ما ذكره تعالى بقوله : « ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم ، أى نقضوا عهودهم وهم الذين نقضوا عهد الصلح بالحديبية وأعانوا بنى بكره على خراقة ، وهذا يدل على أن قتال الناكثين أولى من قتال غيرهم من الكفار ليكون ذلك زجرا لغيرهم .

وثانها قوله تعالى : « وهوأ يأخرأج الرسول ، من مكة حين اجتماعوا فى دار الندوة على ما ذكره فى قوله تعالى : « وإذ يكرأ بك الذين كفروا ، » وقيل : هم اليهود نكثوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهوأ يأخرأجه من المدينة ، وهذا من أوكد ما يجب القتال لأجله .

وثالثها قوله تعالى : « وهم بدأؤكم ، أى بالقتال » أول مرة ، أى هم الذين كانت منهم البداءة بالمقاتلة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم بالكتاب

الخير وتحدهم به ، فعدلوا عن المعارضة ليجزم عنها إلى القتال ؛ فهم البادئون بالقتال والبادىء أظلم ، فما يمنعكم من أن تقاتلوهم بمثله وأن تصدموهم بالشركة صدموكم ، وبخهم الله تعالى بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ، ثم وصفهم بما يوجب الخس عليها . . والمعنى : أن من كان في مثل صفاتهم من نكث العهد وإخراج الرسول والبده بالقتال من غير موجب حقيق بأن لا يترك مصادمته وأن يوج من فرط فيها « اتخشونهم ، أى اتخافونهم أيها المؤمنون فتتركون قتالهم » فأنه أحق أن تخشوه ، فقاتلوا أعداءه ، إن كنتم مؤمنين ، أى مصدقين بوعد الله ووعيده . لأن قضية الإيمان الصحيح أن لا يخشى المؤمن إلا ربه ، ولا يبالي بما سواه كقوله تعالى : « ولا يخشون أحداً إلا الله » .

« قالوهم يعذبهم الله بأيديكم » أى بالقتل والأسر واغتنام الأموال ، فإن قيل : قد قال الله تعالى : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » فكيف قال تعالى : « يعذبهم الله بأيديكم » ؟ والجواب أن المراد بالعذاب في الآية الأولى عذاب الاستئصال .. ويخزهم ، أى بالذل والفضيحة في الدنيا والعذاب في الآخرة . وينصركم عليهم ، أى يمكنكم من قتلهم وإذلالهم « ويشف صدور قوم مؤمنين » أى طائفة من المؤمنين وهم خزاعة ، وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : هم بطون من البين وسبأ قدموا مكة فأسلبوا فلقوا من أهلها أذى شديداً فبعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألوا إليه فقال : أبشروا فإن الفرج قريب « وينذهب غيظ قلوبهم » أى كرها ووجدها وقد وفى الله تعالى بما وعد . . والآية من المعجزات « ويتوب الله على من يشاء » أى إن الله يهدى من يشاء إلى الإسلام كما فعل بأبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو فهؤلاء كانوا من أئمة الكفر ورؤساء المشركين ، ثم من الله عليهم يوم فتح مكة فأسلبوا وحسن إسلامهم « والله عليم ، أى يعلم ما قد كان ، فهو عليم بكل شئ » ، فيعلم من يصلح للتوبة ومن لا يصلح لها ، ويعلم ما في قلوبكم من الإقدام

والإحجام ، حكيم ، أى أحكم جميع أموره ، أم حسبتم ، أى ظنتم ، أن تركوا ، فلا تقوموا بالجهاد ولا تمتحنوا ليظهر الصادق من الكاذب ، والخطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال ، وقيل : للمناقضين ، وأم بمعنى همزة الإنكار ، ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ، أى علما ظاهرا تقوم به الحجة عليكم بأن يقع الجهاد فى الواقع بالفعل ، ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ، عطف على جاهدوا ، داخل فى غير الصلة لأنه قيل : ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله ، والوليجة من وج وهى البطانة من المشركين يتخذونهم يفشون لإلهم أسرارهم ، وقال قتادة : هى الخيانة ، وقال عطاء : هى الأولياء ، والله خير بما تعملون ، من سؤال المشركين وغيره فيجازيكم عليه .

١٧ - مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَقْسِمِهِم بِالْكَفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ .

١٨ - إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَغْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ .

هاتان الآيتان الكريمتان هما فى الرد على المشركين الذين عدوا لإشرافهم على الكعبة وقيامهم بخدمتها غفرا لهم على غيرهم ، وعصلا عظيما يقومون به ويستحقون عليه الثواب العظيم ، قال ابن عباس : لما أسر العباس فى يوم بدر عبره بالكفر وأغلظ على رضى الله عنه عليه القول ، فقال العباس : ما لكم تذكرون مساوئنا ولا تذكرون محاسننا ، فقال له على : وهل لكم محاسن ؟ قال : نعم ، نحن أفضل منكم ، إنا لنعمر المسجد الحرام ونحج

الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العاقى - أى الأسير - فأنزل الله تعالى ردأ على العباس : « ما كان للشركين أن يعمرُوا مساجد الله ، أى ما ينبغي للشركين أن يعمرُوا مسجداً لله بدخوله والقعود فيه وخدمته ، فإذا دخل بغير إذن مسلم عذر ، وإن دخل بإذن لم يعذر ، لكن لا بد من حاجة ، فيشترط للجواز الإذن والحاجة ، ويدل على جواز دخول الكافر المسجد بالإذن أن النبي صلى الله عليه وسلم شد ثمامة بن أثال إلى سارية من سوارى المسجد وهو كافر ، وذهب جماعة إلى أن المراد منه العمارة المعروفة من بناء المسجد وترميمه عند خرابه فيمنع منه الكافر ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو : مسجداً - بالإفراد ، وفى هذا دلالة على أن المراد المسجد الحرام ، وقيل : المراد على القراءتين المسجد الحرام ، وإنما جمع لتعظيمه لأنه قبلة المساجد وإمامها ، شاهدتين على أنفسهم بالكفر ، أى استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متناقضين : عمارة مساجد الله مع الكفر بالله وعبادته ، ومعنى شهادتهم على أنفسهم بالكفر : ظهور كفرهم ، قال الحسن : لم يقولوا نحن كفار ولكن كلالهم بالكفر شاهد عليهم ، وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : شهادتهم على أنفسهم بالكفر سجودهم للأصنام ، وذلك أن كفار قريش كانوا نصبوا أصنامهم حول البيت . وكانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون : لا نطوف بثياب قد عملنا فيها المعاصى وكلنا طافوا أسبوحاً سجدوا للأصنام فلم يزدادوا من الله تعالى إلا بعداً ، وقيل : هو قولهم ليك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك ، وقال السدى : شهادتهم على أنفسهم بالكفر : هو أن النصراني يسأل : من أنت؟ فيقول : نصراني ، واليهودى يقول : يهودى ، والمشرى يقول : مشرك ، وأولئك حطت أعمالهم ، أى الأعمال التى عملوها وظنوها مثوبة لهم عند الله واقتنروا بها مثل عمارة البيت وحجابه وسقايته ، وفى النار هم خالدون ، أى ليجلهم الكفر مكان الإيمان ، واحتج جماعة بهذه الآية على أن مرتكب الكبيرة من أهل الإيمان لا يبقى مخلداً فى النار ، لأن قوله تعالى « وفى النار هم خالدون » يفيد معنى : هم فيها خالدون لا غيرهم ، والآية فى حق الكافرين فثبت أن غيرهم من أهل الإيمان لا يخلدون فى النار .

ولما بين الله تعالى أن الكافر ليس له أن يعمر مسجد الله بين المستحق
لعمارتها بقوله تعالى «إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام
الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش» أحدا ، إلا الله ، أى إنما يطلب عمارتها هؤلاء
الجامعين بين السكالات العملية والعلمية ولم يذكر الإيمان برسول الله صلى الله
عليه وسلم مع أن الإيمان به شرط في صحة الإيمان لأن الإيمان بالله تعالى لا بد
فيه من الإيمان برسول الله ، وقيل : لأنه تعالى إنما لما ذكر الصلاة ، والصلاة
لا تتم إلا بالشهد وهو مشتغل على ذكره كان ذلك كافياً ، وقيل : إن المشركين
كانوا يقولون : إن محمداً إنما ادعى رسالة الله تعالى طلباً للرئاسة والملك فلذلك
ترك ذكر النبوة ، فكذلك يقول : مطلوب من تبليغ الرسالة ليس إلا الإيمان
بالمبدأ والمعاد فذكر المقصود الأصلي وحذف ذكر النبوة تنبيهاً للكافر على
أنه لا مطلوب له من الرئاسة ، وقال الله تعالى «ولم يخش إلا الله ، مع أن
المؤمن يخاف الظلمة والمفسدين ؛ لأن المراد من هذه الخشية الخوف والتقوى
في أبواب الدين ، وأن لا يختاروا على رضا الله عنه رضا غيره لتوقع مخوف ،
وإذا اعترضه أمران أحدهما حق لله تعالى والآخر حق نفسه آثراً فيه حق
الله تعالى ، وقيل : كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريد بذلك نفي الخشية
عنهم ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي
يأتون المساجد فيقعدون حلقاً ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسهم فليس
الله فيهم حاجة ، وفي الحديث : الحديث في المسجد يأكل الحشرات كما تأكل
الهيمة الحشيشة ، وفي الكشف أنه صلى الله عليه وسلم قال : قال الله تعالى
إن يوتى في أرضي المساجد ، وإن زوارى فيها عمارها ؛ فطوبى لعبد تطهر في
بيته ثم زارني في بيتي ؛ فحق على المزار أن يكرم زائره ، وعن النبي صلى الله
عليه وسلم : من ألف المساجد ألفه الله تعالى ، وقال صلى الله عليه وسلم : إذا
رأيت الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان ، وعن أنس رضي الله عنه :
من أسرج في مسجد سراجاً لم تزل الملائكة وحمة العرش تستغفر له ما دام في
ذلك المسجد ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : من غدا إلى المسجد وراح

أعد الله له نزلاً من الجنة كلما غدا أو راح ، فعسى أولئك ، أى الموصوفون بهذه الصفات ، أن يكونوا من المهتدين ، أى الذين وصلوا إلى منزلة الهدى والاهتداء عاقبتها ، فإنه تعالى بين أن الذين آمنوا وضموا إلى إيمانهم العمل بالشرائع ، وضموا إليه الخشية من الله تعالى ، فهو لا صار حصول الاهتداء لهم دائراً بين لعل وعسى ، فإبال هؤلاء المشركين يقطعون بأنهم مهتدون .

* * *

وبذلك ينتهى الربع الأول من هذه السورة ، سورة التوبة ، الذى تضمن ما تضمن من محاربة الشرك والمشركين فى الجزيرة العربية والقضاء على الوثنية فيها ، وإعلان دين الله فى أرجائها ، وجعل الجزيرة مركزاً للتوحيد والإسلام ، ومن ثم برىء الله عز وجل ورسوله من الشرك والمشركين ، وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالتبوء منهم ، ونبد عهودهم إليه ، وطلب الإيمان منهم ، وقتلهم أن أبوا ، حتى يتوبوا ويؤمنوا ويدخلوا فى الإسلام وشرائعه ، وقد رد الله عز وجل على المشركين رداً بليغاً ، فى قولهم : إنا سدت بيت الله وخدمته ، وبين لهم بوضوح أنه لا يجتمع إيمان وكفر ، وأن عمارتهم للمسجد الحرام لا يغنى عنهم من الله شيئاً ماداموا على الشرك ، وماداموا مشركين بالله .

الربع الثانى من سورة التوبة

١٩ - أَجْمَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ .

٢٠ - الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَالَّذِينَ هُمْ أَلْفَاظُونَ :

٢١ - يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتِ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ .

٢٢ - خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ.

أربع آيات كريمة في نفي المساواة بين الشرك والإيمان وفي تعظيم شأن الإيمان والمؤمنين ، ويان ثوابهم العظيم عند الله في الدنيا والآخرة .. يقول الله تعالى في هذه الآيات الكريمة : « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله » في سبب نزول هذه الآية أقوال :
 عن النعمان بن بشير قال : كنت عند منير رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل : إنى لا أعمل عملا بعد أن أسقى الحاج ، وقال آخر : ما بالى أن لا أعمل عملا بعد أن أعمر المسجد الحرام ، وقال آخر : الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم ؛ فزجرهم عمر رضى الله تعالى عنه وقال : لا ترفعوا أصواتكم عند منير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ، ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيه فيها اختلفتم فيه ، فنزلت .. وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : قال العباس حين أسر يوم بدر : لئن كنتم سبقتمونا بالإسلام وبالهجرة والجهاد ، لقد كنا نعمر المسجد الحرام ، فنحن أفضل أم محمد وأصحابه ؟ فقالت لهم اليهود : أتم أفضل ، فنزلت .. وقيل : إن عليا قال للعباس رضى الله تعالى عنه : يا عم ألا تهاجرون ألا تلتحقون برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : ألسنت في أفضل من الهجرة ؟ أسقى حاج بيت الله وأعمر المسجد الحرام ، فلما نزلت قال العباس : ما أراى إلا تارك سقائنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أقيموا على سقائكم فإن لكم فيها خيرا ، وكان العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم يده سقاية الحاج ، فلما جاء الإسلام وأسلم العباس ، أقره صلى الله عليه وسلم على ذلك ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم جاء السقاية واستسقى فقال له : يا رسول الله يجعلون أيديهم فيه ، قال : استسقى ، فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يسقون ويعملون فيها فقال : اعملوا فإنكم على عمل صالح ، وعن أبي بن عبد الله المزنى رضى الله تعالى عنهما قال : كنت جالسا مع ابن عباس عند الكعبة فأتاه أعرابي فقال له : ما لى أبى بنى صمك يسقون العسل واللبن وأتم تسقون الننيذ ، أمن حاجة لكم أم من بخل ، فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : الحمد لله

ما بنا من حاجة ولا بخل ، إنما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وخلفه أسامة فاستسقى فأتيناه بإياه من فيثذ فشربه وسقى فضله أسامة وقال : أحسنتم وأجملتم ، كذا فاصنعوا فلا تريد تغيير ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والنيذ : تمر ينقع في الماء وهو حلال فإن غلا وخر حرم .. هذا والسقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ، والتقدير : أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كإيمان من آمن بالله لا يستوون عند الله ، أى لا يستوى حال هؤلاء الذين آمنوا بالله وجاهدوا في سبيله بحال من سقى الحاج وعمر المسجد الحرام وهو مقيم على كفره ، لأن الله لا يقبل عملاً إلا مع الإيمان به ، والله لا يهدي القوم الظالمين ، أى الكفرة ، وظلمهم بالشرك ومعاداة النبي صلى الله عليه وسلم ، وهم منهمكون في الضلالة فكيف يسارون الذين عاهدوا الله تعالى ووفقهم للحق والصواب ؟ وقيل : المراد بالظالمين الذين يسرون بينهم وبين المؤمنين وهالذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله ، أى أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن يستجمع هذه الصفات ، والمراد من كون العبد عند الله الاستغراق في عبادته وطاعته ، وقيل : أعظم درجة عند الله من افتخر بالسقاية وعمارة المسجد الحرام ، والتفضيل هنا ليس على بابه ، وأولئك الذين هذه صفتهم هم الفائزون ، أى بسعادة الدنيا والآخرة ، يبشرهم ، أى يخبرهم ، ربهم ، والبشارة الخبر السار الذى يفرح الإنسان عند سماعه وتستبشر بشرة وجهه عند سماع ذلك الخبر السار ، ثم ذكر سبحانه وتعالى الذى يبشرهم به بقوله تعالى : « برحمة منه ورضوان » ، فهذا أعم البشارات ، لأن الرحمة والرضوان من الله تعالى على العبد نهاية مقصوده ، وجنات ، أى بساتين كثيرة الأشجار والثمار « لهم فيها » ، أى الجنات « نعيم مقيم » ، أى غير منقطع « خالدون فيها أبدا » ، أى دون خروج منها ، بل يقرون فيها دائماً ، إن الله عنده أجر عظيم ، وناهيك بما يصفه الله تعالى بالعظيم ، وخص هؤلاء المؤمنين بهذا الثواب المعبر عن دوامه بهذه العبارات الثلاث المقرونة بالعظم والاسم الأعظم ، وكان ذلك أعظم الثواب ؛ لأن إيمانهم أعظم الإيمان .

٢٣ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ
أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
مِّنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ .

٢٤ - قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ
وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ
كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَضُّونَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ .

آيتان جليلتان فيهما دعوة إلى إثبات حب الله على كل حب ، وتقديم طاعة
الله على كل طاعة ، وتفضيل رضائه على كل رضاء . . يقول الله عز وجل
في هاتين الآيتين : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ » الخ
ذكر المفسرون في سبب نزول قوله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ » أقوالاً ؛ فقال مجاهد : هذه الآية منسلة بما قبلها ، نزلت
في العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما :
لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة إلى المدينة ففهم من تعلق به أهله
وولده يقولون : نشدك الله أن لا تضيعنا فبرق لهم فيقيم عندهم ويدع الهجرة
فنزلت ، فهاجروا ، فجعل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقربائه
فلا يلتفت إليهم ولا ينزله ولا ينفق عليه حتى رخص لهم بعد ذلك ، وقال مقاتل :
نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة ، أي لا تتخذوهم أولياء يمنعونكم
عن الإيمان ويصدونكم عن الطاعة لقوله تعالى « اسْتَحَبُّوا » أي اختاروا
« الْكُفْرَ عَنِ الْإِيمَانِ » أي أقاموا عليه وتركوا الإيمان بالله ورسوله « وَمَنْ
يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ » أي ومن يختار المقام معهم على الهجرة والجهاد « فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ »

أى قد ظلم نفسه بمخالفة أمر الله واختيار الكفار على المؤمنين ، ولما نزلت هذه الآية قال الذين أسلموا ولم يهاجروا : إن نحن هاجرنا ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا وخربت دورنا وقطعنا أرحامنا ، فنزل قوله تعالى « قل ، يا محمد لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة ، إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم ، أى أقرباؤكم ، وأموال اقترفتوها ، أى اكتسبتموها ، وتجارة تخشون كسادها ، أى عدم تفاقها بفراقكم لها ، ومساكن ترضونها ، أى تستوطنونها راضون سكنائها ، أحب إليكم من الله ورسوله ، أى الهجرة إلى الله ورسوله ، وجهاد في سبيله ، فقدمتم لأجل ذلك عن الهجرة والجهاد ، أى إن كانت رطابة هذه المصالح الدنيوية عندهم أولى من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المجاهدة في سبيل الله ، فترصوا ، أى انتظروا مترصين ، وهذا تهديد بليغ ، حتى يأتى الله بأمره ، قال مجاهد : بقضائه ، أى عقوبة عاجلة أو آجلة ، وقال مقاتل : بفتح مكة ، والله لا يهدى القوم ، أى لا يخلق الهداية في قلوب القوم ، الفاسقين ، أى الخارجين عن طاعته ، وفى هذا دليل على أنه إذا وقع تعارض بين مصالح الدين ومصالح الدنيا وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا .

٢٥ - لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مَّذَبِيرِينَ .

٢٦ - ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَقَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ .

٢٧ - ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ .

في هذه الآيات الثلاث تذكير وأى تذكير بنعمة الله على المسلمين ، ونصره لهم على أعدائهم الكافرين ؛ على الرغم من ذلهم وقلةهم .. وفي هذه الآيات الكريمة يقول الله عز وجل : « لقد نصركم الله ، النصر الموعود على الأعداء إظهار المسلمين عليهم » في مواطن ، أى أماكن للحرب ، كثيرة ، كبدن وقريظة والنضير ، والمراد بذلك غزواته صلى الله عليه وسلم وسراياه وبعوثه ، وكانت غزواته صلى الله عليه وسلم على ما ذكره في الصحيحين من حديث زيد بن أرقم تسع عشرة غزوة ، وسراياه وبعوثه سبعون ، وقيل : ثمانون ويوم ، أى وأذكر يوم « حنين » وهو واد بين مكة والطائف ، أى يوم قتالكم فيه هوازن ، إذ أعجبكم كثرتكم ، بدل من يوم حنين ، وكانت قصة حنين على ما نقله الرواة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة - وقد بقي من شهر رمضان عدة أيام - خرج متوجها إلى حنين لقتال هوازن وثقيف ، واختلفوا في عدد عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما : كانوا ستة عشر ألفا ، وقال الكلبي رضى الله تعالى عنه : كانوا اثني عشر ألفا ، عشرة آلاف الذين حضروا مكة وألفان انضموا إليهم من الطلقاء ، وهم الأسرى الذين أخذوا يوم فتح مكة وأطلقوا ، وبالجملة كانوا عدداً كثيراً ، وكان هوازن وثقيف أربعة آلاف ، فلما التقوا قال رجل من المسلمين : لن نغلب اليوم من قلة - إجماعاً بكثرتهم ، فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه ووكلوا إلى كلمة الرجل . وقيل : قائلها أبو بكر رضى الله تعالى عنه ، وقيل : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا القول بعيد جداً ، لأنه صلى الله عليه وسلم كان في أحواله كلها متوكلاً على الله تعالى منقطع القلب عن الدنيا وأسبابها ، ثم اقتتلوا قتالاً شديداً فانهزم المشركون ولكنهم رجعوا ، وانكشف المسلمون حتى بلغوا مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مركزه أخذاً بلجام فرسه وابن عمه أبو سفيان بن الحارث ، وناهيك بهذا شهادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على تنامي شجاعته . وكانت هوازن رماة ، فلما حل المسلمون عليهم انكشفوا واستقبلوا المسلمين بالسهم فانكشف المسلمون

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه إلا العباس وأبو سفيان بن الحارث قال البراء : والذي لا إله إلا هو ما ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم دبره قط ، ولقد رأيته وأبو سفيان بن الحارث أخذ بالركاب والعباس أخذ بلجام الدابة وهو يقول : « أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » فطلق يركض بفرسه نحو الكفار لا يلوى ، فنادى : يا عباد الله يا أصحاب الشجرة - وهم أصحاب بيعة الرضوان ، الوارد ذكرهم في قوله تعالى : « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » يا أصحاب سورة البقرة ، قال الطيبي : وهم المذكورون في قوله تعالى : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون ، وقيل : الذين أنزل عليهم سورة البقرة فرجعوا جماعة واحدة يقولون : ليك ليك ، ونزل الملائكة فالتفوا مع المشركين ، فقال عليه الصلاة والسلام حين هذا : حى الوطيس أى اشتد الحرب ، ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفرس ، ثم أخذ قبضة من تراب الأرض ، ثم استقبل بها وجوههم ، ثم قال : شأهت الوجوه ، قال سبلية بن الأكوع : فما خلف الله تعالى منهم إنسانا إلا ملأت عينه ترابا بتلك القبضة ، فولوا مدبرين فهزمهم الله تعالى « فلم تفر » أى الكثرة « عنكم شيئا » وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ، أى رحبتها ، أى سمعتها لا يجدون عنها مفرا تطمئن إليه نفوسكم من شدة الرعب ، ولا تثبتون فيها لمن لا يسمعه مكانه « ثم وليتم مدبرين ، أى وليتم الكفار ظهوركم مدبرين أى منهزمين ، والإدبار : الذهاب إلى خلف ، خلاف الإقبال « ثم أنزل الله سكينته ، أى رحمته التى سكنوا إليها وآمنوا « على رسوله وعلى المؤمنين ، أى على الذين انهزموا فردوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما ناداهم العباس بإذنه صلى الله عليه وسلم ، وقيل : هم الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وقع الحرب « وأنزل جنودا ، أى الملائكة « ولم تروها ، بأعينكم ، قال سعيد ابن جبير : مد الله نبيه صلى الله عليه وسلم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ، وقيل : بشمانية آلاف ، وقيل : ستة عشر ألفا ،

« وعذب الذين كفروا ، بالقتل والأسر والسبي وسلب المال » وذلك جزاء الكافرين ، أى ما فعل بهم ، فهو جزاء كفرهم فى الدنيا ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما قسم ما أفاء الله على رسوله يوم حنين فى الناس وفى المؤلفات قلوبهم لم يعط الأنصار شيئاً ، فكانهم وجدوا إذا لم يصحبهم ما أصاب الناس ، فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا معشر الأنصار ألم أجدكم ضلالاً فهداكم الله بي وكنتم عالة فأنقاكم الله بي ، وكلما قال شيئاً قالوا : الله ورسوله ، آمين ، قال : ما يمنعكم أن تيجيوا رسول الله . لو شئتم قائم : جئنا كذا وكذا ، أما ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى رحالكم ، لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ، ولو سلك الناس وادياً وشعباً لسلكت وادى الأنصار وشعبهم ، الأنصار شعار والناس دثار ، إنكم ستلقون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض . وعن رافع بن خديج أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب وصفوان بن أمية وعيينة بن حصين والاقرع بن حابس كل إنسان منهم مائة من الإبل ، وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك ، فقال عباس بن مرداس شعراً فى ذلك ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم له مائة « ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء ، منهم بالتوفيق للإسلام » والله غفور رحيم ، فبتجاوز عنهم ويتفضل عليهم ، روى أن ناساً منهم جاءوا فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام ، وقالوا : يا رسول الله أنت خير الناس وقد سبى أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا ، قيل : سبى يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من النساء ما لا يحصى ، فقال : إن عندى ما ترون ، إن خير القول أصدق ، اختاروا لها ذراريكم ونساءكم وأموالكم ، قالوا : ما كنا نعدل بالإحسان شيئاً ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن هؤلاء جاءوا مسلمين وإننا خيرناهم بين الذراري والأموال فلم يعدلوا بالإحسان شيئاً ، فمن كان بيده شيء وطابت نفسه أن يرده فشأنه ، أى فيلزم شأنه وأمره ، ومن لم تطب نفسه فليعطنا ، وليكن قرصنا علينا ، أى بمنزلة القرض ، فقالوا : رضينا وسلمنا ، فقال : إني لا أدرى لعل

فيكم من لا يرضى ، فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا فرفعت إليه العرفاء أن
قد رضوا ...

٢٨ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا
الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَائِمِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ
يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

٢٩ - قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا
يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
وَهُمْ صَافِرُونَ .

هاتان الآيتان فيها عود إلى أمر المشركين ، ووجوب إخراجهم من
الحجاز بالقتال والتشريد ، حتى تصير خالصة لعقيدة التوحيد ودين الإسلام ،
وفيهما تهديد ووعيد لليهود والنصارى أيضاً ، على ما كانوا يدأبون عليه من
مقاومة الإسلام والمسلمين ، وفي هذه الآيات الكريمة يقول الله عن وجل :
« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ، أى ذو نجس ؛ لأن معهم الشرك
الذى هو بمنزلة النجس أو أنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يتجنبون
التنجاسات ، فهى ملائسة لهم ، أرجعوا كأنهم التنجاسات بعينها مباغنة في
وصفهم بها ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أعيانهم نجسة ، وعن الحسن
وحه الله تعالى : من صافح مشركاً توشأ ، وأهل المذاهب على خلاف هذين
القولين . والنجس مصدر يستوى فيه الذكر والمؤنث والتثنية والجمع
« فلا يقربوا المسجد الحرام ، أى لتنجاستهم ، وإنما نهى عن الاقتراب للمبالغة
والمنع من دخول الحرم .

قال العلماء : وبجيلة بلاد الإسلام في حق الكفار على ثلاثة أقسام :

أحدهما الحرم ، فلا يجوز للكافر أن يدخل المسجد بحال ذميا كان أو مستأمنا لظاهر هذه الآية . وإذا جاء رسول من دار الكفر إلى الإمام ، والإمام في الحرم لا يؤذن له في دخول الحرم ، بل يخرج الإمام أو يبعث إليه من يسمع رسالته خارج الحرم .

القسم الثاني من بلاد الإسلام وهو جزيرة العرب فيجوز للكافر دخوله بالإذن ولا يقيم فيه أكثر من ثلاثة أيام ، روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع إلا مسلما . وأجلأ عمر في خلافته وأحل لمن قدم منهم تاجرا ثلاثا ، وجزيرة العرب من أنصى عدن أبين إلى ديف العراق طولا ، وأما المرض فن جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام .

والقسم الثالث سائر بلاد الإسلام يجوز للكافر أن يقيم فيها بذمة أو أمان ، لكن لا يدخل المساجد إلا بإذن مسلم وحاجة ، بعد عامهم هذا ، إشارة إلى العام الذي حج فيه أبو بكر رضي الله عنه ونادى على رضي الله تعالى عنه ببراءة وهي سنة تسع من الهجرة ، وقيل سنة حجة الوداع ، ولما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا أن يقرأ على مشركي مكة براءة ويلبذ إليهم عهدهم وأن الله يرى من المشركين ورسوله ، قال أناس : يا أهل مكة ستعلون ما تلقون من الشدة ، لا تقطع السيل وتقد التجارة ، وذلك أن أهل مكة كانت معاشهم من التجارات ، وكان المشركون يأتون مكة بالطعام ويخرجون ، فلما امتنعوا من دخول الحرم خافوا الفقر وضيق العيش . فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى : وإن خفتم عيلة ، أى فقرا وحاجة باققطاع تجارتهم عنكم ، فسوف يغنيكم الله من فضله ، أى من إعطائه وقضاه من وجه آخر ، وقد أنجز الله تعالى وعده بأن أرسل المطر عليهم مدرارا ، فكثروا خيرهم وأسلم أهل جدة وصنماء وتبالة^(١) وجاءت الأطعمة الكثيرة إلى مكة فكفاهم الله تعالى ما كانوا يخافون . وإن شاء ، لتقطع الآمال إليه تعالى ،

(١) قرية من اليمن .

ولبنيته على أنه متفضل في ذلك ، وأن الفناء الموعود يكون لبعض دون بعض ، وفي عام دون عام ، وإن الله ، أى الذى له الإحاطة الكاملة ، عليم ، أى بوجوه المصالح ، وحكيم ، أى فيما يعطى ويمنع ، وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : ألقى الشيطان في قلوبهم الخوف وقالوا : من أين تأكلون ؟ فأمرهم الله تعالى بقتال أهل الكتاب ، كما قال تعالى : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، فإن قيل : اليهود والنصارى يزعمون أنهم يؤمنون بالله واليوم الآخر ؛ فكيف أخبر الله تعالى عنهم بذلك ؟ أجيب بأن من اعتقد أن العزير بن الله وأن المسيح بن الله فليس بمؤمن بل هو مشرك ، وبأن من كذب رسولا من الرسل فليس بمؤمن ، واليهود والنصارى يكذبون أكثر الأنبياء ، ويصح أن يكون المراد بهذا هم المشركون وحدهم أيضا ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، من الشرك وأكل الأموال بالباطل وتبديل التوراة والإنجيل وغير ذلك ، ولا يدينون دين الحق ، أى الثابت الذى هو ناسخ لسانه الأدبان وهو الإسلام ، كما قال تعالى : « إن الدين عند الله الإسلام من الذين أوتوا الكتاب ، أى اليهود والنصارى يان للذين لا يؤمنون ، حتى يعطوا الجزية ، وهى الخراج المضروب على رقابهم فى نظير سكنائهم فى بلاد الإسلام آمنين ، وقيل : من الجزاء بمعنى القضاء ، قال تعالى : « واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا » ، أى لا تقضى ، عن يد ، أى منقادين مقهورين ، يقال لكل من أعطى شيئا كرها من غير طيب نفس : أعطى عن يد ، وقال ابن عباس : رضى الله تعالى عنهما : يعطونها بأيديهم ولا يرسلون بها على يد غيرهم ، وهم صاغرون ، أى أذلاء منقادون لحكم الإسلام ، وأقل الجزية دينار لكل واحد فى كل سنة ، لقوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل لما بعثه إلى اليمن : خذ من كل حالم - محتلم - دينارا ، وقال أبو حنيفة : على الغنى ثمانية وأربعون درهما ، وعلى المتوسط نصفها ، وعلى الفقير الكسوف ربعها ، ولا شيء على فقير غير كسوب ، ولا بد أن يكون المأخوذ منه حرا ذكرا غير صبي ولا مجنون .

٣٠ - وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْتُمُ اللَّهَ أَنَّى يُؤْفَكُونَ .

٣١ - اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ .

٣٢ - يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ .

٣٣ - هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ .

٣٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِنَ الْآخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْزِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ .

٣٥ - يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتْكُوى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْذِبُونَ .

ست آيات كريمة فيها بيان لسوء عقائد أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين كانوا في زمن الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، وفيها ذكر لعداوتهم

للإسلام ، دين الهدى والحق والنور ، ومحاولاتهم أن يطفئوا نوره ، وفيها بيان لحب كثير منهم ومن أحبارهم ورهبانهم للبال يجمعونه من حرام ، ولصدم عن سبيل الله ، ولامتناعهم عن إخراج زكاة أموالهم ، ويذكر الله عز وجل ما أعهده لهم من العذاب الشديد في الآخرة . كما يذكر الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة عزيزا الذي كان من حكماء بني إسرائيل وعلماهم ، والذي جعله اليهود ابنا لله عز وجل . .

وفي العهد القديم سفر يسمى باسم « عزرا » وعزرا الكاهن الكاتب كان كاتب كلام الله إلى موسى وحافظ وصاياه وفرائضه على إسرائيل ، وفي الإصحاح السابع من سفر عزرا أنه كان كاتباً ماهراً في شريعة موسى التي أعطاهما الرب إليه إسرائيل ، وأن ملك فارس « ارتخششتا » أعطى عزرا كل ما طلبه منه لشعب إسرائيل ، وأنه سمح له بأن يقود الأسرى من اليهود في ملك فارس إلى أورشليم عائددين إليها من الأسر ، وذلك في السنة السابعة من حكم الملك الفارسي « ارتخششتا » ، منها جروا من أبل إلى أورشليم حسب يد الله الصالحة على عزرا ، لأن عزرا هياً قلبه لطلب شريعة الرب والعمل بها ، ولتعلم إسرائيل فرائض الرب ووصاياه إلى بني إسرائيل .

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة . . وقالت اليهود عزيز ابن الله ، قال هذا القول رجل من اليهود اسمه فنحاص بن عازوراء ، وهو الذي قال : « إن الله فقير ونحن أغنياء » ، وقال ابن عباس في رواية سعيد ابن جبير وعكرمة : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود فيهم سلام بن مشكم ونعمان بن أبي أوفى وشاس بن قيس ومالك بن العفيف ، فقالوا : كيف تتبع دينك وقد تركت قبائنا وأنت لا تزعم أن عزيز ابن الله ؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية ؛ وعلى هذين القولين القائل إنما هو بعض اليهود إلا أن الله تعالى نسب ذلك إلى اليهود بناء على عادة العرب في إطلاق اسم الجماعة على اسم الواحد ، يقال : فلان ركب الخيول ، ولعله لم يركب إلا واحداً

منها، وفلان يجالس السلاطين، ولعله يجالس إلا واحداً، وقيل: إن هذا مذهب طائفة من طوائف اليهود ثم انقطع، فحكى الله تعالى في ذلك عنهم، واختلف المفسرون في السبب الذي قالوا ذلك لأجله.

فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: إن اليهود أضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق؛ فأنساهم الله التوراة ونسخها من صدورهم، فتضرع عزير إلى الله تعالى وابتهل إليه أن يرد إليه الذي نسخ من صدورهم، فبينما هو يصلي مبتهلاً إلى الله تعالى نزل نور من السماء وعادت إليه التوراة، فأذن في قومه وقال يا قوم: قد أتاني الله التوراة وردها إلى فعلقوا به يعلمهم، ثم مكثوا ما شاء الله تعالى، ثم أن التابوت نزل بعد ذهابه عنهم؛ فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان فيه على الذي كان يعلمهم عزير فوجدوه مثله، فقالوا: ما أوتي عزير هذا إلا أنه ابن الله تعالى.

وقيل: لما رفع الله تعالى عنهم التوراة خرج عزير وهو غلام يسبح في الأرض، فأنه جبريل عليه السلام فقال له: إلى أين تذهب؟ قال: لطلب العلم لحفظه التوراة في قلبه وهو غلام. . وهاتان الروايتان من الأساطير.

وقال الكلبي سوفي روايته بعض من الصحة يؤيده ما سبق أن ذكرناه: إن مختصر لما ظهر على بني إسرائيل وقتل إسرائيل وقتل من قرأ التوراة، وكان عزير إذ ذاك صغيراً؛ فاستصغره فلم يقتله، فلما رجع بنو إسرائيل إلى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة، بعث الله عزيراً ليحدث لهم التوراة ويكون لهم آية بعدما أمانه الله مائة عام، وأرسل إليه ملكاً بإياه فيه ماء فسقاه، فثلث التوراة في صدره، فلما أتاهم وقال لهم: أنا عزير كذبوه، وقالوا: إن كنت كما زعم فائل علينا التوراة، فكتبها لهم من صدره، ثم أن رجلاً منهم قال: إن أبي حدثني أن نسخة من التوراة كانت مدفونة في مكان كذا، فانطلقوا معه حتى أخرجوها فعارضوا بها ما كتبه عزير فلم يجدوه غادر حرقاً، فقالوا: إن الله تعالى لم يخذل التوراة في قلب عزير إلا لأنه ابنه، فعند ذلك قالت اليهود: عزير ابن الله. وقالت النصارى المسيح، عيسى ابن الله. قالوا ذلك لاستحالة أن يكون ولد بلا أب، قال الرازي والأفرب

عندى أن يقال : ورد لفظ الإين في الإنجيل على سبيل التشريف ، ثم أن القوم بالغوا وفسروا لفظ الإين بالبنوة الحقيقية ، وفشا هذا المذهب الفاسد في أتباع عيسى عليه السلام ، ذلك قولهم بأفواههم ، أى لا سند لهم عليه إذ كل قول يقال بالضم ، فعنى قولهم هذا الكلام بأفواههم أنه قول لا يعضده برهان ، وقيل : إن ذلك مذهبيهم ودينهم بأفواههم لا بقلوبهم ، لأنه لا حجة معه .

« يضاھون ، أى يشابه قول الذين كفروا ، وقال مجاهد رضى الله تعالى عنه : يواطئون ، وقال الحسن رضى الله تعالى عنه : يوافقون » قول الذين كفروا من قبل ، أى من قبلهم ، أى يضاهى قولهم قول الذين كفروا ، والمعنى إن الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى إنما كان قولهم قول قدمائهم ، فالكفر قديم فيهم غير مستحدث ، أو يضاهى قول المشركين : الملائكة بنات الله ، وقيل : الضمير للنصارى ، أى يضاهى قولهم أن المسيح بن الله قول اليهود عزيز بن الله لأنهم أقدم « قاتلهم الله » دعاء عليهم بالهلاك ؛ فإن من قاله الله تعالى هلك ، أو تعجب من شناعة قولهم ، كما يقال لمن فعل فعلا تعجب منه : قاتله الله ما أعجز فعله ، وقيل : لعنهم الله تعالى ، « أنى يؤفكون » أى كيف يصرفون عن الحق إلى الباطل مع قيام الدليل بأن الله تعالى واحد أحد ، فجعلوا له ولدا ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، وهذا التعجب راجع إلى الخلق لأن الله تعالى لا يتعجب من شئ ، ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطبتهم ، فاته تعالى عجب نبيه صلى الله عليه وسلم من تركهم الحق وإصرارهم على الباطل « اتخذوا أحيارهم وربانهم » أى اتخذ اليهود أحيارهم أى علماءهم ، والخبر في الأصل : العالم من أى طائفة كان ، واختص في العرف بعلماء اليهود من ولد هارون ، واتخذ النصارى ربانهم أى عبادهم أصحاب الصوامع ، والراهب في الأصل من تمسكت الرهبة في قلبه فظهر آثارها على وجهه ولباسه ، واختص في العرف بعلماء النصارى أصحاب الصوامع « أربابا من دون الله » لأنهم أطاعوهم في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله كما تطاع الأرباب في أوامرهم « والمسيح بن مريم ، أى

اتخذوه كذلك لكونهم جعلوه ابنا فأهلوه للعبادة بذلك مع كونه ابن مريم ، فهو لا يصلح للألوهية بوجه لمشاركته للأدمين في أحوال البشر الموجبة للحاجة المنافية للألوهية ، وما أمروا ، في التوراة والإنجيل ، إلا ليعبدوا ، أى ليطيعوا على وجه التبعية ، إلهاً واحداً ، لا يقبل القسمة بوجه لا بالذات ولا بالمائلة ، وهو الله تعالى ، وأما طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وطاعة من أمر الله تعالى بطاعته ، فهى في الحقيقة طاعة الله تعالى ، لإله إلا هو سبحانه عما يشركون ، أى تعالى وتزه عن أن يكون له شريك في العبادة والأحكام ، وأن يكون له شريك في الهيبة يستحق التعظيم والإجلال ، يريدون ، أى يريد رؤساء اليهود والنصارى ، أن يطفثوا نور الله ، أى شرعه وبرهانه وأدلته الدالة على وحدانيته وتقديسه ، أو القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، بأفواههم ، أى بأقوالهم الكاذبة وشركهم ، وفي تسمية دينه أو القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم نورا ، وحصر همتهم في إطفائه بأفواههم تمثيل لحالهم في طلبهم أن يطلوا نور الله تعالى بالتكذيب بالشرك بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم ثبت في الآفاق يريد الله أن يزيده ويبلغه الغاية القصوى في الإشراق والإضاءة ليطنه بنفخة ، ويأبى الله ، أى لا يرضى ، إلا أن يتم نوره ، بإعلاء التوحيد وإعزاز الإسلام ، ولو كره الكافرون ، أى ولو كرهوا غلبته ، هو الذى أرسل رسوله ، محمداً صلى الله عليه وسلم ، بالهدى ، أى القرآن الذى أنزل عليه وجعله هادياً ، ودين الحق ، أى دين الإسلام ، ليظهره ، أى ليعليه ، على الدين كله ، أى جميع الأديان المخالفة له ، وهذا كالبیان لقوله تعالى : ويأبى الله إلا أن يتم نوره ، ولو كره المشركون ، وضع (المشركون) موضع (الكافرون) للدلالة على أنهم ضموا الكفر بالرسول إلى الشرك بالله تعالى ، وقد أشرق نور الإسلام فعلا في كل مكان وفى أقل وقت ، وصار للإسلام دولة شاسعة ممتدة الأطراف ، وصار المسلمون ملوك العالم وسادة الدنيا ، فقهروا اليهود وأخرجوهم من بلاد العرب وغلبوا الروم على بلاد الشام وما والاها إلى ناحية الروم والمغرب ، وغلبوا

المجوس على ملكهم ، وغلبوا عباد الأصنام على كثير مما على الهند والترك ، وما أخبر الله تعالى عنه في هذه الآية قد وقع وحصل ، فكان ذلك إخباراً عن الغيب ، وكان ذلك معجزة .. وقيل : إن هذا وعد من الله تعالى بأن يكون الإسلام غالباً على جميع الأديان ، وتمام هذا إنما يخرج عند خروج عيسى عليه السلام ، فإنه لا يبقى أهل دين إلا دخلوا في الإسلام ، وقيل : إن المراد إظهاره في جزيرة العرب وقد حصل ذلك ، فإنه تعالى ما أبقى فيها أحداً من الكفار ، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : إن الهاء في (ليظهره) إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، والمعنى ليعلمه شرائع الدين كلها ويظهره عليها حتى لا يخفى عليه شيء منها ، يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأخبار ، أي علماء اليهود ، والرهبان ، أي عباد النصارى ، ليأكلون ، أي يتناولون أموال الناس بالباطل ، كالرشوة ، وإنما عبر بالآكل لأنه معظم المراد من المال ، وإشارة إلى تحقير الأخبار والرهبان بأن يفعلوا ما يناق مقامهم الذي أقاموا أنفسهم فيه بإظهار الزهد والمبالغة في التدين ، قل الرازي : ولعمري من تأمل من أحوال الناس في زماننا وجده في هذه الآيات كأنها أنزلت في شأنهم وشرح أحوالهم ؛ فترى الواحد منهم كأنه لا يلتفت إلى الدنيا ولا يتعلق خاطره بجميع المخلوقات ، وأنه في الطهارة والعظمة مثل الملائكة المقربين ، حتى إذا أدى الأمر إلى الرغبة الواحد تراه يتهاك عليه ويتحمل في سبيله نهاية الذل ويصدون الناس عن سبيل الله ، أي دينه ، ولما كان هدف الخلق في الدنيا هو المال والحياة ، بين الله تعالى في صفة الأخبار والرهبان كونهم مشغوفين بهذين الأمرين ، أما المال فهو المراد بقوله تعالى ، ليأكلون أموال الناس بالباطل ، وأما الجاه فهو المراد بقوله ويصدون عن سبيل الله ، فإنهم لو أفرؤا بأن محمداً صلى الله عليه وسلم على الحق لزمهم متابعتة ، وحيثئذ كان يبطل حكمهم وتزول حرمتهم ، ولأجل الخوف من هذا المخطور كانوا يبالغون في المنع من متابعتة صلى الله عليه وسلم ، ويبالغون في إلقاء الشبهات في استخراج وجوه المسكر والخديعة وفي منع الخلق من قبول دينه الحق ، والذين

يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ، يحتمل أن يراد بقوله الأحبار والرهبان فيكون مبالغة في وصفهم بالحرص الشديد على أخذ أموال الناس بالباطل ، ووصفهم أيضا بالبخل الشديد والامتناع عن إخراج الواجبات من أموال أنفسهم بقوله تعالى « والذين يكنزون الذهب والفضة ، وإن يراد : المسلمون الذين يجمعون المال ولا يؤدون حقه ، ويكون اقترانهم بالمرتشين من اليهود والنصارى تغليظا ودلالة على أن من يأخذ منهم المال من غير وجوهه المشروعة له العذاب العظيم ، وإن يراد : كل من كثر المال ولم يخرج منه الحقوق الواجبة سواء كان من الأحبار والرهبان أو كان من المسلمين ، قال معاوية : ما هذا فينا ، ما هذه الآية إلا في أهل الكتاب ؛ فقال له أبوذر : إنما فيهم وفينا ، فصار ذلك سببا في الوحشة بينهما ، فكتب إلى عثمان أن أقبل إلى ، فلما قدمت المدينة انحرف الناس عنى كأنهم لم يروني من قبل ، فشكوت ذلك إلى عثمان وقلت : إني والله لن أدع ما كنت أقول .. وأصل الكنز في كلام العرب : الجمع ، وكل شيء جمع بعضه فهو مكنوز ، يقال : هذا جسم مكنز الأجزاء : إذا كان مجتمع الأجزاء ، واختلف علماء الصحابة في المراد بهذا الكنز المذموم على قولين :

الأول - وهو ما عليه الأكثر - أنه المال الذي لا تؤدى زكاته ، لما روى عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أناه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا ^(١) أقرع يطوقه يوم القيامة ، ثم يقول : أنا مالك أنا كنزك ، ثم تلا : ولا يحسبن الذين يخفون بما آتاهم الله من فضله ، الآية ، وروى لما نزلت هذه الآية كبر على المسلمين ، فذكر عمر رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله تعالى لم يفرض الزكاة إلا ليطلب بها ما بقى من أموالكم ، وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى « ولا ينفقونها في سبيل الله » يريد الذين لا يؤدون زكاة أموالهم ، قال القاضى عياض : تخصيص هذا المعنى بمنع

(١) أى حية وقطاة ، وهى أنبث الحيات .

الزكاة لا سبيل إليه ، بل الواجب أن يقال : الكنز هو الذي لم يخرج منه ما وجب إخراجه ، ولا فرق بين الزكاة وبين ما يجب من الكفارات ، وبين ما يلزم من نفقة الحج ، وبين ما يجب إخراجه في الدين أو الحقوق والإنفاق على الأهل والعيال ، فيجب على كل هذه الآثام وأن يكون داخلها في الوعيد .

والقول الثاني أنه المال الكثير فهو الكنز المذموم ، واحتج الداهيون إلى هذا القول بعموم الآية ، وبما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت هذه الآية : تبأ للذهب تبأ للفضة ، قالها ثلاثا ، فقالوا له : أى مال تتخذ ؟ قال : لسانا ذاكر أو قلبا عاشعا وزوجة تعين أحدهم على دينه ، وقال عليه الصلاة والسلام : من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها . وأجاب القائلون بالأول : إن هذا كان قبل فرض الزكاة ، فأما بعد فرض الزكاة فالله أعدل وأكرم أن يجمع عبده مالا من حيث أذن فيه ويؤدى ما أوجبه عليه فيه ثم يعاقبه ، وقد روى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه سئل عن هذه الآية فقال : كان قبل أن تنزل الزكاة ، فلما نزلت جعلها الله تعالى طهرة للأموال ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : نعم المال الصالح للرجل الصالح ، وقال صلى الله عليه وسلم : ما أدى زكاته فليس بكنز ، وكان في زمانه صلى الله عليه وسلم جماعة معهم الأموال كعثمان وعبد الرحمن بن عوف ، وكان صلى الله عليه وسلم يعدهم من أكابر الصحابة ، وما عليهم أحد ممن أعرض عن التملك ، والاقتناء مباح لا يذم صاحبه .

وقوله تعالى « ولا ينفقونها » مع أنه ذكر الذهب والفضة ، لأن الضمير راجع إلى المعنى دون اللفظ لأن كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودرام ، وقيل : الضمير راجع إلى الأموال ، وقيل : التقدير ولا ينفقون الفضة وحذف الذهب ؛ لأنه داخل في الفضة ؛ ولأن ذكر أحدهما يفنى عن الآخر ، كقوله تعالى « وإذا رأوا تجارة أو هوا انقضوا إليها » فجعل الضمير للتجارة ، وقيل التقدير : والذهب كذلك ، وخصهما بالذكر من بين سائر الأموال لأنهما اللذان يقصدان بالكنز ، فكان ذكر كل منهما دليلا على سواهما .

ثم أنه تعالى لما بين من يكثر الذهب والفضة قال تعالى «نفسهم» أى أخبرهم
«بعذاب أليم» أى مؤلم، وعبر بالشارة على سبيل التكميم يوم يحصى عليها، أى
الكنوز بأن تدخل «في نار جهنم» فيوقد عليها «فتكوى» أى تحرق بها،
أى بهذه الأموال «جباههم وجنوبهم وظهورهم» وسئل أبو بكر الوراق
رضي الله تعالى عنه : لم خصت الجباه والجنوب والظهور بالكي؟ قال :
لأن الغنى صاحب الكنز إذا رأى الفقير قبض جيبه . وإذا جلس الفقير
تباعده ، عنه وولى عليه ظهره ، وقيل : المعنى يكونون على الجهات الأربع .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : مامن صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم
القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جبهته
وجنبه وظهره ، كلما بردت عليه أعيدت له حتى يقضى بين العباد فيرى سيله ، إما
في الجنة ، وإما إلى النار ، هذا ما كنزتم ، على إرادة القول ، أى يقال لهم : هذا
ما كنزتم «لأنفسكم» أى لمنفعتهم «فدوقوا ما كنتم تكنزون» أى تمنعون
حقوق الله تعالى في أموالكم ، وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : انتهيت
إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة ، فلما رآني قال : هم
الآخسرون ورب الكعبة؛ فقلت : يا رسول الله فذاك أبي وأمي من هم؟ قال : هم
الآكثرون أموالاً إلا من قال : هكذا وهكذا من بين يديه وعن خلفه وعن
يمينه وعن شماله وقليل مأم .

وبذلك ينتهى الرابع الثانى من سورة التوبة وقد تضمن ما تضمن من
الاصول الجليلة ، وفي مقدمتها أن الشرك لا يجتمع مع الإيمان . وأن سقاية
الحاج وعمارة المسجد الحرام لا تغنى عن الإيمان بالله شيئاً ، ولا تستوى معه
بأية حال من الأحوال ، فالؤمنون المهاجرون والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم
وأنفسهم لهم الدرجات العلى عند الله ، وهم الفائزون برضوانه وجنته ، يبشرونهم

الله برحمته منه ورضوان ونعيم مقيم وعز لا يحول ولا يزول ، ثم ينهى الله عز وجل المؤمنين عن أن يؤثروا آباءهم وأبنائهم وإخوانهم بالصدقة والولاية إن اغتاروا الكفر على الإيمان ، فالآباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة لا يصح أن تكون عند المسلم أحب إليه من الله ورسوله والجهاد في سبيله .. ويمن الله على المسلمين بنصره لهم في مواطن كثيرة ، وفي يوم حنين خاصة ، إذ أعجبهم كثرتهم فلم تغن عنهم من الله شيئا ، وولوا مدبرين حتى أنزل سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأيدهم بملائكته البررة ، وحذل الذين كفروا وأورثهم ذل الهزيمة .. ثم ينهى الله عز وجل المؤمنين عن أن يسمحوا للبشرى بعد عامهم هذا أن يقربوا المسجد الحرام ، والله عز وجل هو الذى ينهى من يشاء من فضله .. ويأمر الله عز وجل المؤمنين أن يقاتلوا المشركين أو اليهود والنصارى الذين يصدون عن سبيل الله ودينه الحق ، ويبين كفرهم وشركهم وشرك اليهود والنصارى مثلهم ، وعداوتهم للإسلام ومقاومتهم له ومحاولتهم لإطفاء نوره ، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون .. ويبين الله عز وجل صنيع كثير من الأحرار والرهبان هذا الصنيع المادى العجيب ، من حبهم للبال ، وجمعه من طرق الحرام . ومن صدمهم عن سبيل الله ، ومن كنزهم الأموال وعدم إتقانها في سبيل الله ، ويهددهم بعذاب أليم ، وغضب من الله شديد .

الربع الثالث من سورة التوبة

٣٤ - إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكََ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا قَاتَلْتُمْ كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَمَا قَاتَلْتُمْ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ .

٣٧ - إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَّهُمْ سُوًّا أَقْبَلِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ .

في هاتين الآيتين الكريمتين اللتين هما مطلع الربع الثالث من سورة التوبة بين الله عز وجل ضلال ما كان عليه المشركون من أمر النسء ، ومن تغييرهم الشهور وفق أهوائهم وشهواتهم ، ويذكر أن الله جعل السنة اثني عشر شهرا منها أربعة حرم ، وينهى عن النسء نيا قاطعا . . وعن ابن عباس أن أهل الجاهلية كانوا يرون أن العمرة في أشهر احج من أجز الفجور في الأرض ، ويحملون المحرم صفرا ، ويقولون : إذا برا الدبر ، وعفا الأثر ، وانسلخ صفر ، حلت العمرة لمن اعتمر .

وكان أول من أنسا الشهور من مضر : مالك بن كنانة وكانت النساء قبل ذلك في كندة ، وتولى بعده النساء الحرث بن مالك بن كنانة . . ثم صارت النساء في بني فقيم من بني ثعلبة حتى جاء الإسلام ، وكان آخر من نسي منهم أبو تمامة جنادة بن عوف بن أمية بن عبد الله بن فقيم ، وجاء جنادة إلى الركن الأسود في عصر عمر بن الخطاب ، فلما رأى الناس يزدحمون عليه قال : أيها الناس أنا له جار ، فأخروا . تخفقه عمر بالدرة ، ثم قال : أيها الجلف الجافي قد أذهب الله عذك بالإسلام ، وقيل : أول من أنسا الشهور هو الفلاس حذيفة بن عبد الله بن فقيم ، ثم ابنه عياد بن حذيفة . ثم قلع بن عياد ، ثم أمية بن قلع ، ثم عرف بن أمية ، ثم جنادة بن عرف ، وكان آخرهم وعليه قام الإسلام .

وكان الذي ينسى لهم إذا أرادوا أن يحلوا المحرم ، يقوم بفناء مكة فيقول : أيها الناس ، لا تحلوا حرمانكم ، وعظموا شعائركم ، فإنى أجاب ولا أعاب لقول

قلته ، فهناك تحرمون المحرم ذلك العام ، فكان يفسى الإنساء سنة ويترك سنة ، ليحلوا الشهور المحرمة ، وليحرموا الشهور التي ليست بمحرمة ، فإذا أراد النسيء قام يخطب بفناء الكعبة ويجمع إليه الناس يوم الصدر فيقول : أيها الناس ، قد اتسأت العام صفر الأول^(١) - يعنى المحرم - فيطرحونه من الشهور ولا يعتدون به ، فيقولون لصفر وشهر ربيع الأول : صفرين ، ويقولون لشهر ربيع الآخر ولجمادى الأولى شهرى ربيع ، ويقولون لجمادى الآخرة ولرجب : جمادين ، ولشعبان ورمضان : شعبان ، ولشوال ورمضان ولذى القعدة شوال ، ولذى الحجة ذا القعدة ، ولصفر الأول وهو المحرم الشهر الذى أنساء ذا الحجة ، فيحججون تلك السنة فى المحرم ، ويبطل من هذه السنة شهر نفسه ، ثم يخطب فى السنة الثانية فى وجه الكعبة فيحرم المحرم وهو صفر الأول ؛ ثم ينسأ فى السنة التالية فينسأ صفرأ الأول ، وهكذا يستدير الحج كل أربع وعشرين سنة إلى المحرم الذى ابتدأوا منه الإساءة وفى هاتين الآيتين يقول الله عز وجل . . . « إن عدة الشهور ، أى عدها » عند الله اثني عشر شهرا ، وهو المحرم وصفر وشهر ربيع الأول وشهر ربيع الثانى وجمادى الأول وجمادى الثانى ورجب وشعبان وشهر رمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة . . هذه شهور السنة القمرية التى هى مبينة على سير القمر فى المنازل ، وهى شهور العرب التى يعتد بها المسلمون فى صيامهم ومواقيت حجهم وأعيادهم وسائر أمورهم وأحكامهم ، وأيام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما ، والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس فى الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وستون يوما وربيع يوم ، فتتقص السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة فى الشتاء وتارة فى الصيف . قال المفسرون : وسبب نزول هذه الآية من أجل النسيء الذى كانت العرب تفعله فى الجاهلية ، فكان حجهم يقع تارة فى وقته وتارة فى المحرم وتارة فى صفر وتارة فى غيره من

(١) كانت العرب فى جاهليتهم يسمون المحرم صفر الأول ، وصفر صفر الآخر .

الشهور ، فأعلم الله تعالى أن عدة الشهور سنة المسلمين التي يعتدون بها اثني عشر شهراً على منازل القمر وسيره فيها ، وهو قوله تعالى : « إن عدة الشهور عند الله اثني عشر شهراً ، في علمه وحكمه » في كتاب الله ، أي في اللوح المحفوظ الذي كتب فيه أحوال مخلوقاته بأسرها على التفصيل ، وهو أصل للكتب التي أنزلها على جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وقيل : فيما أثبتته وأوجبه من حكمه ورآه حكمة وصواباً ، يوم خلق السموات والأرض ، أي أن هذا الحكم حكم به وقضاه يومئذ أن السنة اثني عشر شهراً منها ، أي من الأشهر « أربعة حرم ، ثلاثة سواء ذو القعدة بفتح القاف وذو الحجة بكسر الحاء على المشهور فيها - وسمياً بذلك لقعودهم عن القتال في الأول ولوقوع الحج في الثاني ، والمحرم - وسمى بذلك لتحريم القتال فيه كأنه قيل : هذا الشهر الذي ابتداء أول السنة ، وواحد فرد وهو رجب هو الصواب كما قاله النووي في شرح مسلم ، ويؤيد هذا قوله صلى الله عليه وسلم في خطبة الوداع : « ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثني عشر شهراً منها أربعة حرم : ثلاث متواليات : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، ورجب الذي بين جمادى وشعبان » ، وعنه الكوفيون من سنة واحدة ، فقالوا المحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة ، ومعنى الحديث أن الأشهر رجعت إلى ما كانت عليه وعاد الحج في ذي الحجة ، وبطل النسئ الذي كان في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة . وكانت حجة أبي بكر رضى الله عنه قبلها في ذي القعدة ، ومعنى المحرم أن المعصية فيها أشد عقاباً والطاعة فيها أكثر ثواباً ، والعرب كانوا يعظمونها جداً حتى لو لقي الرجل أباه لم يتعرض له ، ولا استبعاد في تخصيص بعض الأشهر بمزيد فضل وحرمة ، ذلك ، أي تحريم الأشهر الأربعة ، الدين القيم ، أي المستقيم وهو دين إسماعيل وإبراهيم عليهما السلام ، والعرب ورثوه منها ، وقيل : المراد بالدين الحساب ، يقال : الكيس من دان نفسه أي حاسبها ، والقيم معناه المستقيم ، فتفسير الآية على هذا التقدير : هذا الحساب المستقيم الصحيح والعدد المستوى ، وقال الحسن : ذلك للدين القيم

الذى لا يبدل ولا يغير ، فالقيم هنا بمعنى القائم الدائم الذى لا يزول وهو الدين الذى فطر الناس عليه « فلا تظلموا فيهن ، أى الأشهر الحرم » أنفسكم ، بالمعاصى ، فإنها فيها أعظم وزر ، لأن الله تعالى خص هذه الشهور بمزيد احترام فى آية أخرى وهو قوله تعالى « الحج أشهر معلومات ، فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج ، فهذه الأشياء غير جائزه فى غير الحج أيضاً ، إلا أنه تعالى أكد فى المنع منها فى هذه الأيام تنبيها على زيادتها فى الشرف ، وقال ابن عباس : إن المراد : فلا تظلموا فى الشهور الإثني عشر أنفسكم ، والمقصود منع الإنسان من الإقدام على الفساد مطلقاً فى جميع العمره ، قال الفراء : والأول أولى ، لأن العرب تقول فيما بين الثلاثة إلى العشرة (فيهن) ، فإذا جازوا هذا العدد قالوا (فيها) ، والجمهور على أن حرمة المقاتلة فى الأشهر الحرم منسوخة ، وعن عطاء : لا يحل للناس أن يغزوا فى الحرم والأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا ، ويؤيد الأول ما روى أنه صلى الله عليه وسلم حاصر الطائف وغزا هوازن . بحثين فى شوال وذى القعدة ، وقتلوا المشركين كافة ، أى جميعا فى كل الشهور « كما يقاتلونكم كافة » ، واعلموا أن الله مع المتقين ، بالهون والنصرة ، ومن كان الله معه نصره لا محالة ، إنما النفس ، أى التأخير لحرمة شهر إلى آخر كما كانت الجاهلية تفعل ، فكانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر ورفضوه خصوصا الأشهر ، واعتبروا بمجرد العدد فكانوا يؤخرون تحريم الحرم إلى صفر فيحرهون صفرأ ويستحلون الحرمه فإذا احتاجوا إلى تأخير صفر أخروه إلى ربيع وهكذا شهر بعد شهر حتى استدار التحريم على السنة كلها ، وكانوا يهجمون فى كل شهر عامين ، فخرجوا فى ذى القعدة عامين ثم حجوا إلى الحرم عامين ثم حجوا إلى صفر عامين ، وكذا باقى شهور السنة فوافقت حجة أبى بكر رضى الله عنه فى السنة التاسعة فى ذى القعدة قبل حجة الوداع بسنة ، ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم فى العام المقبل حجة الوداع ، فوافق حجة فى شهر ذى الحجة وهو شهر الحج المشروع ، فوقف بعرفة فى اليوم المشروع

التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر ، وأعلمهم أن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والأرض وأمرهم بالمحافظة على ذلك لئلا يتبدل في مستأنف الأيام ، وقد رجع المحرم إلى وضعه الذي وضعه الله فيه . وروى عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته لنا : أي شهر هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ؛ فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال : . أليس الشهر الحرام ؟ قلنا : بلى ، قال : فأى بلد هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : أليس البلد الحرام ؟ قلنا : بلى ، قال : فأى يوم هذا ؟ قلنا الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : أليس يوم النحر ؟ قلنا : بلى . قال : فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا ، وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ، ألا فلا ترجعوا بعدي ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض . ألا ليبلغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه ، ألا هل بلغت ، ألا هل بلغت ، قلنا نعم ، قل : اللهم اشهدوا . واختلفوا في أول من سأل النبي صلى الله عليه وسلم : فقال ابن عباس : بنو مالك بن كنانة ، وكان يليه أبو ثمامة وجنادة بن عوف بن أمية الكناني ، وكان يقوم على جملة من الموسم فينادي : عليكم المحرم فحرموه ، وقال الكلبي : أول من فعل ذلك رجل من بني كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة ، وقيل : أول من فعل ذلك عمرو بن لحي ، وهو أول من سب السوائم ، وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار زيادة في الكفر ، حكى الله عنهم أنواعا كثيرة في الكفر فأثما ضموا تحريم ما أحل الله تعالى وتحليل ما حرم الله تعالى وهو كفر ، فكان معهم هذا العمل إلى تلك الأنواع المتقدمة من الكفر زيادة في الكفر ، لأن الكافر كلما أحدث طاعة ازداد بها كفرا ، كما أن المؤمن كلما ازداد طاعة ازداد بها إيمانا ، لقوله تعالى وفراذتهم إيمانا وهم يستبشرون ، ، يضل به ، أي بهذا التأخير الذي هو النسيء ، الذين كفروا

(٤ - تفسير القرآن لفضاحي ١١)

يحلونه ، أى يحلون الفسى من الأشهر الحرم ، عاما ، ويحرمون مكانه شهرا
آخر ، ويحرمونه عاما ، فيتركونه على حرمة ، وإنما فعلوا ذلك ، ليواطئوا ،
أى ليوافقوا عدة ، أى عدد ، ما حرم الله ، الأشهر ، فلا يزيدون على تحريم
أربعة ولا ينقصون عنها ولا ينظرون إلى أعيانها ، فيحلوا ما حرم الله ،
بمواطأة العدة من غير مراعاة الوقت الذى يحلون إليه الأشهر الحرم ، زين
لهم سوء أعمالهم ، قال ابن عباس : زين لهم الشيطان هذا العمل الذى عملوه
حتى حسبوا هذا القبيح حسنا ، والله لا يهدي القوم الكافرين ، أى هداية
موصولة إلى الاهتداء لما سبق لهم فى الأزل أنهم من أهل النار .

٣٨ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَفِرُّوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِينَا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ
الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ .

٣٩ - إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ
وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

٤٠ - إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
ثَانِيًا أُتْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْقَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ
إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ
لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ
هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

٤١ - أَفِرُّوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

٤٣ - لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبُغُوا وَلَكِنْ
بَدَأَتْ عَلَيْهِمُ الْشُكَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا
مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ .

في هذه الآيات الكريمة حث على القتال في سبيل الله والإسلام ، وتوبيخ
على التناقل وكراهية الحرب والقتال ، وفيها اعتداد بنعمة الله عز وجل على محمد
و على المسلمين ، بنصره لهم ، وتأييده لإمام ، ورعايته للرسول وصاحبه أبي بكر
في هجرة الرسول من مكة إلى المدينة .

ويؤكد الله عز وجل أمر المسلمين بالجهاد في سبيل الله وبالخروج للقتال
دون وفاة أو إبطاء ، ويبالغ في توبيخهم على ترددهم وبطئهم .. وفي سبب نزول
هذه الآيات يروى أنه لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف إلى المدينة
وحث على غزوة تبوك ، وكان ذلك الوقت زمان عسرة وشدة حر ، وطابت
شمس المدينة ، ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة لا يرى
بغيرها حتى كانت تلك الغزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم
في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفاز ، غلى للناس أمرهم ليتأهبوا أهبة
غزو ، فسق عليهم الخروج وتناقلوا ، فنزل قوله : « يا أيها الذين آمنوا ما لكم
إذا قيل لكم افرأوا في سبيل الله اناقلتم ، أى تناقلتم وتباطأتم وإلى الأرض .
والمقصود فيها الاستفهام للتوبيخ ، قال المحققون : وإنما تناقل الناس من
وجوه : الأول شدة في الضيق والقصص ، والثاني بعد المسافة والحاجة إلى
الاستعداد الكثير الزائد على ما جرت به عادتهم في سائر الغزوات ،
والثالث إدراك الثمار بالمدينة في ذلك الوقت ، والرابع شدة الحر .. ثم
قال لهم الله تعالى : « أرضيتم بالحياة الدنيا ، وغرورها من الآخرة .
ونعيمها ، فامتنع الحياة الدنيا في . جنب متاع . الآخرة إلا قليل ، أى
حقير لأن متاع الدنيا يفقد عن قليل ونعيم الآخرة باق على الدوام ، فلهذا

السبب كان متاع الدنيا بالنسبة إلى نعيم الآخرة قليلا . وفي هذا دليل على وجوب الجهاد في كل حال وفي كل وقت ، لأن الله تعالى نص على أن ثاقلمهم في الجهاد أمر منكر ، فلو لم يكن الجهاد واجبا لما عابهم في التناقل ، ويؤكد هذا الوعيد المذكور في قوله تعالى : « إلفروا ، أى ففحروا مع النبى صلى الله عليه وسلم للجهاد ، يعذبكم عذابا أليما ، أى مؤلما فى الآخرة ، لأن العذاب الاليم لا يكون إلا فيها أو بالإهلاك بسبب تطيع كحفظ وظهور عدو ، وقيل : باحتباس المطر عنهم ، قال ابن عباس : استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا من أحياء العرب فتناقلوا ، وأمسك الله عنهم المطر فكان ذلك عذابهم » ويستبدل قوما غيركم ، أى بات بهم بدلکم « ولا تضروه شيئا ، أى ولا تضروا الله ، أو لا تضروا رسول الله شيئا قليلا فضلا عن الكثير » والله على كل شىء قدير ، أى فيقدر على نصر الضعفاء وعلى ذلة الأقوياء .

وقول الله تعالى فى كتابه الحكيم : « لا تنصروه فقد نصره الله ، إذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين إذ هما فى الفار إذ يقول لصاحبه : لا تحزن إن الله معنا ، فأنزل الله سكينته عليه ؛ وأيده بمجنود لم تروها ، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ؛ وكلمة الله هى العليا ، والله عزيز حكيم ، . يشير إلى الهجرة ونصرة الله عز وجل لرسوله فيها ، وهى معجزة وطأها الزمن ، ورددتها الأجيال ؛ ووقف التاريخ حيالها معجبا مشدوها ، يتدبر ليفهم آياتها الكبرى ؛ يعين ليندرك أسرارها الخالدة ؛ وآثارها العظيمة على الحياة والإنسانية . . هذا الرسول النبى الأسمى يتلقى الدعوة من الله ؛ فيصدع بما يؤمر ، ويمجاهد فى سبيل فشر كلمة التوحيد ؛ ويكافح قوى الشرك والوثنية والجنود والطغيان ، كفاحا لم تر الدنيا له مثيلا ، طيلة ثلاثة عشر عاما ، دعا فيها الناس كافة إلى الهدى والنور والرحمة والخير والحرية والإعلاء والسلام ، ولكن آذان الشرك لم تتفتح لسماع كلمة الحق والعدل . وامتدت يد الطغيان بالإيذاء والبطش والتهديد والوعيد إلى محمد صلى الله عليه وأصحابه ، وحارلوا أن يكفوا أفواه دعاة الرسول حتى لا يفتتن الناس عن دين آبائهم وأجدادهم ، وتوعدوا من أسلم بالامتحان والعذاب الاليم ،

ووقفوا يحولون بين محمد صلوات الله عليه وتبليغ رسالته بكل ما يستطيعون ، منعوه بالقوة أن يلقي الفياثل ويقرأ عليهم القرآن ، ونشر المشركون دعايات أئيمة لتنعر الناس منه ، فقالوا . هو شاعر وساحر وبه جنة وهى أساطير الأولين اكتتها ففى تملى عليه بكرة وأصيلا ، واتمرت قريش بالرسول وهددوا عمه أبا طالب بالحرب ، وضيقوا عليه وعلى عشيرته وقاطعوه أعواما ثلاثة ، واضطهدوا أنصارهم وشردهم ولاحقهم فى البلاد ؛ وصدوا الناس عنه وفرقهم من حوله ، وعهد صامد فى جهاده سائر إلى غايته ؛ يضجى بنفسه لإفقاذ البشرية وتغيير مجرى الحياة ؛ وهو يقول لعنه : والله لو وضعوا الشمس فى يمينى ، والقمر فى يسارى ، على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه .

وأخذ الرسول يصدف عن قريش والمشركين إلى أهل المدينة من حجاج بيت الله العتيق ، يلغهم الدعوة ، فآمن به من آمن ، ثم عقد معهم حلفا ، وبايعهم على أن يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم وأموالهم ، ولو كان فى ذلك هلاك الأموال وقتل الأشراف ولم الجنة ، وأذن لأصحابه والمضطهدين من المسلمين بالهجرة إلى المدينة ، حتى لم يبق منهم إلا القليل . لكن قريشا والمشركين لم يكفوا ، فأجمعوا أمرهم على قتل الرسول ، والرسول صلوات الله وسلامه عليه رابط الجأش ، مطمئن الإيمان ، ينشر على من حوله السكينة والعلمانية ، ويقول : « يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله فتلجوا ، وتملكوا بها العرب ، وتدين لكم بها العجم ، فإذا فعلتم كنتم ملوكا ، لكم الجنة . » ونبأه الله بالشر المدفون فى قلوب رؤساء المشركين ، فذهب إلى أبى بكر فى حر الظيرة اللافع ، يعليه الأمر ، وأن الله تعالى قد أذن له بالهجرة ؛ وأنه اختار أبا بكر صاحبه فى هجرته ، فبكى أبو بكر رضى الله عنه من الفرح ، وأخذ للأمر أهبطه ، وبات على فى مكان الرسول الأعظم فى الليلة الموعودة ، وخرج محمد صلوات الله وسلامه عليه وصاحبه فى ظلمات الليل من مكة مهاجرا إلى المدينة . وأحاطه الله بتأييده ورعايته ونصرته وحفظه ، وأيده بالملائكة يذودون عنه ويحمونه وهو فى الغار ، كما أيده بهم من بعد فى بدر والأحزاب وحنين ..

ولقد أذن الله تعالى له بالهجرة والخروج من مكة بعد أن جعل المشركين الدعوة إلى الإسلام ضرباً من المحال ، وصدوا الناس عن سبيل الله ، ولكن الله لم يتركه ، بل كان معه ، ينصره وينصر دينه ، ويحمي دعوة السلام والحق والإيمان ، وبذود المشركين عن محمد هو وصاحبه في الغار ، ثم وهما سائران في الطريق إلى المدينة ، وأنزل عليه وعلى صاحبه السكينة والأمن والطمأنينة ، وحفه بمنزود الله من الملائكة ، وجعل كلمة الذين كفروا وما أجمعوا عليه من الشرك والكفر والطغيان والإثم ، وما دبروه من كيد لقتل محمد وخنق رسالته ، جعل كلمتهم هي السفلى ، وكلمة الله ودعوة التوحيد ورسالة الحرية والسلام والإسلام دائماً أبداً هي العليا ، لا يخفت لها صوت ولا ينطفئ لها نور ، ولا تنكس لها راية ، ومهما ارتفع صوت الكافرين والمساكين من أولى الحضارات التي تنكر للإسلام ، فإلى أمد وحين ، والغلبة والعزة لله ورسوله وللمؤمنين . ولقد بنى لها محمد صرح الخلود والعزة والمجد والجلال ، من يوم أن خصله الله من أيدي الكفار ، ونجّاه في هجرته إلى المدينة . فالهجرة كانت المبدأ في إعزاز كلمة الله ونشر دعوة الإيمان والإسلام ، وهي نصر من السماء ما بعده نصر ، وتأيد ليس يعلوه تأيد ، والله عزّز في حكمه لا يغلبه غالب ، وحكيم في تدبيره لا ينقضه إنسان . فكيف بكم أيها المسلمون تتأخرون ، إذا دعا الرسول للجهاد في ساعة العسرة . حين عزم على غزو الروم في تبرك عام عشرة من الهجرة ، وقت قحط وقيط ، ومع بعد الشقة وكثرة العدو وأخطار الجهاد ؟ كيف بكم لا تلبون داعي الله ، وتخلدون إلى الأرض والهووان : أأثرتم الدنيا وزينتها على حب التضحية والكفاح في سبيل الله والدين ؟ ألا تنصروا الله ودينه ورسوله حيثنذ ، فإنه ناصرهم ومؤيدهم وراعيهم ، وقد نصره في مواطن كثيرة : يوم هجرته ، ويوم بدر ، والأحزاب ، وحنين ، حتى أدى الرسالة وبلغ الأمانة ، وأعز الإسلام ، وكتب المجيد والفخار والخلود والعزة للمسلمين .

ولترك عائشة أم المؤمنين ، تحدثنا حديث يوم الهجرة الخالد ، وما سبقه

من أيام عظمى خالدة ، قالت عائشة فيما رواه البخارى عنها : لم أعقل أبوى قط إلا وهما يدينان الدين ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله طرفى النهار بكرة وعشية ، فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة ، فلقبه ابن الدغنة - وهو سيد من سادات العرب - فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ قال : أخرجنى قومى فأريد أن أسبح فى الأرض وأعبد ربى ، فقال ابن الدغنة : فإن مثلك لا يخرج ولا يخرج ، إنك تكسب المعدوم وتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتقرى الضيف ، وتعين على نوائب الدهر ، فأنا لك جار ، ارجع واعبد ربك يلدك ، يرجع وارثك معك بن الدغنة ، فطاف الرجل عشية فى أشراف قريش ، فقال لهم : إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج ، أنخرجون رجلاً يكسب المعدوم ، ويصل الرحم ، ويحمل الكل ، ويقرى الضيف ، ويعين على نوائب الدهر ؟ فلم تكذب قريش بجواره ، وقالوا له : مر أبا بكر فليعبد ربه فى داره ، فليصل فيها ، وليقرأ ماشاء ، ولا يؤذنا بذلك ولا يستعلن به ، فإنا نخشى أن يفتن نساءنا وأبنائنا .. فقال ذلك ابن الدغنة لأبى بكر ، فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربه فى داره ، ولا يستعلن به صلاته ، ولا يقرأ فى غير داره ، ثم بدا لأبى بكر فابتنى مسجداً بفناء داره ، وكان يصل فيه ويقرأ القرآن ، فينقذ عليه نساء المشركين وأبنائهم وهم يعجبون منه ، وينظرون إليه ، وكان أبو بكر رجلاً بكاء ، لا يملك عينه إذا قرأ القرآن ، وأفرع ذلك أشراف قريش من المشركين ، فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم ، فقالوا : إنا كنا أجراً أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه فى داره ، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره ، فأعلن الصلاة والقراءة فيه ، وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبنائنا ، فانه ، فإن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه فى داره فعل ، وإن أبى إلا أن يعلن بذلك فسله أن يرد إليك ذمتك ، فإنا كرهنا أن نخفرك (١) ، ولسنا مقرين لأبى بكر الاستعلان ، فأق ابن الدغنة إلى أبى بكر فقال : قد علمت الذى عاقدت لك عليه ، فإما أن تقتصر على ذلك ، وإما أن ترجع إلى ذمتى ، فإنى لا أحب أن تسمع العرب أنى أخفرت فى رجل عقدت

له ، فقال أبو بكر : فإني أرد إليك جوارك ، وأرضى بحوار الله عز وجل ..
والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة ؛ وقد هاجر من هاجر قبل المدينة ،
ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة ، وتجهز أبو بكر قبل
المدينة - للهجرة إليها - فقال له رسول الله : على رسلك ، فإني أرجو أن يؤذن
لي - أي بالهجرة إلى المدينة - فجلس أبو بكر نفسه على رسول الله ليصحبه .
قالت عائشة : فبينما نحن يوم جلوس في بيت أبي بكر في نحو الظهيرة ،
قال قائل لأبي بكر : هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنماً ، في ساعة لم
يكن يأتينا فيها ، فقال أبو بكر : فداء له أبي وأمي ، والله ما جاء به في هذه
الساعة إلا أمر . فجاء رسول الله ، فاستأذن ، فأذن له ، فدخل ، فقال لأبي
بكر : أخرج من عندك ، فقال أبو بكر : إنما هم أهلك ، بأبي أنت يا رسول
الله ، قال : فإني قد أذن لي في الخروج ، فقال أبو بكر : الصحبة بأبي يا رسول
الله ، قال رسول الله : نعم ، قال أبو بكر : فخذ بأبي أنت يا رسول الله إحدى
راحلتي هاتين . قالت عائشة : فجهزناهما أحث الجاهز - أي أسرع - وصنعنا
لها سفرة - أي زاداً - في جراب ، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقيها -
أي حزامها - فربطت به على فم الجراب ، فبذلك سميت ذات النطاقين .

بات على في تلك الليلة الموعودة مكان رسول الله ، وخرج محمد
صلوات الله عليه وصاحبه في ظلمات الليل من مكة على خفية ؛ بين العيون
والأرصاد ، والسيوف والأحقاد ، والفتيان المتراصين حول بيته الشريف
لسفك دمه في آخر الليل . وسار معه أبو بكر حتى وصلا غارا بجبل ثور -
وهو قرب مكة على مسيرة ساعة - فدخلاه ومكثا فيه ثلاث ليال وقرش
يكاد يذهلها الجنون ؛ ويقتلها القيظ ، وقصاصو الأثر في كل مكان وطريق ،
يبحثون عن محمد وصاحبه ليرددهما إلى مكة سالمين أو مقتولين ، حتى وصلوا
إلى الغار ، والصديق يقول : إن أحدم لو نظر إلى قدميه لرآنا ، ويقول
لرسول . لست أخاف الموت ، فأنا رجل واحد ، ولكنني أخاف عليك ،
فإنك إن قتلت هلكت الأمة ، وإن نصب اليوم ذهاب دين الله . فقال له
لرسول : لا تحزن إن الله معنا ، وما ظنك باثنين الله ثالثهما ، ويقول : اللهم

أعم ابصارهم . . قالت عائشة : وكان بيت عندهما عبد الله بن أبي بكر وهو غلام شاب ، فیدلج - أى يخرج - من عندهما بسحر . فيصبح مع قريش بمكة فلا يسمع أمرا إلا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث .

وبعد أن خف طلب المشركين لهما جاءهما رجل أمناه ، براحتيهما ، صبح ثلاث ليال ، وأخذ طريق الساحل إلى المدينة ، وكان كفار قريش قد جعلوا في رسول الله وأبي بكر دبة كل واحد منهما لمن قتله أو أسره ، فخرج سراقة بن خثعم بفرسه ورمحه سائرا في الصحراء يبحث عن الرجلين ، حتى سمع قراءة رسول الله وهو لا يلتفت ، وأبو بكر يكثر الالتفات ، فساخت يدا فرسه في الأرض فنزل من فوقها وأقامها ، ثم ركبها ، حتى جاء رسول الله وأبا بكر ، فقال : يا محمد إن قومك قد جعلوا فيك الدبة ، وقصص عليهما قصص الناس وما يريدونه بهما ، وعرض سراقة عليهما الزاد والمتاع فلم يأخذاه شيئا وقالا له : اكتم عن الناس خبرنا ، وكتب له الرسول كتاب أمن ، وسار رسول الله ، فلقى الزبير بن العوام فركب من المسلمين كانوا قافلين من الشام بتجارهم ، فكبسا الزبير رسول الله وأبا بكر ثيابا بيضا ، وسمع المسلمون بالمدينة خروج محمد من مكة ، وهجرته إلى بلدتهم الطيبة ، فكانوا يخرجون كل يوم ينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة ، فرجعوا يوما إلى بيوتهم بعد ما أطالوا انتظارهم ، فلما أووا إلى بيوتهم أطلع رجل من اليهود من فوق حصن من حصونهم لأمر من أموره ، فشاهد محمدا وصاحبه قادمين نحو المدينة فصاح بأعلى صوته : يا معشر العرب هذا رسولكم وجدكم - أى حظكم - الذى تنتظرون ؛ فهب المسلمون وأخذوا السلاح يتلقون رسول الله خارج المدينة ؛ فوصل إليها يوم الإثنين تاسع شهر ربيع الأول ، وأقام رسول الله في حى بنى عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة ، وأسس المسجد الذى أسس على التقوى ؛ وصلى فيه رسول الله ؛ ثم ركب راحلته وسار يمشى معه الناس حتى بركت عند مكان يصلى فيه رجال من المسلمين ، فقال رسول الله : هذا إن شاء الله المنزل ؛ واشترى الأرض من صاحبها وكانت لغلامين يقيمين ، وبني فوقها مسجده

النبي الشريف ؛ وما فرح أهل المدينة بشئ فرحهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وأخذ يؤلف القلوب ويؤاخى بين المهاجرين والأنصار ، ويحالف سكان المدينة من اليهود . ليفرغ لبناء أول دولة إسلامية قامت على ظهر الأرض ، فأعزه الله وأيده بروح من عنده . وهكذا صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وأعر جنده ، وهزم المشركين والمفسدين والمتأمرين وحده ، إذ نجى محمداً في هجرته ، وحاطه بتأييده ورعايته ، وأيده بالملائكة لحمايته ، وصدق الله العظيم حين يقول : « لا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين ، إذ هما في الغار ، إذ يقول لصاحبه : لا تحزن إن الله معنا ، فأنزل الله سكينته عليه ، وأيده بمجنود لم تروها ، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا ، والله عزيز حكيم » . عاش محمد بعد الهجرة كما كان ، رسول رب العالمين ، ومثال الإنسانية الرفيعة ، ومطلع العلم والمعرفة والحكمة ، ومشرق النور الإلهي العظيم ، ورئيس الدولة الإسلامية العادل الحكيم ، والمثل الكامل للناس جميعاً ، يعلم العلماء أسمى نظام الكون ، والمصلحين أفضل نظم الاجتماع ، والمشرعين أصلح قواعد التشريع ، ويضع أساس دولة ليس لها نظير بين الدول على وجه الأرض ؛ كان هو قائدها المحنك المدرب العظيم ، وبطلها المرجى المحبوب الشجاع .

ولقد صنع محمد المعجزة التي لم يصنعها أحد قبله : بهجرته . وبما تلا . هجرته : من جهاده الخالد العظيم في سبيل الله ، لبعث بقطة روحية جديدة تغمر العالم كله ، وللدعوة إلى مبادئ حية لم يسمع بمثلا سمع الزمان . والتبشير بحياة مثلى تسودهم المساراة والعدالة والمحبة والتعاون والإعلاء والاشتراكية الحققة والديمقراطية الصحيحة والشعور بالمسئولية في الحياة . وكانت هجرة الرسول صلوات الله عليه من مكة إلى المدينة ، إنشأنا بيده عصر جديد في تاريخ العالم ، وعاملاً قوياً في رقي الإنسانية ونهضتها ، وحداً فاصلاً بين الوحشية والمدنية ، والعبودية والحرية ، والجهل والمعرفة ، والظلام والنور .. ففي المدينة بعد الهجرة بقليل ، بدأ الرسول يبشر بحقوق الإنسان ، ويرفع من كرامته في الحياة ، ويعمل على تحرير الطبقات والأجناس من الرق والاضطهاد

والاستعداد والاستغلال ، ويفتح الأبواب أمام المتنافسين من ذوى الكفاية من كل أمة ولون ، ويشرع أصول الحكم العادل ، ويضع مناهج التقدم الروحي والاجتماعي ، ويعلن أن للحاكمين ما للحاكين ، وأن الدولة إنما وجدت لخدمة الفرد . ووجد الرسول نفسه أمام ثلاث طوائف في المدينة :

أولاهما — طائفة المهاجرين الفقراء ، الذين ضحوا بوطنهم ومالهم وتجارتهم طلبا للحرية ، وفرارا من الطغيان ، فهاجروا من مكة إلى المدينة ، فرادى وجماعات بعد هجرة محمد عليه الصلاة والسلام ، وكان أغلبهم يعمل بمكة في التجارة يكسب منها الأموال الطائلة ويصفهم الله تعالى في القرآن بقوله : « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم ، ينتفون فضلا من الله ورضوانا ، وينصرون الله ورسوله ، أولئك هم الصادقون » ، ويصف الطبقة التي تلتهم في الهجرة بقوله : « والذين جاءوا من بعدهم يقولون : ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم » .

والطائفة الثانية — هم الذين أحبوا الرسول ونصروه ، واتبعوا النور الذي أنزل معه : من الأوس والخزرج سكان المدينة ، وكانت مهنة أكثرهم الزراعة وتهدئ الثمار والأشجار والفاكهة ، وكانوا ذوى عدد وثروة ، ووصفهم الله تعالى بقوله : « والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ، يحبون من هاجر إليهم ، ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة . ومن يوق شح نفسه ، فأولئك هم المفلحون » .

والطائفة الثالثة — يهود المدينة ، الذين طالما أشعلوا نار الخصومة والحرب بين الأوس والخزرج ، وسخروا برسالة محمد وبأصحابه .

يجتمع كهذا المجتمع ، فيه الفقراء والأغنياء ، والمفسدون والمتسامرون ، لا بد فيه من بناء جديد ، من حركة بحث وتجديد ، فإذا فعل محمد صلوات الله عليه ؟ بدأ الرسول يعالج هذه المشكلات بإلهام شديد ، وعقل حصيف ، وسياسة حكيمة . واطمان اليهود على حرياتهم الدينية والشخصية ، وتعهد

بحمايتهم والدفاع عنهم في وثيقة سياسية بارعة ، وادع فيها اليهود وعاهدهم وحذرهم ، ليضمن سلامة الدولة وأمنها ، والتفت إلى علاج مشكلة التفاوت الشديد في الثروة ، بين الأغنياء والفقراء ، وبين الأنصار والمهاجرين ، فاتخى بينهم إعاءة فريدا في تاريخ الإنسانية ، إخاء مودة وتعاون وإخلاص ، فكان يأخذ بيدي المهاجري والأنصاري ويقول : تأخيا في الله أخوين أخوين . قال ابن هشام : أتى رسول الله بين المهاجري والأنصاري فقال : تأخوا في الله أخوين أخوين ، فكان الرسول وعلى بن أبي طالب أخوين ، وأبو بكر وخارجة بن زهير أخوين ، وحمزة أسد الله وزيد بن حارثة مولى رسول الله أخوين ، وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخوين ، وسوى بين هؤلاء وهؤلاء .

كان الرجل من المهاجرين يرتبط برباط الأخوة بآخر من الأنصار ، وصار لكل أنصاري أخ من المهاجرين يشاطره داره وماله وإبله وتجارته ، لهذا نصف ولهذا نصف ، وكان إذا توفي أحدهما ورثه أخوه - في العقيدة لا في النسب - إلى أن نزلت آية الميراث ، فجعل الإرث بين ذوى الأرحام والقرباة . وهكذا تنازل الأنصار الأغنياء ، بوازع من دينهم وضميرهم وحسبهم وطنهم ، لإخوانهم المهاجرين الفقراء عن نصف ما يملكون من ثروة وعقار وأرض ، دون تردد أو إبطاء . وجدت مشكلة أخرى ، فقد كان الأنصار أصحاب زراعة ، بينما المهاجرون أهل تجارة لا عهد لهم بسواها من الحرف ، فإذا يفعلون بالأرض التي أصابتهم ؟ هنا تجلت عظمة إيمان الأنصار ، وجلال أخلاقهم ، ولينارهم على أنفسهم . فقد أصرروا على أن يزرعوا أرضهم وأرض المهاجرين بأنفسهم ، ويقسموا حصولها مناصفة فيما بينهم ، ويكفروهم العمل والمؤونة ، تعاونا منهم في بناء الأمة والمجتمع ، ومع ذلك فقد عمل كثير من المهاجرين في الزراعة ، كابن بكر وعمر وعلى وسواهم ، وعمل آخرون في التجارة ونجحوا فيها نجاحا عجيبا ، كعبد الرحمن بن عوف الذي عرض أخوه الأنصاري سعد بن الربيع أن يشاطره ماله فأبى ، وطلب

إليه أن يذله على السوق فتاجر ورج ، ولما توفى وترك ثروة واسعة قال أناس من أصحاب رسول الله : إنا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك . فقال كعب : سبحان الله ولم تخافون عليه ؟ كسب طيبا وأفق طيبا وترك طيبا . ولم يكن هذا هو العلاج الوحيد الذى عالج به الرسول الكريم مشكلة الفقر فى المدينة ، بل خص المهاجرين ببعض الغنائم كأموال بنى النضير ، فلم يعط الأنصار منها شيئا ، إلا ثلاثة نفر محتاجين ، وقال لهم : إن شتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركتموهم فى هذه الغنيمة ، وإن شتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة ، فقال الأنصار : بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها . وهكذا كانت يد الأنصار جلية على المهاجرين ؛ حتى قالوا فيهم : ما رأينا مثل أنصار المدينة ، لقد أحسنوا مواساتنا ، وبذلوا الكثير ، واشركونا فى المهنة ، حتى لقد خشينا أن يذهبوا بالأجر كله . وحض الرسول على المحبة والتعاون والرحمة ، وعلى البذل والسخاء والإيتار والصدقة والإحسان وإطعام الجائع ومساعدة المحتاج وإغاثة الملهوف ، وشرح فريضة الزكاة ، وجعل بيت المال فى خدمة الفقراء ، وكان الرسول يضرب فى ذلك أروع الأمثال ، ويؤثر على نفسه . قالت عائشة : ما شفع رسول الله ثلاثة أيام متوالية حتى فارق الدنيا ، لو شئت لشبعنا ، ولكننا كنا نؤثر على أنفسنا . وذهب الرسول يموذ ابنته فاطمة فى بيت زوجها على بن أبى طالب ، فقال : السلام عليك يا بنتاه كيف أصبحت ؟ قالت : أصبحت والله وجملة ، وزادنى وجما أنى لست أقدر على طعام أكله ؛ حتى أجهدى الجوع ، فبكى رسول الله ، وقال : لا تجوعى يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث ، وإنى لأكرم على الله ، ولو سألت ربى لأطعمنى ، ولكنى آثرت الآخرة على الدنيا ، أشرى فوالله إنك لسيدة نساء أهل الجنة . وحمل إليه صلوات الله عليه فى يوم تسعون ألف درهم ، فوضعها على خصره ، ثم قام إليها قسمها ، فارد سائلا حتى فرغ منها ، وعاد لا يمسك منها درهما . وكان المسلمون من الأنصار والمهاجرين يضرّبون المثل رائعا كريما فى فضيلة

الإيثار ، نزل برسول الله صيف ، فلم يجد عند أهله شيئا ، فدخل عليه رجل من الأنصار ، فذهب بالضيف إلى أهله ، ثم وضع بين يديه الطعام ، وأمر امرأته أن تطفى السراج ، وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل حتى أكل الضيف الطعام ، فلما أصبح قال رسول الله : لقد عجب الله من صنعكم الليلة إلى ضيفكم ، وأهديت لعبادة بن الصامت هدية ، وإن معه في الدار اثني عشر من أهل بيته فقال عبادة ، اذهبوا بها إلى آل فلان فهم أحوج إليها منا ، قال الوليد بن عبادة : فأخذتها فكنت كلما جئت أهل بيت يقولون : اذهبوا إلى آل فلان فهم أحوج منا إليها ، حتى رجعت الهدية إلى عبادة . يقول الله عز وجل في هذه الآيات السريعة الجليلة : « لا تنصروه ، أى إلا تنصروا محمدا صلى الله عليه وسلم أيها المؤمنون » فقد نصره الله ، فإنه المتكفل بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم في إعزاز دينه وإعلاء كلمته ، أعتموه أم لم تعينوه ، فإنه قد نصره عند قلة الأولياء وكثرة الأعداء فكيف به اليوم وهو في كثرة من العدد . وقد نصره الله ، إذ ، أى حين ، أخرجه الذين كفروا ، من مكة حين مكروا به وتشاوروا في قتله أو إخراجة أو إثباته في دار الندوة ، فكان ذلك لإذن الله له في الخروج من بينهم حالة كونه « ثاقب اثنين » أحدهما أبو بكر رضى الله عنه لا ثالث لهما ، لم ينصرهما إلا الله تعالى « إذ » بدل من إذ قبله « هما في الغار » غار ثور بأسفل مكة على بعد ساعة منها « إذ » بدل ثان « يقول ، صلى الله عليه وسلم » لصاحبه ، أبى بكر الصديق رضى الله عنه - وثوقا بربه خير منزعج من شيء ، وقد قال له أبو بكر لما رأى أقسام المشركين ، لو نظر أحدهم تحت قدميه لا بصرنا ، لا تحزن ، الحزن هم شديد بتوجه يرق له القلب ، وإنما كان خوفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يحدث ما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما طلب المشركون الأثر وقربوا بكى أبو بكر خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له صلى الله عليه وسلم : لا تحزن « إن الله معنا ، فقال له أبو بكر : وإن الله معنا ، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : نعم ، يجعل يمسح الدموع عن خده .. وروى أنه لما طلع المشركون فوق الغار وأشفق

أبو بكر رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : إن تصب اليوم ذهب دين الله ، فقال عليه الصلاة والسلام : ما ظنك باثنين ثالثهما الله تعالى . وروى أنهما لما دخلا النار بعث الله تعالى حامتين باضتا في أسفله والعنكبوت نسجت عليه ، فقال صلى الله عليه وسلم : اللهم أعم أبصارهم ، فجعلوا يترددون حول النار ولا يشهدون أحدا .. وقد دلت هذه الآية على ما يأتي :

١ - أن الهجرة كانت بإذن الله تعالى ، وكان في خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من المخلصين ، وكانوا في النسبة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب من أبي بكر رضى الله عنه ، فلو لا أن الله أمره بأن يستصحبه في تلك الوقمة الصعبة الهائلة لكان الظاهر أنه لا يخصه بهذه الصحبة ، وتخصيص الله تعالى له بهذه التشريف دل على منصب عال له في الدين .

٢ - قوله صلى الله عليه وسلم « لا تحزن إن الله معنا ، لاشك أن المراد من هذه المعية الحفظ والنصر والحراسة والمعونة ، وقد جمع صلى الله عليه وسلم بين نفسه وبين أبي بكر في هذه المعية وكفى بها شرفا .

٣ - قوله : « لا تحزن » نهي عن الحزن مطلقا ، والنهي يوجب الدوام والتكرار ، وذلك يقتضى أنه لا يحزن أبو بكر رضى الله تعالى عنه بعد ذلك البتة ، قبل الموت وعند الموت وبعده .

هذا وقد أطبق الكل على أن أبا بكر هو الذى اشترى الراحلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعلى أن عبد الله بن أبي بكر وأسماء بنت أبي بكر هما اللذان كانا يأتياهما بالطعام . وروى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأبي بكر : أنت صاحبى في النار وصاحبى في الحوض ، قال الحسن بن الفضل : من قال إن أبا بكر رضى الله تعالى عنه لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو جائر لإنكاره نص القرآن .. « فأنزل الله سكينته ، أى طمأنينته ، عليه » ، والضمير للنبي صلى الله عليه وسلم أو لأبي بكر رضى الله عنه ورجح الثانى بوجوه :

الأول : أن الضمير يجب عوده إلى أقرب مذكور ، وأقرب المذكور المتقدم في هذه الآية هو أبو بكر لأنه تعالى قال ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن ، والتقدير إذ يقول محمد صلى الله عليه وسلم لصاحبه أبي بكر رضى الله تعالى عنه ، لا تحزن ، .. وعلى هذا التقدير فأقرب المذكورات السابقة هو أبو بكر رضى الله تعالى عنه ، فوجب عود الضمير إليه .

الثاني : أن الحزن والخوف كانا حاصلين لأبي بكر لا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان آمنا ساكن القلب فيما وعده الله أن ينصره على قريش ، فلما قال لأبي بكر : لا تحزن صار آمنا ، فصرف السكينة لأبي بكر ليصير ذلك سببا لزوال خوفه أولى من صرفها إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، مع أنه كان قبل ذلك ساكن النفس قوى القلب .

الثالث : أنه لو كان المراد إزال السكينة على الرسول صلى الله عليه وسلم لوجب أن يقال : إن الرسول صلى الله عليه وسلم قبل ذلك كان خائفا ولو كان الأمر كذلك لما أمكنه أن يقول لأبي بكر رضى الله تعالى عنه : لا تحزن إن الله معنا ، .. فتى كان خائفا لا يمكنه أن يزيل الخوف عن قلب غيره ، ولو كان راجعا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم لوجب أن يقال : فأنزله الله سكينة عليه فقال لصاحبه لا تحزن ، فيكون ذلك مما يدل على فضيلة أبي بكر رضى الله تعالى عنه . ولما قربا من المدينة وصل الخبر إلى الأنصار فخرجوا مسرعين فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة ونزلوا بهم في بني عمرو بن عوف ، وذلك يوم الإثنين من شهر ربيع الأول ، فقام في بني عمرو بضعة عشرة ليلة ، وأسس رسول الله المسجد الذى أسس على التقوى ، وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة .. وكان مكانه مريد تمر لسهيل وسهل ، فساومهما صلى الله عليه وسلم ليتخذ مسجدا ، فقالا : بل نهب لك يا رسول الله ، ثم بناء مسجدا وصار صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بنائه .. هذا وإظهار خروجه صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضى الله عنه مما يدل على فضيلته وفضائله رضى الله عنه .. وقوله تعالى ، وأيده ، الضمير للنبى صلى الله عليه وسلم وهو معطوفه

على قوله تعالى « فقد نصره الله » ، « بجنود لم تزوها » ، أى من الملائكة الكرام
 فى الغار ويوم بدر والأحزاب وحئين وجميع مواطن قتاله « وجعل كلمة »
 أى دعوة « الذين كفروا » أى الكفر « السفلى » أى المقلوبة « وكلمة الله »
 أى الإسلام « هى العليا » أى الغالبة الظاهرة ، وقيل : كلمة الذين كفروا ما كانوا
 قدروها بينهم من الكيد بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وكلمة الله هى ما وعده
 بالنصر والظفر بهم ، فكان ما وعده الله حقا وصدقا « والله عزيز » فى ملكه
 « حكيم » فى أمره وتديره لا يمكن أن ينتقض شيء من مراده فلا يحصى عن
 نفوذ ما أراده « انفروا خفا وخفالا » أى على الصفة التى يخف عليكم الجهاد
 فيها وعلى الصفة التى يثقل عليكم ، وهذان الوصفان يدخل تحتها أقسام كثيرة ،
 ولهذا اختلفت عبارات المفسرين فيها . فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
 نشاطا وغير نشاط ، وقال الهمداني : أصحاب وأصحاب مرض ، وعن صفوان
 ابن عمرو : كنت واليا على حمص فلقيت شيخا كبيرا قد سقط حاجباه من
 أهل دمشق على راحلته يريد الغزو ، قلت : يا عم قد تجاوز الله عنك ، فرفع
 حاجبيه ، وقال : استغفروا الله خفا وخفالا لأن من يحبه الله يبتليه ، وعن
 الزهرى : خرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه فقال : إنك
 عليل صاحب مرض فقال : استغفروا الله الخفيف والثقيل ، فإن لم يمكنى
 الحرب كثرت السواد وحفظت المناع ، وعن أم مكتوم أنه قال لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم . أعلئ أن أنفر ؟ قال : ما أنت إلا خفيف أو ثقيل ، فرجع
 إلى أهله ولبس ملاحه ووقف بين يديه صلى الله عليه وسلم ، فنزل قوله تعالى :
 ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ، الآية
 فهى منسوخة بذلك ، وقال ابن عباس : نسخت : بقوله تعالى « ليس على
 الضعفاء ولا على المرضى ، الآية : وقال السدى : لما نزلت اشتد شأنها على
 المسلمين ففسخها الله تعالى وأنزل « ليس على الضعفاء ولا على المرضى » .
 وقال عطاه الخراساني : إنها منسوخة بقوله تعالى « وما كان المؤمنون لينفروا
 كافة » ، « وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله » ، أمر بإيجاب الجهاد « ذلككم »

أى هذا الأمر العظيم ، خير لكم إن كنتم تعلمون ، أى تعرفون ثواب الجهاد فى سبيل الله ، ونزل فى المناقبين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك ، لو كان ، أى ما قدمون ، عرضا ، أى متاعا من الدنيا يقال : الدنيا عرض حاضر يأكل منه الهر والفاجر ، قريبا ، أى سهل المأخذ ، وسفرا قاصدا ، أى وسطا ، لحذف اسم كان وهو ما قدرته ، قال الزجاج : وحذفه لدلالة ما تقدم عليه ، وإنما سمي السفر قاصدا ، لأن المتوسط بين الإفراط والتفريط يقال له تقصد ، لأن المتوسط بين الكثرة والقلّة يقصده كل واحد ، وقوله تعالى (قاصدا) أى ذو قصد ولا تبعوك ، أى إياهم فى طلب النعمة ، ولكن بعدت عليهم الشقة ، أى المسافة التى تقطع بمشقة ، وسيحلفون ، أى المتخلفون ، بالله ، إذا رجعت من تبوك معتذرين ، لو استطعنا ، أى لو كان استطاعة بالبدن أو العدة ولخرجنا ، أى فى هذه الغزوة ، معكم يهلكون أنفسهم ، أى بسبب هذه الأيمان الكاذبة ، والله يعلم أنهم لكاذبون ، فى ذلك ، لأنهم كانوا مستطيعين الخروج .

٤٣ - عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ .

٤٤ - لَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ .

٤٥ - إِنَّمَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَرَادَتْ قُلُوبُهُمْ قَتْلَهُمْ فِي دِينِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ .

فى هذه الآيات الثلاث عتاب للرسول صلى الله عليه وسلم على إذنه بالتخلف هؤلاء المترددين والمتخلفين عن رسول الله ، وقرر لحقيقة الأمر ، وهو أن المؤمنين بالله حق الإيمان لا يستأذنون من رسول الله فى التخلف عنه فى معركة من المعارك ، إنما يستأذن منه ضعاف الإيمان بالله ورسوله ، عن ملأت الحيرة والنفاق قلوبهم .. عفا الله عنك لم أذن لهم ، أى عفى الله

تعالى عنك يا محمد ما كان منك في ذلك ل هؤلاء المنافقين الذين استأذنوك في ترك الخروج معك إلى تبوك ، واختلفوا هل في ذلك معاتبه للنبي صلى الله عليه وسلم أم لا ؟ فقال عمرو بن ميمون : اثنان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بهما : إذنه للمنافقين ، وأخذه الفداء من أسارى بدر . فعاتبه الله تعالى كما تسمعون ، وقال سفيان بن عيينة : بدأ الله تعالى بالعتو قبل أن يعيره ، وقال القاضي عياض في الشفاء : إن هذا لم يتقدم للنبي صلى الله عليه وسلم فيه من الله تعالى نهى فيعد معصية ولا عده الله تعالى معصية عليه فلم يعده أهل العلم معاتبه ؟ وغلط من ذهب إلى ذلك ، وليس عفا بمعنى غفر بل كما قال صلى الله عليه وسلم : « عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق » ولم يجب عليهم قط أى لم يكن يلزمكم ذلك ونحوه ؛ قال : وإنما يقول : العفو لا يكون إلا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب ، وقال مكي : هو استفتاح كلام مثل : أصلحك الله وأعزك ، وقال السمرقندي : إن معناه عافاك الله ، وقال الرازي : إن ذلك يدل على مبالغة الله في توقيره وتعظيمه كما يقول الرجل لغيره إذا كان معظما عنده : عفا الله عنك ما جوابك عن كلامك ، ورضى الله ما صنعت في أمرى ، فلا يكون غرضه من هذا الكلام إلا مريد التبجيل والتعظيم أى كما كانت عادة العرب في مخاطبتهم لأكابرهم بأن يقولوا : أصلح الله الأمير أو الملك أو نحو ذلك ، حتى يتبين لك الذين صدقوا ، أى في اعتذارهم ، وتعلم الكاذبين ، أى فيما أظهروا من الإيمان باللسان لو لم يأذن لهم لقعدوا بلا إذن غير مراعين ميثاقهم الذى وافقوك عليه بالطاعة في السر واليسر والمنشط والمكره ، قال ابن عباس : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين يومئذ حتى نزلت براءة « لا يستأذنك » ، أى لا يطلب إذنك بغاية الرغبة فيه « الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر » أى الذى يكون فيه الخير بالثواب والعقاب ، أن ، أى فى أن ، مجاهدوا ، وإنما حسن هذا الحذف لظهوره « بأموالهم وأ أنفسهم » بل يبادرون إلى الجهاد عند إشارتك إليه فضلا عن أن يستأذنوك فى التخلف

عنه ، فإن قيل : الخلف من المهاجرين والأنصار كانوا يقولون : لا نستأذن
صلى الله عليه وسلم في الجهاد فإن ربنا ندبنا إليه مرة بعد مرة ، فأى فائدة إلى
الاستئذان ولنجاهد معه بأموالنا وأنفسنا ، وكانوا بحيث لو أمرهم صلى الله عليه
وسلم بالعودة لشق عليهم كما وقع لعل رضى الله تعالى عنه في غزوة تبوك لما
أمره صلى الله عليه وسلم بأن يبق في المدينة شق عليه ولم يرض ، حتى قال له
صلى الله عليه وسلم : ألا ترضى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى ، والله
عليم بالمتقين ، أى الذين يتقون مخالفتهم صلى الله عليه وسلم ويسارعون إلى
طاعته ، وإنما يستأذنك ، يا محمد في التخلف عن الجهاد منعك من غير عذر
الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ، وهم المنافقون لأنهم لا يرجون ثوابا
ولا يخافون عقابا ، وارتابت ، أى شكت قلوبهم ، في الدين ، وإنما أضاف
الشك والارتياب إلى القلب لأنه محل المعرفة والإيمان ، فإذا دخله الشك
والارتياب كان ذلك نقا ، فهم ، أى ثبت عن ذلك أنهم ، في ريبهم
يترددون ، لأن المنافقين متحيرون ، فهم لا مع الكفار ولا مع المؤمنين .
وقد اختلف علماء النسخ والمسخ في هذه الآيات ، فقيل : إنها منسوخة
بالآية التي في سورة النور وهو قوله : « إنما يستأذنك الذين يؤمنون بالله
واليوم الآخر ، فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم » وقيل :
إنها محكمات كلها ، ووجه الجمع بين هذه الآيات أن المؤمنين كانوا يسارعون
إلى طاعة الله تعالى وجهاد عدوم من غير استئذان ، فإذا عرض لأحدهم عذر
استأذن في التخلف من غير عذر فعيرهم الله تعالى بذلك .

* * *

وبذلك ينتهي الربع الثالث من سورة التوبة . . وخلاصة ما تضمنته من
أصول هي :

- ١ - تثبيت التقويم القمري وتحريم النفس .
- ٢ - الأمر بقتال المشركين لدفع شرهم واجتباب أحقادهم ومقاومتهم
للاسلام والمسلمين . .

٣ - النهى عن التباطؤ في الخروج لقتال المشركين ، وتوبيخهم على ذلك توبيخاً شديداً .

٤ - امتنان الله عز وجل على المسلمين وعلى الرسول بنصره لهم في هجرة محمد بن عبد الله ، وبتأييد الله لهم ، وإنقاذه هو وصاحبه أبى بكر من أيديهم الطاغية الباغية .

٥ - الدعوة إلى الجهاد في سبيل الله بالمال والنفس وعتاب الرسول صلى الله عليه وسلم على إذنه لهم بالتخلف عن المعركة .

ولم يؤذن الله له بالهجرة إلا بعد أن صبر الرسول ثلاث عشرة سنة على ذلك الاضطهاد البالغ أقصى حدود الوحشية ، إذا لم يكن فوق الطائفة البشرية ، فإنه يشف عن عقيدة راسخة في رسالته . ولو كان هذا الصبر منه وهو في ميعة السن ، وريق الصبا ، لا يمكن تعليله بأنه من فتوة الشبيبة ، ومجازفاتها في سبيل الشهرة ، ولكنه كان فوق الخسنيين حيث تبدأ ثوائر النفس ، وتسكن جيشات الأهواء ، وتهيب الطبيعة بصاحبها إلى الهدوء والسكينة . ولو كانت مجرد مشادات كلامية ، ومناظرات مذهبية ، لكان أمرها على التعليل ، فإن من الناس من يأنسون إلى مثل هذه الحياة الحافلة بالمجادلات ، ولكنها مشادات عدوانية امتدت معها أيدي المشركين على أصحابه وعليه بالأذى ، حتى اضطرب عدد كبير منهم إلى الهجرة مرتين ، ضلوا بأنفسهم على الهلاك ، وليس الاضطهاد الذى يحمل الأسر برمتها على الهجرة إلى البلاد القاصية ، بالأمر الذى يستهان به . ناهيك بالخاوف التى تحمل أصحاب النبي على تركه يدفع أذاهم وحده ، بل التى تحمل مثل عمر فى شدته على النجاة بنفسه والهجرة إلى يثرب ، وتدفع أبى بكر فى تفانيه فى حب نبيه على أن يستأذنه فى أن يهاجر كغيره ، وما أخره إلا منع رسول الله له ليهاجر فى صحبته . فالداعية الذى يرى أخلص أصحابه وأشجعهم يفرقون من

حواله ، ويدعوونه وحده إزاء أعدائه ، ولا تتزعزع ثقته بفوزه ، لا يعقل أن يكون مفترياً في نيوته ، ولا متكلفاً لما هو بصدده ، ولكن الذي يعقل هو أنه كان يعتقد بأن أعداءه لن يصلوا إليه بسوء ، اعتماداً على ما وعده ربه به عند أول عهده بالنبوة في قوله تعالى : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته ، والله يعصمك من الناس ، إن الله لا يهدي القوم الكافرين » . وهذه الثقة من النبي صلى الله عليه وسلم في وعد ربه له بالعصبة ، تتجلى على أتم وجه في بقاءه بمكة إلى الليلة التي تأمر فيها المشركون على قتله ، وكان في وسعه أن ينجو بنفسه قبل ذلك بأيام بل بأسابيع ، حين لم يبق أمل في كسر شره خصومه ؛ وهل كان مثل عمر يعرض بنفسه عن هذا الموقف ، وأبو بكر يستأذن النبي ليلحق به ، إلا والخطر محقق ولا يمكن دفعه ؟ وأعظم ما تجلت ثقة النبي صلى الله عليه وسلم بربه كان في غار ثور ، وقد احتوشه من أرسلتهم قريش للحاق به ، وأبو بكر يرى أرجلهم تحوم حوله ، ويسمع أصواتهم وهم يتآمرون على اقتناضه ، فكان من أثر ذلك على الصديق أن بكى من هول ما رأى وما سمع ، فالتفت إليه رسول الله وهذا روعه قائلاً له : لا تحزن إن الله معنا ؛ وقد جاء ذكر ذلك في القرآن الكريم . فهذا الثبات المحير للعقل في وسط هذه المخاوف الموجبة لليأس ، لا يمكن أن يمزى لفضيلة الشجاعة غريب ، لأنها جاءت مصاحبة لثقة تامة بالخالص والفليح ، وهذا لا يكون بغير وحى . . ومن يتأمل في انصراف المشركين عن الغار وقد انتهى إليه الأثر ، يأخذه العجب ولا يستطيع أن يعطل ذلك بملة يثليج عليها الصدر . فلقد كان القرشيون أحرص الناس على أن يقبضوا على رسول الله ويقتلوه تخلصاً مما حسى أن يجره عليهم من الحروب والمنازعات القبلية ، وقد دلم قائمهم على أن آثار الأقدام انتهت عند ذلك الغار ، وكان للعرب ثقة مطلقة في قائمهم ، فيكون عدم تمويلهم على قوله : مع وجود الغار فارغاً فاه ، ومع عدم استعالة الولوج فيه ، من أعجب ما

يزوى عن قوم كالعرب شديدي الكلب على أعدائهم ارضينا أن نظن أن يكونوا قد تهيؤوا الزول إلى الغار لتفتيشه ، وأن يكونوا قد تخيلوا أن من ينزله تنوشه أفاعيه وترديه ، ولكننا لا نرضى ولا تقبل أن تتخيل أنهم يتركونه ويرجعون أدرأجهم دون أن يحاصروه أيا ما وليالى حتى يتحققوا من خلوه . ولا اضطررنا أن نتهمهم بالإهمال فى أمر خطير فى نظرهم إلى أبعد حدود الخطورة . ولسنا نكتفى بهذا ، ولكننا نقول . كان يجب عليهم أن يقيموا فى كل الطرق التى يمكن أن يسرب منها إلى يثرب كوكبة من الفرسان ، تقطع الطرق على خصمهم كما هى عادة من يهجم الفيض على خصم . فاذالم يفعلوا مع تحليهم بأرفع صفات الحيلة الحربية ، فإن إغفالهم له قد فسر بأن الله قد صرفهم عنه ، ولو كان لدى دليل على هذا الصرف لقلت به ، ولكنى التزمت فى هذه السيرة أن لا أتجاوز أصول الدستور العلمى ، فلا ألتجأ إلى الظن فى موطن يمكن تفسيره بالعلل الطبيعية ، وحياة النبى صلى الله عليه وسلم حافلة بالآيات الدامنة ، فلا حاجة بها إلى ما يمكن الخصوم من تجريجه . لذلك فأنا أفسره بأنه تناب من قريش عما هم يصدده ، كما تغابوا عن هجرة كبار الصحابة إلى يثرب ، كأنهم اكتفوا بأن يبعد عنهم النبى إلى حيث لا يراه العرب فى مواسم الحج فيفتتن بعضهم ببيانه وشدة عارضته . ولقد كانت الهجرة فاصلا بين الذلة والعزة ، وبين الضعف والقوة . خرجت بها من دار عفن جوها بالشرك والضلال ، وفسد هواؤها بالجور والظلم ، والكفر والفجور ، إلى دار عبق فيها عطر الحرية ، وبعلاؤها نسيم التوحيد والطهر وذكر الله ، ووجدت بيئة صالحة ترقى فيها التعاليم الإلهية ، والنظم القدسية ، وترتل الكتاب ، وتعد العدة لنشره على الناس ، ووضعت سياستك الحكيمة لإصلاح الأمم ، وتقويم الخلق ، ورفعهم إلى المستوى الذى أحبته ، وأطمأنت إليه نفسك ، ورضيه الله للعباد ولهذا اختار المسلمون يوم الهجرة ، وجعلوه مبدأ التاريخ . فهو رمز إلى ما احتملته فى سبيل الله ، ورمز إلى انتصار الحق على الباطل ، ومذكر بمبدأ العزة للمسلمين .

وعند ما يشرق على الكون هلال العام المحجى يذكر المسلمون حادثاً من أبسط الحوادث في صورته ، لكنه من أجل الحوادث خطراً في مغزاه وفي أثره ؛ حادث هجرة النبي الكريم محمد صلى الله عليه وسلم من مكة موطن آبائه وعشيرته ، وأول أرض مس جسده ترابها واستقبله هواؤها . وأول مكان اتصل فيه بعالم القدس وبالملا الأعلى وتلقى رسالة ربه على يد ملائكته . يذكرون هذا وما أحاط به ثم يمدحون الله على فضله ؛ فقد وجهته العناية الإلهية هذه الوجهة لينجو من الشرك وأهله ، ومن ظلم ذوى القربى ، وليجد حرية الرأي والعقيدة في مكان أرحب ، وعند قوم أشربت قلوبهم حبه ، وملا أفئدتهم جلاله ، واستعدوا للذود عن حياض الإيمان ومحاربة الباطل ، وابعروا أنفسهم في سبيل الله ، وهم الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ، يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ؛ ويثير حادث الهجرة تصور معركة عنيفة بين الحق والباطل ، والنور والظلمة ، والحلم والجهل والإيمان والكفر ، والهدى والضلال ، والرشد والغي ، والاستقامة والفجور ، وبين عدد قليل سلاحه الحججة والبرهان ، واليقين والإيمان ، وعدد كثير يعتمدون على تقليد الآباء ، ويضعون أصابعهم في آذانهم لئلا تنفذ إليها الحججة ، والأضطية على عيونهم لئلا تبصر نور الحق ، ويعتمدون على القوة ؛ وتمثل أمام النفس صورة الحق يكاد يخنقه الباطل ويتركه على الأرض صريماً لا يقوى على النضال ، وإذا بنفحة من قبل الحق تهب ، وإذا به ينهض فيصرع الباطل ويهزمه ، ويعلو عليه ويقتلع سلطانه .

الرَّابِعُ الرَّابِعُ مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ

٤٦ - وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ
أَنْتِبِعَانَهُمْ فَتَغَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ .

٤٧ - أَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ
يَبْنُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالظَّالِمِينَ .

٤٨ - لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى بَاءَ
الْحَقُّ وَظَاهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ .

٤٩ - وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا
وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمْحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ .

٥٠ - إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا
قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِخُونَ .

٥١ - قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ .

٥٢ - قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا لِأَحَدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَنَحْنُ
تَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ
أَوْ بِأَيْدِنَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ .

٥٣ - قُلْ أَتَقِفُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنَّا لَنَكُمُ

كُنتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ .

٥٤ - وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ
وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ
إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ .

٥٥ - فَلَا تُنْجِيكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ
بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ .

٥٦ - وَيَخْلِقُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ
قَوْمٌ يَفْرَقُونَ .

٥٧ - لَوْ يَجِدُونَ مَلَجَةً أَوْ مَخْرَجًا أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ
يَجْمَحُونَ .

هذه الآيات الكريمة الإثنتي عشرة هي في شأن الذين تخلفوا عن الذهاب
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك ، وبيان فظاعة أمرهم ،
وفداحة شأنهم ، وعظم جرمهم ، وشدة ففاقهم ، وكذب اعتذاراتهم ، وباطل
احتجاجهم . . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة الإثنتي عشرة :
« ولو أرادوا الخروج ، أي النزول معك ، لأعدوا له ، أي قبل حلوله » عدة ،
أي قوة وأهبة من السلاح وغيره بحيث يكونون كالحاضرين في صلب الحرب .
الواقفين في الصف قد استعدوا لها بجميع عدتها ، ولما كان قوله تعالى : « ولو
أرادوا الخروج ، يعطى معنى نفي خروجهم واستعدادهم للنزول ، أي تعالى بحرف
الاستدراك فقال تعالى : « ولكن كره الله انبعاثهم ، أي لم يرض خروجهم
معك إلى النزول » قطبهم ، أي حبسهم بالجبن والكسل ، « وقيل ، لهم
« أقعدوا مع القاعدین ، أي مع النساء والصبيان والمرضى وأهل الاعتذار :

ومعنى ، قيل لهم ، أى قدر الله تعالى عليهم ذلك بأن ألقى في قلوبهم العقود لما كره الله أنبعاثهم مع المؤمنين ، وقيل : القائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استأذنه بالقعود فقال لهم : اقدوا مع القاعدين . وخروج المنافقين مع النبي صلى الله عليه وسلم إما إن يكون فيه مصلحة أو مفسدة فلم قال : لنبيه صلى الله عليه وسلم ، عفا الله عنك لم أذنت لهم ، فى ترك الخروج ؟ أجيب بأن خروجهم فيه مفسدة عظيمة بدليل قوله تعالى : « لوخرجوا فيكم ، أى معكم ، مازادوكم ، بخروجهم ، إلا خيالا ، أى فسادا أو شرا بتخذيل المؤمنين ، ولأوضحوا خلالكم ، أى أسرعوا بينكم فيما يحل بكم بالمشى بالنسيئة ، ييغنونكم الفتنة ، أى يطلبون منكم ما تفتنون به ، وذلك أنهم يقولون للمؤمنين : لقد جمعوا لكم كذا وكذا ، ولأطاعة لكم فيهم وأنكم مهزومون بهم ، ويظهرون عليكم ، ونحو ذلك من الأحاديث الكاذبة التى تبعث فهم الجلبين ، وفيكم ، أى والحال أن فيكم ، سماعون لهم ، أى عيون لهم يؤدون لهم أخباركم وما يسمعون منكم وهم العيون والأرصاد ، أو مطيعون لهم يسمعون كلام المنافقين ويطيعونهم ، وذلك أنهم يلقون إليهم أنواعا من الشبهات الموجبة لضعف القلب فيقبلونها منهم ، ويقولون قولاً يؤثر فى قلوب ضعفة المؤمنين فى ضعف عرائضهم ، والله عليهم بالظالمين ، وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتن والشبهات بين المؤمنين ، لقد ابتغوا الفتنة ، أى الفساد والسعى فى تشنيت شمالك وتفريق أمهاتك عنك كما فعل عبد الله بن أبى يوم أحد وحزين إذا انصرف بمن معه ، وعن ابن جريج : وقفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الثانية ليلة العقبة وهم اثني عشر رجلا ليفتكوها به ، من قبل ، أى قبل غزوة تبوك « وقلبوا لك الأمور ، أى ودبروا لك الخيل والمكائد وتداولوا الآراء بينهم فى إبطال أمرك ، حتى جاء الحق ، أى تأييدك ونصرك ، وظهر أمر الله ، أى غلب دينه ، وهم كارهون ، له وإنما دخلوا فيه ظاهرا . . ولما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك قال للحارث بن قيس وكان من المنافقين : يا أبا وهب هل لك فى جلاء بنى الأصفر يعنى الروم تتخذ منهم سرارى

وخدماء ؟ فقال الحارث بن قيس : يا رسول الله لقد علم قومي أني مغرم بالنساء وأنني أخشى إن رأيت بنات بني الأصفر أن لا أصبر عنهن ، ائذن لي بالعودة ولا تفتني وأعني بمالي ، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : اعتل الحارث ابن قيس ولم يكن له علة إلا النفاق ، فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل الله تعالى فيه ، ومنهم ، أي من المنافقين ، من يقول ائذن لي ، أي في العودة في المدينة ، ولا تفتني ، أي بينات بني الأصفر ، وقيل : لا توقعني في المدينة في الإثم بأن لا تأذن لي ، فإنك إن منعتني من العودة وقعت بغير إذنك وقعت في الإثم ؛ وقيل : لا تلقني في الهلاك ، فإن الزمان زمان شدة الحر ولا طاقة لي بها .. وقيل : لا تفتني بسبب ضياع المال والعيال إذ لا كافل لهم بعدى .. قال الله تعالى : « ألا في الفتنة سقطوا ، أي في الفتنة التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلف وظهور النفاق » وإن جهنم محيطة بالكافرين ، أي جامعة لهم لا يحصى لهم عنها يوم القيامة ، أو هي محيطة بهم فكأنهم في وسطها « إن تصبك ، يا محمد في بعض الغزوات حسنة ، أي فصرة وغبية وتسوهم ، أي تحزنهم لما في قلوبهم من الضغن والمرضى وإن تصبك مصيبة ، أي نكبة وإن صغرت في بعض الغزوات كما وقع يوم واحد يقولوا ، أي سرورا ويحتجوا بحسن رأيهم قد أخذنا أمرنا ، أي بالجد والحزم في العودة عن الغزو من قبل ، أي قبل هذه المصيبة ، ويتولوا هم فرحون ، أي مسرورون بما نالك من المصيبة وسلامتهم منها .. قال الله تعالى : « قل ، يا محمد لهؤلاء الذين فرحوا بما يصيبك من المصائب والمكروه لن يصيبنا إلا ما كتب الله ، أي قدره لنا ، في اللوح المحفوظ ، فلا يقدر أحد أن يدفع عن نفسه مكروها نزل به أو يجلب لنفسه نكبة إن أرادته مالم يقدر له الله ، هو ، أي الله ، مولانا ، أي ناصرنا وحافظنا وهو أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة ، ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون ، في جميع أمورهم لأن حقهم أن لا يتكلموا على غيره فليعملوا ما هو حقهم » قل ، يا محمد لهؤلاء المنافقين « هل ترهبون ،

أى تنتظرون أن يقع « بنا ، أى المنافقين » إلا إحدى الحسينين ، ثلثة حسنى وتأنيث أحسن ، إلا إحدى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما هى حسنى العواقب وهو النصر والشهادة ، وذلك أن المسلم إذا ذهب إلى الجهاد فى سبيل الله تعالى إما أن يسلم ويغتم فيحصل له المال وإما أن يقتل فى سبيل الله تعالى فتحصل له الشهادة ، وهى العاقبة القصوى ، وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : تكفل الله تعالى لمن جاهد فى سبيل الله لا يخرججه من بيته إلا الجهاد فى سبيل الله وتصديق كلمته أن يدخله الجنة أو يرجعه إلى مسكنه الذى خرج منه على ما نال من أجر أو غنيمة « ونحن نترصد بكم ، أى إحدى السواتين من العواقب إما « أن يصيبكم الله بعذاب من عنده ، أى لاسبب لنا فيه كأن ينزل عليكم فارعة من السماء كما نزلت على عاد وثمود ، أو ، بعذاب « بأيدينا ، أى بسبينا من قتل ونهب وأسر وغير ذلك « فتربصوا ، بنا ما ذكرنا من عواقبنا « إنا معكم مترصدون ، ما هو عاقبتكم ، ولا بد أن يلقى كلنا ما يترصد به لا يتجاوز « قل ، يا محمد لهؤلاء المنافقين « اتفقوا طوعا أو كرها ، أى من غير إزام من الله ورسوله ، أو ملزمين ، وسعى الإلزام لإكراهها لأنهم منافقون ، فكان إزامهم بالإففاق شاقا عليهم كالأكره ، أو طائعين من غير إكراه من رؤسائهم ، لأن رؤساء أهل النفاق كانوا يحملون على الإففاق لما يرون من المصلحة فيه ، أو مكرهين من جهتهم « لن يتقبل منكم ، أى لم تقبل منكم نفقاتكم على أى حال كان .. وأمرهم بالإففاق ثم قال : لن يتقبل منكم ، لأن هذا الأمر فى معنى الخير كقوله تعالى : « قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدا .. » وروى أنها نزلت فى الحارث بن قيس فى تخلفه عن غزوة تبوك ، وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا مالى أعينك به فاتركنى ، ثم هلل تعالى سبب منع القبول بقوله تعالى : « إنكم ، أى لأنكم » كنتم قوما فاسقين ، والمراد بالفسق هنا الكفر ، ويدل عليه قوله تعالى « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ، أى وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم » ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ، أى مشاكسون لا يأتونها قط بنشاط « ولا ينفقون ، أى نفقة من

واجب أو غيره ، إلا وهم كارهون ، أى فى حال الكراهة وإن ظهر خلاف ذلك ، وذلك كله لعدم النية الصالحة . وهذا لا يتنافى طوعا ، لأن ذلك بحسب الظاهر وهذا بحسب الواقع ، فلا تعجبك ، يا محمد ، أمواهم ، أى وإن أنفقوها فى سبيل الله وجهزوا بها الزواة فإن ذلك من غير إخلاص منهم ولا حسن نية ولا جميل طوية ، وأولادهم ، الذين يتجملون بهم ، فإن ذلك استدراج ووبال ، كما قال الله تعالى : إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا ، وإن كان يترامى أنها لذينة ، لأن ذلك من شأن الحياة ، وتعذيبهم بها بسبب ما يكابدون من جمعها وحفظها من المتاعب ، وما يرون فيها من الشدائد والمصائب .. وهذا لا يختص بالمنافق ؛ ففائدة تخصيصه به أن المؤمن قد علم أنه مخلوق الآخرة وأنه يثاب بالمصائب الحاصلة له فى الدنيا ، فلم يكن المال والولد فى حقه عذابا ، والمنافق لا يعتقد ذلك ، فبقى ما يحصل له فى الدنيا ، من التعب والمشقة والنغم والحزن على المال والولد عذابا عليه فى الدنيا ، وترهق ، أى تخرج ، أنفسهم ، بسببها ، وهم ، أى والحال أنهم ، كافرون ، أى يموتون على الكفر ، فتكون عاقبتهم بعد عذاب الدنيا عذاب الآخرة ، وهكذا كل من أراد الله تعالى استدراجه فى الغالب كثر ماله وولده فكثر إعجابه بماله وولده فيبطر ، والإعجاب السرور بالشئ مع الافتخار به مع اعتقاد أنه ليس لغيره ما يساويه ، وهذه الحالة تدل على استغراق النفس بذلك الشئ وانقطاعه عن الله تعالى ، فإنه لا يبعد فى حكم الله تعالى أن يزيل ذلك الشئ عن ذلك الإنسان ويعمله لغيره ، والإنسان متى كان متذكرا لهذا المعنى زال إعجابه بذلك الشئ ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ثلاث مهلكات : شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه ، وكان صلى الله عليه وسلم يقول : هلك المكثرون ، وقال : ما لك من مالك إلا ما أكلت فشبت أو لبست فألبيت أو تصدقت فأبقيت ، وروى : من كثر ماله اشتد حسابه ومن ازداد من السلطان قربا ازداد من الله بعدا . والآخبار الواردة فى هذا الباب كثيرة ، والمقصود منها الزجر عن الإطباب إلى الدنيا والمنع من التهالك فى حبها والافتخار بها ، فينبغى أن لا يشتد عجب الإنسان بالدنيا ، وأن لا يميل قلبه إليها بصورة

تفرجه عن حدود الله وتبعده عن الطاعة وتدينه من العذاب المقيم في الآخرة... ولما بين تعالى كون المنافقين مستخدمين لكل مضار الدنيا والآخرة خائنين عن جميع منافع الآخرة والدنيا عادلى ذكر فضائهم وقيائهم: فنها إقدامهم على الأيمان الكاذبة كما قال تعالى «ويحلفون» أى المنافقون «بالله» للؤمنين إذا جاءوا معهم «إنهم لمنكم» أى على دينكم وملتكم «وما هم منكم» أى لكفر قلوبهم «ولكنهم قوم يفرقون» أى يخافون منكم أن تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركون فيظهرون الإسلام تقية «لو يجدون ملجأ» أى حصنا يلجأون إليه «وقيل: لو يجدون قوما يأمنون عندهم على أنفسهم منكم لصاروا إليهم ولغار قوكم» أو مغارات «أى سرايب» جمع مغارة وهو الموضع الذى يغور فيه الإنسان أى يستتر «أو مدخلا» أى موضعا يدخلونه «لولوا إليه» والمعنى أنهم لو وجدوا مكانا على أحد هذه الوجوه الثلاثة - مع أنها شر الأمكنة - لدخلوا إليه وتحرزوا فيه «وهم يمحسون» أى يسرعون فى دخول ذلك المكان إسرعا لا يردم شيء «ومن هذا يقال: جمع الفرس وهو فرس جرح - وهو الذى إذا جمع لا يرده اللجام».

٥٨ — وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْعَنُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ .

٥٩ — وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ .

هاتان الآيتان الكرمتان هما فى تصوير طعن الطاعنين من العرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والرد عليهم فى زعمهم الكاذب بأن الرسول الأعظم لم يعدل بين الناس فى قسمة الغنائم ، فى هاتين الآيتين ذكر لطائفة من المنافقين ، حابوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة الغنائم ، ورموه بالجور ، ونسبوه إلى الظلم ، فرد الله عليهم أبلغ رد ، وفند مزاعمهم أبلغ تفنيد ، وبين

الطريق السوى التي لو اتبعوها لكان خيرا لهم .. يقول الله عز وجل في هذه الآيات : « ومنهم من يلزك ، أى يعيبك ، في الصدقات ، قال أبو علي الفارسي : ها هنا محذوف والتقدير : يعيبك في تقسيم الصدقات ، واختلف في سبب نزول هذه الآية ، فقال أبو سعيد الخدري : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم مالا إذ أتاه ذو الخويصرة - وهو رجل من بني تميم رأس الخوارج - وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم خنين واستعطف قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم ، فقال يا رسول الله : اعدل ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويلك إن لم أعدل فمن يعدل ؟ وقال : خبت وخسرت إن لم أكن أعدل ، فقال عمر رضي الله عنه : يا رسول الله ائذن لي أضرب عنقه ، فقال له صلى الله عليه وسلم : دعه فإن له أصحابا يحقر أحدهم صلته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . وقال الكلبي : قال رجل من المنافقين يقال له الجواظ المنافق : ألا ترون إلى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا أبالك إنما كان موسى راعيا ، وإنما كان داود راعيا ، فلما ذهب قال صلى الله عليه وسلم : احذروا هذا وأصحابه فإنهم منافقون ، وقال ابن زيد : قال المنافقون : والله ما يعطينا محمد إلا من أحب ولا يؤثرها إلا هواه فنزلت ، وروى أبو بكر الأصم في تفسيره أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل من أصحابه : ما عليك بفلان ؟ فقال : بآلى به علم إلا أنك تدينه في المجلس وتجزل له العطاء ، فقال صلى الله عليه وسلم : إنه منافق أخاف أن يقسد على غيره ، فقال : لو أعطيت فلانا بعض ما تعطيه ، فقال صلى الله عليه وسلم : إنه مؤمن أكمل إيمانه وأما هذا فمناق أخاذه خوف فساد ، فإن أعطوا منها ، أى من الصدقات ، رضوا ، أى رضوا عنك في قسمتها ، وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون ، أى وإن لم تعطهم عابوا عليك وسخطوا ، قال أهل المعاني : إن هذه الآية تدل على ركائز أخلاق المنافقين ودعاة طباعهم ، وذلك لأنه لشدة شرهم إلى أخذ الصدقات

جاءوا الرسول صلى الله عليه وسلم ونسبوه إلى الجور في القسمة مع أنه كان أبعد خلق الله تعالى عن الميل إلى الدنيا ، وقال الضحك : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بينهم ما آتاه الله من قليل في المال وكثيره ، وكان المؤمنون يرضون بما أعطوا ويحمدون الله تعالى ، وأما المنافقون فإن أعطوا كثيراً فرحوا وإن أعطوا قليلاً سخطوا ، وذلك يدل على أن رضاهم وسخطهم من أجل المال وجده ، وكلية إذا للفتاة أى وإن لم يعطوا منها فاجأوا بالسخط « ولو أنهم ، أى المنافقين ، رضوا ما آتاهم الله ورسوله ، أى أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغنائم والصدقات أو غيرها ؛ وذكر الله تعالى للتظيم والتثنية على أن ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بأمره ، وقالوا ، أى مع الرضا وحسبنا الله ، أى كافينا الله من فضله ، سؤتنا الله من فضله ورسوله ، أى من غنيمة أو صدقة أخرى ما يكفيننا ، إنا إلى الله ، أى فى أن الله يفتينا عن الصدقة وغيرها من أموال الناس ويوسع علينا من فضله ، راغبون ، أى عريقون فى الرغبة ، ولذلك نكتفى بما يأتى من قبله كائناً ما كان ، والتقدير لكان خيراً لهم ، قل عن عيسى عليه السلام أنه مر يقوم يذكرون الله تعالى فقال : ما الذى حملكم عليه ؟ فقالوا : الرغبة فى الثواب ، فقال : أصبتم . ومر على قوم يشتغلون بالذكر فسألهم فقالوا : لا نذكره للخوف من العقاب ولا الرغبة فى الثواب بل لإظهار ذلة العبودية وحرمة الربوبية ، وتشريف القلب بمعرفته وتشريف اللسان بالألفاظ الدالة على صفات قدسه ، فقال : أتم المحقون .

وبهذا ينتهى الربع الرابع من سورة التوبة الذى اشتمل على ما اشتمل عليه من تصوير للجبناء الذين قعدوا عن المعارك وآثروا البدعة والأمن ، وأخذوا يبتدئون لرسول الله بالأعداء الكاذبة لئلا يخرجوا معه للحرب . والقرآن الكريم يصور فى بلاغة وإيجاز مداخل الشك فى قلوبهم ، ونفوسهم المريضة ، وعقولهم الواهنة ، وتفكيرهم الفاسد ، تصويراً بليغاً رائعاً . وما إن ينتهى القرآن الكريم (٦ - حسب القرآن لفظاً ١١)

من شأن هؤلاء المعتذرين الذين يدعون الإيمان نفاقاً ورياءً ، يزم في أعماق نفوسهم منطوون على الكفر ، حتى يذكر طبقة أخرى رمت الرسول الأكرم بالجور في قسمة الغنائم وضلوا وأضلوا كثيراً عن سواء السبيل .

الربع الخامس من سورة التوبة

٦٠ - إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَامِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

في هذه الآية الكريمة بيان لمصارف الزكاة ومستحقها .. يقول الله عز وجل بين مصارف الصدقات تحقيقاً لما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم وإنما الصدقات ، أي الزكوات مصروفة للفقراء .. والفقير هو الذي لا يجد ما يقع موقعاً من كفايته كأن يحتاج إلى عشرة دراهم ولا يجد إلا درهمين ، من الفقار كأنه أصيب فقاره « والمساكين » .. المسكين هو الذي لا يجد ما يقع موقعاً من كفايته ولا يكفيه ، كأن يحتاج إلى عشرة وهو يجد سبعة أو ثمانية ، مأخوذ من السكون كأن العجز أسكنه ، والمسكين أعلى من الفقير ، ويدل عليه قوله تعالى : « أما السفينة فكانت لمساكين » ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم تعود من الفقر . وقيل : المسكين هو الفقير لقوله تعالى « أو مسكيناً ذا متربة » .. « والعاملين عليها » أي الزكاة ، فيعطى العامل وإن كان غنياً ويدخل في « العاملين » الساعي وهو الذي يبعثه الإمام لأخذ الزكاة ، والكاتب والحاسب والحافظ للأموال والكيل والوزان وكل من لهم عمل فيها « والمؤلفة قلوبهم » وهم إما ضعيف النية في الإسلام فيعطى ليقوى إسلامه ، أو شريف في قومه يتوقع بإعطائه إسلام غيره ، أو كاف لشر من يليه من الكفار . وأما المؤلفة فهم الكفار لترغيبهم في الإسلام ، فلا يعطون من الزكاة ولا من غيرها للإجماع ، ولأن الله تعالى أعز الإسلام وأهله وأغنى عن التأليف ، وفي الرقاب ، وهم المكاتبون الأرقاء الذين اشتروا رقابهم وحررتهم بمال معلوم يؤدونه للمالك رقابهم « والغرامين » وهم من لزمهم

الدينون في سبيل الله والحق والخير والإسلام والمعروف ، وفي سبيل الله ،
 وم الغزاة المتطوعون ، وابن السبيل ، أى الطريق ، وهو المسافر الذى أبعدته
 السفر عن ماله وأهله فاحتاج إلى المال بعينه على الوصول إلى غايته ، فريضة
 من الله ، منصوب بفعله المقدر ، أى فرض لهم الصدقات فريضة ، والله عليم ،
 أى بالغ العلم بما يصلح الدين والدنيا ويؤلف بين قلوب المسلمين ، حكيم ،
 يضع الأشياء في مواضعها ، وإنما أضيفت الصدقات إلى الأصناف الأربعة
 الأولى بلام الملك ، وإلى الأربعة الأخيرة بنى الظرفية للإشعار بإطلاق الملك
 في الأربعة وتقييده في الأخيرة ، حتى إذا لم يحصل الصرف في مصارفها استرجع ،
 بخلافه في الأولى ، والظاهر أن الآية سواء في زكاة الفطر وزكاة المال ، وشرط
 أخذ الزكاة من هذه الثمانية : الحرية ، والإسلام ، وأن لا يكون هاشميا ولا مطلقيا
 ولا مولى لها كما بينته السنة ، هذا مذهب الشافعى رضى الله عنه ، وقال الرازى
 وغيره : لادلالة في الآية على قول الشافعى في أنه لا بد من صرفها إلى جميع
 الأصناف ، ولأنه تعالى جعل جملة الصدقات لهؤلاء الأصناف ، وأما أن صدقة
 زيد بعينها يجب توزيعها على الأصناف كلها فلا ، كما أن قوله تعالى ، واعلموا
 أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ، الآية توجب قسم الخمس على الطوائف من
 غير توزيع بالانفاق ، وما ذهب إليه الشافعى رضى الله تعالى عنه هو قول عكرمة ،
 وما ذهب إليه الأئمة الثلاثة من جواز صرفها إلى صنف واحد هو قول عمر
 وحذيفة وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين ، وكل على هدى من ربه .
 وجاءت هذه الآية في تضاعيف ذكر المنافقين وكيدهم ، لأنه تعالى ذكر ذلك ليبدل
 على أن هذه الأصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم ، وعلى أن
 هؤلاء المنافقين ليسوا منهم حسبا لأطاعهم وإشعارا باستحقاقهم الحرمان وأنهم
 بعدوا عنها وعن مصارفها ، فالهم وما لها ؟ وما سلطهم على التكلم فيها ؟ وعلى قاسمها ؟
 في هذه الآية الكريمة بين الله عز وجل مصارف الزكاة ، وجعلها للفقراء
 والمساكين والموظفين الذين يقومون على جمعها أو على صرفها لمستحقها ،
 وللؤلؤة قلوبهم ، وفي فك رقاب العبيد ليصيروا أحرارا ، وفي معاونة أصحاب

الديون على سداد ديونهم ، وفي سبيل الله عما يتناول كل عمل يعود بالخير على الأفراد والجماعات الإسلامية ، وكل مشروع يقصد به خدمة الشعب ، وكل إصلاح يرجع على المسلمين بالرخاء والخير ، ولابن السبيل المنقطع عن ماله . وقد أبانت الآية أن الزكاة فريضة فرضها الله عز وجل على كل مسلم ومسلمة ، والله عليم بما فيه مصلحة عباده ، حكيم فيما يضع لهم من تشريعات .. وإذا كان أحد مصارف الزكاة هو فك رقاب العبيد ، فإني أقول : إن الإسلام قد حارب الرق ، وأعلن عليه الحرب الشديدة ، ووجه كثيرا من نظامه المالى لتحرير الأرقاء ، ومع ذلك لم يعلن إلغاء الرق إلغاء كاملا ، لأن سبيل الحروب ضد الإسلام كانت لا تزال موجودة .

٦١ - وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

٦٢ - يَعْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ .

٦٣ - أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنِ يُعَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ .

في هذه الآيات الثلاث الكريمة بيان لشأن طائفة من المنافقين كانت تكرمه الإسلام وقهره ، وتتناول الرسول بالإيذاء والسب ثم تنصل من كل ما قالت ، وقد فضح الله أمرهم ، وهددم تهديدا شديدا ، وأنذرهم عذابا عظيما .. يقول الله عز وجل : « ومنهم ، إى المنافقين » الذين يؤذون النبي ، هذا نوع آخر من جهالات المنافقين وهوانهم كانوا يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم ويميونه

ويقولون حديثه ويقولون، إذا نهوا عن ذلك لئلا يبلغه « هو أذن ، أى يسمع كل ما يقال له ويصدق ، سموه أذنا للبالغة ، كأنه من فرط أسماعه صارت جملته آلة السماع ، كما يسمى الجاسوس عينا لذلك .. واختلف في سبب نزول هذه الآية : فقال ابن عباس نزلت في جماعة من المنافقين كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم لبعض : لاتفعلوا فإننا نخاف أن يبلغه ما نقول فيوقع بنا ، فقال الجللاس بن سويد - وهو من المنافقين : بل نقول ما شئنا ثم نأتيه فننكر ما قلنا ونحلف له فيصدقنا فيما نقول ، فإن محمدا أذن ، أى أذن سامعة كل ما يقال له ، يصدقه ويقبله .

وقال محمد بن إسحق نزلت في رجل من المنافقين يقال له نبيل بن الحارث ، وكان رجلا ثائر الشعر أحمر العينين مشوه الخلقة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : من أراد أن ينظر إلى الشيطان فليتنظر إلى نبيل بن الحارث ، وكان يتم حديث النبي صلى الله عليه وسلم إلى المنافقين ، فقيل له : لاتفعل ذلك فقال : إنما محمدا أذن فمن حديثه شيئا صدقه ، فنقول ما شئنا ثم نأتيه فنحلف له فيصدقنا فنزلت ، وقال الحسن : كان المنافقون يقولون : ما هذا الرجل إلا من شاء صرفه حيث شاء ، لا عزيمة له ، ومقصود المنافقين بقولهم هذا أذن ليس له ذكاء : بل هو سليم القلب سريع الاغترار بكل ما سمع ، فلهذا السبب سموه بأذن وقوله تعالى « قل ، يا محمد هؤلاء المنافقين » أذن خير لكم ، تصديق لهم بأنه أذن لكن لا على الوجه الذى ذموه به ، بل من حيث إنه يسمع الخير ويقبله ، ثم فسر تعالى ذلك بقوله « يؤمن بالله ، أى يصدق به لما قام عنده من الأدلة » ويؤمن للؤمنين ، أى ويصدقهم ويقبل قولهم ولا يقبل قول المنافقين « ورحمة ، أى وهو رحمة » للذين آمنوا منكم ، لمن أظهر الإيمان حيث يقبله ولا يكشف سره ، وفيه تلبية على أنه ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رقنا بكم وترحمنا عليكم . ولما بين سبحانه وتعالى كونه سببا للخير بين أن كل من أذاه استوجب العذاب الأليم بقوله تعالى « والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم ، أى مؤلم ، لأنه إذا كان يسمى في إيصال الخير والرحمة إليهم مع كونهم في غاية الخبث والحزى ،

ثم إنهم مع ذلك يقابلون إحسانه بالإساءة وخيراته بالشور ، فلا شك أنهم يستحقون العذاب الشديد من الله تعالى ، ثم ذكر نوعاً آخر من قبائح أفعال المنافقين بقوله تعالى « يحلفون بالله لكم ليرضوكم ، أى لترضوا عنهم ، واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال مقاتل والكلبي : نزلت في رهط من المنافقين تخلفوا عن غزوة تبوك ، فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوا يعتذرون إليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم ؛ وقال قتادة والسدي : اجتمع ناس من المنافقين فيهم ابن سويد ووديع بن ثابت فوقعوا في النبي صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن أشرف من الخير ، وكان عندهم غلام من الأنصار يقال له عامر بن قيس ، فحرفوه وقالوا هذه المقالة ، فغضب الغلام وقال : والله ما يقول محمد حق وأتم شر من الخير ، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فدعاهم فسأهم فحلفوا أن عامراً كذب ، وحلف عامر أنهم كذبة فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فجعل عامر يدعو : اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فنزلت « والله ورسوله أحق أن يرضوه ، أى بالإرضاء بالطاعة والوفاء ، وإنما وجد التضمير لأنه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسوله لتلازمهما ، أو أن العالم بالأسرار والضمائر هو الله تعالى وإخلاص القلب لا يعلمه إلا الله تعالى ، وبهذا السبب خص الله تعالى نفسه بالذكر ، ولأن الكلام في إيداء الرسول « إن كانوا ، أى هؤلاء المنافقين « مؤمنين ، أى مصدقين بوعد الله ووعيده في الآخرة « ألم يعلموا ، قل أهل المعاني : هذا خطاب لمن علم شيئاً ثم نسيه وتركه ، فيقال له : ألم تعلم أنه كان كذا وكذا ، ولما طال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهر المؤمنين والمنافقين وعلمهم من أحكام الدين ما يحتاجون إليه خاطب للمنافقين بقوله تعالى « ألم تعلموا .. » وأنه « أى الشأن » من يحادد الله ، أى من يخالف الله ورسوله ، وأصل المحاددة في اللغة المخالفة والمجانبة والمعاداة ، واشتقاقه من الحد ، يقال : حاد فلان فلاناً أى صار في حد غير حده كقولك : شاقه أى صار في شق غير شقه ، ومعنى « يحادد الله ، أى يصير في حد غير حد أولياء الله تعالى بالمخالفة « فإن له نار جهنم ، أى الحق أن له قابض

جهنم. قال الرازي : أو أن معناه : فله نار جهنم وأن تكريره للتوكيد ، أو التقدير : ألم يعلموا أنه من يعادد الله ورسوله يهلك ، فإن له نار جهنم « خالدا فيها ، أي دائماً من غير انقضاء لما كانت نيته المحادة أبداً ، ثم نبه على عظم هذا الجواز بقوله تعالى « ذلك ، أي الأمر البعيد الوصف العظيم الشأن » الخزي العظيم ، أي الهلاك الدائم .

٦٤ — يَحْذَرُ الْمُتَّقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ
قُلِ اسْتَزِرُوا وَإِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُونَ .

٦٥ — وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللهِ
وَأَيْتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ .

٦٦ — لَا تَعْتَذِرُوا لَئِنْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ
مِّنْكُمْ نَعَذِّبُ طَائِفَةً يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كَانُوا مُجْرِمِينَ .

في هذه الآيات الثلاث تصوير للمنافقين ودخيلة نفوسهم المريضة ، وما كانوا يثرثرون به في مجالسهم من كفر وبهتان ، ويهددهم الله عز وجل بأن لهم المذاب لأنهم كانوا مجرمين . . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الثلاث الكريمة . . « يحذر ، أي يخاف » المنافقون أن تنزل عليهم ، أي المؤمنين « سورة تنبئهم ، أي تحبرهم » بما في قلوبهم ، أي في قلوب المنافقين من النفاق والحسد والعداوة للمؤمنين ، كانوا يقولون فيما بينهم ويستزترون ويخافون الفضيحة بنزول القرآن في شأنهم ، قال قتادة : هذه السورة كانت تسمى الفاضحة والمبشرة والمثيرة - أثارت غلاظهم ، قال ابن عباس : أنزل الله تعالى ذكر سبعين رجلاً من المنافقين بأسمائهم وأسماء آبائهم ، ثم نسخ ذكر الأسماء رحمة على المؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضاً لأن أولادهم كانوا مؤمنين « قل ، يا محمد هؤلاء المنافقين « استزروا ، أمر تهديد » إن الله مخرج ، أي مظهر

« ما تحذرون ، إخراجهم من ففاقكم ، قال ابن كيسان : نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين ، وقفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به إذا علاها ومعهم رجل مسلم يخفيهم شابه وتنكروا له في ليلة مظلمة ، فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بما قدروا وأمره أن يرسل إليهم من يضرب وجوه رواحلهم وعمار بن ياسر يقود ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذيفة يسوقها ، فقال لحذيفة : اضرب وجوه رواحلهم فضربها حذيفة حتى نحاها عن الطريق ، فلما نزل قال لحذيفة : من عرفت من القوم ؟ قال : لم أعرف منهم أحدا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنهم فلان وفلان حتى عد بهم كلهم ، فقال حذيفة : ألا تبعث إليهم فتقتلهم ؟ فقال : أكره أن تقول العرب : لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم ، بل يكفيناهم الله ، ولئن ، اللام لام القسم ، سألتهم ، أى المنافقين عن استهزائهم بك والقرآن وهم سائرهم معك إلى تبوك ، ليقولوا ، معتذرين ، إنما كنا نخوض ونلب ، في الحديث لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك ، قال ابن قتادة : كان النبي صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ثلاثة نفر من المنافقين اثنان يستهزئان بالنبي صلى الله عليه وسلم والقرآن والثالث يضحك ، قيل : كانوا يقولون : إن محمداً يريد أن يغلب الروم ويفتح مدائنهم ما أبعد من ذلك ، وقيل : كانوا يقولون : إن محمداً يزعم أنه نزل في أصحابنا المقيمين بالمدينة قرآن وإنما هو قوله وكلامه فأطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال : احبسوا الركب على ، فدعاهم وقال لهم : قلتم كذا وكذا فقالوا : إنما كنا نخوض ونلب أى كنا نتحدث ونخوض في الكلام كما يفعل الركب لنقطع الطريق بالحديث واللعب ، قال الله تعالى : « قل ، يا محمد هؤلاء المنافقين ، أباة ، أى بفرائضه وحدوده وأحكامه وآياته ، أى القرآن وسائر ما يدل على الدين الذى لا يمكن تبديله ولا يخفى على بصير ، وبضرة ، ورسوله ، محمد صلى الله عليه وسلم الذى جاءكم بالبينات ، وهو مجتهد فى إصلاحكم وتشريفكم وإعلامكم ، كنتم تستهزئون ، توييخا وتقرىعا

لهم على استهزائهم بما لا يصح الاستهزاء به ، وإلزاما للحجة عليهم باعتبار عدم الكاذب . . ولما كان الاستهزاء بذلك كفرا قال الله تعالى : « لا تعتذروا ، أى لا تشتغلوا باعتذار انكم الباطلة » قد كفرتم ، أى أظهرتم الكفر بقولكم هذا « بعد إيمانكم ، أى بعد إظهار الإيمان ؛ فإن قيل : المنافقون لم يكونوا مؤمنين فكيف قال تعالى : قد كفرتم بعد إيمانكم ؟ فالجواب إنهم كانوا يكتُمون الكفر ويظهرون الإيمان ، فلما حصل ذلك الاستهزاء منهم وهو كفر ، فقد أظهروا الكفر بعدما أظهروا الإيمان ، إن يعف عن طائفة منكم ، أى يحدائهم التوبة وإخلاصهم الإيمان بعد النفاق ، تعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين ، أى مصرين على النفاق والاستهزاء ، قال محمد بن إسحاق الرضى : رجل واحد وهو ابن حمير الأشجى يقال هو الذى كان يضحك ولا يخوض ، وكان يمشى بجانبنا لهم ، وكان ينكر بعض ما يسمع ، والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد فتقول : خرج فلان إلى مكة على الخيل أو على الجياد ، والله تعالى يقول : « الذين قال لهم الناس ، يعنى نعم بن مسعود ، فلما نزلت هذه الآية تاب من فقاظه ، وقال : اللهم إني لا أزال اسمع آية تقرأ تقشر منها الجلود وتحقق منها القلوب ، اللهم اجعل وفائي قتلا في سبيلك لا يقول أحد : أما غسلت أنا كفنت أنا دفنت ، فأصيب يوم القيامة فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه .

٦٧ - الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بِمَعْشِرُهم مِّنْ بَعْضِ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ .

٦٨ - وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ .

٦٩ - كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثُرَ أَمْوَالُ

وَأُولَٰئِكَ فَاسْتَخَفُّوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا
اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاصُوا
أَوَّلَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ
الضَّالُّونَ .

٧٠ - أَلَمْ يَأْتِهِم نَبَأُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ
إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم
بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ .

٧١ - وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَٰئُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ
سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

٧٢ - وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ
مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .

٧٣ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ
وَمَا لَهُمْ حَبْنٌ وَبَيْسَ الْمُصِيرُ .

٧٤ - يَخْلُقُونَ يَا اللَّهُ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا

بَعْدَ إِسْلِمِهِمْ وَهُمْ لَمْ يَتَّأَلَوْا وَمَا تَقَمُّوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمْ
 اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ
 يَتُوبُوا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَالَهُمْ فِي
 الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ .

في هذه الآيات تصوير بعد تصوير بعد تصوير لنفاق المنافقين وشركهم ،
 والعذاب الشديد الذي كتبه الله لهم ولأمثالهم .. فقد بين الله تعالى نوعاً آخر من
 أنواع نفاقهم وفضائحهم وقياسهم ، والمقصود منه بيان أن إناهم كذكورهم في
 تلك الأعمال المنكرة والأفعال الخبيثة .. يقول الله تعالى : « المنافقون والمنافات
 بعضهم من بعض » أى متشابهون في النفاق والبعد عن الإيمان ، « يأمرون بالمنكر ،
 أى يأمر بعضهم بعضاً بالشرك والمعصية وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم
 » وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم ، عن الإتفاق في كل خير من زكاة
 وصدقة وإتفاق في سبيل الله . والأصل في هذا أن المعطى يمد يده ويبسطها
 بالعطاء ، فقبل لمن منع وبخل : قد قبض يده ، فقبض اليد كناية عن الشح ، وقوله :
 « نسوا الله أنفسهم » لا يمكن إجراؤه على ظاهره لأننا لو حملنا النسيان على الحقيقة
 لما استحقوا عليه ذمًا ، لأن عدم النسيان ليس في وسع البشر ، ولخير « رفع عن
 أمي الخطأ والنسيان » ، وأيضاً فوقع النسيان في حق الله تعالى محال فلا بد من
 التأويل ، وهو من وجهين : الأول : معناه أنهم تركوا أمره حتى صار بمنزلة المنسى
 من ثوابه ورحمته ، وجاء هذا من مزاج الكلام كقوله تعالى : « جزاء سيئة
 سيئة مثلاً » .. الثاني : النسيان ضد الذكر ، أى فلما تركوا ذكر الله بالعبادة والثناء
 عليه تعالى ترك الله تعالى ذكرهم بالرحمة والإحسان ، ولما حسن جعل النسيان
 كناية عن ترك الذكر لأن من نسى شيئاً لم يذكره فجعل اسم المازوم كناية عن
 اللازم .. « إن المنافقين هم الفاسقون » أى الكاملون في الفسق الذي هو التمرد
 في الكفر والانسلاخ عن كل خير ، وكفى المسلم زاجراً أن يلم بما يكسبه هذا
 الإسم الفاحش الذي وصف الله تعالى به المنافقين حين بالغ في ذمهم ، وقد كره

رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلم أن يقول: كرهت، كسلت؛ لأن المناقين وصفوا بالكسل في قوله تعالى: «إلا وهم كسالى، فما ظنك بالفسق؟ ولما بين سبحانه وتعالى كثيراً من أحوال المناقين والمناقات وأنه نسيم أى جازاهم على تركهم بطاعة الله تعالى، أكد هذا الوعيد وحض المناقين إلى الكفار فيه بقوله تعالى: «وعد الله المناقين والمناقات والكفار، أى المجاهدين فى عنادهم يقال: وعدهم بالخير وعداً وأوعده بالشر وعيداً» نار جهنم خالدون فيها، أى مقدرين الخلود، ولا شك أن النار المخلدة من أعظم العقوبات، هى حسبهم، أى كافيتهم فى العذاب، ولعنهم الله، أى أبعدهم من رحمته، ولما كان الخلود قد يتجاوز به عن الزمن الطويل فيكون بعده فرج، نفى ذلك بقوله تعالى: «ولهم عذاب مقيم، أى دائم لا يقطع وقوله تعالى: «كالذين من قبلكم، رجوع من الغيبة إلى الخطاب والكاف (كالذين) للتشبيه، والمعنى: فعلتم كأفعال الذين من قبلكم - شبه فعل المناقين بفعل الكافرين الذين كانوا من قبلهم فى الأمر بالمنكر والنهى عن المعروف وقبض الأيدي عن فعل الخير والطاعة، ثم إنه تعالى وصف الكفار بأنهم كانوا أشد منهم أى من هؤلاء المناقين قوة وأكثر أموالاً وأولاداً بقوله تعالى: كانوا أشد منكم قوة، أى بطشاً ومنعاً، وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلقهم، أى تمتعوا بنصيبهم من الدنيا باتباع الشهوات ورضوا بها عوضاً عن الآخرة، والخلق النصب، وهو ما خلق الإنسان وقدر له من خير وشر كما يقال: قسم له، فاستمتع بخلقكم، أى تمتعتم أيها المناقون والكافرون بخلقكم، فهو خطاب الحاضرين، كما استمتع الذين من قبلكم بخلقهم، ذم الأولين باستمتاعهم بما أوتوا من حظوظ الدنيا العاجلة وحرمانهم من سعادة الآخرة بسبب استغراقهم فى تلك الحظوظ العاجلة؛ تمهيداً لدم المخاطبين بمشابهتهم واقتفاء أثرهم.

ولما بين سبحانه وتعالى مشابة هؤلاء المناقين لأولئك المتقدمين فى طلب الدنيا وفى الإعراض عن طلب الآخرة - بين حصول المشابهة بين

الفریقین فی تکذیب الانبیاء و فی المسکر والخدیعة بقوله تعالى «وخصتم» أى ودخلتم فی الباطل والكذب علی الله تعالى ، وتكذیب رسله والاستهزاء بالمؤمنین ، كالذى غاضوا ، أى كالذين غاضوا وكالفوج الذى غاضوه ، هذا كله إذا جعلنا الذى موصولا اسمیا ، ويصح أن يكون موصولا جرفیا فيؤول هو مع صلته بمصدر ، أى كخوضهم ، والفوج الجماعة ، وقائدة قوله تعالى «فاستمعوا بخلافهم» وقوله «كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم» ، مضى عنه كما أغنى قوله «كالذى غاضوا» ، هو أن فائدة ذلك أن يذم الأولين بما مر ، ثم يشبه بعد ذلك حال المخاطبين بهم فلم يكن ذلك غاية فى المبالغة كما تريد أن تنبه ظالمى على قبح ظلمه بقوله : أنت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب من غير موجب . وأما «وخصتم» كالذى غاضوا ، فعطوف على ما قبله مستند إليه مستغن بإسناده إليه عن تلك المقدمة «أولئك» أى هؤلاء الأشقياء حبطت أى بطلت أعمالهم فى الدنيا ، أى بزوالها عنهم ونسيان لذاتها والآخره ، أى فى الدار الآخرة لأنهم لم يسعوا لها سعيا فلم تنفعهم أعمالهم فى الدارين بل يعاقبون عليها ، وزاد فى التثنية على بعدم ما تنموا لأنفسهم من النفع بقوله تعالى «وأولئك هم الخاسرون» ، أى الذين خسروا الدنيا والآخرة ، والمعنى : أنه كما بطل أعمال الكفار الماضين وخسروا تبطل أعمالكم أيها المناقون وتخسرون ، وفى الالتفات إلى مقام الخطاب إشارة إلى تحذير كل سامع من مثل هذه المقالة ، قال بعض كبراء التابعين : أدركت سبعين من أدركوا النبى صلى الله عليه وسلم كلهم يحذف النفاق على نفسه ، وذكر أن مالكاً رحمه الله تعالى دخل المسجد بعد العصر وهو من لا يرى الركوع بعد العصر فجلس ولم يركع ، فقال له صبي : يا شيخ قم فاركع ، فقام وركع ولم يحاججه بما يراه مذهبا ، فقيل له فى ذلك ، فقال : خشيت أن أكون من الذين قيل لهم : اركعوا لا يركعون ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما ، وقال تعالى : «لا يأتون الصلاة إلا وهم كسالا» ، ينظر المنافق إلى ما يسطر فضائل أهل الفضل ويتعاضى عن عاصيهم ، لما روى أن الله تعالى يفضى التارك لحسنه المؤمن

الآخذ لسيئته والمؤمن الصادق يتغافل عن مساوى أهل المساوى فكيف بمعايير أهل المحاسن ، والمنافق يأخذ من الدين ما ينفع في الدنيا ولا يأخذ ما ينفع في العقبى ، ويجتنب في الدين ما يضر في الدنيا ، وألم يأتهم ، فيه رجوع من الخطاب إلى الغيبة أى ألم يأت هؤلاء المنافقين والكفار وهو استفهام بمعنى التقرير أى قد أتاهم ، نبأ ، أى خبر ، الذين من قبلهم ، من الأمم الماضية الذين دخلوا من قبلهم كيف أهلكناهم حين خالفوا أمرنا وعصوا رسلنا ، ولما شبه الله تعالى المنافقين بالكفار المتقدمين في الرغبة في الدنيا في تكذيب الأنبياء والمبالغة في إيدائهم لرسلهم ، بين منهم ستة طوائف : الطائفة الأولى وقوم نوح ، أهلكوا بالطوفان ، وهى الثانية وعاد ، وقوم هود أهلكوا بالريح وهى الثالثة وثمود ، وقوم صالح أهلكوا بسلب النعمة وهى الخامسة وأصحاب مدين ، وهم قوم شعيب ويقال : إنهم من ولد مدين بن إبراهيم أهلكوا بعذاب يوم الظلة وهى السادسة ، المؤمنين ، وهى قوم لوط أى أهلها ، أهلكوا بأن جعل الله تعالى أعلى أرضهم سافها وأمطر عليهم الحجارة ، وإنما ذكر الله تعالى هذه الطوائف الستة لأن آثارهم باقية ببلادهم بالشام والعراق واليمن ، وكل ذلك قريب من بلاد العرب ، فكانوا يسمون عليهم ويعرفون أخبارهم ، وقوله تعالى : أتتهم رسلهم ، راجع إلى كل هؤلاء الطوائف ، بالبينات ، أى المعجزات الباهرات والحجج الواضحات الدالة على صدقهم ، فكذبوهم وخالفوا أمرنا كما فعلتم أيها الكفار والمنافقون ، فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم فتعجل لكم العقوبة كما جعلت لهم ، فما كان الله ليطلبهم ، باستعمال العقوبة لهم ، ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، حيث عرضوها للمقاب بالكفر والتكذيب ، ولما ذكر سبحانه وتعالى وصف المنافقين بعضهم من بعض بالأعمال الفاسدة والآخرة ذكر بعده صفات المؤمنين بقوله : والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، في الدين واتفاق الكلمة والعون والنصرة ، هذا في مقابلة قوله تعالى : المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض ، ، وقال في وصف المؤمنين بعضهم أولياء بعض ، لأنه لما كان اتفاق الاتباع حصل بسبب التقليد لأولئك الأكابر لسبب مقتضى الهوى

والطبيعة والعادة قال فيهم «بعضهم من بعض» ، ولما كانت الموافقة الحاصلة بين المؤمنين بتوفيق الله تعالى وهدايته لا بمقتضى الطبيعة وهي النفس ، وصفهم بأنهم بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف ، أى بالإيمان بالله ورسوله واتباع أمره ، والمعروف كل ما عرف من الشرع من خير وطاعة ، وينهون عن المنكر ، أى الشرك والمعاصي ، والمنكر كل ما ينكره الشرع وينفر منه الطبع ، في مقابلة قوله تعالى في المنافقين « يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف » ، ويطيعون الصلاة ، أى المفروضة ويتمون أركانها وشروطها ، ويؤتوا الزكاة ، أى الواجبة عليهم ، مقابلة قوله تعالى في المنافقين « نسوا الله فأنسيهم » ، ولما ذكر تعالى ما أوعده بالمنافقين من العذاب في نار جهنم ذكر ما وعده المؤمنين من الرحمة المستقبلة وهي ثواب الآخرة بقوله تعالى « ويطيعون الله ورسوله أولئك » أى المؤمنون والمؤمنات الموصوفون بهذه الصفات «سيرهم الله» بوعده لا خلف فيه ، إن الله عزيز ، أى غالب على كل شيء لا يمتنع عليه ما يريد ، حكيم ، أى لا يقدر واحد على تقض ما يحكمه وحل ما ييرمه . . ولما ذكر سبحانه وتعالى الوعد على سبيل الإجمال ذكره على سبيل التفصيل بقوله تعالى « وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار » فذكر في هذه الآية أن الرحمة هي هذه الأنواع المذكورة في هذه الآية : أولها قوله تعالى « جنات تجري من تحتها الأنهار » أى البساتين التى يحجر فى حسنھا الناظر ؛ لأنه تعالى قال : ومساكن طيبة فى جنات عدن ، أى إقامة وخلود ، وهذا هو النوع الثانى ؛ فتكون جنات عدن هى المساكن التى يسكنونها والجنان الآخرى هى البساتين التى يتنزهون فيها ، فهذه فائدة المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه ، وقد كثر كلام أصحاب الآثار فى صفة جنات عدن ، وعن أبى الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : عدن دار الله التى لم ترها عين ولم تحضر على قلب بشر ، أى دار الله التى أوعدها لأولياته وأهل طاعته والمقرين من أوليائه وعباده ؛ وقال الرازى : حاصل الكلام أن فى جنات عدن قولين : أحدهما أنه اسم علم لموضع معين فى الجنة ، وهذه الأخبار والآثار تقوى

هذا القول ، قال الكشاف ، وعدن علم بدليل قوله تعالى «جنات عدن التي وعد الرحمن عباده» .

والقول الثاني أنه صفة الجنة ، قال الأزهرى : مأخوذ من قولك : عدن بالمكان ، إذا أقام به .. يعدن عدونا ، فهذا الاشتقاق قالوا : الجنان كلها جنات عدن .. «ورضوان من الله» روى عن أبى مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون : لبيك وسعديك والخير في يديك ، فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى ؟ وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك ، فيقول : أنا أعطيتكم أفضل من ذلك ، فيقولون : وأى شيء أفضل من ذلك ؟ قال : أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبدا ، وهذا هو النوع الثالث ، «ذلك» أى الرضوان أو جميع ما تقدم ، هو الفوز العظيم ، الذى يستصغر دونه الدنيا وما فيها .

ولما وصف سبحانه وتعالى المنافقين بهذه الصفات الخبيثة وأوعدهم بأنواع العقاب ، وكانت عادة الله تعالى فى هذا الكتاب الكريم جارية بذكر الوعد مع الوعيد ، لذلك عقبه بوصف المؤمنين بالصفات الشريفة الطاهرة العلية ، ووعدهم بالثواب الرفيع والدرجات العالية ... ثم عاد إلى شرح أحوال الكفار والمنافقين بقوله تعالى «يا أيها النبي جاهد الكفار ، أى المجاهدين» والمنافقين ، أى الباترين كفرهم بظهور الإسلام .. والآية تدل على وجوب مجاهدة المنافقين وهو غير جائز ، فإن المنافق كما مر هو من يستركفره ، ومن كان كذلك لم تجز محاربته ومجاهدته ، وجواب ذلك أنه ليس فى الآية ما يدل على أن ذلك الجهاد بالسيف أو باللسان أو بطريق آخر ، وإنما يدل على وجوب الجهاد مع الفريقين ، وكيفية تلك المجاهدة إنما تعرف بدليل آخر ، وقد دلت الدلائل المنفصلة على أن المجاهدة مع الكفار يجب أن تكون بالسيف ، ومع المنافقين بالحجة والبرهان .. وحمل الحسن جهاد المنافقين على إقامة الحدود

عليهم إذا تعاطوا أسبابها ، قيل : هذا ليس بشيء لأن إقامة الحدود واجبة على من ليس بمنافق فلا يكون لها تعلق بالنفاق ، ولما كان صلى الله عليه وسلم مطبوعاً على الرفق وحسن الخلق قال تعالى « وأغلظ عليهم ، النظطة الشدة » والمراد بالشدّة عليهم عدم التهاون معهم ، ومعاملتهم معاملة فيها إظهار للقوة والعنف ، حتى يتوبوا إلى الله ويتوبوا عن الذنوب ، وما واهم ، أى مسكنهم في الآخرة « جهنم وبئس المصير » أى المرجع هى « يحلفون ، أى المنافقون » بالله ما قالوا ، أى ما بلغت عنهم من السب ، والمفسرون ذكروا فى أسباب نزول هذه الآية وجوها :

الأول : روى أنه عليه الصلاة والسلام أقام فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين ، فقال الجلاس بن سويد : لئن كان ما يقول محمد بن إخواننا الذين خلفناهم بالمدينة حقاً لنحن شر من الدواب ، فقال عامر بن قيس الأنصارى للجلاس : والله إن محمداً صادق وأنت شر من الدابة ، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره ، خلف بالله عز وجل ما قاله ، ورفع عامر يده ، وقال : اللهم أنزل على عبدك ونبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب ، فنزلت ، فقال الجلاس : لقد ذكر الله تعالى التوبة فى هذه الآية ، ولقد قلت هذا الكلام وصدق عامر ، ثم تاب وحسنت توبته .

الثانى : أنها نزلت فى عبد الله بن أبي لما قال : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . وأراد به الرسول صلى الله عليه وسلم ، فسمع زيد بن أرقم ذلك فبلغه للنبي صلى الله عليه وسلم ، فهم عمر رضى الله عنه بقتل عبد الله بن أبي ، فحلف أنه لم يقل . .

الثالث : روى قتادة أن رجلين اقتتلا أحدهما من جهينة والآخر من ففارة ، وكانت جهينة خلفاء الأنصار ، فظهر الجهنى على الففارى ، فقال عبد الله بن أبي للأوس : انصروا أعناكم فوالله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القاتل : سمن كلبك يا كلك ، فسمى بها رجل من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأرسل

إليه فسأله . خلف بالله ما قال فنزلت « ولقد قالوا كلمة الكفر » . وهى سب
النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل : هى كلمة جلاس بن سويد ، وقيل : هى كلمة عبدا لله
ابن أبى « وكفروا بعد إسلامهم » ، أى وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام
« وهموا بما لم ينالوا » ، أى من قتل النبي صلى الله عليه وسلم عند رجوعه من
تبوك ، حيث توافق خمس عشرة منهم إذا تسبوا العقبة أى علاها بالليل ، فأخذ
عمار بن ياسر بغطاء ناقته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها ، فبينما هما كذلك إذ
سمع حذيفة وقع أخفاف الإبل وصوت السلاح ، فالتفت فإذا قوم ملثمون فقال :
إليكم إليكم يا أعداء الله فهربوا ، وقيل : هم المنافقون هموا بقتل عامر حين رد على
الجلاس ، وقيل : أرادوا أن يتوجوا عبد الله بن أبى وإن لم يرض رسول الله صلى
الله عليه وسلم « وما تقموا » ، أى وما أنكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
« إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله » ، فإن أكثر أهل المدينة كانوا قبل
قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فى ضنك من العيش لا يركبون الخيل
ولا يحوزون الغنيمة ، وبعد قدومه أخذوا الغنائم وفازوا بالأموال وصاروا
آمنين ، وذلك يوجب أن يكونوا محبين له مجتهدين فى بذل النفس والمال لأجله ،
وقتل للجلاس مولى فأمر له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدية فاستغنى ،
فالمنافقون عملوا بضد الواجب فوضعوا موضع شكره صلى الله عليه وسلم
أن تقموا منه ، وقال ابن قتبية : معناه ليس هناك شئ يتقموه منه « فإن يتوبوا ،
أى من كفرهم ونفاقهم » بك خيرا لهم ، فى العاجل والآجل من إصرارهم على
ذلك ، وهذا الذى حمل الجلاس على التوبة ، والضمير فى بك التوبة « وإن يتولوا ،
أى يعرضوا عن الإيمان ويصروا على النفاق والكفر » يعذبهم الله عذابا
أليما فى الدنيا ، بالقتل والأسر والإذلال « والآخرة » ، بالعذاب الأكبر الذى
لا خلاص لهم منه وهو خلودهم فى النار « وما لهم فى الأرض » ، أى التى
لا يعرفون غيرها « من ولى » ، يحفظهم منه « ولا نصير » ، ينعمهم ، وأما السباء
فهم أقل أن يطعموا منها فى شئ وأغلظ أكبادا من أن يرتقى فكرهم إلى ما بها
من العجائب وما بها من الجنود ، واعلم أن هذه السورة أكثرها فى شرح

أحوال المنافقين ، ولا شك أنهم أقسام وأصناف ، فلهذا العيب يذكرهم الله تعالى على التفصيل فيقول تعالى : « ومنهم الذين يؤذون النبي ، ومنهم من يلزمك في الصدقات ، ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني » .

* * *

وبهذا ينتهي هذا الربع الخامس ، وخلاصة موضوعاته وأصوله ما يلي :

١ - بيان مصارف الزكاة ، ومن هذه المصارف تحرير رقاب العبيد ، وذلك يدل على أن الإسلام قد كفّل الحرية للناس عامة ، واعتز بحرية الأفراد ، كما اعتز بحرية الجماعات والأمم والشعوب . . . وطبقة العبيد حصرهم الإسلام في طبقة الأسرى الذين أسروا في حرب منظمة ضد الإسلام والمسلمين والوطن الإسلامي ؛ ومن المعروف في قوانين الحرب الحديثة أن الجيش المنظم يجوز له إعدام الأسرى ، وهذا الحق ثابت في الإسلام أيضاً ، ولكن الله عز وجل أمر بالعطف على الأسرى ، وضمن لهم حق الحياة والاحترام والعمل ، وجعلهم جزءاً من المجتمع الإسلامي ، وأوصى بمعاملتهم أحسن معاملة ، وجب في تحريرهم ، بل أوجبه وحث عليه ، كما جعل تحريرهم مصرفاً من مصارف الزكاة .. ولو بحثنا عما تتبعه أمم الغرب في العصر الحديث مع طبقات تعددها من المنبوذين اجتماعياً ، كما تصنع روسيا مع أعداء الشيوعية ، وكما تصنع أمريكا مع الزوج ، وكما كانت تصنع ألمانيا في معسكرات الاعتقال الذين ملأت بهم اليهود ، وكما تصنع كثير من دول الغرب مع الأسرى ؛ لهلنا الأمر ، ولرأينا سماحة الإسلام جليلة ظاهرة للعيان .

ومع ذلك فإني أؤكد هنا أن دعوة الإسلام إلى تحرير الرقاب وعمله في هذا السبيل أكبر دليل على ما أذهب إليه من أن الإسلام حارب الرق وأعطى حق الحرية للناس جميعاً ، وأحاديث الرسول وأعماله ومبادئ القرآن وأصوله ،

فيها الدليل كل الدليل على أن الإسلام هو أول من أتى الرق ، ودعا إلى تحرير الرقيق وحض عليه .

٢ - التنديد بمواقف المنافقين الذين وقفوا حياتهم ومالهم على محاربة الإسلام ورسوله الكريم ، ويان مصيرهم الأسود في الدنيا والآخرة ، وتقرير أن عذاب الله قريب منهم ، وأنهم لا ينجون الله ، وأن شأنهم في ذلك شأن من قبلهم من الأمم التي أهلكها الله ، من مثل قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات ، بمن ظلموا أنفسهم ولم يظلمهم الله ، واستحقوا العذاب بذنوبهم ، وبما كانوا يفسدون .

٣ - يان فضل المؤمنين على المنافقين ، والتنويه بأخلاقهم الكريمة ، وذكر ما سوف يلقونه من رحمة الله ورضوانه ونعيمه وثوابه المقيم .

٤ - دعوة الرسول إلى جهاد الكافرين والمنافقين ، وإلى الشدة في معاملتهم ، وإلى الاحتراس من مكائدهم ، وتحبيب التوبة إليهم ، فإن يتوبوا يك خيراً لهم ، وإن يتولوا يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا والآخرة ، ومالهم في الأرض من دون الله من ولي ولا نصير .

الربع السادس من سورة التوبة

٧٥ - وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ مَّا تَنٰمَيْنَا فِىْ فِضْلِهٖ لَنَنصَدَّقَنَّهُۥ وَلَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ .

٧٦ - فَلَمَّآ ءَاتٰهُمْ مِّنْ فِضْلِهٖ بَخِلُوْا بِهٖ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ .

٧٧ - فَاعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِىْ قُلُوْبِهِمْ اِلٰى يَوْمٍ يَلْقَوْنَہٗ بِمَا اٰخَلَفُوا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ .

٧٨ - اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ .

هذه الآيات الأربع في تصوير نفسية طبقة من البخلاء الذين يعطهم الله من فضله الكثير ، ثم يخلون بماهم على الفقراء واليتامى والمساكين ، ويظنون أن المال هو ما لهم ، قد جاء من كدمهم وتعبهم ، وأنهم لا يمكن أن ينفقوا منه قليلا أو كثيرا ، ولو في الأبواب التي يدعو الإسلام إلى الإنفاق فيها ، ويضنون بما لهم ، فلا يخرجون زكاته ، ولا يتصدقون بشيء منه على فقير أو مسكين ... يقول الله عز وجل في هذه الآيات : « ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ، أي لنصدقن » ولئكون من الصالحين ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : إن ثعلبة بن حاطب أبطأ عنه ماله بالشام فلحقته شدة ، لحلف بالله وهو واقف في بعض مجالس الأنصار : لئن آتاني الله من فضله لأصدقن ولأؤدين منه حق الله ، والمشهور في سبب نزول هذه الآية أن ثعلبة بن حاطب الأنصاري قال : يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه ، فراجعته ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما لك في رسول الله أسوة حسنة ، فالذي نفسى بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهابا وفصنا لسارت ، ثم أتاه بعد ذلك ، وقال : يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم ارزق ثعلبة مالا ، فاتخذ غنما فممت كما تسمى الدود حتى كثرت ونزل بها وأديا من أودية المدينة واشتغل بها حتى صار يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر ، ويصلي في قنمه باقي الصلوات ، ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة ، فصار لا يشهد إلا الجمعة ، ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة أيضا فصار لا يشهد جمعة ولا جماعة ، فكان إذا حان يوم الجمعة خرج يلتقي الناس يسألهم عن الأخبار ، فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ، فقال : ما فعل ثعلبة ؟ فقالوا : يا رسول الله اتخذ غنما ما يسعها واد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا ويح ثعلبة ثلاثا ، فنزلت آية الصدقة ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين لأخذ الصدقة ، وكتب

لهما أصناف الصدقة وكيف يأخذان وقال لهما، مرا بعلبة وخذا صدقاته: فأتياه
وسألاه الصدقة وقرأ عليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما هذه
إلا جزية أو أخت الجزية ، انطلقا حتى تفرغا ، ثم عودا إلى ، فانطلقا ،
فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ثم رجعا إلى ثعلبة ، فقال كفاكته الأولى ولم يدفع
إليهما شيئا ، فرجعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبراه بالذى صنع ثعلبة ، فأنزل
الله تعالى هذه الآية . عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب
ثعلبة ، فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال : ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله تعالى فيك
كذا وكذا ، فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم وسأله أن يقبل
صدقة ، فقال : إن الله تعالى منعى أن أقبل صدقتك ، فجعل يحشو على رأسه
التراب ، فقال صلى الله عليه وسلم : قد قلت لك فما أطعنى فرجع إلى منزله
وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاء بها إلى أبي بكر فلم يقبلها ، ثم جاء بها
إلى عمر أيام خلافته فلم يقبلها ، فلما ولي عثمان أتاه بها فلم يقبلها ، وهلك ثعلبة
في خلافة عثمان رضى الله عنه . . وقد يقال : إن العبد إذا تاب تاب الله عليه
فلماذا منع الله تعالى من قبول صدقة ؟ والجواب أن الله تعالى لما قال : خذ
من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها ، وكان هذا المقصود غير حاصل في
ثعلبة مع نفاقه ، امتنع لهذا السبب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ
تلك الصدقة .

وقوله تعالى فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتوأوا وهم معرضون ، أى منعوا
حق الله تعالى « فاعقبهم » أى صير عاقبتهم « نفاقا » متمكنا « في قلوبهم إلى يوم
يلقونه » أى الله يوم القيامة « بما أخطفوا الله ما وعده » أى بسبب إخلافهم
ما وعده من التصديق والصلاح ، لأن الجزاء من جنس العمل « وبما كانوا
يكذبون » أى يجددون الكذب دائما مع الوعد أو منفكا عنه ، فقد استكملوا
النفاق فعدروا وأخطفوا وحدثوا فكذبوا ، وقد قال صلى الله عليه وسلم :
آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان
« ألم يعلموا » أى المنافقون « أن الله يعلم سرهم ونجواهم » أى ما أسروا

في أنفسهم من النفاق والعزم على إخلاف ما وعدوه ، ونجواهم ، أى ما تناجوا بينهم من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدمير منعا ، فكيف يتجرأون على النفاق الذى الأصل فيه الاستمرار والتناجى فيما بينهم ، مع علمهم بأن الله تعالى يعلم ذلك من حالهم كما يعلم الظاهر ، وأنه تعالى يعاقب عليه ، وأن الله علام الغيوب ، والعلام مبالغة في العلم والغيب ما كان غائبا عن الخلق .

٧٩ - الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

٨٠ - اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ .

في هاتين الآيتين رد على المنافقين الذين يسخرن من المؤمنين المتصدقين ، ويان لعذابهم الشديد عند الله ، وفيهما تذكير الرسول الأكرم بأن مثل هؤلاء لا يخفف من مسئوليتهم استغفار أحد لهم ، ولو كان الذى يستغفر لهم هو الرسول نفسه صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ، وذلك كله بسبب كفرهم ، وما دل عليه ناموس السماء من أن الفاسقين لا يهديهم الله طريقا إلى الخير والعزة ، ولا ينير لهم سبيلا إلى المجد والكرامة ، لأنهم مشغولون بفسقهم ولذاتهم عن عظام الأمور . قال الله تعالى : « الذين يلزمون ، أى يعيرون » المطوعين ، أى المتصدقين « من المؤمنين ، أى الراسخين في الإيمان » في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم ، أى طاقتهم فيأتون به « فيسخرن منهم ، أى يستهزئون بهم » سخر الله منهم ، أى جازاهم على سخرتهم ولهم عذاب أليم ، على كفرهم ، وهذا نوع آخر من أعمال المنافقين القبيحة وهو لمزم

لمن يأتي الصدقات ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم وحث على الصدقة ، فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم ، وقال : يا رسول الله مالي ثمانية آلاف جئتك بأربعة آلاف درهم فأجعلها في سبيل الله ، وأمسكت أربعة آلاف لعمالي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بارك الله فيما أعطيت وفيما أمسكت ، فبارك الله تعالى في مال عبد الرحمن ابن عوف حتى إنه خلف امرأتين يوم مات ، فبلغ ثمن ماله لهما مائة وتسعين ألف درهم ، وجاء حاصم بن عدي الأنصاري بمال كثير ، وجاء عثمان بن عفان بصدقة عظيمة ، وكذلك فعل أبو عقل الأنصاري ، فلهم المناقبون ، وقالوا : ما تصدق عبد الرحمن وعثمان إلا رياء ، وإن الله ورسوله لغنيان عن صالح بن عقيل ، ولكن أحب أن يذكر نفسه ليمطى من مال الصدقات فزلت « استغفر لهم ، أي يا محمد ، أولا تستغفر لهم ، تخيير للنبي صلى الله عليه وسلم في الاستغفار وتركه ، قال صلى الله عليه وسلم : إني خيرت فاخترته - يعني الاستغفار - رواه البخاري « إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ، روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبي - وكان من المخلصين - سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض أبيه أن يستغفر له ففعل فزلت ، فقال عليه الصلاة والسلام : سأزيد على السبعين ، وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم فهم من السبعين العدد المخصوص ، لأنه الأصل لجواز أن يكون ذلك حداً يخالفه حكم ما رواه ، فين تعالى أن المراد التكثير دون التحديد ، وإنما خص السبعين من العدد بالذكر لأن العرب كانت تستكثر السبعين ، ولهذا كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمه حمزة رضي الله عنه سبعين تكبيرة ، ولأن آحاد السبعين سبع وهو عدد شريف ، فإن السموات سبع والأرضين سبع والأقاليم سبع والبحار سبع والنجوم سبع ، وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعائة ونحوها في التكثير ، ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله ، إشارة إلى أن اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفار الرسول في شأنهم ليس لبخل من الله ولا قصور في الرسول ، بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها والله

لا يهتدى القوم الفاسقين ، أى المتبردين فى كفرهم وهو كالتنبية على عذر النبي صلى الله عليه وسلم فى استغفاره ، وهو عدم يأسه عن إيمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلال ، والمنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » .

٨١ - فَرَحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ .

٨٢ - فَلْيَضَحَكُوا قَلِيلًا وَلْيُنِكَوْا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ .

٨٣ - فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَشْذَوْكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ .

٨٤ - وَلَا تَعْمَلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ .

٨٥ - وَلَا تَجْنِبْ أَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَدَهُمْ إِنْمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ .

٨٦ - وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ

الْقَاعِيدِينَ .

٨٧ - رَسُّوْا بِأَنْ يَكُوْنُوْا مَعَ الْغَوَالِفِ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوْبِهِمْ قَهْمٌ لَا يَفْقَهُوْنَ .

٨٨ - لَكِنَّ الرُّسُوْلَ وَالَّذِيْنَ ءَامَنُوْا مَعَهُ جَاهِدُوْا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْغَيْرَتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ .

٨٩ - أَعَدَّ اللهُ لَهُمْ جَزَاءً تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيْهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ .

في هذه الآيات التسع الكريمة ذكر لصنيع هؤلاء الذين تغلفوا عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واتحلوا شتى المعاذير ليجلسوا في بيوتهم ، والرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه يجاهدون نازا المعركة وشذتها وحدهم ، وقد عظم الله من جريمة التغلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحرب ، وندد بصنيع هؤلاء المتخلفين ، واستحقاقهم لغضب الله ولعذابه الشديد . ثم وازن بينهم وبين المؤمنين الصادقين المخلصين في إيمانهم ، وأشار إلى عظم شأن المؤمنين وإلى جزائهم الكريم وثوابهم العظيم في الآخرة عند الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « فرح المخلفون ، عن غزوة تبوك ، بمقعدهم ، أى بعقودهم فهو اسم المصدر ، خلاف رسول الله ، هذا نوع آخر من قبائح أعمال المنافقين وهو فرحهم بالعود وكراهتهم الجهاد ، والمتخلف : المتروك عن معنى وهم قد احتالوا حتى تغلفوا ، فكانوا متخلفين لامتخلفين ؛ ولكنهم لما تغلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خروجه إلى الجهاد مع المؤمنين يوصفون بأنهم تغلفوا حيث لم ينهضوا وأقاموا . وفي قوله تعالى : « خلاف ، قولان : الأول وهو قول الزجاج ، بمعنى مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين ساروا وأقاموا ، قال : وهو منصوب لأنه مفعول له والمعنى : بأن قعدوا لمخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والثاني قال الأخفش : إن خلاف

بمعنى خلف ومعناه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، تعريض للمؤمنين بتحملهم المشاق لوجه الله تعالى بما فعلوا من بذل أنفسهم وأموالهم ، وإيثارهم ذلك على السكون والراحة ، وكره ذلك المنافقون ، وكيف لا يكرهون وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الإيمان وداعى الإيقان ؟ وقالوا ، أى قال بعض المنافقين لبعض ، أو قالوا : للمؤمنين تثبيطا ، لا تنفروا ، أى لا تخرجوا إلى الجهاد ، فى الحر ، وكانت غزوة تبوك فى شدة الحر ، فأجاب الله تعالى عن هذا بقوله تعالى : « قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون ، أى يعلمون أن بعد هذه الدار دار أخرى ، وأن بعد هذه الحياة حياة أخرى وأن هذه المشقة منقضية وتلك مشقة باقية ما تخلفوا ، فليضحكوا قليلا ، أى فى الدنيا ، وليبكوا كثيرا ، أى فى الآخرة ، ورد بصيغة الأمر ومعناه الإخبار بأن ستحصل لهم هذه الحالة . وقيل ذلك « جزاء بما كانوا يكسبون ، أى أن ذلك البكاء فى الآخرة جزاء لم على ضحكهم وأعمالهم الخيثة فى الدنيا . روى أن أهل النفاق يكون فى النار عمر الدنيا ، لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحون بنوم ففرحهم وضحكهم طول أعمارهم فى الدنيا قليل بالنسبة إلى الآخرة ، لأن الدنيا فانية والآخرة باقية ، روى عن أنس أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يا أيها الناس ابكوا فإن لم تستطيعوا فنبأوا ، فإن أهل النار يكون حتى تسيل دموعهم فى وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء . قال البيضاوى : ويجوز أن يكون الضحك والبكاء كناية عن السرور والغم ، والمراد من القلة العدم ، فإن رجعا ، أى ردك ، الله ، من غزوة تبوك ، إلى طائفة منهم ، أى من تخلف بالمدينة من المنافقين ، وإنما قال : إلى طائفة منهم ، لأن منهم من تاب عن النفاق وندم على التخلف واعتذر بعذر صحيح ، وقيل : لم يكن المخلفون كلهم منافقين ، وأراد بالطائفة المنافقين منهم « فاستأذنوك الخروج ، معك إلى غزوة أخرى بعد تبوك » فقل ، يا محمد لهؤلاء الذين طلبوا الخروج معك وهم مقيمون على نفاقهم ، لن تخرجوا معي أبدا ، أى فى سفر من الأسفار ، إن الله تعالى قد

أغاثني عنكم وأحوجكم إلى ، ولن تقاوتوا معي عدوا ، إخبار بمعنى النهي للبالغة وقوله تعالى : « إنكم رضيتُم بالقعود أول مرة ، لتليل لهم ، وأول مرة هي الخرجة إلى غزوة تبوك ، فاقعدوا مع الخالفين ، أي المتخلفين من الغزو من النساء والصبيان وغيرهم ، قال الرازي : واعلم أن هذه الآية تدل على أن الرجل إذا ظهر له من بعض إخوانه مكر وخداع وراه متشدداً فيه مبالغاً في تقرير موجباته فإنه يجب عليه أن يقطع علاقته به وأن يحترز عن مصاحبته .. ولما أمر الله تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنع المنافقين من الخروج معه إلى الغزوات لإذلالهم ، أمره بمنع الصلاة على من مات منهم لإذلالهم أيضاً لقوله تعالى : « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ، روى أن ابن أبي راس المنافقين دعا النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه ، فلما دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم سأله أن يصل عليه ، وإذا مات أن يقوم على قبره ، ثم أرسل النبي صلى الله عليه وسلم يطلب منه قيصة ليكفن فيه ، فقال عمر رضي الله عنه : لم تحط القيصة للرجس النجس ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : إن قيصة لا يغني عنه من الله شيئاً ، وإني أؤمل من الله أن يدخل في الإسلام ، وأسلم كثير بهذا السبب ، فيروى أنه أسلم ألف من الخروج لما طلب الاستشفاء بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما مات جاء ابنه يعرفه ، وكان ابنه صحابياً مسلماً خالصاً صالحاً ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : صل عليه وادفنه فقال : إن لم تصل عليه يارسول الله لم يصل عليه مسلم ، فقام عليه الصلاة والسلام ليصل عليه ، فقام عمر رضي الله عنه بينه وبين القبلة ، فنزلت هذه الآية .. وأخذ جبريل عليه السلام بثوب النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ ، وهذا يدل على منقبة عظيمة من مناقب عمر رضي الله عنه ، وذلك أن الوحي ينزل وفق قوله في آيات كثيرة : منها آية أخذ الفدية من أسارى بدر ، ومنها آية تحريم الخمر ، ومنها آية تحويل القبلة ، ومنها آية الحجاب ، ومنها هذه الآية ؛ فصار نزول الوحي على مطابقة قول عمر منصفاً عالياً ودرجة رفيعة له في الدارين ، ولهذا قال في حقه عليه الصلاة والسلام : لو لم أبعث لبعثت يا عمر نبياً ، وإنما لم يبعث رسول

الله صلى الله عليه وسلم عن التكفين في القميص ونهى عن الصلاة عليه ؛ لأن
الضن بالقميص كانت تخل بالكرم . وكان الله تعالى أمره أن لا يرد سائلا بقوله
تعالى : « وأما السائل فلا تنهر » ؛ ولأن ابنه كان بالوصف المتقدم ، فأكرمه النبي
صلى الله عليه وسلم لأجل ابنه ، ولأن الرأفة والرحمة كانت غالبية عليه صلى
الله عليه وسلم ، ولأنها كانت مكافأة لإلباسه العباس قميصه حين كان أسرى بدر ،
والمراد من الصلاة الدعاء لليت والاستغفار له ، وهو ممنوع في حق الكافر ،
قال البيضاوى : مات أبدا . يعنى الموت على الكفر ، فإن إحياء الكافر للتعذيب
لا لمتنع . ولا تقم على قبره ، قال الزجاج : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا مشى في جنازة ودفن الميت وقف على قبره ودعاه ، فنع هنا منه ، قال
الكلبي : لانقم لإصلاح مهمات قبره ، وهو من قوطم : قام فلان بأمر فلان إذا
كفاه أمره وتولاه ، وقيل : لانقم عند قبره أو زيارة قبره والأول أولى ،
لأن النهى للتحريم ؛ ثم أنه تعالى علل المنع من الصلاة عليه والقيام على قبره
بقوله تعالى : « إنهم كفروا بالله ورسوله ومانوا وهم فاسقون » أى كافرون ،
يعنى لم يتوبوا قبل موتهم عن كفرهم ، والكافر قد يكون عدلا في دينه وقد
يكون فاسقا ؛ فوصف الله تعالى المنافق بالفسق بعد أن وصفه بالكفر تنبيها
على أن طريقة النفاق طريقة مذمومة عند كل أهل العلم ، فإن قيل : كيف وقد
هم صلى الله عليه وسلم أن يصلى على هذا المنافق مع قيام الكفر فيه ؟ أجيب
بأن التكاليف مبينة على قوله صلى الله عليه وسلم : نحن نحكم بالظاهر والله
يتولى السرائر ، فلما أعله الله تعالى بذلك امتنع فلم يصل على منافق بعد
ذلك ولا قام على قبره حتى قبض . ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد
الله أن يمدحهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون ، سبق ذكر هذه الآية
في هذه السورة بعينها ، ولكن حصل بينهما تفاوت في ألفاظ أربعة :

أولها أن في الآية المتقدمة « فلا تعجبك أموالهم » ، والفاء وههنا بالواو ، لأن
الآية الأولى ذكرت بعد قوله تعالى « ولا ينفقون إلا وهم كارهون » ، وصفهم
بكونهم كارهين للإتفاق وإنما كرهوا ذلك الإتفاق لكونهم معجبين بكثرة

تلك الأموال والأولاد ، فلهذا المعنى نهاء الله تعالى عن ذلك الإعجاب بقضاء التعقيب وأما ههنا فلا تعلق لهذا الكلام بما قبله فجاء بحرف الواو .
ثانيا : أنه قال تعالى في الآية الأولى : فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم ، وههنا كلمة (لا) محذوفة لأن مثل هذا الترتيب يبدأ فيه بالأكل ثم يترقى إلى الأشرف فيقال : لا يعجبني أمر الأمير ولا أمر الوزير ، وهذا يدل على أنه كان إعجاب أولئك الأقوام بأولادهم فوق إعجابهم بأموالهم ، وهذه الآية تدل على عدم التفاوت بين الأمرين عندهم .

ثالثا : أنه تعالى قال هناك : إنما يريد الله ليعذبهم وههنا قال : إنما يريد الله أن يعذبهم ؛ فالفائدة فيه التنبية على أن التعليل في أحكام الله تعالى محال وأنه إنما ورد حرف التعليل ، ومعناه أنه كقوله تعالى : وما أمروا إلا ليعبدوا الله ، أى وما أمروا إلا بأن يعبدوا الله .

رابعا : أنه ذكر في الآية الأولى ، في الحياة الدنيا ، وههنا سقط لفظ الحياة ، تنبيها على أن الحياة الدنيا بلغت في الخسة إلى أنها لا تستحق أن تسمى حياة ، بل يجب الاختصار عند ذكرها على لفظ (الدنيا) تنبيها على كمال دناءتها .

قال الرازى : فهذه وجوه في الفرق بين هذه الألفاظ ، والعالم بتحقيق القرآن هو الله تعالى ، والحكمة في التكرير أنه أشد الأشياء جذبا وطلباً للخواطر ، إلا أن الاشتغال بالدنيا هو الأموال والأولاد ، وما كان كذلك يجب التحذير عنه مرة بعد أخرى ، كما أعاد تعالى قوله في سورة النساء : إن الله لا يفرق أن يشرك به ويفتر ما دون ذلك لمن يشاء ، مرتين ، وقبل : إنما كرر هذا المعنى لأن الآية الأولى في قوم منافقين لهم أموال وأولاد في وقت نزولها ، وهذه الآية في قوم آخرين ، والكلام الواحد إذا احتجج إلى ذكره مع أقوام كثيرين في أوقات مختلفة لم يكن ذكره مع بعضهم مغنيا عن ذكره مع آخرين . وإذا أنزلت سورة ، ويحتمل أن يراد بالسورة سورة براءة لأن فيها الأمر بالإيمان والجهاد « أن آمنوا بالله ، أى بأن آمنوا ويجوز أن تكون أن المفسرة « وجاهدوا مع رسوله » أمر المؤمنين بالإيمان يقتضى الأمر بتحصيل الحاصل وهو محال ،

وأجيب بأن معناه الدوام على الإيمان والجهاد في المستقبل ، وقيل : هذا الأمر وإن كان ظاهره العموم لكن المراد به الخصوص وهو المنافقون ، أى اخلصوا الإيمان بالله وجاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما قدم الأمر بالإيمان على الأمر بالجهاد ، لأن الجهاد بغير إيمان لا يفيد شيئاً ، ثم حكى الله تعالى أن عند نزول هذه السورة ماذا يقولون فقال تعالى « استأذنك أولو الطول منهم » وقال ابن عباس : يعنى أهل الفنى وهم أهل القدرة والثروة والسعة من المال وروساء المنافقين وكبرائهم ، وقالوا ، أى أولو الطول « ذرفنا نكن مع القاعدين » أى الذين قعدوا لعذر كالرخصى والزمن ، وقيل : مع الصبيان والنساء .. ثم ذمهم الله تعالى بقوله « رضوا بأن يكونوا مع الخولاف » جمع خالفة أى النساء اللاتي تخلفن في البيوت ، وقيل : الخولاف صغار الناس وسفلةهم يقال : فلان خالقه قومه إذا كان دونهم ، وإنما خص أولو الطول بالذكر لأن الذم لهم لازم لأجل كونهم قادرين على السفر والجهاد ، وأما من لا مال له ولا قدرة له على السفر فلا يحتاج إلى الاستئذان قال المفسرون : كان يصعب على المنافقين تشبيهم بالخولاف « وطبع ، أى وختم » على قلوبهم ، أى هؤلاء المنافقين « فهم لا يفقهون » أى لا يعلمون مافى الجهاد من الفوز والسعادة وما فى التخلف من الشقاوة والهلاك ، ولما شرح الله سبحانه وتعالى حال المنافقين من الفرار عن الجهاد بين حال الرسول والذين آمنوا معه بالصد منه بقوله تعالى « لكن الرسول والذين آمنوا معه نجاهدوا بأموالهم وأنفسهم » أى بذلوا المال والنفس فى طلب رضوان الله تعالى والتقريب إليه ، وفى قوله تعالى « لكن » فائدة وهو التقدير أن يخلف هؤلاء المنافقون عن الغزو ، فقد توجه إليه من هو خير منهم وأخلص نية واعتماداً ، كقوله تعالى « إن يكفر بها هؤلاء ، فقد وكلنا بها قوماً ، ولما وصفهم الله تعالى بالمسارعة إلى الجهاد وصف ماله من القوات والمنافع وهو أنواع : أولها ما ذكره الله تعالى بقوله « وأولئك لهم الخيرات » أى منافع الدارين : النصرة والغنيمة فى الدنيا والجنة والكرامة فى الآخرة وقيل : الخيرات الحور العين ، لقوله تعالى فهن « خيرات حسان » ثانيها ما ذكره

الله تعالى بقوله « وأولئك هم المفلحون » ، أى الفائزون بالمطالب المتخلفون من العقاب والعتاب ، وثالثها ما ذكره تعالى بقوله « أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم » ، هذا بيان ما لهم من الخيرات الآخروية .

٩٠ - وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

٩١ - لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

٩٢ - وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ .

في هذه الآيات الثلاث الكريمة موازنة بين المناققين المتخلفين عن المعارك وبين المؤمنين الصادقين ، والمعتذرين من المرضى ، وهنا يؤكد الله عز وجل أن الضعفاء والمرضى وغير القادرين على دفع ثمن السلاح والعتاد الذى يذهبون به إلى المعركة لا حرج عليهم فى تخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . يقول الله عز وجل فى هذه الآيات الكريمة :

« وجاء المعتذرون ، أى المعتذرون بمعنى المعتذرين من الأعراب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ليؤذن لهم فى القعود لعذرهم فأذن لهم ، واختلف فى هؤلاء المعتذرون فقيل : هم أسد وخطفان قالوا : إن لنا عيالا وإن بنا جهدا فأذن لهما فى التخلف ، وقيل : هم رهط عامرين الطفيل قالوا : إن غرونا معك غارت

أعراب طيء على أهلينا ومواشينا ، فقال صلى الله عليه وسلم : سيقبى الله عنكم ، وقيل : نفر من غفار اعتذروا فلم يعتذرهم الله .. وعن قتادة .. اعتذروا بالكذب . والاعتذار في كلام العرب على قسمين : يقال اعتذر : إذا كذب في عذره ، ومنه قوله تعالى : يعتذرون اليكم إذا رجعت إليهم ، فرد الله تعالى عليهم بقوله : قل لا تعتذروا ، فدل ذلك على فساد عذرهم وكذبهم فيه ، ويقال : اعتذر إذا أتى بعذر صحيح كما في قول لبيد : ومن يك حولا كاملا فقد اعتذر ، يريد فقد جاء بعذر صحيح .. وقيل : هو التعذر الذي هو التقصير يقال عذر يعتذر إذا حضر ولم يبالغ ، فعلى هذا المعنى يحتمل أنهم كانوا صادقين في اعتذارهم وأنهم كانوا كاذبين ، ومن المفسرين من قال : إنهم كانوا صادقين بدليل ما يلي : « وقد الذين كذبوا الله ورسوله ، من منافق الأعراب ، قعدوا عن الحجى للاعتذار ، فلما فصل بينهم وبزهم عن الكاذبين دل ذلك على أنهم ليسوا كاذبين ، ويروى عن أبي عمرو بن العلاء أنه لما قيل له هذا الكلام قال : إن أقواما تكلفوا عذرا بباطل ، وهم الذين هنام الله تعالى بقوله : وجاء المعذرون ، وتختلف آخرون لا لعذر ولا لشبه عذر ، جراءة على الله ، وهم المرادون بقوله تعالى : « وقد الذين كذبوا الله ورسوله .. » سيصيب الذين كفروا منهم ، أى من الأعراب أو من المعذرين ، فإن منهم من اعتذر بكسبه لا لكفره وعذابه أليم ، فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار ، ولما بين سبحانه وتعالى الوعيد فى حق من توم العذر مع أنه لا عذر له ذكر أصحاب الأعداء الحقيقية ، وبين أن تكليف الله تعالى بالغزو والجهاد عنهم ساقط بقوله تعالى : ليس على الضعفاء ، كالشيوخ ومن خلق فى أصل الفطرة ضعيفا نحيفا ، ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون ، فى الجهاد حرج أى إثم فى التخلف عنه ، فتنب سبحانه وتعالى عن أصحاب هذه الأقسام الثلاثة الحرج ؛ فيجوز لهم أن يتخلفوا عن الغزو ، وليس فى الآية بيان أنه يحرم عليهم الخروج ، لأن الواحد من هؤلاء لو خرج ليعين المجاهدين بقدر قدرته إما لحفظ متاعهم أو لتكثير سوادهم بشرط أن لا يجعل نفسه كلا وبوبالا

عليهم ، كأن ذلك طاعة مقبولة ثم إنه سبحانه وتعالى شرط في جواز هذا التأخر عن الغزو شروطاً بقوله ، « إذا نصحوكم ورسولك ، في حال قوموكم بالإيمان والطاعة في السر والعانية ، وأن يحتزوا عن لقاء الإرجافات وعن إثارة الفتن ويسعوا في إيصال الخير إلى المجاهدين الذين سافروا ، إما أن يقوموا بإصلاح المهمات ، وإما أن يسعوا إلى إيصال الأخبار السارة من بيوتهم إليهم ، فإن جملة هذه الأمور جارية مجرى الإعانة على الجهاد ، وقوله تعالى : « ما على المحسنين ، هوليان إحسانهم وأنه ليس عليهم مسئولية مع إحسانهم » من سبيل ، أى طريق إلى ذمهم أو لومهم ، والمعنى أنه سد بأحسانه طريق العتاب ، ومن أعظم الإحسان من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله مخلصاً من قلبه ، فإن ما عليه من سبيل في نفسه وماله لإباحة الشرع بدليل منفصل ، إذ العبرة بعموم اللفظ لا بتخصص السبب ، والمحسن هو الآتي بالإحسان ، ورأس أبواب الإحسان ورئيسها هو قول : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، والله غفور ، أى للذنوب ، رحيم ، أى بجميع عبادته ، وفي ذلك إشارة إلى أن الإنسان محل التقدير وإن اجتهد فلا يسهه إلا العفو . ولما ذكر الله سبحانه وتعالى الضعفاء والمرضى والفقراء ، وبين أنه يجوز لهم التخلف عن الجهاد بشرط أن يكونوا ناصحين لله ورسوله ، وهو كونهم محسنين ، وأنه ليس لأحد عليهم سبيل ، ذكر قسماً رابعاً من المعذورين بقوله تعالى : « ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم ، إلى الغزو وهم البكاهون سبعة من الانتصار : معقل بن يسار وصخر ابن خنساء ، وعبد الله بن كعب ، وسالم بن عمير ، وثعلبة بن غنمة ، وعبد الله بن مغفل ، وعليه بن زيد ، أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : زيد الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والتعال المخصوصة لنغزو ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا أجد ما أحملك عليه - تولوا وهم يكونون ، ولذلك سموا بالبكاهين . وقيل : هم بنو مقرن بن مزية وكانوا ثلاثة إخوة : معقل وسويد والنعمان ، وقيل : أبو موسى وأصحابه ، وقيل : نزلت في الرياض بن سارية ويحتمل أنها نزلت في كل ما ذكر ، قلت لا أجد ما أحملك عليه ، حال من

الكاف في أنك يا ضمار قد ، وقوله تعالى وتولوا جواب إذا وأعينهم تفيض ،
أى تسيل ، ومن الدمع ، أى دمعها فاض ، ومن للبيان كقولك : أفتذاك من رجل
وهو أبلغ من يفيض دمعها ، لأنه يدل على أن العين صارت دمعاً فائضاً ، وقوله
تعالى حرنا ، منصوب على العلة ، أن لا يجحدوا ، أى لتلايحدوا ، ما ينفقون ،
في الجهاد .

• • •

وبهذا ينتهى الربع السادس من سورة التوبة ، وقد تضمن هذا الربع من
الاصول العالية في الإسلام ما يلى :

١ - النعى على طبقات كثيرة من المنافقين وضماع الإيمان ، بمن يؤمنون
بأفواههم ، ولا يتجاوز إيمانهم هذه المنزلة إلى القلب وموطن العقيدة في
ففس الإنسان .

٢ - التنديد بشأن البخلاء الذين يأبون إعطاء الفقراء ما لهم من حقوق
فما أعطاهم الله عز وجل من ثراء وغنى : وقد وصف الله عز وجل هؤلاء
الاشحاء بأسوأ الأوصاف ، بيانا لنفسيهم المريضة ، ولشجهم العجيب ، ولجهم
للإل وعبادتهم له من دون الله ، ولانصرافهم المطلق عن الله عز وجل وعن
تقواه حق ثقافته ، ولجهلهم بأن الله يعلم السر والنجوى ، ويعلم ما تطوى عليه
جوانحهم من كفر وعصيان ، وشح وبخل وقنير .

٣ - التنديد كذلك بطبقة من المسلمين تعيب على المنفقين في سبيل الله إنفاقهم
وتهون من شأن صنيعهم ، وتدعى تارة أنهم إنما يفعلون ذلك حقاً ، وتارة
أنهم إنما يفعلون هذا سفاهاً ، وتارة أخرى أنهم إنما يصنعون ذلك لعدم تقديرهم
للمسئولية التى عليهم نحو أبنائهم ، إلى غير ذلك من وجوه العيب التى يلهقونها
بهؤلاء المنفقين المتصدقين من الأغنياء والفقراء على حد سواء .

٤ - التنديد أيضاً بطبقة من الناس تفر من الجهاد في سبيل الله ، وتعتد
في بيوتها والناس يتوافدون على ميدان المعركة من كل حذب وصوب ، وتكره

الجهاد بالنفس أو بالمال في سبيل عزة الإسلام ومجده . وتنتحل شتى الأعذار لعدم الخروج مع قائدهم صلى الله عليه وسلم إلى الميدان ، وللى ملاقات أعداء الإسلام وخصومه ، فتارة كانوا يعتذرون بالحر ، وتارة كانوا يدعون المرض وأخرى كانوا يتحللون شتى الأعذار ليتجنبوا عن مكاره الحرب وشدتها . . . صور القرآن الكريم سوء صنيع هؤلاء ، وتذنبهم ، وبين سوء مصيرهم في الآخرة ، وطلب من الرسول عدم قبولهم في جيش المسلمين المناضل في سبيل الله والإسلام ، لأنهم دعاة هزيمة ، ومصدرو شر وبلاء على الإسلام والمسلمين . . . وهنا يصفهم القرآن الكريم بالكفر والفسق والجبن ، والفرار من الحرب ، وليت ذلك كان عن ضعف أو مرض أو عذر صحيح من الأعذار ؛ بل إنهم كانوا يعتذرون عن طول وقوة وغنى ومال ، راضين بأن يجلسوا في بيوتهم مع النساء ، في الوقت الذى كان مصير الإسلام ودعوته يقرر في ميدان المعركة بين الرسول والمشركين . . . شتان بينهم وبين المؤمنين المجاهدين الباذلين أموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، عن رضى الله عنهم ورضوا عنه ، ومن كتب الله لهم الفوز والخير والنعمة في الدنيا والآخرة ؛ ومن كانت الجنة مصيرهم يوم القيامة . . . وشتان بين هاتين الطبقتين : طبقة المؤمنين بقلوبهم ، وطبقة المؤمنين بألسنتهم ، واطفروا إلى الفرق واضحا جليا ، بجى أصحاب الأعذار الصحيحة إلى رسول الله ليأذن لهم في الاشتراك في المعركة ، ويقعد عن الحرب أمثال هؤلاء المناققين الكاذبين الذين يكذبون في ادعائهم الإسلام والإسلام براء منهم . . . إن الإسلام يبيح لكل صاحب عذر مقبول من الضعفاء والمرضى ، والذين لا يجدون الأداة اللازمة للاشتراك في المعركة ، أو لا تجد الدولة لهم مكانا في الجيش المحارب . . . مع بقائهم في الصفوف الخلفية للمعركة داعين إلى الخير ناصحين لأولى الأمر ، متعاونين مع الدولة في تقوية الروح المعنوية في الأمة .

الربع السابع من سورة التوبة

٩٣ - إِنَّا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَنْذِرُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ وَرَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

٩٤ - يَتَذَكَّرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَأَشْهَادَةٍ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .

٩٥ - سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُتْرَضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآزُهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ .

٩٦ - يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَنُتْرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ .

في هذه الآيات الأربع الكريمة التي ينتهي بها الربع السابع من سورة التوبة - بين الله عز وجل مسئولة الذين يفرون من الجهاد في سبيل الله ، ويرضون لأنفسهم القعود مع النساء والأطفال والعجزة والمرضى في البيوت ، وثار الحرب مشتعلة من حولهم ، ويحاولون الاعتذار بشق الأعذار لعدم الاشتراك في الحرب . . . ومثل هؤلاء جدير بالقائد الأكبر أن لا يسمع لهم كلمة ولا يقبل منهم عذرا ، ولا يرضى عن إثم اقترفوه ، وجريمة اكتبوها ، وشر أقدموا عليه ؛ إن هؤلاء رجس من عمل الشيطان ، ومصيرهم إلى النار ، جزاء لهم على ما اقترفوه من سيئات ، وهم موضع غضب الله ، لأنهم عاصون له

فاسقون خارجون عن رضائه ، والله عز وجل لا يرضى عن القوم الفاسقين .
يقول الله عز وجل في هذه الآيات المكرمة الأربع ..

«إنما السبيل ، أى إنما يتوجه الطريق بالعقوبة ، والمراد بالسبيل المسئولية
«على الذين يستأذنونك ، يا محمد فى التخلف عنك والجهاد وهم أغنياء ، أى
قادرين على أهبة الخروج معك «رضوا بأن يكونوا مع الخولاف ، استئناف
كأنه قيل ما لهم : استأذنوا وهم أغنياء ، فقيل : رضوا بالدعاة والضعة والانتظام
فى جملة الخولاف وهم النساء والصبيان «وطبع الله على قلوبهم ، فلأجل ذلك
الطبع وصفهم الله تعالى بقوله «فهم لا يعلمون ، أى ما فى الجهاد من منافع
الدارين : أما فى الدنيا فالغزو بالنعمة والظفر بالعدو ، وأما فى الآخرة
فالثواب والتعيم الدائم الذى لا ينقطع «يمتدرون ، أى هؤلاء المنافقون
«إليك ، أى فى التخلف «إذا رجعت ، من الغزو «إيهم ، بالاعتذار الباطلة ،
والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما ذكره بلفظ الجمع تعظيما
له ، ويحتمل أن يكون له وللمؤمنين ، يروى أن الذين تخلفوا عن غزوة
تبوك من المنافقين كانوا بضعة وثلاثين رجلا ، فلما رجع النبي صلى الله عليه
وسلم جاءوا يمتدرون إليه بالباطل «قل ، لهم يا محمد ، لا تعتذروا ، بالمعاذير
الباطلة «لن تؤمن لكم ، أى لن نصدقكم فيما اعتذرتم به «قد نبأنا ، أى أعلننا
«الله من أخباركم ، أى بعض أحوالكم التى أتم عليها من الشر والفساد ،
لأن الله تعالى إذا أوحى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم يعلمه بأحوالهم
وما فى ضمائرهم من الشر والفساد لم يستقم مع ذلك تصديقهم فى معاذيرهم
«وسيرى الله عملكم ورسوله ، أى أتوبون من ففاقكم أم تقيمون عليه «ثم
تردون ، أى بالبعث «إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ، أى
الله المطلع على ما فى ضمائرهم من الحيانة والكذب وإخلاف الوعد ، وغير
ذلك من الحيات التى أتم عليها «سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم ، أى رجعتهم
«إيهم ، من تبوك أنهم معذورون فى التخلف «لتمرضوا عنهم ، أى لتصفحوا
عنهم فلا تعاتبوهم «فارضوا عنهم ، أى فدهوم وما اختاروا لا أنفسهم من

النفاق ، قال ابن عباس : يريد ترك الكلام والسلام ، قال مقاتل : قال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة : لا تجالسوهم ولا تكلموهم ؛ ثم ذكر الله تعالى علة الإعراض عنهم بقوله تعالى : إنهم رجس ، أى قدر الخبيث باطنهم يجب الاحتراز عنهم وعن رجسهم المعنوى خوفا من سريانه إلى الإنسان ، وحذرا من أن يميل طبعه إلى تلك الأعمال ، وماواهم جهنم ، من تمام العلة ، جزاء بما كانوا يكسبون ، من الأعمال الخبيثة فى الدنيا . . واختلف فيمن نزلت فيه هذه الآية ، فقال ابن عباس : نزلت فى الحرب بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما ، كانوا ثمانين رجلا من المنافقين ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة : لا تجالسوهم ولا تكلموهم ؛ وقال مقاتل : نزلت فى عبد الله بن أبى ، حلف للنبي صلى الله عليه وسلم بالله الذى لا إله إلا هو لا يتخلف عنه بعدها ، وطلب من النبي صلى الله عليه وسلم أن يرضى عنه ، فأذن الله تعالى هذه الآية ونزل ، يحلفون لكم لترضوا عنهم ، أى يحلف لكم هؤلاء المنافقون لترضوا عنهم بحلفهم فستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم ، فإن رضوا عنهم ، أى فإن رضيتهم أيها المؤمنون بما حلفوا لكم وقبلتم عذرهم ، فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ، لأنه تعالى يعلم ما فى قلوبهم من النفاق والشك فلا يرضى عنهم ، والمقصود من الآية عدم الرضاء عنهم ، والاعتذار بعاذيرهم ، بعد الأمر بالإعراض عنهم وعدم الالتفات نحوهم .

٩٧ - الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

٩٨ - وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّعُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

٩٩ - وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ قُرْبَةٌ

لَهُمْ سَيِّدٌ خَلِيْلُهُمْ اللهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

١٠٠ - وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ
اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنِ رِضَىٰ اللهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ
اجْتُمَعَتْ تَجَرِبَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .

١٠١ - وَمِمَّنْ جَاؤَكُمْ مِنَ الْأَقْرَابِ مُتَفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ
مَرَدُّوا عَلَىٰ اتِّفَاقٍ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ
مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ .

في هذه الآيات الخمس بيان لشان جماعات من الأعراب ، آمنت بالإسلام
نفاقا ، ودخلت في عقيدته رياء ، وهم أشد الناس جهلا بالإسلام وشرافه
وعقيدته ، بل هم أضل الناس بمالم عن أن ينفقوه في سبيل الله والفقراء ،
حتى ليعدون أداء الزكاة مغرما ، والصدقة خسارة لا ربحا ، وحتى إنهم
ليتربصون الدوائر بالإسلام والمسلمين ، يتمنون من قرارة نفوسهم لله ولدينه
ورسوله وللمسلمين الخذلان والفشل ، وبئسما يتمنون من شر ووبال .. وشتان
بين هؤلاء وبين أقوام من المسلمين آمنوا بالله واليوم الآخر ، وأنفقوا
من أموالهم في سبيل الله تقربا إلى الله وإلى رسوله الكريم ، وبين أقوام
آخرين آمنوا بالله حق الإيمان ، وأخلصوا له حق الإخلاص ، فكانوا
السابقين الأولين إلى الإسلام ، وتبعهم آخرون ورثوا عنهم الإخلاص
والإيمان والتقوى والطاعة وورثوا عنهم علمهم وأخلاقهم .. فهؤلاء السابقون
من مهاجرين وأنصار ، ومن تبعهم بإحسان ، لهم عند الله الرحمة والرضوان
وجنة النعيم ، ولهم الفوز في الدنيا والآخرة ، وذلك الذي أعده الله لهم في الدنيا
والآخرة هو الفوز العظيم .. شتان بين هؤلاء حقا ، وبين المنافقين من

الاعراب ، والمردة من أهل المدينة على الإسلام ورسوله الكريم ، من كانوا أمثلة حية للتناق ، ومن لم يعلم بحرأئهم الرسول ، وإنما أحاط الله بكل شيء أضمره في أنفسهم ، وعن كتب الله لهم العذاب في الدنيا والآخرة . . يقول الله عز وجل في هذه الآيات التي نزلت في سكان البادية : الأعراب ، أى أهل البدو ، أشد كفرا ونفاقا ، أى من أهل الحضرة لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن أهل العلم ، وقلة استماعهم للكتاب والسنة واستيلاء العاطفة عليهم ، وذلك يوجب مزيد التيه والتكبر والتخوة والفخر والعلو عليهم ، وليسوا تحت سياسة سانس ولا تأديب مؤدب ولا ضبط ضابط فلتأوا كما تفتأوا ، ومن كان كذلك كان أشد الناس نفاقا ، وفي اللغة يقال : رجل عربي إذا كان له نسب في العرب ، وجمعه عرب . ورجل أعرابي بالالف إذا كان بدويا يطلب مساقل الغيث والسكلا وسواء كان من العرب أم من مواليهم ويجمع الأعرابي على الأعراب والأعراب ؛ والأعرابي إذا قيل له : يا عربي فرح ، والعربي إذا قيل له : يا أعرابي غضب ؛ ومن استوطن القرى العربية فهم عرب ومن نزل البادية فهم أعراب ، والذي يدل على الفرق بينهما أنه صلى الله عليه وسلم قال : حب العرب من الإيمان ، وأما الأعراب فقد ذمهم الله تعالى في هذه الآية .. وقيل : سموا بالعرب لأن ألسنتهم معربة عن ضمائرهم ، ولا شك أن اللسان العربي يختص بأنواع الفصاحة والجزالة لا يوجد في سائر الألسنة . قال الرازي : ورأيت في بعض الكتب عن بعض الحكماء قال : حكمة الروم في أدمغتهم ، وذلك لأنهم يقدرون على التركيبات العجيبة ، وحكمة الهند في أذهانهم ، وحكمة اليونان في أفئدتهم ، وذلك لكثرة ما لهم من المباحث العقلية ، وحكمة العرب في ألسنتهم ، وذلك لخلاوة ألسنتهم وعذوبة عباراتهم ، ثم حكم الله تعالى على الأعراب بحكم آخر فقال تعالى : « وأجلد ، أى أحق وأولى » أن ، أى بأن ، لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ، من الأحكام والشرائع فرائضها وسننها « والله عليم ، بما في قلوب عباده » حكيم ، فيما فرض من فرائضه وأحكامه « ومن الأعراب من يتخذ ما يتفق ، في سبيل

الله تعالى « مفرما ، أى غرامة وخسرافا ، والغرامة ما ينفقه الرجل وليس يلزمه لأنه لا ينفقه إلا نية من المسلمين ورياء ، لا لوجه الله تعالى وإبتغاء الثوبة عنده ، وهم أسد وغطفان « ويترصص ، أى ينتظر » بكم الدوائر ، أى دوائر الزمان أن تنقلب عليكم ، فيموت النبي صلى الله عليه وسلم ويظهر المشركون ، قال الله تعالى : « عليهم دائرة السوء » دعاء عليهم وهو اعتراض بين كلامين : دعاء عليهم بنحو ما دعوا به ، قال الله تعالى : « وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ، ... أى يدور عليهم البلاء والحزن ولا يرون فى محمد صلى الله عليه وسلم ودينه وأصحابه إلا ما يسوؤهم ويكيدهم » والله سميع ، لأقوالهم « عليم ، بما فى ضمائرهم ، ولما بين سبحانه وتعالى أنه حصل فى الأعراب من يتخذ إتفاقه فى سبيل الله مفرما ، ذكر أيضا من يتخذ إتفاقه فى سبيل الله تعالى مغنيا فى قوله تعالى « ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ، كمعض جبينه ومزينة ، فوصفهم الله تعالى بوصفين : كونهم مؤمنين بالله وباليوم الآخر ، ولا بد فى جميع الطاعات من تقديم الإيمان ، والثانى ما ذكره بقوله تعالى « ويتخذ ما ينفق قربات ، جمع قربة أى يقربه » عند الله وصلوات ، أى دعوات « الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، لأنه كان يدعو للصدقة عنده بالخير والبركة ، ويستغفر لهم ، كقوله صلى الله عليه وسلم : اللهم صل على آل أبى أوفى ، قال تعالى : وصل عليهم أى ادع لهم . ولما كان ما ينفق سبباً لذلك ، قيل : يتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول . « ألا إنها ، أى نفقاتهم « قربة لهم ، عند الله ، وهذه شهادة من الله تعالى للؤمن المتصدق الواثق بصحة ما اعتقد من كون نفقاته قربات عند الله وصلوات الرسول .. وقد أكد تعالى هذه الشهادة بحرف التثنية ، وهو قوله تعالى « ألا ، وبحرف التحقيق وهو قوله تعالى « إنها ، ثم زاد فى التأكيد فقال تعالى « سيدخلهم الله فى رحمته ، فإن دخول السين توجب مزيد التأكيد ، وهذه النعمة هى أقصى مرادهم « إن الله غفور ، أى بليغ السر لمعاصي من تاب « رحيم ، بهم .

ولما ذكر تعالى فضائل الأعراب الذين يتخذون ما ينفقون قربات عند الله ، وما أعد لهم من الثواب ، بين تعالى أن فوق منزلتهم منازل أعلا وأعظم بها بقوله تعالى « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ، أما من المهاجرين فقال سعيد بن المسيب : هم الذين صلوا إلى القبلتين ، وقال عطاء بن رباح : هم أهل بدر ، وقال الشعبي : هم أهل بيعة الرضوان ، وقال محمد بن كعب : هم جماهير الصحابة ، وقيل : هم الذين أسنلوا قبل الهجرة ، واختلف في أول الناس إسلاما ، وأول من صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال بعض العلماء : أول من أسلم بعد خديجة على بن أبي طالب ، وهذا قول جابر ، واختلفوا في سنة وقت إسلامه : فقيل : كان ابن عشر سنين ، وقيل : أقل من ذلك ، وقيل : أكثر ، وقيل : كان بالغا ، والأكثرون على أنه لم يكن بالغا وقت إسلامه ، وقال بعضهم : أول من أسلم بعد خديجة أبو بكر الصديق ، وهذا قول ابن عباس ، وقال بعضهم : أول من أسلم بعد خديجة زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول عروة بن الزبير ، وكان إسحق بن إبراهيم يجمع بين هذه الروايات فيقول : أول من أسلم من الرجال أبو بكر ، ومن النساء خديجة ، ومن الصبيان علي ، ومن الموالى زيد ابن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فهؤلاء الأربعة هم السابقون في الخلق إلى الإسلام ، وأما من الأنصار فهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة الأولى وكانوا ستة نفر ، ثم العقبة الثانية من العام المقبل ، وكانوا اثني عشر رجلا ، ثم أصحاب العقبة الثالثة وكانوا سبعين رجلا ، فهؤلاء هم السابقون إلى الإسلام من الأنصار ، وقيل : المراد بالسابقين الأولين من سبق إلى الهجرة والنصرة ، ويدل على هذا أنه تعالى ذكر كونهم سابقين ولم يبين أنهم سابقون بأى شيء ، فبقى اللفظ مجملا ، فوجب صرف ذلك اللفظ إلى ما وضع له إجمالا ، وما به قد صاروا مهاجرين وأنصارا ، وهو الهجرة والنصرة ، فوجب أن يكون المراد منه السابقين الأولين في الهجرة والنصرة إزالة للإجمال عن اللفظ . وأيضا فإن الهجرة طاعة عظيمة ومرتبة عالية ومنقبة شريفة ؛ لأنهم نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه

وآووه وواسوه وآووا أصحابه وواسوم ؛ فلذلك أتى الله تعالى عليهم ومدحهم
 « والذين اتبعوه ، أى الفريقين إلى يوم القيامة » يا حسان ، أى فى اتباعهم
 فلم يحولوا عن شيء من طريقهم ، وقال عطاء : هم الذين يذكرون المهاجرين
 والأنصار ويترحمون عليهم ويدعون لهم ويذكرون محاسنهم ، وقيل : بقية
 المهاجرين سوى السابقين الأولين ، وعن أبى سعيد الجردى قال : قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : لا تسبوا أصحابى ، فلو أن أحداكم أتفق مثل أحد ذهابا
 ما بلغ مد أحدا ولا نصيفه ، والمد ربع الصاع ، والنصيف نصفه ، والمعنى
 لو أن أحدا عمل ما قدر عليه من أعمال البر والإنفاق فى سبيل الله ما بلغ
 هذا القدر الصغير من عمل الصحابة وإنفاقهم لأنهم أنفقوا وبذلوا المجهود فى
 وقت الحاجة .. وعن عمران بن حصين أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : خير
 القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، قال عمران : فلا أدرى أذكر
 بعده قرنين أم ثلاثا ، والقرن الأمة من الناس يقارب بعضهم بعضا ، واختلفوا
 فى مدته من الزمان ، ف قيل : من عشر سنين إلى عشرين سنة ، وقيل : ثلاثون
 وقيل : أربعون ، وقيل : من مائة إلى مائة وعشرين سنة . ثم جمعهم الله تعالى
 فى الثواب فقال « رضى الله عنهم » والسابقون مرفوع بالابتداء وخبره
 « رضى الله عنهم » أى رضى عنهم بقبول طاعتهم وارتضاء أعمالهم « ورضوا
 عنه » بما أفاض عليهم من نعمة الجليلة فى الدنيا والآخرة « وأعد لهم جنات
 تجري من تحتها الأنهار ، أى هى كثيرة المياه فكل موضع أردته نبع منه ما يجرى
 منه نهر « خالدين فيها » وقد أكد المراد من الخلود بقوله تعالى « أبدا » ثم
 استأنف مدح هذا الذى أعده لهم بقوله تعالى « ذلك » أى الأمر العالى الرتبة
 « الفوز العظيم » أى الذى ليس هناك فوز مثله ..

ولما شرح تعالى أحوال منافق المدينة ثم ذكر بعده أحوال منافق الأعراب ،
 ثم بين أن فى الأعراب من هو مؤمن صالح مخلص ، وبين رضاه على رؤساء
 المؤمنين منهم ، وهم السابقون من المهاجرين والأنصار ، ذكر جماعة من حول
 المدينة موصوفون بالنفاق بقوله تعالى « ومن حولكم ، أى أهل بلدكم

وهي المدينة « من الأعراب منافقون ، وهم جبهة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها . ومن أهل المدينة ، صلف على « عن حولكم ، ويجوز أن يكون جملة مستأنفة أى ومن أهل المدينة قوم « مردوا على النفاق ، ... وقال الزجاج : في الآية تقديم وتأخير ، والتقدير : وعن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق ، أى ثبتوا واستمروا فيه ولم يتوبوا عنه ، « لانعلمهم ، بأعيانهم أى يخفون عليك مع فطنتك وشهامتك وصدق فراستك ، لغرط توقيهم ما يشكك في أمرهم ، ثم هددم وبين خسارتهم بقوله تعالى ونحن نعلمهم ، أى لا يعلمهم إلا الله تعالى ولا يطلع على سرهم غيره ؛ لأنهم يطنون الكفر في قلوبهم لإبطانهم ويرزون لك ظاهرا كظاهر المخلصين من المؤمنين لانك معه في إيمانهم ، وذلك أنهم مردوا على النفاق ومروا عليه فلم فيه اليد الطولى ، واختلفوا في تفسير قوله تعالى « سنعذبهم مرتين ، فقال الكلبي والسدي : قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال : اخرج يا فلان فإنك منافق ، اخرج يا فلان فإنك منافق ، اخرج يا فلان فإنك منافق ، فأخرج من المسجد جماعة من المنافقين وفضحهم ، فهذا هو العذاب الأول ، والثاني عذاب القبر ، فاقه تعالى أعلى بهم ؛ وقال مجاهد : الأول : القتل والسبي ، والثاني : عذاب القبر ، وقال ابن زيد : الأول المصائب في الأولاد والثاني عذاب الآخرة ، وقال ابن عباس : الأول إقامة الحدود عليهم والثاني عذاب القبر ، وقيل : عذبوا بالجوع مرتين ، وقيل : الأول ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض أرواحهم ، والثاني عذاب القبر ، وقيل : الأول إحراق مسجدهم مسجد الضرار ، والثاني إحراقهم بنار جهنم ، كما قال تعالى « ثم يردون ، أى في الآخرة « إلى عذاب عظيم ، هو النار ؛ وقد يصح أن تقول : إن العذاب الأول هو فضح أسرارهم وكشف نقابهم أمام الناس ، والعذاب الثاني هو نصرته عز وجل للإسلام وخذلانه لهم .

١٠٢ - وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ .

١٠٣ - خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

١٠٤ - أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ أَتَوَّابٌ الرَّحِيمُ .

١٠٥ - وَقُلْ أَغْنُوا قَسِيرَى اللَّهِ عَنْكُمُ وِرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتَرْثُونَ إِلَى هَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .

١٠٦ - وَآخِرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

في هذه الآيات الخمس الكريمة يتحدث الله عز وجل عن طبعين من الناس في عهد الرسالة ؛ طبقة أخطأت ثم أقرت بالخطأ وتابت منه ، نافقوا واعتذروا عن القتال والحرب ، ولكنهم ندموا على ما فعلوا وتابوا وأتابوا ورجعوا إلى الله ، وخططوا عملا صالحا وآخر سيئا ، وهؤلاء قبول توبتهم مرجعه إلى الله عز وجل ، والله غفور رحيم ، وقد أمروا بالصدقة تكفيرا لذنوبهم ، وخططوا لنفوسهم ، ونزكية لقلوبهم ، وأمر الرسول العظيم بأن يستغفر لهم ، ويدعو لهم بالمغفرة والرحمة والرضوان ؛ ومثل هؤلاء جديرون بالتفاؤل والأمل وبرضاء الله عنهم ، وتوبته عليهم ، وعفوه عن جرائمهم ؛ وجديرون أيضا بالعمل بالإسلام وشريعته ووفق مبادئه ، مما يؤدي بالمسلم إلى الخير والفوز في الآخرة والأولى .

أما الطبقة الثانية فهي التي لم تبت إلى الله ، فأمرهم يدا الله عز وجل ، إِمَّا أَنْ يُعَذِّبَهُمْ أَوْ يُتُوبَ عَلَيْهِمْ ، والله عليهم حكيم .
يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة :

« وآخرون ، أى وقوم آخرون » اعترفوا بذنوبهم ، أى ولم يعتذروا

من تخلفهم بالمعذير الكاذبة ، خلطوا عملا صالحا ، أى وهو جهادهم قبل ذلك واعتراهم بذنوبهم ، أو غير ذلك ، واخر شيئا ، أى وهو تخلفهم ، عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم ، يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه . وقد نزلت هذه الآية في طائفة من المتخلفين عن عزوة تبوك ، واختلف في عددهم : فمن ابن عباس أنهم كانوا ثلاثة عشر ، وروى عنه أنهم كانوا خمسة ، وقال سعيد بن جبير : كانوا ثمانية ، وقيل : كانوا ثلاثة ، ندموا لما بلغهم نبأ المتخلفين وتابوا ، وقالوا : نكون في الظلال ومعنا النساء ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الجهاد واللواء ، فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره وقرب من المدينة قالوا : والله لنوقعن أنفسنا بالسوارى فلا نطلقها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يطلقها ويمعزنا ، فربطوا أنفسهم في سوارى المسجد ، فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد على عادته في رجوعه من سفره ، فصلى ركعتين فقرأم فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا لا يخلعوا أنفسهم حتى تحلمهم وترضى عنهم- فقال: وأنا أقسم أن لا أحلمهم حتى أوامر بإطلاقهم ، رغبوا عني وتخلفوا عن النزوم مع المسلمين ، فأنزل الله هذه الآية ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم وأطلقهم وعذرهم ، فلما أطلقوا قالوا : يا رسول الله هذه أموالنا وإنما تخلفنا عنك بسببها خذها فتصدق بها عنا وطهرنا واستغفر لنا ، فقال عليه الصلاة والسلام : ما أمرت أن أخخذ من أموالكم شيئا ؛ فأنزل الله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ، من الذنوب وحب المال المؤدى إلى مثله ، وتجري لهم بجرى الكفارة » ، هذا قول الحسن كان يقول : ليس المراد من هذه الآية الصدقة الواجبة وإنما هي كفارة الذنب الذى صدر ، وبدل عليه أنه صلى الله عليه وسلم أخذ تلك أموالهم ، والصدقة الواجبة لا يؤخذ منها تلك المال ، وتركهم ، أى وتمي « بها » حسناتهم وترفعهم إلى منازل المخلصين ، وصل عليهم ، أى واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم ، والسنة أن يدعو عند أخذ الصدقة : آجرك الله فيما أعطيت وجعله لك طهورا وبارك لك فيما أبقيت ، إن صلاتك سكن لهم .

أى نسكرن إليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم لأن روحه صلى الله عليه وسلم كانت روحاً قوية مشرقة صافية باهرة ، فإذا دعا صلى الله عليه وسلم لهم وذكرهم بالخير فاضت آثار من قوة روحه على أرواحهم ، وصفت أسرارهم ، وانتقلوا من الظلمة إلى النور ، ومن الجسدية إلى الروحية ، فحصل لهم بذلك غاية الطمأنينة وقيل : إن هذه الآية كلام مبتدأ والمقصود منها إيجاب أخذ الزكاة من الأغنياء ، وعليه أكثر الفقهاء إذ استدلوا بهذه الآية على إيجاب الزكاة « والله سميع ، لآقوالهم واعترافيهم ودعائكم لهم « عليهم ، بندايتهم ونياتهم ..

وقد تعرضت هذه الآيات لأحداث غزوة تبوك ، وكان الرسول الكريم أمر الناس أن يتأبوا لغز الروم ، وكانت أيام عسرة وضيق وشدة من الحر وجذب في البلاد ، وكان النبي إذا هم بمباشرة حرب لم يصرح بذكر المكان الذي يقصده ، أما في هذه الحرب ضد الروم ، فإنه قد بينها صراحة للناس ، ليعرفوا طريقهم ، ويعدوا عدتهم لمواجهة عدوهم الكثير العدد ، واجتمع المنافقون قبل مسير الجيش فقالوا لأنفسهم : لا تخرجوا في هذه الحرب لشدة الحر علينا ، وكان ذلك منهم زهداً في الجهاد وشكاً في الحق ، فنزلت آيات كريمة في لعنهم ومقتهم .. وحض النبي أغنياء المسلمين على معاونة المجاهدين ، فبذل المسلمون أموالهم وحملوا المقاتلين على رءوسهم احتساباً لوجه الله ، وجاء عثمان بن عفان فوضع في حجرة رسول الله ألف دينار لينفقها على المجاهدين ويجهز بها من كان منهم في عسرة ، فقال النبي : اللهم ارض عن عثمان فإنه راض عنه . وجاء إلى النبي سبعة رجال من المجاهدين يسألون : إلهم لا يمدحهم الله ، فقال لهم النبي : لا أجد ما أحملكم عليه ، فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون ؛ فنزل فيهم القرآن ثناء عليهم كما نزل بشأن الذين تخلفوا عن الجهاد من المنافقين ؛ وترك النبي على بن أبي طالب في المدينة ليرعى أهله ، وأمره بالإقامة بينهم فتبكم فيه المنافقون ، وقالوا : إن النبي تركه استغفاله وتخفيفاً عن نفسه ، فتألم على من هذا الإرجاف ، تحمل سلاحه ولحق برسول الله ،

وكان على ثلاثة أميال من المدينة فقال له : يا رسول الله ، زعم المنافقون أنك خلقتني لأتلك أردت أن تخفف عن نفسك عبئي ، فقال له : لقد كذبوا ولكنني خلقتك لن ترك ورائي ، فارجع فاخلقني في أهلي وأهلك ، أفلا ترضى . يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، فعاد علي إلى المدينة راضياً . ورجع من الطريق رجل من كبار المسلمين اسمه أبو خيثمة . فقد عاد إلى أهله في يوم شديد الحر ، فوجد زوجين له في عريشين لهما داخل بستان وقد رشت كل واحد منهما عريشها وبردت لزوجها فيه الماء وهيات له طعاما ، فلما دخل قام علي باب العريش ، فنظر إلى زوجته وما صممتا له ، فدخله الحياء من الله وقال : أيسكون رسول الله يعاني لبيب الحر وقسوته وتلفحه الريح برمضائها وأقيم أنا في ظل بارد وطعام منبها وامرأة حسناء ، ما هذا بحلال ، والله لا أدخل عريش واحدة منكما حتى ألقى رسول الله . ثم ركب راحلته وسار حتى جاس بين يدي رسول الله وأهس عليه ما وقع منه ومارآه فدعا له بخير ، وتخلف عن ركب النبي كثيرون أعوزتهم الحاجة إلى ما يركبونه لشدة الضيق والعنت ، فكان الناس يقولون : يا رسول الله ، لقد تخلف فلان فيقول : دعوه فإن يك به خير فسيلحقه الله تعالى بكم ، وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه . وكان من أصحاب النبي رجل من صلحاء المسلمين اسمه أبو ذر فقال الناس : يا رسول الله قد تخلف أبو ذر فقال : دعوه فإن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه ، وكان أبو ذر قد ركب بعيراً ضعيفاً فأبطأ به عن الناس ؛ تخاف أن يفوته الجهاد فترك البعير وحمل متاعه على ظهره ثم خرج يتبع أثر النبي ماشياً ، فنظر بعض الناس فرأوا رجلاً يمشي على الطريق وحده فخبروا به النبي ، فقال : كن أبا ذر ، فلما قرب وتأمله الناس ، قالوا : هو والله أبو ذر ، فقال رسول الله عليه الصلاة والسلام : رحم الله أبا ذر يمشي وحده ويموت وحده ويعيش وحده . فحدث للرجل ما قاله النبي .

فلما بلغ النبي تبوك وهي من بلاد شرق الأردن قدم عليه يوحنا بن رؤبة .

حاكم مدينة أيلة ، وهي ثغر العقبة فصالح رسول الله وأعطاه الجزية . وقدم عليه أهل جرباء وأذرح فأعطوا الجزية ، فكتب النبي لم عهدا بذلك . ودخلت على المسلمين السنة التاسعة للهجرة ، وقد عاد النبي من قتال الروم ببوك واستقر بالمسلمين الأمر . قال أبو موسى رضي الله عنه : أرسلني أصحابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله أن يحملهم إذ هم معه في جيش العسرة وهي غزوة تبوك ، فقلت : يا نبي الله إن أصحابي أرسلوني إليك لتحملهم ، فقال : والله لا أحملكم على شيء ، وواقفته وهو غضبان ولا أشعر ، ورجعت حزينا من منع النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن غفلة أن يكون النبي وجد في نفسه على فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث إلا سبعة إذ سمعت بلالا ينادي : أي عبد الله بن قيس فأجبه ، فقال : أجب رسول الله يدعوك . فلما أتته قال : خذ هذين القربين لست أبرة ابتاعن حيثك من سعد ، فانطلق بهن إلى أصحابك قتل : إن الله ، أو قال : إن رسول الله ، يحملكم على هؤلاء ، فاركبوهن ، فانطلقت إليهم بهن فقلت : إن النبي يحملكم على هؤلاء ، ولكني والله لا أضعكم حتى ينطلق معي بعضكم إلى من سمع مقالة رسول الله ، لا تظنوا أني حدثكم شيئا لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا لي : والله إنك عندنا لمصدق ولنفعلن ما أحييت ، فانطلق أبو موسى بنفر منهم حتى أتوا الذين سمعوا قول رسول الله منعه إياهم ثم إعطاهم بعد ، فحدثوهم بمثل ما حدثهم به أبو موسى .

ومن تخلف عن الغزوة كب بن مالك رضي الله عنه ، قال : لم أتخلف عن رسول الله في غزوة غزاه إلا في غزوة تبوك ، خير أني كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحدًا تخلف عنها ، إنما خرج رسول الله يريد غير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ، ولقد شهدت مع رسول الله ليلة العقبة حين تواقنا على الإسلام وما أحب أن لي بها مشهد بدر ، وإن كانت بدر : أذكر في الناس منها . وكان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزاة ، والله ما اجتمعت عندي قبله راحلتان قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة ، ولم يكن رسول الله يريد غزوة إلا وري بغيرها حتى

كانت تلك الغزوة غزاها رسول الله في حر شديد، واستقبل سفراً بعيداً ومفازاً وعدوا كثيراً، فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم، فأخبرهم بوجهه الذي يريد، والمسلمون مع رسول الله كثير، ولا يجمعهم كتاب حافظ، قال كعب: فأرجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن سيخفي له ما لم ينزل فيه وحى الله، وغزا رسول الله تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال، وتجهز رسول الله والمسلمون معه، فطفقت أعدو لكي أتجهز معهم، فأرجع ولم أقض شيئاً، فأقول في نفسي: أنا قادر عليه، فلم يزل يتأدى بي حتى اشتد بالناس الجهد، فأصبح رسول الله والمسلمون معه، ولم أقض من جهازي شيئاً، فقلت: أتجهز بعده يوم أو يومين ثم ألحقهم، فعدوت بعد أن فصلوا لأتجهز فرجعت ولم أقض شيئاً، ثم عدوت ثم رجعت ولم أقض شيئاً، فلم يزل بي حتى أسرعوا، وتفرط الغزو، وهممت أن أرتحل فأدركهم، وليتني فعلت فلم يقدر لي ذلك، فكنفت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله فطفت فيهم أحزنني أنى لا أرى إلا رجلاً مغموماً عليه النفاق، أو رجلاً من عذر الله تعالى من الضعفاء، ولم يذكر في رسول الله حتى بلغ تبوك، فقال وهو جالس في القوم بتبوك: ما فعل كعب؟ فقال رجل من بني سلمة: يا رسول الله حبسه برداه ونظاره في عطفه، فقال معاذ بن جبل: بش ما قلت والله يا رسول الله ما علينا عليه إلا خيراً، فسكت رسول الله، قال كعب بن مالك: فلما بلغني أنه توجه خافلاً خضرتي همى فطفقت أتذكر الكذب وأقول: بماذا أخرج من سخطه خدا؟ واستعنت على ذلك بكل ذى رأى من أغلى، فلما قيل: إن رسول الله قد أظل قادماً، زاح عني الباطل، وعرفت أنى لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب، فأجمعت صدقه وأصبح رسول الله قادماً، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين، ثم جلس للناس، فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون إليه ويخلفون له، وكانوا بضعة وثمانين رجلاً، فقبل منهم رسول الله علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكّل سرائرهم إلى الله تعالى فحشاً، فلما سلمت عليه تبسم تبسم المنضب، ثم قال: تعال، فحشاً أمشي حتى تجلسن.

بين يديه فقال لي: ما خلفك، ألم تكن قد ابتعت ظمرك؟ قلت: بلى والله يا رسول الله، والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لأريت أن سأخرج من سخطه بمجرد، ولقد أعطيت جدلاً ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي، ولئن حدثتك حديث صدق تجد علي فيه إني لأرجو فيه عفو الله، لا والله ما كان لي من عذر، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله عليك، فقممت، وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي: والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا، ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر به المتخلفون، قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك، فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي، ثم قلت لهم: هل لقي هذا معي أحد؟ قالوا نعم رجلان قالاً مثل ما قلت، قليل لهما مثل ما قيل لك، فقلت: من هما؟ قالوا: مرادة بن الريس العمري وهلال بن أمية الواقفي، فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدراً فيهما أسوة فضيت حين ذكر وهما لي، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه، فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا، حتى تسكرت في نفسي الأرض، فإني أتعجب أعرف، فلبثنا على ذلك خمسين ليلة، فأما صاحبنا فاستسكاناً وقدنا في بيوتهما يكيان، وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلهم، فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد، وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة، فأقول في نفسي: هل حرك شفثي برد السلام على أم لا؟ ثم أصلي قريباً منه فأسارقه النظر، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلى، وإذا التفت نحوه أعرض عني، حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلى فسلمت عليه، فواجه ما رد على السلام، فقلت: يا أبا قتادة أنشدك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله فسكت، فعدت له فنشده

فسكت، فعدت له فثدته، فقال : الله ورسوله أعلم ، ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار ، قال : فيينا أنا أمشى بسوق المدينة إذا نبطى من أنباط أهل الشام عن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدنى على كعب بن مالك؟ فطلق الناس يشيرون له ، حتى إذا جاءنى دفع إلى كتابا من ملك ضان فإذا فيه : أما بعد فقد بلغنى أن صاحبك قد جفاك ولم يحملك الله بدار هوان ولا مضيمة ، فالحق بنا نواسيك ، فقلت لما قرأتها : وهذا أيضاً من البلاء ، فقيمت بها التنوير فسجرت بها ، حتى إذا مضت أربعون ليلة من الحسنيين إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي فقال : إن رسول الله يأمرك أن تعزل امرأتك ، فقلت : أطلقها أم ماذا أفعل؟ قال : لا بل اعزلها ولا تقربها ، وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك ، فقلت الامرأتى : الحق بأهلك فتكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الأمر ، قال كعب : لجأت امرأة هلال بن أمية رسول الله ، فقالت يا رسول الله : إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه؟ قال : لا ، ولكن لا يقربك ، قالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال يبكى منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا ، فقال لى بعض أهلى : لو استأذنت رسول الله فى امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه ، فقلت : والله لا استأذن فيها رسول الله ، وما يدربنى ما يقول رسول الله إذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب ؛ فلبثت بعد ذلك عشر ليال ، حتى كلمت لنا خمسون ليلة من حين نهي رسول الله عن كلامنا ، فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ، فيينا أنا جالس على الحال الذى ذكر الله تعالى قد ضاقت على نفسى ، وضائق على الأرض بما رجيت ، سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلج بأعلى صوته : يا كعب بن مالك أبشر ، قال فخررت ساجدا ، وعرفت أن قد جاء فرج وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر ، فذهب الناس يبشروننا ، وذهب قبل صاحبي مبشرون ، وركض إلى رجل فرساً وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل ، فكان الصوت أسرع من الفرس ، فلما جاءنى الذى سمعت صوته

ببشرني نزعته له ثوبي فكسوته إياهما ببشره ، وواقه ما أملاك غيرهما يومئذ . واستعرت ثوبين فلبستهما ، وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتلقاني الناس فوجا فوجا يهنوني بالتوبة ، يقولون : لتهنك توبة الله عليك ، قال كعب : حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاخني وهناني ، واقه ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره ولا أنساها لطلحة ، قال كعب : فلما سلبت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور : أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ، قلت : أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله ؟ قال : لا ، بل من عند الله ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر ، وكنا نعرف ذلك منه ، فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله : إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك ، قلت : فإني أمسك سهمي الذي بخير ، فقلت يا رسول الله إن الله إنما أنجاني بالصدق ، وإن من توبتي أن لا أحدث إلا صدقا ما بقيت ، فواقه ما أعلم أحدا من المسلمين أبلاه الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلائي ، ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومى هذا كذبا ، وإني لأرجو أن يحفظني الله فيما بقيت ، وأُنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم : لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار - إلى قوله - فوكلوا مع الصادقين ، فو الله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هدى الله للإسلام أعظم في نفسه من صدق لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذوبته فأهلك كما هلك الذين كذبوا ، فإن الله تعالى قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لأحد ، فقال الله عز وجل : سيحلفون بالله لكم إذا اقبلتم - إلى قوله - فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ، ذكر الله سبحانه وتعالى حديث القوم الذين تقدم ذكرهم وأنهم تابوا عن

ذنوبهم وأنهم تصدقوا ، ولم يذكر إلا قوله : عسى الله أن يتوب عليهم ، ، وما كان ذلك صريحا في قبول توبتهم ، ومن أجل ذلك ذكر بعد ذلك أنه يقبل التوبة وأنه سبحانه وتعالى يأخذ الصدقات ترغيبا لكل العاصاة في الطاعة بقوله تعالى : ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ ، أى يقبل ، الصدقات ، والضمير إما للتوب عليهم ، والمراد أن يمكن في قلوبهم قبول توبتهم والاعتداد بصدقاتهم ، وإما لغيرهم ، والمراد به التخصيص عليها ، والآية وإن وردت بصيغة الاستفهام إلا أن المراد بها التقرير في النفس . ومن عادة العرب في إفهام المخاطب وإزالة الشك عنه أن تقول : أما علمت أن من عليك يجب عليك خدمته ؟ أما علمت أن من أحسن إليك يجب عليك شكره ؟ فبشر الله تعالى هؤلاء التائبين ، أما الذين لم يتوبوا من المتخلفين ف هؤلاء كانوا لا يكلمون ولا يجالسون ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ترغيبا لهم في التوبة ، ثم زاد أمرهم تأكيدا بقوله تعالى : وأن الله هو التواب الرحيم ، أى وأن من شأنه قبول توبة التائبين والتفضل عليهم ؛ وفي هذا تعظيم أمر الصدقات وتشريفها وأن الله يقبلها من عبده . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من عبد يتصدق بصدقة من كسب طيب ، ولا يقبل الله إلا طيبا ولا يصعد إلى السماء إلا الطيب ، إلا يضعها في يد الرحمن عز وجل فيريها له كما يرى لأحدكم نوره ، حتى إن اللقمة لتأتى يوم القيامة وإنها كتلت الجبل العظيم ، ثم قرأ : إن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ، ، ، وقل اعملوا ، أى وقل لهم أو للناس يا محمد : اعملوا ما شئتم ، فسيرى الله عملكم ، فإنه لا يخفى عليه شيء خيرا كان أو شرا .. وفيه ترغيب عظيم للطيبين ووعيد عظيم للذنين ، فكانه قال : اجتهدوا في العمل فإن الله تعالى يرى أعمالكم ويجازيكم عليها ، و يرى أيضا ، رسوله والمؤمنون ، أعمالكم .. وأما رؤية النبي صلى الله عليه وسلم فباطلاع الله تعالى إياه على أعمالكم ، وأما رؤية المؤمنين فيما يقذف الله تعالى في قلوبهم من محبة الصالحين وبنض المفسدين ، وستردون إلى عالم الغيب والشهادة : أى وسترجعون يوم القيامة إلى من يعلم سرهم

وعلافتكم ولا يخفى عليه شيء من أعمال بواطنكم وظواهركم ، فينبئكم ، أى فيخبركم ، بما كنتم تعملون ، من خير وشر فيجازيكم على أعمالكم ، واعلم أن الله تعالى قسم المتخلفين عن الجهاد ثلاثة أقسام : أولهم المنافقون الذين مردوا على النفاق ، والثاني : التائبون وهم المرادون بقوله تعالى « وآخرون اعترفوا بذنوبهم » وبين أنه تعالى قبل توبتهم ، والقسم الثالث : الذين بقوا موقوفين وهم المذكورون في قوله تعالى : « وآخرون ، أى من المتخلفين » مرجون ، أى مؤخرون عن التوبة . ولأمر الله ، أى لحكم الله تعالى فيهم ، والفرق بين القسم الثاني وبين هذا أن أولئك سارعوا إلى التوبة وهؤلاء لم يسارعوا إليها ، قال ابن عباس نزلت هذه الآية في كعب بن مالك ومرارة بن ربعي وهلال بن أمية تخلفوا كسلا وميالا إلى الراحة لا نقا ، ولم يعتذروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم . إما يعذبهم ، بأن يمتهم من غير توبة ، وإما يتوب عليهم ، إن تابوا ، وقد يقال : إن كلمة أما وإما للشك والله تعالى منزه عن ذلك ، والجواب أن التردد بالنسبة للعباد ، أى ليسكن أمرهم عندكم على هذا في الخوف والرجاء ، فإن الله تعالى لا يخفى عليه خافية ، وفي هذا دليل على أن كلا الأمرين بإرادة الله تعالى ، والله عليم ، بأحوال عباده « حكيم » فيما يفعل بهم وقد مضت قصة كعب وزميليه ، وسيأتى ذكر لها عند قوله تعالى : « وعلى الثلاثة ، الذين خلفوا ، » .

١٠٧ - وَالَّذِينَ اتَّعَذُّوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفْنَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ .

١٠٨ - لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أَشْسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ

أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُعِيبُونَ أَنْ يَنْظُرُوا وَآلَهُ
يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ .

١٠٩ - أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنْ أَهْلِ وَرْضَوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ
أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شِقَا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
وَآلَهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ .

١١٠ - لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ
قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

يندد الله عز وجل في هذه الآيات الأربع الكريمة بطبقة من المسلمين
في عهد الرسالة اتخذوا مسجداً لهم وأخذوا يعقدون فيه الاجتماعات لشن
الإشاعات ضد الرسول والمؤمنين ، والظلم في الرسالة والرسول ، والفرقة
بين المسلمين ، ولتدبير النساء والمكائد . لإعلان الحرب الداخلية في
صفوف المجتمع الإسلامي الجديد . . . وقد أمر الرسول الأعظم بأن يتجنب
هؤلاء ، ويتجنب الذهاب إلى مسجدهم هذا ، وإنما يسمى الرسول إلى المساجد
التي أقيمت على الخير ، وبنيت لجمع كلمة المسلمين ، وأسست على التقوى . .
وهنا يضرب الله عز وجل المثل واضحا جليا ، رائعا بليغا هؤلاء وهؤلاء ،
للمؤمنين والمنافقين ، للذين بنوا بيوت الله عالية العبادة ونشر الإسلام ،
ولتمكن كلمة المسلمين ، وللذين بنوها لتفريق كلمة المسلمين ، وتمزيق وحدتهم ،
وبت الفرقة والبداة والخصومة في صفوفهم ، وللذين للإسلام والمسلمين
ولصاحب الرسالة ، فالأولون بناؤهم مؤسس على تقوى من الله ورضوان ،
وعلمهم لهم منه الثمرة الطيبة المرجوة ، ولهم منه الخير والفوز والفلاح ،
والآخرون بناؤهم قد أسس على الرمال فلا يلبث أن ينهار ، وأن يقذف بهم
في نار جهنم حيث العذاب الشديد ، وسوء المصير ، والعاقبة الآليمة الدامية . . .
ولما ذكر تعالى أصناف المنافقين وطرائقهم المختلفة قال تعالى « والذين

اتخذوا مسجدا ، قال ابن عباس : هم اثنا عشر رجلا من المنافقين بنوا مسجدا ضارا ، أى مضارا لإخوانهم أصحاب مسجد قباء وكفرا ، أى وتقوية للنفاق ، وقال ابن عباس : يريد به ضرارا للمؤمنين وكفرا بالنبي صلى الله عليه وسلم والإسلام ، وتفريقا بين المؤمنين ، لأنهم كانوا جميعا يصلون بمسجد قباء فبنوا مسجد الضرار ليصلي فيه بعضهم ، فيؤدى ذلك إلى الاختلاف واقتراق الكلمة ، وإرصاده ، أى ترقيده لمن حارب الله ورسوله ، وهو أبو عامر ولد أبى حنظلة الذى غسلته الملائكة ، وكان قد تهرب فى الجاهلية وتنصر ولبس المسيحية ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة عاداه لأنه زالت رياسته ، وقال للنبي صلى الله عليه وسلم : ما هذا الذى جئت به ؟ قال : جئت بالحنيفية دين إبراهيم عليه السلام ، قال له أبو عامر : أنا عليها ، قال له النبي صلى الله عليه وسلم : إنك لست عليها ، فقال له أبو عامر : أمات الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : آمين ، وسماه من الفاسقين ، فلما كان يوم أحد قال أبو عامر : لأجد قوما يقاتلون لإفانكنا معهم ، ولم يزل يقاتله إلى يوم حنين ، فلما انهزم خرج إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من القوة والسلاح ، واهبوا إلى مسجدائى فأتى ذاهب إلى قيصر ملك الروم فأتى بجند من الروم فأخرج محمدا وأصحابه ، فبنوا مسجد الضرار إلى جنب مسجد قباء وانتظروا مجئ أبى عامر ليصلى بهم فى ذلك المسجد ، من قبل ، أى حارب من قبل أن يسافر هؤلاء بالتخلف ، ولما وصف تعالى هذا المسجد بهذه الصفات الأربعة قال تعالى « وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى ، أى وليحلفن ما أردنا بينائنه إلا الغاية الحسنى وهى الرفق بالمسلمين فى التوسعة على أهل الضعف والفة والعجز عن المصير إلى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا قد بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة واليلة المظلمة والشاتية ، والله يشهد إنهم لكاذبون ، فى قولهم .

ولما بنى المنافقون ذلك المسجد للأغراض الفاسدة عند ذهاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك ، و قالوا يا رسول الله : بينا مسجدنا الذى
العله واليلة المطيرة والشانية ، ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعو لنا فيه بالبركة ،
فقال صلى الله عليه وسلم : إني على جناح سفر وحال شغل ، وإذا قدمنا إن شاء
الله تعالى صلينا فيه ؛ فلما رجع صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك سأله إتيان
المسجد نزل قوله تعالى : لا تقم فيه أبدا ، قال ابن عباس معناه : لا تصلى فيه
أبدا ، وقال الحسن : هم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يذهب إلى ذلك
المسجد فنأدى جبريل : لا تقم فيه أبدا ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشى فقال لهم : انطلقوا
إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ، فخرجوا جميعا سريعا ، حتى أتوا
بنى سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك : أنظرونى حتى
أخرج لكم بنار من أهلى ، فدخل إلى أهله فأخذ سعفا من النخل فأشعل فيه نارا
ثم خرجوا يشتدون حتى دخل المسجد وفيه أهله فهدموه وأحرقوه وتفرق
عنهم أهله ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ ذلك الموضع
كناسة تلقى فيه الجيف والقمامة ، ومات أبو عامر الراهب بالقيام وحيدا
فريدا غريبا ، وقيل : كل مسجد بنى لراية أو سمعة أو لغرض سوى ابتغاء وجه
الله تعالى أو بمال غير طيب فهو ملحق بمسجد الضرار ، وعن عطاء : لما فتح
الله تعالى الأمصار على عهد عمر رضى الله عنه أمر المسلمين أن يبنوا المساجد
وأن لا يتخذوا في مدينة مسجدين يضار أحدهما صاحبه والمسجد ، أى والله للمسجد
على تقدير قسم ، أسس ، أى وضع أساسه وقواعده ، على التقوى ، أى تقوى
الله تعالى ، من أول يوم ، أى من أول أيام وجوده ، لأن من ، تعم الزمان
والمكان أى فأحاطت به التقوى ؛ لأنها إذا أحاطت بأوله أحاطت بآخره
« أحق ، أى أولى أن تصلى فيه ، أن ، أى بأن ، تقوم ، أى تصلى فيه ،
واختلف في هذا المسجد الذى أسس على التقوى ، فقيل : هو مسجد
المدينة ، قاله زيد بن ثابت وأبو سعيد الخدرى ، قال أبو سعيد
الخدرى رضى الله عنه : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت

بعض نساؤه قتلن : يا رسول الله أى المسجد أسس على التقوى قال : فأخذ
كفا من حصاء ف ضرب به الأرض ، ثم قال : هو مسجدكم هذا مسجد المدينة ،
وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما بين بيتي
ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي . . . وقيل : هو مسجد
قباء ، قاله سعيد بن جبير وقتادة ، أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى
فيه أيام قيامه بقباء وهو يوم الإثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس ، وخرج
يوم الجمعة ، ويدل على هذا القول قوله تعالى : « فيه رجال يحبون أن يتطهروا » ،
أى من المعاصي والخصال المذمومة طلبا لمرضاة الله تعالى عليهم ، والله يحب
المطهرين ، أى يثيبهم ويرضى عنهم ويدينهم من جنابه ، روى أنها لما نزلت
مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد
قباء ، فإذا الأنصار جلوس ، فقال المؤمنون : أتم ، فسكت القوم ثم أعادها ،
فقال عمر : يا رسول الله إنهم لمؤمنون وأنا معهم ، فقال عليه الصلاة والسلام :
أترضون بالقضاء ؟ فقالوا : نعم ، قال : أتصبرون على البلاء ؟ قالوا نعم ، قال
عليه الصلاة والسلام : مؤمنون ورب السكمية ، فجلس ثم قال : يا معشر
الأنصار إن الله عز وجل قد أتى عليكم فى الذين تصنعون ، وروى ابن
خزيمة فى صحيحه عن ابن ساعدة أنه صلى الله عليه وسلم أتاهم فى مسجد قباء
فقال : إن الله تعالى قد أحسن إليكم التناء فى الظهر ، وفى قصة مسجدكم ، فما هذا
الطهور الذى تطهرون به ؟ قالوا : يا رسول الله ، والله ما نعلم شيئا إلا أنه
كان لنا جيران من اليهود فكانوا يفسلون ففسلنا كما غسلوا ، وقيل : كانوا
لا ينامون الليل على الجنابة ، ويتبعون الماء أثر البول ، وعن الحسن : هو
التطهر من الذنوب بالتوبة ، « فمن أسس بنيانه ، أى بنيان دينه ، على تقوى
من الله ورضوان ، أى على قاعدة قوية محكمة وهى الحق الذى هو تقوى الله
ورضوانه ، خير أم من أسس بنيانه شفا ، أى طرف ، جرف ، أى جانب
« هار ، أى على قاعدة هى أضنف القواعد وأقلها بقاء ، وهو الباطل والنفاق
الذى مثله مثل شفا جرف هار أى مشرف على السقوط « فانهار به ، أى سقط

بيانه ، في نار جهنم ، وهذا تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول إليه ، والاستفهام للتقرير . والاول خير ، وهو مثال مسجد قباء ، والثاني مثال مسجد الضرار ، قال الرازي : ولا ترى في العالم مثالا أحسن مطابقة لأسر المنافقين من هذا المثال ، وحاصل الكلام أن أحد البنائين قصد بانيه بنيانه تقوى الله ورضوانه ، والبناء الثاني قصد بانيه المعصية والكفر فكان البناء الاول شريفا واجب الإبقاء وكان الثاني خسيسا واجب الهدم ؛ قيل : حفرت بقعة في مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منها ، والله لا يهدى القوم الظالمين ، أى إلى ما فيه صلاح ونجاح ، لا يزال بنيانهم الذى بنوا ، أى بناؤهم الذى بنوه ، وهو مصدر كالغفران والمراد هنا الممين ، وإطلاق لفظ المصدر على المفعول مجاز مشهور يقال : صنعة الفنان ونسج العامل ، أى مصنوعه ومنسوجه ، ريبة ، أى شكا وفي قلوبهم ، والمعنى : إن بناء ذلك البنيان صار سببا لحصول الريبة في قلوبهم ، فجعل نفس ذلك البنيان ريبة ، وإنما جعل سببا للريبة لأن المنافقين فرحوا ببناء مسجد الضرار ، فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخريبه عظم خوفهم في كل الأوقات ، وصاروا مرتابين في أنهم هل يتركهم على ما هم فيه أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم ؛ وقال الكاظمي : صار حسرة وندامة لأنهم ندموا على بنائه ، وقال السدي : لا يزال هدم بنائهم ريبة أى حرارة وغيظا في قلوبهم ، إلا أن تقطع قلوبهم ، قطعاً إما بالسيف وإما بالموت أو ندما وأسفا ، والله عليم ، بأحوالهم وأحوال عباده ، حكيم ، في الأحوال التى يحكم بها عليهم وعلى غيرهم ..

* * *

وهذا ينتهى الربع السابع من سورة التوبة ، وهو مطلع الجزء الحادى عشر من القرآن الكريم .. وقد تضمن هذا الربع من الأصول ما على :
١ - الإعفاء من الاشتراك في الجيش الإسلامى المحارب يكون للرضى ، وللذين لا يلقون للعمل الحربى الشاق من الضعفاء ، وللذين لا يجدون المال أو العتاد اللازم لهم وهم في المعركة ، عندما كانت الدولة لا تتكفل بنفقات

المحاربين وعتادهم ، أما اليوم فالدولة هي المسئولة عن كل ذلك . أما القادرون الأقوياء الذين يليقون للعمل العسكى ، فإن اشتراكهم فى الأعمال الحربية واجب ، كل حسب طاقته واستعداده ، فلا إعفاء لهم ، إنما عليهم واجب الدفاع عن الوطن الإسلامى ، فإذا حاولوا الاعتذار والتخلف عن الانضمام لجيش المسلمين فإن عليهم مسئولة كبرى ، أمام الله والملائكة والناس ، وأمام الحاكم الإسلامى العام . واعتذارهم قبل المعركة أو بعد المعركة شئ لا يؤبه به ، فهو اعتذار كاذب ، لا يعول عليه . ومثل هؤلاء موضع غضب الله فى الدنيا ، وعذابه الشديد فى الآخرة ، وهم غير أهل لرضاء الله ورسوله والمسلمين عنهم .

٢ - التنديد بروح الجاهلية التى كانت - وما زالت - مسيطرة على الأعراب فى عهد الرسالة ، وبما كانوا عليه من نفاق وكفر ، وبروح الشر والفهم الخاطئ للإسلام ، بما كان مسيطرا عليهم من مثل ذهابهم إلى أن الزكاة مفرم لا فائدة له ، ومن مثل تربصهم الدوائر بالإسلام العظيم ورسوله الكريم ، وهم الذين سوف تحمل بهم الدائرة . فأين هؤلاء من الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر ، وآمنوا بالبعث والحساب والنشور ، وآمنوا بأن ما ينفقون من مال فى سبيل الله فهو قربات لهم عند الله ورحمته ، ولم عليه الثواب الكريم ، وأين هؤلاء من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ومن الذين اتبعوهم بإحسان ، ممن كتب لهم الرحمة والمغفرة ، وأعد لهم الجنة ثوابا من عند الله ، خالدين فيها أبداً ، وذلك هو الفوز العظيم .

٣ - كشف القناع عن وجوه المتأقين من الأعراب حول المدينة ، ومن أهل المدينة ، ممن لهم العذاب الشديد فى الدنيا ، عذابهم بفضيحتهم وفضيحة نفاقهم وكشف أسرارهم أمام الناس ، وعذابهم بإظهار الإسلام ومخذلانهم هم خذلانا شديداً وهزيمتهم هزيمة منكرة ، وبانقطاع آمالهم فى انتصار خصوم الإسلام ومحاربيه ومقاومى دعوته التحررية العظمى .

٤ - الرحمة بالذين تخلفوا عن غزوة تبوك ، ممن اعترفوا بذنبهم

وتقصيرهم ، وأقروا بالمسئولية عليهم ، وعسى الله أن يتوب عليهم ، وواجب عليهم أن يعملوا على تطهير أنفسهم وأرواحهم ، وعلى تزكية قلوبهم وجوارحهم ، بإخراجهم الزكاة والصدقات للفقراء والمساكين ؛ ودعوات الرسول لهم بالرحمة والمغفرة سبب خير وصلاح في الدنيا والآخرة ، ووسيلة اطمئنان وهدوء لأنفسهم القلقة المتعبة المسكدودة . . والله غفور رحيم ، وهو الذي يقبل عن عباده ، وهو التواب الغفور . . إن هؤلاء قد سكن القرآن من قلقهم ، ودعاهم إلى التوبة ، وإلى إخراج الصدقات تطهيراً وتزكية ، وإلى العمل ، العمل الخالص لوجه الله ، فسيرى الله ورسله والمؤمنون عمل العاملين ، وسيردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئهم بما كانوا يعملون .

هـ - ذكر طائفة من المتخلفين عن رسول الله في غزوة تبوك ، أمرهم مفوض إلى الله ، إما أن يعذبهم ، وإما أن يتوب عليهم ، والله عليم بأمرهم ، حكيم في وضع الجزاء لهم ، وهؤلاء لم يبادروا إلى التوبة ، ولم يسرعوا إلى الإجابة . .

٦ - التنديد مرة أخرى بفريق من المنافقين بنوا مسجدا وجعلوه مركزاً لمقاومة الإسلام ودعوته ، والدس على الرسول ورسالته ، وشتان بين هؤلاء وبين الذين بنوا المساجد للعبادة وشيدوها على التقوى ، وقاموا فيها للعبادة ، مخلصين لله ، منيبين إليه ، مطيعين لرسوله صلى الله عليه وسلم . .

الربع الثامن من سورة التوبة

١١١ - إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

١١٢ - الَّذِينَ يَلْعَنُونَ الْمُطَّيَّرُونَ السَّاجِدُونَ السَّائِبُونَ وَالرَّاكِعُونَ
السَّجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْتَاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ .

هاتان الآيتان الكريمتان هما مطلع الربع الثامن من سورة التوبة ،
وفيها حث على الجهاد في سبيل الله ، وتعظيم أمره ، وأمر المجاهدين الذين
باعوا أنفسهم وأموالهم لله ، وكتب الله لهم الجنة ، جزاء استشهادهم في سبيل
فشر الإسلام ، ورد كيد خصومه .. لقد باعوا الله أنفسهم وأموالهم ، ومنحهم
الله الجنة ، جزاء قتالهم في سبيله ، والجنة أعلى جزاء ، وقد وعد الله بها الشهداء
في جميع الكتب السماوية المقدسة ؛ والشهداء أهل لهذا الجزاء الكريم ،
فاستشهادهم ينطوي على معان جليلة : من التوبة والعبادة والحمد والإخلاص
لله ، ولا شك أن هؤلاء الذين أقدموا على الاستشهاد في سبيل الله هم من
التوايين العابدين الخاضعين الساجدين الأمرين . بالمعروف
والناهيين عن المنكر ، والحافظين لحدود الله ، وهؤلاء لهم البشري ، فهم مؤمنون
حقا ، والبشري للمؤمنين ...

ولما تقدم الإنكار على المتأقلين عن الجهاد في سبيل الله في قوله تعالى :
« مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ افْعَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، الْآيَةَ ثُمَّ الْجُزْمُ فِي الْجِهَادِ بِالنَفْسِ وَالْمَالِ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ، افْعَلُوا خُفَافًا وَثِقَالًا ، الْآيَةَ .. » ذكر فضيلة الجهاد وحقيقته في
قوله تعالى ، « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى ، أَيْ بِعَمُودٍ أَكِيدَةٍ وَمَوَاقِيقٍ غَلِيظَةٍ شَدِيدَةٍ
« مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ، بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَبِمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِهِ » أَنْفُسَهُم ، الَّتِي تَفْرَدُ بِخَلْقِهَا
« وَأَمْوَالَهُمْ ، الَّتِي تَفْرَدُ بِرِزْقِهَا وَهُوَ يَمْلِكُهَا دُونَهُمْ ، وَقَدَّمَ النَّفْسَ إِنْشَارَةً إِلَى أَهْمِيَّةِ
بَيْعِ النَّفْسِ وَالتَّضْحِيَةِ بِهَا .. وَلَمَّا ذَكَرَ الْبَيْعَ أَتَيْتُهُ الثَّنَى يَقُولُهُ تَعَالَى ، « بَانَ لَهُمُ الْجَنَّةُ »
رَوَى أَنَّ الْأَنْصَارَ لَمَّا بَايَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَيْعَةِ الْعَقَبَةِ بِمَكَّةَ وَهُمْ سَبْعُونَ
نَفْسًا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ : اشْتَرَطَ لِرَبِّكَ وَلِنَفْسِكَ مَا شِئْتَ ، قَالَ : اشْتَرَطَ
لِرَبِّي أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَلِنَفْسِي أَنْ تَمْنَعُوْنِي بِمَا تَمْنَعُونَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ

وأموالكم قالوا : فإذا فعلنا ذلك فإنا ؟ قال : الجنة ، قالوا : ربح البيع لا تقبل ولا نستقبل ، فنزلت . ومراعى على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرؤها ، فقال الأعرابي : كلام من ؟ قال عليه الصلاة والسلام : كلام الله عز وجل ، فقال الأعرابي : والله بيع مرج لا قبلة ولا نستقبله ، نخرج إلى الغزو فاستشهد .. وقال الحسن : واسمعوا الله يبيعه رابحة وثقة رابحة ، بايع الله تعالى بها كل مؤمن والله ما على الأرض مؤمن إلا وقد دخل في هذه البيعة ، والمراد بالأموال إنفاقها في سبيل الله وعلى أنفسهم وأهلهم وعيالهم في جميع وجوه البر والطاعة ، والمراد على أية حال من الأحوال هو بذل النفس والتضحية بها في سبيل الله ودينه ، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ، هذا بيان لحالهم ولعظمتهم بذلهم ، وعدا عليه حقا ، أخير الله تعالى بأن هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت ، في التوراة ، كتاب موسى عليه السلام ، والإنجيل ، كتاب عيسى عليه السلام ، والقرآن ، أى قد أثبتته فيهما كما أثبتته في القرآن ، الكتاب الجامع لكل ما قبله ، ومن أوفى بعهده من الله ، أى لا أحد أوفى منه سبحانه ، لأن الإخلاف لا يقدم عليه الكرام من الناس فكيف بخالفهم الذى له الغنى المطلق ، فاستبشروا ، أى فافرحوا غاية الفرح ، ببيعكم الذى بايعتم به ، فإنه أوجب لكم أعظم الغايات وهو دخول الجنة ، وذلك هو الفوز العظيم ، .. وهذه الآية مشتملة على أنواع من التأكيدات :

أولها قوله تعالى : : إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم ، يكون المشتري هو الله المقدس عن الكذب والخيانة ، وذلك من أجل الدلائل على تأكيد هذا العهد .

ثانيها أنه تعالى عبر عن إحصائه هذا الثواب بالبيع والشراء ، وذلك حق مؤكد .

وثالثها قوله تعالى : : وعد الله ، ووعد الله تعالى حق .

ورابعها قوله تعالى : : عليه ، وكلمة (على) للوجوب .

خامسها قوله تعالى : : حقا ، وهو لتأكيد التحقيق .

سادسها قوله تعالى : « في التوراة والإنجيل والقرآن ، وذلك يجري مجرى إشهاد جميع الكتب الإلهية وجميع الأنبياء والرسل على هذه المبالغة .

سابعها قوله تعالى : « ومن أوفى بعهده من الله ، ؟ وهو غاية في التأكيد . ثامنها قوله تعالى : « فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به ، وهو أيضاً مبالغة في التأكيد .

تاسعها قوله تعالى : « وذلك هو الفوز . »

وعاشرها قوله تعالى : « العظيم ، » ثبت اشتغال هذه الآية على هذه الوجوه العشرة في التأكيد والتقرير والتحقيق .

ولما بين الله تعالى في هذه الآية أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بين أن أولئك المؤمنين هم الموصوفون بهذه الصفات التسعة الآتية : « التائبون ، » مرفوع على المدح أى هم التائبون ، أى المذكورون في قوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين ، أى التائبون عن الكفر هم الجامعون لهذه الخصال ، والتائبون هنا تشمل التوبة من كل المعصية ، والتوبة إنما تحصل عند أربعة أمور : أولها احتراق القلب عند صدور المعصية ، ثانياً الندم على ما مضى ، ثالثاً العزم على الترك في المستقبل ، رابعاً أن يكون الحامل له على هذه الأمور الثلاثة طلب رضوان الله تعالى وعبوديته ، فإن كان غرضه منها دفع مذمة الناس وتحصيل مدحهم أو لغرض من الإغراض الدنيوية فليس صاحبها بتائب ، ولا بد من من رد المظالم إلى أهلها إن كانت .. « العابدون ، » أى الذين أخلصوا العبادة لله ، وقال الحسن : « هم الذين عبدوا الله في السراء والضراء ، » « العابدون ، » هم الذين يقومون بحق شكر الله تعالى على نعمه ديناً ودنياً ويجعلون إظهار ذلك عادة لهم ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم : أول من دعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يمدحون الله السراء والضراء ، « السائحون ، » اختلف في المراد منهم فقال ابن عباس : هو الصوم ، قال صلى الله عليه وسلم : « سياحة أمتي الصيام ، » وعن الحسن : « إن هذا صوم الفرض ، وقيل : الذين يديمون الصيام ، قال الأزهري : قيل للصائم مسامح

لأن الذى يسبح فى الأرض متعبدا لا زاد معه كان ممسكا عن الأكل والصيام
ممسك عن الأكل ، فلهذه المشابهة يسمى الصائم سائحا ، وقال عطاء : السائحون
الغزاة فى سبيل الله ، وروى عن عثمان بن مظعون أنه قال يا رسول الله :
إئذن لنا فى السياحة فقال : إن سياحة أمتى الجهاد فى سبيل الله ، وقال عطاء :
السائحون هم طلاب العلم ، والسياحة أمر عظيم فى تكميل النفس لأنه يلقى أفاضل
مختلفين فيستفيد من كل واحد فائدة مخصوصة ، وهى تنمى من ثقافة الإنسان
وعقله ، وتوسع مداركه وتجاربه فى الحياة ؛ فالسياحة لها أثر قوى فى الدين
«الراكون الساجدون» أى المصلون ، وإنما عبر عن الصلاة بالركوع والسجود
لأن بهما يتميز المصلى عن غيره بخلاف حالة القيام والوقوف ، لأنها حالة المصلى
وبغيره ، ولأن القيام أول مراتب التواضع لله تعالى ، والركوع وسقطها والسجود
بالذكر لدلائها على غاية التواضع والعبودية ، تنبها على أن المقصود من الصلاة
نهاية الخضوع والتعظيم ، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، أى
الأمرون بالإيمان والطاعة والباھون عن الشرك والمعصية ، ودخول الواو
فى «الناھون» عن المنكر للدلالة على أنه بما عطف عليه فى حكم صفتين
لاصفة واحدة ، فكانه قال : الجامعون بين الوصفين «والحافظون لحدود الله»
أى لأحكامه بالعمل بها ، والمقصود أن تكاليف الله تعالى كثيرة وهى محصورة
فى نوعين : أحدهما ما يتعلق بالعبادات ، والثانى ما يتعلق بالمعاملات ، فإن
قيل : ما الحكمة فى أن الله تعالى ذكر تلك الصفات الثمانية على التفصيل ، ثم
ذكر عقبها سائر أقسام التكاليف على سبيل الإجمال فى هذه الصفة الأخيرة ،
فالجواب عن ذلك أن التوبة والعبادة والاشتغال بتحميد الله والسياحة والركوع
والسجود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أمور لا ينفك المكلف عنها
فى أغلب أوقاته ؛ فلهذا ذكرها الله تعالى على سبيل التفصيل ، وأما البقية فتند
ينفك المكلف عنها فى أكثر أوقاته مثل أحكام البيع والشراء مثلا ، وبشر
المؤمنين ، خذف الله تعالى المبتشر به للتعظيم ؛ فكانه قيل : وبشركم بما يحل عنه
إحاطة الأنھام وتعيين الكلام :

١١٣ - مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ
وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ
أَصْحَابُ الْجَحِيمِ .

١١٤ - وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا
إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ
لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ .

١١٥ - وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُغْلِبَ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ
مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ .

١١٦ - إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعْزِزُ وَيُؤَيِّسُ وَمَا لَكُمُ
مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ .

في هذه الآيات الأربع الكريمة بيان لعظم جريمة الشرك والمشركون ،
وأنهم ليسوا أهلاً لرضاء الله ولا لرحمته ، ولا لدعاء الرسول لهم بالمغفرة
والرضوان ، مهما بلغت منزلتهم من قلب الرسول ومن القرابة له . . . وهنا
يرشد الله ورسوله الكريم بأن الكفار ليسوا أهلاً لاستغفاره هو ولا
لاستغفار المؤمنين ، ويرد على الشبهة التي يمكن أن تعترض هذا الإرشاد وذلك
النبى الإلهى ، وهى استغفار إبراهيم لأبيه وقد كان مشركاً ، فبين الله عز
وجل أن استغفاره لأبيه كان عن موعدة وعدها إياه . . . ويقرر الله عز وجل
أن مثل هذا الإرشاد لا بد منه للرسول وللمؤمنين ، لأن الله لا يترك المسلمين
بعد إذ هداهم إلى الإسلام حتى يبين لهم وجوه المشكلات وصواب الرأى
فيها ، وما أعظم قدرة الله ، وما أجل ملكه ، فملكه السموات والأرض ،
وبيده الحياة والموت ، وليس لأحد من دون الله من ولى ولا نصير . . .

واختلف في سبب نزل قوله تعالى : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى » عن سعيد بن المسيب عن أبيه أن هذا نزل في شأن أبي طالب ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء لعمه أبي طالب لما حضرته الوفاة فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية ، فقال : أى عم ، قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله ، فقال أبو جهل ، وعبد الله بن أمية : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل صلى الله عليه وسلم يرضيها عليه ويعودان عليه إلى تلك المقالة ، حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم : أنا على ملة عبد المطلب ، وأبى أن يقول : لا إله إلا الله ، قال صلى الله عليه وسلم : لا تستغفرون لك ما لم أنه عن ذلك ، فنزلت هذه الآيات ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه : قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة ، قال : لو لا إني أخاف أن تعيرني قريش ، يقولون : إنما حملة على ذلك الجزع لأقررت بها عينك ، فأنزل الله تعالى : « إنك لا تهدي من أحببت ، الآية » ، وقال بريدة : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة أتى قبر أمه آمنة فوقف عليه حتى سميت الشمس رجاء أن يؤذن له يستغفر لها ، فنزل قوله تعالى « ما كان » الآية ؛ وقال أبو هريرة : زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه آمنة فبكى وأبكى من حوله ، وقال : استأذنت ربى أن أستغفر لها فلم يأذن لى ، واستأذنته أن أزورها فأذن لى ، فزوروا القبور فإنها تذكر الموت ؛ وقال قتادة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تستغفرون لأبى كما استغفر إبراهيم لأبيه ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : سمعت رجلا يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت له : تستغفر لهما وهما مشركان ؟ فقال : استغفر لإبراهيم عليه السلام لأبيه وهو مشرك ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ، وروى الطبراني بسنده عن قتادة قال : ذكر لنا أن رجلا قالوا يا نبي إن من آياتنا من كان يحسن الجوار ويصل الرحم ويفك العاني ، أفلا نستغفر لهم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : والله لا تستغفرون لأبى كما استغفر إبراهيم لأبيه ، فأنزل الله تعالى :

« ما كان للذي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى .. »
 « من بعدما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » . أى بأن ماتوا على الكفر ، قاله
 البياضى : وفيه دليل على جواز الاستغفار لأحيائهم فإنه طلب توفيقهم
 للإيمان ، وبهذا دفع النقص باستغفار إبراهيم عليه السلام لأبيه الكافر
 فقال « وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ، أى وعدها
 إبراهيم إياه بقوله « لاستغفرن لك » ، أى لأطلين المغفرة لك بالتوفيق للإيمان
 فإنه يقطع ويحوماقبله ، وقرئ : وعدها أباه « فلما تبين له أنه عدو لله ، بأن
 مات على الكفر أو أوحى إليه أنه لن يؤمن » تبرأ منه ، أى قطع استغفاره
 « إن إبراهيم لأواه ، أى كثير التطوع والدعاء ، حلیم ، أى صبور على الأذى ،
 والجلالة يان لسر ما حمله على الاستغفار لأبيه مع صعوبة خلق أبيه عليه
 ، وما كان الله ليضل قوما ، أى يفعل بهم ما يفعل بالضالين من العقوبة لأجل
 ارتكابهم المنهى عنه ، بعد إذهابهم ، أى للإسلام « حتى بين لهم ، أى
 شافيا « ما يتقون ، أى ما يجب اتقاؤه ، إن الله بكل شئ عليم ، أى بالغ
 العلم ، فهو بين لكم ما تأتون وما تلدون بما يتوقف عليه الهدى ، وما يتركه الله
 تعالى فإنما يتركه رحمة لهم ، لا يضل ربى ولا يلقى . إن الله له ملك السموات
 والأرض ، فلا يخفى عليه شئ ، فهو خير بكل ما ينفعكم أو يضركم ، يحيى
 ويميت ، أى يحيى من يشاء على الكفر أو الإيمان ويميت عليه لا اعتراض
 لأحد عليه فى حكمه وعييده ، وما لكم ، أيها الناس ، من دون الله ، أى غيره
 « من ولى ، يحفظكم منه » ولا نصير ، يمنع عنكم الضرر .

١١٧ — لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَلْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ

فِي سَاعَةِ الْمُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ

ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ زَوَّفُوا رَجِيمٌ .

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذَا ضَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ

بِنَا رَحِبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ
 اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ
 التَّوَّابُ الرَّحِيمُ .

في هاتين الآيتين الكريمتين بين الله عز وجل أنه قد شمل برحمته ومغفرته
 رسوله الصادق الأمين ، ومن آمن به وأخلص لدعوته من المهاجرين
 والأنصار ، الذين وقفوا مع الرسول في الشدة ، واتبعوه في ساعة العسرة من
 بعد ما كاد الزيغ يصل إلى قلوب فريق منهم ، ومن بعد ما شكوا في عون الله
 ونصره ، كما شمل كذلك برحمته ومغفرته هؤلاء الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة
 تبوك ، وصافقت عليهم الأرض بسبب جرمهم وذنوبهم وتخلفهم عن الجهاد في
 سبيل الله ، فتأب الله عليهم ، وغفر لهم ذنبهم ، وكتب لهم رحمته .. يقول الله
 عز وجل في هاتين الآيتين : « لقد تاب الله ، أى أدام توبته ، على النبي
 والمهاجرين والأنصار ، وافتتح الله تعالى الكلام بذكر توبته على النبي صلى
 الله عليه وسلم لأنه كان سبب توبتهم ، فذكره معهم ، كقوله تعالى : « فإن الله
 يخسه للرسول ، ونحوه ، وقيل : هو بعثه على التوبة ؛ والمعنى : ما من أحد
 إلا وهو محتاج إلى التوبة حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرون والأنصار
 لقوله تعالى : « وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون » ، وفي هذا
 إظهار لفضل التوبة وأنها مقام الأنبياء والصالحين من عبادته ، الذين اتبعوه
 في ساعة العسرة ، أى في وقت العسرة ، لم يرد ساعة بعينها ، وكانت غزوة
 تبوك تسمى غزوة العسرة ، والجيش المشترك فيها يسمى جيش العسرة ، والعسرة
 الشدة ، فكانت عليهم عسرة في الزاد والماء والعتاد ، قال الحمين : كان
 العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يتعقبونه ، يركب الرجل ساعة ثم ينزل
 فيركب صاحبه كذلك ، وكان زادهم التمر والشعير ، وكان الثور يخرجون ما معهم
 إلا التمرات اليسيرة بينهم ، فإذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ الثمرة فلاكها حتى
 يجد طعمها ثم يعطيها صاحبه فيمصها ثم يشرب عليها جرعة من ماء كذلك حتى

يأتى على آخرهم ولا يبقى من الثرة إلا النواة ، ففضوا مع النبي صلى الله عليه وسلم على صدقتهم ويقينهم رضى الله عنهم وأرضاهم ورضى عنا بهم ، وقال عمر ابن الخطاب رضى الله عنه : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك في قيظ شديد ، فزولنا منزلا أصابنا فيه عطش شديد ، حتى ظنننا أن رقابنا ستقطع ، حتى إن الرجل كان يذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن أن رقبته ستقطع ، فقال أبو بكر : يا رسول الله إن الله تعالى قد عودك بالدعاء خيرا فادع الله تعالى ؛ قال : أتحب ذلك ؟ قال نعم ، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه فلم يرجع حتى أظلت السماء ثم سكبت فلاورا ما معهم ثم ذهبنا ننظر فلم نجد لها جاوزت العسكر ، من بعد ما كاد تزيغ ، أى قرب أن تميل ، قلوب فريق منهم ، أى هم بعضهم عند تلك الشدة أن يفارق النبي صلى الله عليه وسلم لكنه صبر واحتسب ، ولم يرد الميل عن الدين ولا الحرب من المعركة ، فلذلك قال الله تعالى : ثم تاب عليهم ، لما صبروا وثبتوا وندموا على ذلك الأمر العسر ، وقد ذكر الله تعالى التوبة أولا ثم ذكرها ثانيا ، لأن الله تعالى ذكر التوبة أولا قبل ذكر الذنب تفضلا منه وتطليا لقلوبهم ، ثم ذكر الذنب بعد ذلك وأردفه بذكر التوبة مرة أخرى تعظيما لشأنهم وليعلموا أنه تعالى قد قبل توبتهم وعفا عنهم ، إنه بهم رؤوف رحيم ، هاتان صفتان لله تعالى ومعناهما متقارب ، فالرأفة هى رقة القلب والسعى فى إزالة الضرر ، والرحمة هى تشجيع عواطف الإنسان بحب الخير والمثل الشريفة وسعيه فى إيصال المنفعة للناس ، وعلى الثلاثة الذين خلفوا ، أى عن غرة تبوك ، ومكعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع ، وهذه الآية معطوفة على الآية الأولى ، والتقدير : لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة ، وعلى الثلاثة الذين خلفوا ، وقائدة هذا العطف بيان قبول توبتهم ، وهؤلاء الثلاثة كلهم من الأنصار ، وهم المذكورون فى قوله تعالى : وآخرون مرجون لأمر الله . . . حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ، أى مع رحبها أى سعتها فلا يجدون مكانا يطمثون إليه ، وضاقت عليهم أنفسهم ، أى قلوبهم

بالنعم والوحشة أى بتأخير توبتهم ، فلا يسعهم سرور ولا أفسد وظنوا ، أى
أيقنوا ، أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ، أى وفهم للتوبة ليتوبوا
إن الله هو التواب الرحيم ، وعن أبى بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح ،
فقال : أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه ، كتوبة
كعب بن مالك وصاحبيه .

١١٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ .

١٢٠ - مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ
بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ
عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ .

١٢١ - وَلَا يُنْفِقُونَ فَنَقَّةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا
إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِحَاجَتِهِمْ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ .

في هذه الآيات الثلاث دعوة للمؤمنين بتقوى الله وبصدق الإيمان ، بل
بالصدق في كل شيء ، ودعوة لأهل المدينة بالوقوف بجانب الرسول العظيم
حفا واحداً في سبيل نشر الإسلام وحمايته وتمكين له ، ومقاومة خصومه ،
فكل ما ينالهم في هذا السبيل من تعب ونصب وتضحية ومشقة فأجره على
الله ، والله يجزيهم بأحسن ما كانوا يفعلون ، وهم المحسنون ، والله لا يضيع
أجر المحسنين . الجهاد في سبيل الإسلام فرض محتوم ، وواجب مقدس ، لأنه
جهاد في سبيل تقدم الإنسانية وحضارتها وازدهارها ، وجهاد في سبيل المثل
العليا الشريفة في الحياة ، وجهاد في سبيل المبادئ الجليلة التي ينطوى عليها

معنى خلافة الإنسان لله في الأرض ، وجهاد في سبيل العقيدة الصالحة التي هي صرح سعادة وأمن وسلام للبشر وللإنسان وللعالم جميعا ؛ والجهاد في سبيل حماية الإسلام واستمرار دعوته ، والمحافظة على شرف رايته ، هو جهاد من أجل الله ورسوله ، ومن أجل الخير والحق والعدل والسلام ، ومن أجل دين الله الحق ، دين الرحمة ، ودين القيمة ، ودين الحرية والإخاء والمساواة . .

ولما حكم الله بقبول توبة هؤلاء الثلاثة ذكر ما يكون كالزاجر عن مثل فعل ما مضى وهو التخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد بقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ، بترك معاصيه « وكونوا مع الصادقين ، أي مع النبي صلى الله عليه وسلم والصدقة رضى الله عنهم أجمعين في الغزوات ولا تكونوا متخلفين عنها وجالسين مع المنافقين في البيوت ، وقيل : كونوا مع الذين صدقوا في الاعتراف بالذنب ولم يعتذروا بالأعذار الباطلة الكاذبة ، وقيل (مع) بمعنى (من) أي وكونوا من الصادقين . . وفي الآية دلالة على فضيلة الصدق وكال درجة ، ويدل عليه أيضا أشياء كثيرة منها ما روى عن ابن مسعود أنه قال : عليكم بالصدق فإنه يقرب إلى البر والبر يقرب إلى الجنة ، وإن العبد ليصدق فيكتب عند الله صديقا ، وإياكم والكذب فإن الكذب يقرب إلى الفجور والفجور يقرب إلى النار ، وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا ، ألا ترى أنه يقال : صدقت وبررت وكذبت ولجرت . . ومنها ما روى أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : أريد أن أؤمن بك إلا أنني أحب الخمر والزنا والسرقة والكذب ، والناس يقولون : إنك تحرم هذه الأشياء ولا طاقة لي على تركها فإن قنعت مني بترك واحدة منها ، فقال صلى الله عليه وسلم : أترك الكذب فقبل ذلك ثم أسلم ، فلما خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم عرضوا عليه الخمر فقال : إن شربت وسألتني صلى الله عليه وسلم وكذبت فقد قهضت العهد ، وإن صدقت أقام على الحد فتركها ، ثم عرضوا عليه الزنا فجاء ذلك الحاضر فتركه وكذا في السرقة ، فعاد إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ما أحسن ما فعلت ، لما

منعتني عن الكذب انسدت أبواب المعاصي على .. ومنها ما قيل في قوله تعالى
 حكاية عن إبليس : فبعرتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين ، لأن
 إبليس إنما ذكر هذا الاستثناء ، لأنه لو لم يذكره لصار كاذباً في ادعاء إغواء الكل ،
 فسكانه استسكف عن الكذب فذكر هذا الاستثناء ، وإذا كان الكذب
 شيئاً يستسكف منه إبليس لعنه الله تعالى فالمسلم أولى أن يستسكف منه ..
 ومنها قول ابن مسعود : الكذب لا يصلح في جد ولا هزل ولأن لا يعد
 أحداً ما خيره له من أن يعده ثم لا ينجزه .. اقرأوا إن شئتم : وكونوا مع
 الصادقين ، ما كان ، أى ما صح وما يبق بوجه من الوجوه ، لأهل المدينة ،
 أى دار الهجرة ومعدن النصرة ، ومن حولهم ، أى في جميع نواحي المدينة
 الشريفة ، من الأعراب ، أى سكان البوادي ، ومم مينة وجهينة وأشجع
 وأسلم وغفار ، وقيل : عام في كل الأعراب لأن اللفظ عام وحمله على العموم
 أولى ، أن يتخلفوا عن رسول الله ، أى عن السير معه إلى المعركة وقوله
 تعالى : ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ، أى بأن يصونوها عما رضىه لنفسه
 عليه الصلاة والسلام من الشدائد .. ذلك ، أى النهى عن التخلف ، بأنهم ،
 أى بسبب أنهم ، لا يصيبهم ظمأ ، أى عطش ، ولا نصب ، أى تعب
 ، ولا محصة ، أى مجاعة ، في سبيل الله ، أى في طريق دينه ، ولا يطأرون ،
 أى يدوسون موطئاً مصدر وطأ أى مكان وطء . يفيظ ، أى يغضب الكفار
 أى وطؤهم له بأرجلهم ودوابهم ، ولا ينالون من عدو نبلا ، أى قلا أو
 أسرا أو غنيمة أو هزيمة أو نحو ذلك قليلا كان أو كثيراً ، إلا كتب لهم به ،
 أى بذلك ، عمل صالح ، أى ثواب جزيل عند الله تعالى يجازيهم به ، وإن الله
 لا يضيع أجر المحسنين ، أى لا يترك ثوابهم ، ولم يقل الله عز وجل : لا يضيع
 أجرهم ، تنبيها على أن الجهاد إحسان . وفي هذه الآية دلالة على أن من قصد طاعة
 الله تعالى كان قيامه وقعوده ومشيه وسركته وسكونه كلها حسنات مكتوبة
 له عند الله تعالى ، وكذا القول في طرف المعصية فإن حركة المعاصي كلها سيئات . وعن
 قنا أعظم بركة الطاعة وما أكبر ذل المعصية ، إلا أن يغفرها الله تعالى . وعن

أبي عيسى رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من أغمرت قدماء في سبيل الله حرمه الله تعالى على النار ، ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ، مثل ما أفق عثمان رضى الله عنه في جيش العسرة ، ولا يقطعون ، أى يجاوزون ، واديا ، أى أرضا في سيرهم مقبلين أو منبرين ، إلا كتب لهم ، ذلك من الإنفاق وقطع الوادى ، ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ، أى يجزيهم الله جزاء هو أحسن من أعمالهم وأجل وأفضل وهو الثواب . . . هذا والوادى كل منفرج بين جبال وآكام يكون منفذا للسيل ، وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الأرض ، يقولون : لا تصل في واد غير واديك ، وفى الآية دليل على فضل الجهاد والإنفاق ، ويدل عليه أشياء : منها ما روى عن ابن مسعود قال : جاء رجل بناقة مخطومة فقال : هذه فى سبيل الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة . ومنها ما روى عن زيد بن خالد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من جهز غازيا فى سبيل الله فقد ضوأ ، ومنها ما روى عن سهل ابن سعد الساعدى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ، ومنها ما روى عن أبي سعيد الخدرى أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أفضل ؟ قال : مؤمن مجاهد بنفسه فى سبيل الله ، قال : ثم أى ؟ قال : ثم رجل فى شعب من الشعاب يعبد الله تعالى .

* * *

وهذا ينتهى الربع الثامن من سورة التوبة ، وقد تضمن من الأصول الجلية ما على :

١ - بيان أهمية الجهاد فى سبيل الله ، والاستشهاد من أجل نشر دينه ؛ وذكر ما للشهداء من ثواب كريم عند الله فى الدنيا والآخرة ، والتنبؤ بمنزلة الشهداء وأخلاقهم الفاضلة الكريمة التى هى سر إقبالهم على الاستشهاد فى سبيل الله . . .

٢ - النهى عن استغفار الرسول والمؤمنين للمشركين ولو كان هؤلاء

المشركون أولى قربي ، فالشرك مع وجود الرسالة لا شبهة في أن صاحبه من أصحاب السعير .. ثم دفع الشبهة حول هذا المبدأ بما يمكن أن يعترض به من استغفار إبراهيم لأبيه .

٣ - الله عز وجل برسالات الرسل يبين للناس كل شيء حتى لا يضلوا بعد إذ هداهم بإرسال الرسل وبعثة الأنبياء ، والله عز وجل هو القادر على هداية الضالين ، وبعثة الأنبياء والمرسلين ، فله ملك السموات والأرض ، وهو الذي يحيي من يشاء بهدايته ، ويميت من يشاء بإضلاله .

٤ - بيان فضل المهاجرين والأنصار الذين وقفوا مع الرسول في الشدة ، واتبعوه في ساعة العسرة ، ورضاء الله عنهم وتوبته عليهم .

٥ - إعلان توبة الله عز وجل على الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك ، وضاعت عليهم الأرض بما رحبت ، وضاعت عليهم أنفسهم ، وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ..

٦ - بيان أنه لا يصح لمؤمن ولو كان ضعيف الإيمان أن يتخلف عن شهود المعارك والغزوات ، ولا أن يعتذر عن حضور معركة مع رسول الله ، ولا أن يرغب بنفسه عن خاتم الأنبياء ... لأن كل شدة تناههم ، وكل نصب يلحق بهم ، فلهم عليه الثواب العظيم ، وكل مال ينفقونه ، أو واد يقطعونه ، فلهم به الخير والنعيم ورضاء الله ، والجزاء الحسن الكريم ..

الربع التاسع من سورة التوبة

١٢٢ - وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ .

في هذه الآية الكريمة تقرير لأصل كبير من أصول الإسلام الضخمة ، وقواعده الجليلة في بناء الحضارة ، وفي النهوض بالبشرية ، وفي خدمة المجتمع

الإسلامي ، ذلكم هو العناية بالعلم والتعليم ، وبفشر الثقافة الإسلامية :
الصحيحة ، وجعل طلب العلم فرض كفاية على المسلمين ، وحث المسلمين على
الهجرة في طلب العلم ، وعلى الخروج في سبيل تحصيله ، كما فرض عليهم
الخروج في سبيل الدفاع عن الوطن الإسلامي وحمايته ، إن ترك الوطن
الأصغر في سبيل الدفاع عن الإسلام يتحقق إما بالخروج للاشتراك في
الحرب ، وإما بالخروج لطلب العلم ، ففي الاشتراك في الحرب دفاع عن
الإسلام بالسيف ، وفي طلب العلم والخروج من أجله دفاع عن الإسلام
بالمنطق والحجة والعقل...

يقول الله عز وجل : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة ، فيه احتمالان :
الأول أنه كلام مبتدأ لا تعلق له بالجهاد ، والثاني أن يكون من بقية أحكام
الجهاد ، فعلى الأول يقال : وما استقام لهم أن ينفروا جميعا لنحو غزو وطلب
علم كما لا يستقيم أن لا ينفروا جميعا فإنه يخل بأمر المعاش ، فلولاً ، أى فهلا
« نفر من كل فرقة ، أى قبيلة » منهم طائفة ، أى جماعة وبكت الباقيون
« ليتفقوا » أى ليتعلموا الفقه في الدين ، ويتجشموا مشاق تحصيل الشريعة
ليمرفوا الحلال من الحرام ويعودوا إلى أوطانهم « لينذروا قومهم إذا
رجعوا إليهم ، أى وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من التفقه إرشاد
القود وإنذارهم ، وتخصيص الإنذار بالذكر لأنه أهم ، وفيه دليل على أن التفقه
والتذكير من فروض الكفاية ، وأنه ينبغي أن يكون غرض المتكلم فيه أن
يستقيم ويقيم ، لا الترفع عن الناس وصرف وجوههم إليه ، والتبسط في
البلاد : ليدخل في قوله صلى الله عليه وسلم : من ردا الله به خيرا يفقهه في
الدين ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم : من سلك طريقا يلتمس فيها علما سهل
الله تعالى له طريقا إلى الجنة » لعلمهم يحذرون ، عقاب الله تعالى بامثال أمره
ونهيه ؛ وعلى الاحتمال الثاني يقال : إنه لما نزل في المتخلفين ما نزل سبق
المؤمنون إلى التغيير وانقطعوا عن التفقه ، فأمروا بأن ينفر من كل فرقة طائفة
إلى الجهاد وبمكث الباقيون يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه الذي هو الجهاد

الأكبر ، لأن الجدال بالحجة هو الأصل والمقصود من البينة ، قال ابن عباس : فهذه مخصوصة بالسرايا والتي قبلها بالنهي عن تخلف أحد فيها إذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم .

١٢٣ — يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ .

في هذه الآية حث للمؤمنين على قتال الكفار ، وعلى الشدة عليهم ، وعلى مقاومة تجمعاتهم ، وعلى رد مكائدهم ، وعلى التفتن لفسادهم والعمل على محاربتهم ؛ فيها أمر بالجهد في سبيل الله للقضاء على أعداء الإسلام وعلى خصوم الدين ، وعلى الذين يحشدون كل عزائمهم لإطفاء نور الإسلام ولصد زحفه ، ولوقف تياره المتدفق ، ولمنع هدايته أن تصل إلى عقول الناس ..

يقول الله تعالى في هذه الآية الكريمة .. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ، أسروا بقتال الأقرب منهم فالأقرب ، كما أمر صلى الله عليه وسلم أولاً بالإنداز ، إنذار عشيرته الأقربين ، وقد حارب رسول الله قومه ، ثم غيرهم من عرب الحجاز ، ثم غزا الشام .. وقيل : هم قريظة والنضير وفدك وخيبر ، وقيل : الروم لأنهم كانوا يسكنون الشام ، والشام أقرب إلى المدينة من العراق وغيره ؛ وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من وليهم .. وليجدوا فيكم غلظة ، أى شدة وصبرا على القتال ، والغلظة : ضد الرقة أى أغلظوا عليهم دواعلوا أن الله مع المتقين ، بالمون والنصر والحراسة والتأييد ، وهو معهم بالإكرام والتسديد ، وهو معهم برضائه ورحمته وبمغفرته ومثوبته ؛ وهو معهم بجلاله وعظمته وقوته ومعوته ، لأن الله مع المتقين في كل شدة ، وفي كل محنة ، وفي كل بلاء ، بل في الشدة والرخاء على السواء .

١٢٤ — وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَزَادُهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ .

١٢٥ - وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ
وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ .

١٢٦ - أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ
لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ .

١٢٧ - وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَاكُمْ
مِّنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ
لَّا يَفْقَهُونَ .

في هذه الآيات الكريمة يبين الله عز وجل أثر القرآن في قلوب المسلمين ،
وأثر هدايته في نفوس المؤمنين ، إذا أنزلت سورة من سور القرآن ، فمنهم من
يزيده إيماناً بما تحتوى عليه من حكم وآداب ، ومن شرائع وتوجيهات ، ومن
بيان لسبب رضا الله على العبد ، والطريق الموصل إلى رضائه الكريم ،
وهؤلاء هم المؤمنون حق الإيمان ، الذين يستبشرون برحمة الله ورضوانه ،
ومنهم من زيده ضللاً وطغياناً وكفراً وشركاً وإلحاداً ، وعدم اعتبار بآيات
الله ، ولا إيمان بشريعته ، وإن منظر هؤلاء وسور القرآن تنزل من السماء
على خاتم الأنبياء ، لمنظر عجيب فريد غريب ينظر بعضهم إلى بعض في تعجب
وحسرة وخيبة أمل ، ومحاولة للهرب والفرار من مجلس الرسول ، ورغبة في
التسلل ، حتى لا يجلسوا في مجلس لا تطمئن له قلوبهم ولا تستريح له أفئدتهم ،
ولا يسمعون فيه إلا كل ما يكرهون ..

يقول الله عز وجل .. « وإذا ما أنزلت سورة ، من القرآن ، فمنهم ، أئى
المنافقين ، من يقول ، لأصحابه إنكاراً واستهزاء بالمؤمنين ، أيبكم زادته هذه ،
السورة » إيماناً ، بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة ومن الإيمان بها ، ولما
فيها من أسباب تدعو إلى إيمانهم ، فأما الذين آمنوا فوادتهم إيماناً وهم

يستشرون ، أى يفرحون بنزولها ، لأنه سبب لزيادة كآلمهم وارتفاع درجاتهم ، وأما الذين فى قلوبهم مرض ، أى شك ونفاق ، سمى الشك فى الدين مرضا لأنه فساد فى القلب يحتاج إلى علاج ، كالمرض فى البدن إذا حصل يحتاج إلى علاج ، فزادتهم ، أى السورة أى نزولها ، رجسا إلى رجسهم ، أى كفرا بها مضموما إلى الكفر بغيرها ، وماتوا ، أى مات هؤلاء المنافقون ، وهم كافرون ، أى وهم جاحدون لما أنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ، قال مجاهد : فى هذه الآية دليل على أن الإيمان يزيد وينقص ، وكان على رضى الله عنه يأخذ بيد الرجل والرجلين من الصحابة ويقول : تعالوا حتى نزيد إيماننا ، أولا يرون ، قرأ حمزة بالتاء أى أيها المؤمنون قرأ الباقون بالياء على النغية أى المنافقون ، أنهم يفتنون ، أى يتلون ، فى كل عام مرة أو مرتين ، بالأمراض والقحط والحرب ، ثم لا يتوبون ، إلى الله تعالى من نفاقهم ونقض هبودهم ، ولا هم يذكرون ، أى ولا يتعظون بما يرون من نصرة صلى الله عليه وسلم وتأنيده ، وإذا ما أنزلت سورة ، فيها عيب المنافقين وتوبيخهم ، قرأها صلى الله عليه وسلم ، نظر بعضهم إلى بعض ، أى يتشاورون بالعيون إنكارا وسخرية ، أو غيظا لما فيها من إظهار عيوبهم ، ويريدون الحرب يقولون : « هل يراكم من أحد ، أى من المؤمنين إذا قمتم ، فإن لم يره أحد قاموا وخرجوا من المسجد ، وإن علموا أن أحدا يراهم ثبتوا على تلك الحالة ، ثم انصرفوا ، على كفرهم ونفاقهم ، وقيل : انصرفوا عن مواضعهم التى يسمعون فيها ما يكرهون ، صرف الله قلوبهم ، أى عن الهدى ، وهذه الجملة تحتل الإخبار والدعاء ، ذلك ، بأنهم ، أى بسبب أنهم ، قوم لا يفقهون ، أى لسوء فهم وعدم تدبرهم ..

١٢٨ - لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ

حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ .

١١٩ - فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ .

في هاتين الآيتين تبشير للعرب برسالة خاتم الأنبياء محمد صلى الله عليه وسلم ، وبعت لهم على الفرح والطمانية ، وعلى الرضاء الروحي ، وعلى البشرى بهذه الرسالة ، التي تعد نفرا للأمة العربية ومجدا وسبب سعادة .. فلقد بعث الله إليهم رسولا من أنفسهم ، عربيا مثلهم ، يتكلم بلغتهم ، ويشعر بشعورهم ، ويحس إحساسهم ، ويتألم لما يتألمون له ، ويفرح بما هم به يفرحون ، يحزنه كل ما يحزنهم ، ويسوؤه كل ما يسوؤهم ، وهو شديد الرغبة في كل ما يؤدي إلى خيرهم ومنفعتهم ، وتحقيق المصلحة لهم ، بل هو شديد الرأفة والرحمة بالمؤمنين ، عظيم العطاء والحنان والرعاية على المسلمين ، جاء العرب رسول منهم ، ونزل عليه كتاب هو معجزة العصور ، وآية الدهور ، وأوحى إليه بشريعة هي خلاصة حلم الأجيال ، وهي الدواء لعلل الإنسانية وأمراضها ، وهي سبب الخير والتقدم لكل مسلم ، أفلا يؤمنون بها ، ويخلصون لها ، ويحبون من أجلاها ؟ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْهِ أُنِيبُ .. نعم لقد جاء العرب رسول من عند الله ، جاءهم محمد بالهدى والنور ، وبالكتاب المنير ، وبالحكمة والموعظة الحسنة ، وبالشريعة السعرة ، وبالحنفية البيضاء ، وبناموس التقدم والارتقاء ، وبدستور النهوض والعزة والمجد والكبرياء ، جاءهم الحق ، وجاءتهم الهداية ، جاءتهم رسالته ، أظلمت هدايته ، أدركم زمانه ، أظلم فرقانه ، أتتهم معجزاته ، وأتتهم الحظوظ الطيبة التي لا أطيب منها لمن نزلت عليهم آياته .. إنه لإعلان سماوى للعرب ، وبيان إلهي لأهل مكة والمدينة والطائف والحجاز ، بل لسكان جزيرة العرب ، بأن يكونوا من أنصار الرسالة وأعوانها والمدافعين عنها ، لأن يكونوا من خصومها ومقاومها والمحاربين لها .. والعرب كانوا ولا زالوا أول الناس الذين يجب أن يؤمنوا إيمانا صحيحا برسالة الإسلام ، وبشريعة محمد خاتم الأنبياء ، وبالقرآن

الذى نزل عليه ، وبالكتاب الحكيم الذى أرسل إليه .. يقول الله عز وجل :
 « لقد جاءكم رسول من أنفسكم ، أى من جنسكم عربى مثلكم ، وهو محمد صلى
 الله عليه وسلم تعرفون حسبه ونسبه ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : ليس
 قبيلة من العرب إلا وولدت النبي صلى الله عليه وسلم وله فيها نسب ، وقال
 جعفر الصادق رضى الله عنه : لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية من زمن آدم
 عليه السلام ، وعن الطبراني قال صلى الله عليه وسلم : إني خرجت من نكاح ولم
 أخرج من سفاح ، وعن ابن عباس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما ولدني من
 سفاح أهل الجاهلية شيء ما ولدني إلا نكاح كنيكاح الإسلام ، وعن والله بن الأسقع
 قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله اصطفى كنانة من
 ولد إسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني
 من بنى هاشم ، عزيز عليه ، أى شديد شاق ، ما عتتم ، أى عتكم ولقاؤكم
 المكروه ، وقيل إن المعنى : يشق عليه ضلالتكم ، حريص عليكم ، أى أن
 تهتدوا أو على الإصالح الخير إليكم ، بالمؤمنين ، أى منكم ومن غيركم ، رؤوف ،
 أى شديد الرحمة بالمطيعين ، رحيم ، بالمذنبين .. وقدم الأبلغ وهو الرؤوف
 للبالغة في تصوير المعنى ، وعن الحسن بن الفضل : لم يجمع الله تعالى لأحد
 من الأنبياء اسمين من أسمائه إلا للنبي صلى الله عليه وسلم ، فسماه رؤوفا رحما ،
 وقال تعالى : إن الله بالناس لرؤوف رحيم ، فإن تولوا ، أى فإن أعرض
 هؤلاء الكفار والمنافقون عن الإيمان بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم
 وناصره الحرب ، فقل حسبي الله ، أى الله يكفيني وينصرني عليكم ، وإنما كان
 كافيا لأنه ، لا إله إلا هو ، فلامكافي له ولا يراد لأمره ولا معقب لحكمه ، عليه
 تنوكلت ، أى فلا أرجو إلا إياه ولا أعاف إلا منه ، لأن أمره نافذ في كل شيء .
 « وهو رب العرش ، أى الكرسي العظيم » وخصه بالذكر تشريفا له ولأنه
 من أعظم مخلوقاته سبحانه وتعالى ، وروى عن أبي بن كعب قال : آخر ما نزل
 من القرآن هاتان الآيتان : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم ، إلى آخر السورة » ،
 وقال : مما أحدث الآيات بالله عهد .

نظرة عامة في سورة التوبة

(١)

سورة التوبة هي السورة التاسعة من سور القرآن الكريم ، وهي إحدى
النور المدنية ، والسورة كلها حديث عن الشرك والمشركين ، والنفاق والمنافقين ؛
وهي براءة من الشرك وأهله ، والنفاق وذويه ، ودعوة إلى إعلان الحرب على
الوثنية في جزيرة العرب ، وإلى تطهيرها تطهيراً كاملاً شاملاً من أدران
الإشراك بالله ، ومن ثم لم تصدر هذه السورة بالبسلة ، لأن في البسلة تذكيراً
بالرحمة تتناهى مع التهديد والوعيد الذي اشتملت عليه السورة .

وقد سميت السورة باسم « براءة » وهو اسم لا يبلغ مبلغه في القوة اسم
« سورة الشرك » ، أو « سورة المشركين » ، أو « سورة المنافقين » ، مثلاً .

(٢)

وقد احتوت السورة على كثير من الأصول الجليلة ، التي يمكن إيجازها
فيما يلي :

١ - في الربع الأول : اشتمل هذا الربع الكريم على إعلان الحرب
على الشرك والوثنية في جزيرة العرب ، وإعلان قفض العهود المعطاة للمشركين
فيها ، في نهاية أربعة أشهر ، لا يصير لهم بعدها إل ولا ذمة ، ثم طلب الله من
رسوله الكريم أن يعلن في الناس يوم الحج الأكبر براءة الله ورسوله من
المشركين ، ووجوب إسلام كل مشرك ، وإلا عرض نفسه للعذاب والإثم
الشديد ، واستثنى الله عز وجل من بينهم وبين الرسول عهد من المشركين عن
لم ينقضوا العهد ، ولم يخوفوا الميثاق ، ولم ينضموا لأعداء الرسالة ، فإن هؤلاء
يعاملون بمقتضى ما معهم من عهود ، حتى تنتهى المدة التي لهم ، فإذا انسلخت
المدة المقررة لهم وجب قتال كل مشرك لا يؤمن بالله ورسوله وبالإسلام

شرعية غائم النبي ، فإن تابوا وأوابوا ودخلوا في الإسلام ، فأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، فلا سبيل للمسلمين عليهم ، ويفصل القرآن الكريم تفصيلا كثيراً في هذا المقام ، فيبين كيف يعامل المشرك الذي يستجير بمسلم ، وأنه يجب أن يجاز حتى يسمع كلام الله ثم يبلغ مأمنه . . . وبين القرآن الكريم أن المشركين لا عهد لهم ، وأنه يجب أن تراعى اليهود المعقودة بين المسلمين وقريش ، وبين المسلمين وغيرهم ممن طأدهم الرسول عند المسجد الحرام ، بشرط أن يكون أصحاب هذه اليهود ممن لم يؤلبوا على الإسلام ورسوله ، ومن وفوا بعهودهم والتزاماتهم للمسلمين . . ويحذر الله عز وجل من المشركين ومكرهم وكيدهم للإسلام ولرسوله ، وبين أنهم أشد الناس عداوة للمسلمين ، وأن ما يبدو منهم في بعض الأحيان من لين إنما هو تفاق لا يصح أن يؤبه له ، وقد أثر هؤلاء المشركون الدنيا على الآخرة ، والمال على الدين ، وصدوا عن سبيل الله ، وهم لا يربون في مؤمن إلا ولا ذمة ، وهم المعتدون على حرية المسلمين وعلى الحق وعلى الله ورسوله ، وأنه لا سلام بين الإسلام والشرك إلا أن يؤمن المشركون ويتوبوا وينبؤوا ، وقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة . وإن فكك هؤلاء المشركون اليهود والمواثيق ، وأخذوا يقاومون رسالة الإسلام ورسوله الكريم ، فهم حيلتذ أحرىاء بإعلان الحرب عليهم ، وبقتلهم حتى ينتهوا إلى الحق ، ويرجعوا إلى الله ، وهم أحرىاء بإعلان الحرب عليهم لأنهم فككوا اليهود ، ونقضوا الأيمان والمواثيق ، وهما بإخراج الرسول من مكة ، ولأنهم هم الذين بدأوا بإعلان الحرب على المسلمين ، وأن المسلمين لا يصح أن يخشوم فآله أحق أن يخشوه إن كانوا مؤمنين . . . ووعد الله عز وجل المؤمنين بأن يخزى المشركين على أيديهم ، وأن ينصرهم عليهم ويشقى صدور قوم مؤمنين . . وهنا ينبه الله عز وجل المسلمين إلى ضرورة التضحية في سبيله ، وإلى أن هذه التضحية هي وسيلة إلى التمييز بين المؤمنين الصادقين ، وبين المنافقين وضعاف الأيمان والغريمة . . ويرد الله عز وجل رداً جليماً على المشركين الذين يتعللون بأنهم سدة البيت الحرام وحجابه

والمعززون له ، فيؤكد أنه ما يكون للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله وهم يشهدون على أنفسهم بالكفر ، إنما يعمر مساجد الله المؤمنون الصادقون . .
ومن هذا كله نجد أن هذا الرّيع قد احتوى على إعلان براءة الله ورسوله من الشرك والمشركين في موضعين ، وعلى إهمال المشركين الذين بينهم وبين رسول الله عهد ومواثيق أربعة أشهر ، فإن أسلبوا بعدها فهو خير لهم ، وإن أصرّوا على الشرك والضلال ، فهم غير معجزى الله ، ولهم عذاب أليم . .
وتؤكد ذلك الآية الرابعة من السورة التي لم تتحد موعداً تلقى بعده اليهود والمواثيق المعقودة بين المسلمين والمشركين .

ب - وفي الرّيع الثاني يفرق الله عز وجل بين عمارة المسجد الحرام وبين مسائل الإيمان فعمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج لا تصل إلى منزلة الإيمان بالله واليوم الآخر والجهاد في سبيل الله ، فللمؤمنين المهاجرين المجاهدين في سبيل الله ودينه بالمال والنفس الدرجات العلى ، والقوز العظيم ، والبشريات الطيبات ، والرحمة والرضوان والجنة والنعم المقيم الذي يتخلدون فيه دائماً أبداً ، وهنا يقدم الله عز وجل الجهاد في سبيل الله بالمال على الجهاد بالنفس ، لأهمية المال في بناء الدول وفي نصر المبادئ والمقائد الصالحة ، وفي الدفاع عن دين الله وعن المثل العليا الشريفة في الحياة . وهنا ينهى الله عز وجل المؤمنين عن أن يتخذوا آباءهم وإخوانهم المشركين أولياء من دون الله والمؤمنين ، ويؤكد القرآن الكريم أن من كان حبه للأباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة والمسال والتجارة أكثر من حبه لله ورسوله ، وأكثر من حبه للجهاد في سبيل الله ، فإن له النار والعذاب الشديد ، ويذكر الله عز وجل المؤمنين بنعمه عليهم ، فإن مثل هذه النعم جديرة بالشكر ، والتقدير ، ومن بين هذه النعم الجليلة التي أنعم الله بها عليهم نصره لهم في بدر التي كانت حداً فاصلاً بين الحق والباطل والإيمان والشرك والهدى والضلال والتوحيد والوئبة . . . ويعود القرآن الكريم إلى الحديث عن الشرك والمشركين ، فيقرر أن المشركين نجس ، وأنهم لا يصح أن يقربوا المسجد الحرام

بعد عامهم هذا ، وأن خوف المسلمين من الفقر وضعف التجارة ومن مقاطعة
المشركين الاقتصادية لم لا يبر لها ، فإن الغنى غنى الله ، وإن فضل الله عظيم ،
ورزقه واسع ، والله عليم حكيم .. ويدعو الله عز وجل المسلمين إلى قتال
المشركين ، ويعمل الأمر بقتالهم بأنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ،
وأنهم لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، وأنهم لا يدينون دين الحق من
الذين أوتوا الكتاب ، ويوضح أنه لا منجاة لهم من حرب المسلمين لهم ، إلا
بذبح الجزية ، وبأن يعطوها للرسول عن يد وهم صاغرون .. ويبين الله عز
وجل في هذا المقام ضلال اليهود والنصارى وشركهم ، بقول اليهود : عزير
ابن الله ، وبقول النصارى : المسيح عيسى بن مريم ابن الله ، وهم إنما يقولون
ذلك قولاً لا حقيقة له ، قولاً كأنه صادر من أفواههم ، لأن قلوبهم تفتقد أن
هذا القول خلاف الحق ، وأن نصوص كتبهم السجدة على خلاف ذلك ، وهم
يضاهون بذلك قول الكافرين والمشركين ، ولكن لا منجاة لهم من العذاب
الآليم ، إنهم اتخذوا الأقباط والرهبان أرباباً من دون الله ، واتخذوا المسيح
ابن مريم ابناً ، وما أمروا في كتابهم المقدس إلا بعبادة الله وحده لا شريك
له .. إنهم يريدون إطفاء نور الله ، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ، ولو كره
الكافرون والمشركون .. ويدعو الله عز وجل رسوله الكريم بالنصر وإظهار
دينه ، على الرغم من مقاومة المشركين واضطهادهم .

— وفي الربيع الثالث : يذكر الله عز وجل ضلال الكثيرين من الأقباط
والرهبان وجشعهم وأكلهم أموال الناس بالباطل ، وصددهم عن سبيل الله ..
وينذر الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بعذاب آليم ،
حيث يحصى عليهم في نار جهنم في اليوم الآخر ، فتكوى بها جباههم وجنوبهم
وظهورهم ، ويقال لهم : هذا ما كنزتم لأنفسكم ، فذوقوا ما كنتم تكنزون ..
وقد كانت هذه الآية الكريمة هي التي استشهد بها أبو ذر في تأييد مذهبه
الإشترافي الإسلامي ، الذي دعا به إلى وجوب قسمة الأموال بين المسلمين ،
وإلى حرمة كنزها أو ادخار أكثر مما زاد على قدر الحاجة . وجمهور المسلمين

على أن الآية منصبة على الذين لا يخرجون زكاة أموالهم ، فهمهم جمع المال والشح به وعدم إيفاق شيء منه في سبيل الله . ويعلم الله عز وجل في هذا الربع إلغاء النسوة ، ويدعو مرة أخرى إلى وجوب قتال المشركين ، ويحذر من التناقل والإبطاء والتسوية في تلبية أمر الله ورسوله بقتال المشركين ، ويحذر المسلمين وينذرهم عذاباً أليماً إن سوفوا وأهملوا وأبطأوا في تلبية أمر الله ؛ ويؤكد أنه عز وجل قادر على نصر الرسول وإعزاز رسالته كما نصره في هجرته صلى الله عليه وسلم ، هذه الهجرة التي أعز الله بها الإسلام والمسلمين وجعل بها كلمة الله هي العليا ، وكلمة الذين كفروا هي السفلى .. ويؤكد الله عز وجل الأمر بقتال المشركين ويحذرهم من أن تقتنهم الأموال وعرض الحياة الدنيا عن الجهاد في سبيل الله . ويذكر الله عز وجل بعض صفات المنافقين والمترددن التي يتعلمون بها في ترك القتال والجهاد في سبيل الله ، ويرد عليهم رداً بليغاً . ويؤكد الله عز وجل أن الذين يستأذنون من الرسول في التخلف عن الغزو إنما هم الكافرون والمنافقون والمترددون والحائثون ، ويعاتب الرسول على إذنه لمن أذن لهم من المسلمين بالتخلف عن الغزو .

د - وفي الربع الرابع يؤكد الله عز وجل ضلال هؤلاء المترددين الحائزين المتخلفين عن الغزو ، ويذكر جانباً من أعتابهم ويرد عليهم رداً بليغاً قوياً ، ويبين الله عز وجل أنهم شر ووبال على أنفسهم ، وأن ما يفعلونه من خير لن يغني عنهم من الله شيئاً ، وأن صدقاتهم لن يقبلها الله منهم ، لأنهم كفروا بالله ورسوله وعاشوا على النفاق والكفر ، وهم يظنون الكفر ويظهرون الإيمان ، وأن أموالهم وأولادهم لن تغني عنهم من الله شيئاً كذلك .. ويقرن الله عز وجل بهم في تفاقهم جماعة أخرى من المنافقين عابوا الرسول ولزوه في تقسيم الصدقات ، وقالوا فيها صنعه : إنما هو جور لا عدل فيه ، وهم بذلك يحكمون موازينهم الجائرة ، ويعملون المصالح الشخصية أساساً لحكمهم في المسائل العامة ، فتعسا لهم ، وبئس ما كانوا يصنعون .

هـ - وفي الربع الخامس : يذكر الله عز وجل مصارف الزكاة تقريراً لاحقية الرسول في صنع ما صنع ، وتبرئة له من تهمة الجور ، ورداً على المنافقين .. ويعود القرآن الكريم إلى الدفاع عن الرسول ، وإلى الرد على الذين رموه بأنه أذن .. وهنا يصف القرآن الكريم رسول الله بأنه أذن خير وأنه يؤمن بالله ، ويؤمن للؤمنين ، ورحمة للذين آمنوا .. ويؤكد عظم جرم هؤلاء فيقول عنهم : والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم .. ويستمر القرآن الكريم في تحذير هؤلاء المنافقين وفي الكشف عن قناعهم ، وفي الرد على افتراءاتهم وتصور حالهم في خوفهم من زوال الآيات ، وفي اعتذارهم الباطلة .. ويصور القرآن الكريم المنافقين في صورة واضحة كل الوضوح لا لبس فيها ولا خفاء ، فيصفهم بأن بعضهم من بعض : أخلاقاً وأهدافاً ووسائل ، وبأنهم يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ، ويختلون بما آتاهم الله من فضله ، وبأنهم نسوا الله فنسيهم ، وأخيراً يصفهم بصفة جامعة ، هي أنهم هم الفاسقون ، ويبين أن جزاءهم النار ، ومصيرهم إلى جهنم وبئس القرار ، ويحذرهم من مصير الأمم الماضية ، التي هلكت بذنوبها ، ويقر أن هؤلاء المعاصرين قد صنعوا مثل ما صنعت الأمم البائدة من الشرك والوثنية ، وأنهم صاروا أهلاً لنضب الله وعذابه . وقصة نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات ، أمثلة ظاهرة لهلاك الأمم ، حين ترضى بالشرك وتحارب رسالات السماء ؛ وفي مقابل ذلك يرسم القرآن صورة زاهية مشرقة مشرقة للؤمنين وأخلاقهم وصفاتهم ، فيصفهم بأن بعضهم أولياء بعض : آداباً وأخلاقاً وحكمة وتديناً وإرضاء لله والرسول ، وبأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويقومون الصلاة ويؤتون الزكاة ، ويطيعون الله ورسوله ، وبأنهم أهل لرحمة الله ورضوانه ، ولجناته ونعيمه .. ويعود إلى تقرير ضرورة جهاد الكافرين والمنافقين وحريم حرباً لأهواة فيها ، وإلى وجوب التظلة عليهم ، فأوامر جهنم وبئس المصير ومصيرهم ، ويذكر هوانهم على أنفسهم وعلى الله ، ويحذرهم منذراً لهم بعذاب أليم في الدنيا والآخرة .

و - وفي الربع السادس يصف بمخل طائفة من المنافقين وكذبهم وهوانهم ، ويرد على الذين يميون على المؤمنين في وجوب الصدقات ، وينهى الرسول عن أن يستغفر للمنافقين ولو كانوا أولى قرى ، بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ، ويحذر المتخلفين من العذاب الشديد ، ويأمر الرسول بعدم أخذهم معه في آية معركة من المعارك ، وبعدم الصلاة على أحد منهم مات أبداً ، وبعدم القيام على قبره ، لأنهم كفروا بالله ورسوله ومانوا وهم فاسقون ، وما أموالهم ولا أولادهم إلا سبب عذاب لهم .. ويذكر القرآن الكريم ما دأب عليه هؤلاء المنافقون من التخلف عن رسول الله في الغزوات ، ومن الحرب من الاشتراك في المعارك ، ومن الاعتذار بالاعتذار الواهية ، والاحتجاج بالأسباب الواهية ، وشتان بينهم وبين المؤمنين المجاهدين بأموالهم وأ أنفسهم في سبيل الله ، بمن لهم الخيرات ، ومن سلكوا طريق الفلاح والفوز في الدنيا والآخرة ، ويوضح القرآن الكريم الفرق بين المنافقين وبين المؤمنين ، وهو فرق يبدو واضحاً جلياً ؛ فأصحاب الأعداء الحقيقية من المؤمنين حقاً يطلبون الاشتراك في المعارك والغزوات ، والقادرون من المنافقين يبعدون متخلفين عن رسول الله ، وحذا لو كان لهم عذر في القعود ، إنما يبعد المرضي والضعفاء ، والذين لا يجدون الآلات التي يشتركونها في الحرب ، من يملكهم الحزن ، وتفيض من أعينهم الدموع ، لعدم وجود الوسائل التي تمكنهم من الاشتراك في الحرب بجانب إخوانهم المؤمنين .

ز - وفي الربع السابع من سورة التوبة يذكر الله عز وجل مسئولية المتخلفين عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم قادرون أغنياء ، فتل هؤلاء الذين يرضون لأنفسهم بالقعود عن نصرة الله ورسوله ودينه القويم لا بد أن تكون قلوبهم قد طمس الله عليها ، وطبع على أفئدتهم ، فهم لا يعلمون شيئاً ، وهم لا يعقلون مسئولية ، وهم لا يدرون أنهم بموقفهم هذا يحملون لأنفسهم الحزى والعار والعذاب الآليم ، ويحاربون الله ورسوله -

ويشاقون المؤمنين ويعرضونهم للواقف الحرجة ؛ إنهم قد تخلفوا قادرين ، ومع ذلك يعتذرون كذبا وزورا بشتى الأعذار الباطلة ، ولا يدرون أن الله ورسوله لا يمكن أن يخدعا بالكذب من القول ، والزور من المعاذير ، وهب أن أعذارهم ففعتهم في الدنيا ، فهل تفهم كذلك في الآخرة ؟ وهل تنطلي معاذيرهم يوم القيامة على الله جل جلاله ، إن حسابهم في الآخرة بيد الله عالم الغيب والشهادة ، فينبئهم بما كانوا يعملون . . إنهم مهما أفسسوا وألحوا في طلب المغفرة وقبول عذرهم فلا يمكن لرسول الله أن يقبل عذر منافق ، ولا أن يستجيب لطلب كافر أو فاسق ، إنهم رجس وأماهم جهم جزاء بما كانوا يكسبون . إنهم يحلفون للرسول ليرضى عنهم ، والله لا يرضى عن القوم الفاسقين ، ويعود القرآن الكريم فيتحدث عن بعض الأعراب ، وكفرهم ونفاقهم وجهلهم ، وقلوبهم لحقائق الأمور ، واعتقادهم أن الإنفاق في سبيل الله غرم كبير ، وتربصهم الدوائر بالإسلام والمسلمين ، والله سميع لا قواهم ونفاقهم ، عليم بيواطن قلوبهم ، وبدعائل نفوسهم . . إنهم عكس جماعات أخرى من الأعراب آمنوا بالله واليوم الآخر ، واتخذوا ما أنفقوا قربات لهم عند الله لا يرجون إلا وجهه الكريم ، وثوابه العظيم ، فأولئك لهم الرحمة والثوبة والجنة ونعيمها المقيم .

وكما أشاد الله عز وجل بهذه الطبقة من الأعراب بأشاد بطيعة أخرى ؛ هي أثبت قدما في الخير ، وأهدى طريقا إلى الجنة ، طبقة السابقين الأولين إلى الإسلام من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ، ممن استحقوا رضاء الله ، ومن جزاهم الله أكرم الجزاء ، فرضوا عنه ، ومن كتب الله لهم الجنة والرحمة والخير والفوز العظيم . . ويقص الله عز وجل قصة جماعة من الأعراب كانوا نازلين حول المدينة ، وبعض أهل المدينة ، ممن مردوا على النفاق ، والله عز وجل هو العليم بأسرارهم ، والخير بدعائل نفوسهم ، وسوف يرجعون إليه ، فينبئهم بما عملوا ، ويعذبهم عذابا عظيما في الآخرة ، كما عذبهم في الدنيا مرتين : مرة بكشف أستارهم ، ومرة بانتصار الإسلام وخزيهم وهزيمتهم .

أما الذين تخلفوا عن الغزو وتابوا وأتابوا إلى الله ، فإله عز وجل بيده التوبة عليهم ، ويده وحده أمرهم ، وإله يقبل التوبة عن عباده ، وإله هو التواب الرحيم ، ويطلب الله عز وجل رسوله أن يأخذ منهم صدقة يطهرهم بها ويذكهم ويعلمهم أهلاً لقبول إله عز وجل توبتهم .

ويطلبهم الله عز وجل بالعمل وباستمرار البذل والتضحية والجهاد ، وليعوضوا أنفسهم ما فاتهم ، ليرضى الله عنهم ورسوله ، في الأولى والآخرة يوم يردون إلى عالم الغيب والشهادة ، فينبئهم الله بما كانوا يعملون .

ويذكر الله عز وجل كعب بن مالك وطبقته ، ممن أمرهم كان معلماً بأمر الله ، إن يشأ يعذبهم ، وإن يشأ يرحمهم ، والله عليم حكيم . . ويندد الله عز وجل بأصحاب مسجد الضرار من المنافقين والمترفين بالإسلام والرسول ، منوها بشأن أصحاب مسجد قباء - مسجد الرسول - الذين أسس مسجدهم على التقوى وعلى رضوان من الله . .

ح - وفي الربع الثامن : ينوه الله عز وجل بالشهداء الذين باعوا أنفسهم رخيصة في سبيل الله ، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في طلب رحمته ومشوته ، إن الله وعد الشهداء في سبيله في جميع الكتب السماوية المقدسة بالجنة والرحمة والمغفرة والرضوان ، ويصفهم الله عز وجل بأجل الأوصاف وأشرفها ، ويضع في طبقهم طبقة أخرى من المؤمنين ، ذكرهم الله كذلك بأجل النعوت وأروع الصفات : من التوبة والعبادة والحمد والركوع والسجود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحفاظة على حدود الله ، إن لهم البشري .. والبشري للمؤمنين ، يستحقونها كما استحقها الشهداء ، جماعة أو طبقتان ، رضى الله عنهم ورضوا عنه : الشهداء ، وهؤلاء المؤمنون الصادقون ، الذين بلغوا منزلة الشهداء عند الله . ويعود القرآن الكريم إلى المشركين ، فينبئهم الله عز وجل رسوله عن الاستغفار لهم ، ولو كانوا أولى قربى ، ويقطع الشبهة التي ترد باستغفار إبراهيم لأبيه .. ويعلن الله عز وجل توبته على المؤمنين من

المهاجرين والأنصار ، والذين اتبعوا الرسول في ساعة العسرة من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ؛ ويعلن كذلك توبته على كعب بن مالك وزميليه ، هؤلاء الثلاثة الذى تخلفوا عن الغزو ، دون ما عذر وطلبوا التوبة من الله ورسوله فانصرف عنهم رسول الله ، حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم ، وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ، فتاب الله عليهم والله هو الثواب الرحيم .. ويدعو الله عز وجل المؤمنين إلى تقوى الله ، وإلى طاعته ، ليحشروا أنفسهم مع الصادقين المخلصين من عباده . ويقرر القرآن الكريم أخيراً حقيقة هى من الواضح بمكان كبير ، وهى أنه لا يصح لأهل المدينة ومن حولها ومجاورى رسول الله أن يتخلفوا عن رسول الله في شهود المعارك ، ولا أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ، وهم يعلمون أنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا جوع ولا مشقة في سبيل الله ، إلا ولهم عليها الجزاء الكريم من الله ، ولهم بها الثواب العظيم من خالق الخلق الرحمن الرحيم .. إنهم لا ينفقون نفقة صغيرة أو كبيرة ، ولا يقطعون وادياً إلا كان ماعلوه معدوداً في صحائف حسنتهم .

ط .. وفي الربع التاسع : بحث الله عز وجل على طلب العلم ، ويحض عليه . ويدعو إليه ، والعلم فريضة مقدسة في الإسلام ، وطلبه واجب محتم ، لأن الإسلام دين الثقافة والتهديب والعلم والمعرفة ؛ والقرآن الكريم يكثر من الدعوة إلى طلب العلم وتعلمه ، والعلم في الإسلام هدفه إنساني ، وليس من أهدافه جمع المال ولا الرجب ولا الجاه ، وأعظم ما وصف به العلماء هو وصف القرآن الكريم لهم : « إنما نخشى الله من عباده العلماء » .. ثم يأمر الله عز وجل بقتال الكفار والمشركين ، وبالشدة عليهم ، وينهى على المنافقين تفاقمهم ، ويصور مظاهر هذا التفاق ، ويحذر منه .. ثم يخاطبهم الله عز وجل بأنه شرفهم إذ اختار رسوله المصطفى محمداً صلى الله عليه وسلم منهم ، ووصفه بصفات كريمة : منها أنه عربى ، وأنه يشق عليه عنت المسلمين ووقوعهم في المشقة .

وأنه حريص على كل ما يعود بالخير عليهم ، وأنه رؤوف بهم ، رحيم لهم .
فن آمن به فله الفوز ، ومن تولى منه ، فالرسول غنى عنه ، فحسبه الله ، لا إله
إلا هو ، عليه يتوكل المتوكلون ، وهو القادر على كل شيء ، وهو رب
العرش العظيم .

(٢)

وجملة القول أن سورة التوبة هو السورة التي أعلن فيها الله عز وجل
وجوب انتهاء الشرك من الجزيرة العربية ، ووجوب حرب المشركين وقتالهم
إن لم يؤمنوا أو يدفوا الجزية ، وفيها فضح الله المنافقين ونياتهم وأسرارهم
وكشف عن أعمالهم ، وسوأتهم ، وتحدث عن الذين جاهدوا مع رسول الله
وميزلتهم في الدنيا والآخرة ، وعن الذين تخلفوا عن الفز مع رسول الله
وجريمتهم ، وحارب النفاق حرباً شديدة ، تعادل حربه للشرك . . وقد كانت
الأنفال التي سبقت هذه السورة كذلك حديثاً عن الشرك والمشركين وعن
الجهاد والمجاهدين ، وعن نصر الله لرسوله في بدر ، وعن الثنائم وطريق
قسمتها ، وعن الدعوة إلى الإسلام وأصوله ، من تحمل المسئولية وأداء
الأمانة ، وقد قرر الله عز وجل في القرآن الكريم حرص الإسلام على
السلام ودعوته إليه ، وأبان للرسول وللسلمين وسائل النصر وأسبابه ، وأمرهم
بالاستعداد العسكري لئلا الأعداء والقضاء عليهم ؛ ثم جاءت سورة التوبة
تعلن هزيمة الشرك والمشركين ، ووجوب القضاء على الوثنية في جزيرة العرب ،
وتندد بالمشركين ، وتدعو الرسول والمؤمنين إلى قتالهم ، وتذكر الناس بنصر
الله للرسول في بدر ، وتبين مطاعن المنافقين على رسول الله ، وذمهم له بأنه
أذن ، وبالجور في قسمة الصدقات ، ثم تبين مصارف الزكاة ، وتفضح أعمال
المنافقين وأسرارهم ، وتكشف مكنون أنفسهم ، ودخيلة جوارحهم ، وتحدث
عن غروة تبوك ، وتوهم بشأن الذين نهضوا إليها مع رسول الله ، وتذم الذين
تخلفوا عن الاشتراك فيها ، وتبين منزلة الشهداء ومكاثبتهم عند الله ، وتوبة

الله على التائبين من المتخلفين ، ومنزلة السابقين الأولين إلى الإسلام ، وتدعو إلى العلم وتحث عليه وتجعله فريضة مقدسة .. وفي ختام السورة يحیی هذا الإعلان السامی الكريم إلى العرب برسالة محمد العربی ، وبفضله وجليل أخلاقه وغيرةه على أمته ، ويدعو الله عز وجل إلى الإيمان به ، وينذر المعرضين والكافرين بانتقامه الشديد .

إن سورتي الأنفال والتوبة هما دعائنا النظام العسكري في الإسلام ، وفيها تقرير لأصول كثيرة من أصول الإسلام ، وعمل جاد حازم على تكوين المجتمع الإسلامي ، وشرح لأسباب هذا التكوين : من القوة والاستعداد العسكري ، والحرص على أداء المسئولية ، والمحافظة على الأمانة ، ومن العلم والطاعة والإيمان الصحيح ، والإخلاص لله ومن العلم والدعوة إليه ، ومن الحث على أداء الزكاة ، ومن محاربة النفاق والمنافقين ، وشرح أضرار النفاق وآثاره على المجتمع الإسلامي .. إلى غير ذلك من الأصول الجليلة ، التي دعا إليها القرآن الكريم وشريعته المطهرة .

(١٠)

سورة يونس

تمهيد

جاء ذكر يونس بعد سورة التوبة ، لأن سورة التوبة قد ختمت بترغيب العرب في الإيمان برسول جاءهم من أنفسهم ، وبدئت سورة يونس بإنكار تعجبهم من أن يوحى إلى رجل منهم ، وأن يصطفى رسول من بينهم .

وقد نزلت سورة يونس بعد سورة الاعراف ، وكان الإسراء قبل الهجرة بسنة ، فتكون سورة يونس من السور التي نزلت بين الإسراء والهجرة ، وهي السورة العاشرة من سور القرآن الكريم ، وتبلغ آياتها تسعا ومائة آية . وفي السورة إثبات لنزول القرآن الكريم من الله عز وجل ، وتحد لهم بالقرآن ، ودعوة لهم إلى تصديقه والإيمان به عن طريق الترغيب والترهيب .. وسورة يونس مكية لإلهذه الآيات الكريمة التي هي آيات مدنية على ما يروى ، وهي :

١ - « ومنهم من يؤمن به ، ومنهم من لا يؤمن به ، وربك أعلم بالمفسدين ، الآية ٤٠ .

٢ - « فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك ، فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك ، لقد جاءك الحق من ربك ، فلا تكونن من المبتزين ، الآية ٩٤ :

٣ - « ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله ، فتكونن من الخاسرين ، الآية ٩٥

٤ - « إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ، الآية ٩٦ .

وقد سميت السورة باسم يونس عليه السلام ، وهو أحد الأنبياء الذين قص القرآن الكريم قصتهم ، ويذكر العهد المقدس قصة يونس ، وله في العهد القديم سفر سمي باسمه هو سفر يونس ، . في الإصحاح الأول منه ما نصه : « وصار قول الرب لإيوان بن أمتاي قائلاً : قم اذهب إلى نينوى المدينة العظيمة وناد عليها لأنه قد صعد شرهم أمامهم ، فقام يونس ليهرب من وجه الرب إلى ترشيش ، فنزل إلى يافا ، ووجد سفينة ذاهبة إلى ترشيش ، فدفع أجرهما ونزل فيها ليذهب

معهم إلى ترشيش من وجه الرب .. ثم يذكر أن الرب أرسل ريحا شديدة إلى البحر ، وكادت السفينة تنكسر ، فطرحوا الأمتعة ، ونزل يونان إلى جوف السفينة ونام نوما ثقيلًا ، وعملوا قرعة ليعرفوا سبب هذه البلية ، فوقعت القرعة على يونان ، فسألوه عن نفسه فقال : أنا عبراني ، وأنا خائف من الرب إله السماء الذى صنع البحر والبر ؛ وعرفوا أنه هارب من وجه الرب ، فأتزح يونان عليهم أن يرموه في البحر ليسكن ، فقلعوا لهذا البحر ، وأرسل الرب حوتًا عظيمًا فابتلع يونان ، فكان في جوفه ثلاثة أيام وثلاث ليالٍ ؛ وفي الإصحاح الثانى يذكر أن يونان صلى إلى ربه في جوف الحوت ، فأمر الرب الحوت فتذف يونان إلى البر ، وفي الإصحاح الثالث يذكر أمر الرب ليونان بالذهاب إلى نينوى ، وأنه ذهب إليها وحذرم ليرجع كل واحد منهم عن طريقه الرديئة وعن الظلم ، فتأبوا وأتابوا وعفا الله عنهم . . . وفي الإصحاح الرابع يذكر ندم يونان لأنه كان أنذر أهل نينوى أن تغلب مدينتهم عليهم بعد أربعين يومًا ، والآن قد عفا الله عنهم لأنه إله رؤوف رحيم ، وأنه خرج حزينا من المدينة ، وجلس شرقها ، وصنع لنفسه ظلة ، وجلس تحتها في الظل ، فأبكت الله شجرة بقطين فارفعت حتى صارت فوقه كالظلة ، ثم أعد الله دودة ، فضربت اليقطينة فيبست ، لحزن يونان وطلب لنفسه الموت ، فقال الله تعالى له : الآن أنت قد اغنطت بالصواب حتى الموت من أجل اليقطينة التى لم تنب فيها ولا زيتها ، أفلا أشفق أنا على المدينة العظيمة التى يوجد فيها أكثر من اثنتى عشرة ربوة من الناس الذين لا يعرفون يمينهم من شمالهم وبها هم كثيرة ..

وسورة يونس ترد على المنكرين لرسالة محمد ، وعلى المنعجين من أن ينزل عليه الوحي بكتاب مبین ، وتستدل على إمكان الوحي بقدرة الله العظيم في السماء والأرض ، وتحذر الكافرين ، وتبشر بالثواب الكريم المؤمنين الصادقين ، وتنذر الذين يصدفون عن الحق ، ويصدون عن سبيل الله ، وتؤكد السورة صدق رسالة محمد وصدق ما يتلوه من القرآن ، مؤكدة : أن

هذا وحى الله إليه ، وأنه ليس في طبع الرسول ولا في خلقه أن يفترى على الله ، فالمفترى على الله وفي مقام دعوى النبوة والرسالة هم الظالمون ، وتندد السورة بالمشركين ، وتنتفى أن يكون رسول الله كاذبا فيما يبلغه عن ربه من القرآن ، وتؤكد صدق رسالته ، وأخية دعوته ، وعظمة شريعته ، وتقص قصص شركهم ، وقولهم : اتخذ الله ولدا ، وسوى ذلك من أباطيلهم وأساطيرهم المفتراة ..

ثم تقص السورة قصة نوح مع قومه ، وقصة موسى مع فرعون وملائكته ، ويؤكد القرآن الكريم صدق القرآن بدليل مادي محسوس ، هو أن أهل الكتب السماوية السابقة لا بد أن يشهدوا بصدقه ، وبأن ما تضمنه القرآن الكريم من قصص الأمم البائدة ، ومن أخبار الخليقة ، حق وصدق لا ريب فيه ، بل لا بد لهم أن يشهدوا بيشارة كتبهم بمحمد وبالقرآن الكريم .

ويشير القرآن الكريم إلى قصة يونس في الآية الثامنة والتسعين ، وهي : « فلو لا كانت قرية آمنت ، فنفعنا إيمانها ، إلا قوم يونس ، لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ، ومتنعنا إلى حين » . . . وتحدث السورة بعد ذلك حديثا عاما عن الرسل والرسالات ، وعن رسالة الله الصادقة إلى محمد عليه السلام ، وتختتم السورة بدعوة الرسول إلى الصبر حتى يحكم الله بينه وبين قومه ، وانه خير الحاكمين . .

ومن العجيب أن تسمى السورة باسم يونس ، وليس فيها إلا آية واحدة وزد فيها ذكره ، بينما جاء فيها ذكر نوح وقصته مع قومه في ثلاث آيات ، وذكر موسى ورسالته وقصته في نحو عشرين آية . . . وهذا من غرائب أسماء سور القرآن الكريم ، التي تسمى بأسماء عجيبة تلفت النظر ، وتستدعى الانتباه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّابِعُ الْأَوَّلُ مِنْ سُورَةِ يُوسُفَ

١ - اَلرَّحْمٰنُكَ يَتُّ الْكِتَابَ الْحَكِيْمَ .

٢ - أَمْ كَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ
وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِيقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ
الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ مُبِينٌ .

٣ - إِنَّ رَبِّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ .

٤ - إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُو الْخَلْقَ
ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْعَدْلِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ وَقَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا
يَكْفُرُونَ .

• — هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ
لِتَقْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ أَقَهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ
يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ.

٦ - إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ .

٧ - إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَأْمَنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ .

٨ - أَوَلَيْكَ مَاؤُهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ .

ثمان آيات كريمة افتتح بهن سورة يونس ، السورة العاشرة من القرآن
كتاب الله الكريم .. وهذه الآيات تصل هذه السورة بما قبلها بصلات قوية ،
وتجعل سورة يونس امتداداً لما بينه الله عز وجل في ختام التوبة ، ففي آخر
التوبة إعلان إلى العرب برسالة محمد ووجوب الإيمان بها ، وفي مطلع هذه
السورة تعجب من تعجب المشركين من أن يوحى إلى رسول من العرب
برسالة من السماء . وهذه الآيات الثمان فيها تمجيد للقرآن الكريم ، وسخرية
عن يتعجبون من أن يصطفى الله من العرب رسولا يبلغهم ويبلغ الإنسانية
كلها رسالة الله ، ويشير المؤمنين برضاء الله ؛ ومن عجب أن يرى المشركون
والكافرون محمداً بالسحر لأنه يبلغ رسالة من الله إلى عباده ، وكأنهم ينكرون
قدرة الله ، ومن الذى يستطيع أن يمجدها ، أفليس مظاهر قدرة الله
ماثلة أمام الإنسان في السماء والأرض ، بل إن من قدرة الله أن يكون مرجع
الخلق جميعاً إليه ، لأنه يبدأ الخلق ثم يعيده مرة أخرى ، لينال كل إنسان
جزاء عمله ، المؤمن له الجنة والنعيم ، والكافر له العذاب الأليم .. ثم من ذا
الذى ينكر قدرة الله ، أليس فيما خلقه الله من الشمس وما فيها من ضياء ،
والقمر وما فيه من نور ومن معرفة بالمواعيت ، ومن اختلاف الليل والنهار ؛
تماقبيهما أو اختلافهما بالزيادة والنقصان ، وما خلق الله في السموات والأرض ؛
أليس في ذلك كله آيات لقوم يتقون ويتعظون ويؤمنون بالله ، أما المكذبون
والكافرون والجاحدون والذين لا يرجون لقاء الله ، والذين يرضون بالحياة

الدنيا واطمأثوا بها ، والذين هم عن آيات الله غافلون ، فأولئك ما أوام النار
جزاء لهم بما كانوا يكسبون . . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الثمان
الكريمة : « الر ، قال ابن عباس والضحاك : الر معناها : أنا الله أعلم وأرى ،
وقيل : معناها : أنا الرب لا رب غيري . وقال سعيد بن جبير : الر وحم
ونون حروف اسم الرحمن ؛ وانفقوا على أن « الر » وحده ليس آية ، وانفقوا
على أن قوله تعالى : « طه » وحده آية ، والفرق : أن قوله تعالى : « الر »
لا يشاكل تقاطع الـ « ال » التي بعده ، بخلاف قوله تعالى : « طه » فإنه يشاكل تقاطع
الـ « ال » التي بعده ، تلك ، أي الآيات العظيمة البالغة التي اشتملت عليها هذه
النبوة أو هذه الحروف المقطعة المشيرة إلى أن القرآن كلام الله ، « آيات
الكتاب » ، أي الذكر الجامع لكل خير ، وهو هذا القرآن الذي وافق كل
ما فيه من القصص كل ما في التوراة والإنجيل من ذلك ، فدل ذلك على صدق
الآتي به قطعا ، لأنه لم يكن يعرف شيئا من الكتابين ، ولا جالس أحدا يعلمه
« الحكيم » ، أي الحكم ، « أكان للناس ، أي أهل مكة - استفهام لإنكار التعجب
« عجباً ، العجب تغير النفس بما لا تعرف سببه عما خرج عن العادة . وقد ذكر
القرآن الكريم الحامل على العجب بقوله تعالى : « إنا أوحينا ، أي إلهامنا
« إلى رجل منهم ، أي من العرب أهل مكة ومن قريش ، وهو محمد صلى الله
عليه وسلم ؛ يعرفون صدقه ونسبه وأمانته ، قيل : كانوا يقولون : العجب أن الله
تعالى لم يجد رسولا يرسله للناس إلا يقيم أبي طالب ، وهو من فرط حماقتهم
وقصور نظرهم عن الأمور المعالجة وجعلهم بحقيقة الوحي والنبوة ، وهو
لم يكن صلى الله عليه وسلم يقصر عن عظمتهم في شيء إلا في المال ، والمال أهون
شيء في هذا الباب ، ولذلك كان أكثر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبله
كذلك ، وقد قال تعالى : « وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى ،
« أن أنذر الناس ، عامة أي أعلمهم مع الخوف ما أمامهم من البعث وغيره ،
« وبشر الذين آمنوا ، إنا معهم في الإنذار لأنه قل أن يسلم أحد من كبيره
أو صغيره أو هفوة جليلة أو حقيرة على اختلاف الرتب وتباين المقامات

وخصص البشارة بالمؤمن إذ ليس للكافر ما يصح أن يبشر به « أن ، أى بأن » لهم قدم ، أى منزلة ، صدق عند ربهم ، اختلف المفسرون وأهل اللغة فى معنى « قدم صدق » : فقال ابن عباس أجرا حسنا بما قدموا من أعمالهم ، وقال مجاهد : الأعمال الصالحة من صلاتهم وصومهم وصدقهم وتسيبهم ، وقال الحسن : عمل صالح أسلفوه يقدمون عليه ، وقال عطاء : مقام صدق لازوال له ولا يؤسر فيه ، وقال زيد بن أسلم : هو شفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأضيف القدم إلى الصدق وهو صفته ، وقال أبو عبيدة : كل سابق فى خير أو شر فهو عند العرب قدم ، وهو مؤث فيقال : قدم حسنة أو قدم صالحة « قال الكافرون إن هذا لساحر مبين ، قرأ فأنع وأبو عمر وابن عامر بكسر السين وسكون الحاء على أن الإشارة للقرآن المشتمل على ذلك ، وقرأ الباقر بفتح السين وألف بعدها وكسر الحاء على أن الإشارة للنبي صلى الله عليه وسلم « إن ربكم ، الموجد لكم والمربي والمحسن هو « الله الذى خلق ، أى قدر وأوجد « السموات والأرض ، على عظمتها وعلى اتساعها وكثرة ما فيها من المنافع « فى سنة أيام » من أيام الدنيا أى فى قدرها ، لأنه لم يكن ثم شمس ، ولو شاء لخلقها فى لحظة واحدة ، والدول عنه ، وإنما هو لتعليم خلقه التثبت ، واليوم يراد به اليوم مع ليلته ، وقد يراد به النهار وحده ، والغالب فى اللغة أنه مراد باليوم اليوم بليته ، وقد يكون المراد باليوم هنا الطور والمدة والحين ، لا مقدار اليوم المعروف ، ولما أوجد سبحانه وتعالى هذا الخلق الكبير المتباعد الأقطار الواسع الانتشار المنفرد إلى عظيم التدبير ولطيف التصريف والتقدير ، عبر سبحانه وتعالى عن عمله فيه عمل الملوك فى ممالكهم بقوله مشيرا إلى عظمتهم « ثم استوى ، أى عمل فى تدبيره وإتقان ما فيه وإحكامه « على العرش ، وقد تقدم وصفه فى سورة الأعراف بالعظمة وليست ثم للترتيب بل كناية عن علو الرتبة وبعد منازلها ، ثم بين ذلك الاستواء بقوله « يدبر الأمر ، كله فلا يخفى عليه خافية أمر من الأمور ، لأن التدبير أعدل أحوال الملك ، فالاستواء كناية عنه « ما من شفيع إلا من بعد إذنه ، جل وعلا ، وهذا رد على من زعم أن آلهتهم تشفع لهم عند الله ، وفيه

إثبات الشفاعة لمن أذن له ، ذلكم الله ، أى الموصوف بتلك الصفات المقتضية
للألوهية والربوبية ، ربكم ، أى الذى يستحق العبادة منكم ، فاعبدوه ،
أى وحدوه ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو إنسان فضلا عن جماد
لا يضر ولا ينفع ، فإن عبادتكم مع الشريك ليست عبادة ، ألا تذكرون ،
المستحق للربوبية والعبادة لا ماتعبدون ، إليه ، تعالى ، مرجعكم ، أى
أى رجوعكم بالموت والنشور حالة كونكم ، جميعا ، لا يتخلف منكم أحد
فاستمدوا للمائه ، وعد الله ، مصدر منصوب بفعله المقدر مؤكد لنفسه ، لأن
قوله تعالى ، إليه مرجعكم ، وعد من الله ، حقا ، أى صدقا لا خلف فيه مصدر
آخر منصوب بفعله المقدر مؤكد لغيره ، وهو مادل عليه وعد الله ، إنه يبدأ
الخلق ، أى يهيئهم ابتداء ، ثم يميده ، أى ثم يميتهم ثم يحييهم ، وفى هذا دليل
على الحشر والنشر والمعاد وصحة وقوعه ، ورد على منكرى البعث ووقوعه
لأن القادر على خلق هذه الأجسام المؤلفة والأعضاء المركبة على غير مثال
سبق ، قادر على إعادة ما بعد تفريقها بالموت والبلاء ، فيركب تلك الأجزاء تركيباً
ثانياً ويخلق الإنسان الأول مرة أخرى ، فإذا ثبت القول بصحة المعاد والبعث
بعد الموت كان المقصود منه إيصال الثواب للطيع والعقاب للعاصي ، ليجزى
الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط ، أى بالعدل لا ينقص من أجورهم
شيئاً ، والذين كفروا لهم شراب من حميم ، وهو ماء حار قد انتهى حره
وعذاب أليم ، أى بالغ في الإيلام ، بما كانوا يكفرون ، أى بسبب كفرهم
هو الذى جعل الشمس ضياء ، أى ذات ضياء ، والقمر نورا ، أى ذا نور ،
وخص الشمس بالضياء لأنه أقوى وأكبر من النور ، وخص القمر بالنور
لأنه أضعف من الضياء ، لأن الشمس نيرة في ذاتها والقمر نير بما يلمته الشمس
وقدره منازل ، الضدير يرجع إلى الشمس والقمر ، أى قدر مسير كل واحد منهما
منازل ، أو قدره ذا منازل ، أو يرجع إلى القمر فقط ، وتخصيصه بالذكر لقربه
ولمعاينة منازلها وإناطة أحكام الشرع به ، لتعلموا عدد السنين والحساب ، أى
حساب الأوقات من الأشهر والأيام في معاملتكم وتصرفاتكم ، لأن الشهور
المعتبرة في الشريعة مبنية على رؤية الأهل والسنة المعبرة في الشريعة هى السنة

القمريه ، كما قال تعالى : **إن عدة الشهور عند الله اثني عشر شهرا في كتاب الله** .
 وانتفاع الخلق بضوء الشمس وبنور القمر عظيم ، والشمس سلطان النهار
 والقمر سلطان الليل ، وبحركة الشمس تنفصل السنة إلى هذه الفصول الأربعة ،
 وبالفصول الأربعة ينتظم مصالح هذا العالم ، ما خلق الله ذلك وهو ما سبق
 ذكره ، إلا بالحق ، أى لم يخلق ذلك باطلا ولا عبثا ، تعالى الله عن ذلك .
 اظهرا لقدرته ودلائل وحدانيته ، ونظيره قوله تعالى في سورة آل عمران
« ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا » ،
 وقال تعالى في سورة أخرى **« وما خلقتنا السماء والأرض وما بينهما باطلا »**
 ذلك ظن الذين كفروا ... **يفصل** ، أى يبين الآيات ، أى الدلائل الباهرة
 واحدة في إثر واحدة بيانا شافيا ، لقوم يعلمون ، فانهم المنتفعون بالآمل فيها .
 ولما استدل سبحانه وتعالى على إثبات الألوهية والتوحيد بقوله تعالى **« إن ربكم الذى خلق السموات والأرض ، وثانيا أحوال الشمس والقمر ، استدل**
ثالثا بقوله تعالى « إن في اختلاف الليل والنهار ، أى بالجمي . والذهب والزيادة
والنقصان ، ورابعها قوله تعالى « وما خلق الله في السموات ، من ملائكة
وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك ، والأرض ، أى ما خلق الله في الأرض من
حيوان وجبال وبحار وأنهار وأشجار وغير ذلك ، لايات ، أى دلالات على
قدرته تعالى « لقوم يتقون ، الله فإنه يحملهم على التفكير والتذكر ، وخصمهم
بالذكر لأنهم المنتفعون بها ، ومن تدبر في هذه الأحوال علم أن الدنيا مخلوقة
لسعي الناس فيها وأن خالقها وغالقهم ما أهمهم بل جعلها دار عمل لهم ، وإذا
كان كذلك فلا بد من أمر ونهى ثم من ثواب وعقاب ، ليتبر المحسن عن
المسيء ، وهذه الأحوال في الحقيقة دالة على صحة القول بإثبات المبدأ وإثبات
المعاد ، ولما أقام الله سبحانه وتعالى الدلائل القاهرة على وجوب الإيمان بالله
وقدرته وعلى صحة القول بالمعاد والحشر والنشر ، شرع في شرح أحوال من
يكفر بها ، وشرح أحوال من يؤمن بها ، وقد ابتدأ بأولها ووصفه بأربع
صفات ، أما الصفة الأولى فقوله تعالى : « إن الذين لا يرجون لقاءنا ، أى
لا يخافونه لإنكارهم البعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراها فهم مكذبون

بالثواب والعقاب ، والرجاء يكون بمعنى الخوف وبمعنى الطمع : فن الأول قول العرب : فلان لا يرجو فلانا بمعنى لا يخافه ، ومنه قوله تعالى « ما لكم لا ترجون لله وقارا » ، ومن الثاني قولهم : فلان يرجو فلانا ، أى يطمع فيه ، والمعنى لا يطمعون فى ثوابنا ، والصفة الثانية والثالثة قوله تعالى « ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها » أى يفعلون لها عمل المقيم فيها مع ما يشاهدونه من سرعة زوالها منهمكين فى لذاتها وزخارفها وسكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها ، والصفة الرابعة قوله تعالى « والذين هم عن آياتنا ، أى دلائل وحدانيتنا ، غافلون ، أى تاركون النظر فيها بمنزلة الغافل عن الشيء الذى لا يخطر بباله طول عمره ذكره ذلك الشيء » ؛ وبالجمله فهذه الصفات الأربع دالة على شدة بعدم عن طلب السعادة الآخروية ، ويحتمل أن الصفة الأخيرة لفريق آخر ، ويكون المراد بالاولين من أنكر البعث ولم يرد إلا الحياة الدنيا ، وبالأخرة من ألماه حب العاجل عن التأمل فى الآجل والإعداد له ، ولما وصفهم الله بتلك الصفات قال « أولئك ماوام النار بما كانوا يكسبون ، من الشرك والمعاصى ، ولما شرح أحوال المنكرين الجاحدين ذكر تعالى شرح من يؤمن بها فقال ..

٩ - **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ**

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ .

١٠ - **دَعْوُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .**

فى هاتين الآيتين الكريمتين يذكر الله عز وجل ثواب المؤمنين برسالة محمد عليه الصلاة والسلام ، وجرائم الكرم عند الله فى الآخرة ..

فى هاتين الآيتين الكريمتين اللتين وعد المؤمنين فيها بالهداية ، ووعدهم جنات تجري من تحتها الأنهار ، واللتين ذكر فيها أن دعوة المؤمنين فى الجنة يوم القيامة : أن سبحانك اللهم ، وتحيتهم فيها سلام ، وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ..

ولما شرح الله أحوال المنكرين الجاحدين ذكر تعالى من يؤمن بها فقال :
 « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ، والأعمال الصالحة عبارة عن الأعمال
 التي تحمل النفس على ترك الدنيا وطلب الآخرة ، والأعمال المذمومة ما يكون
 بالضد من ذلك « يهديهم ، أى يرشدهم ، ربهم بإيمانهم » أى بسبب إيمانهم إلى
 سلوك سبيل يؤدي إلى الجنة ، أو لما يريدونه في الجنة ، أو لإدراك الحقائق ؛
 بكافة صلى الله عليه وسلم : « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ، ، وقال
 مجاهد : المؤمنون يكون لهم نور يمشى بهم إلى الجنة ، وروى أنه صلى الله
 عليه وسلم قال : إن المؤمن إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة
 فيقول : أنا عملك ، فيكون له نورا وقائدا إلى الجنة ، والكافر إذا خرج من
 قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول : أنا عملك ، فينطلق به حتى يدخله
 النار : ومفهوم ترتب الهداية على الإيمان والعمل الصالح قد دل على أن سبب
 الهداية هو الإيمان والعمل الصالح ، لكن دل منطوق قوله جل وعلا (إيمانهم)
 على استقلال الإيمان وأن العمل الصالح كالنتيجة ، ثم إنه تعالى لما وصفهم
 بالإيمان والأعمال الصالحة ذكر بعد ذلك درجات كراماتهم ومراتب
 سعاداتهم وهى أربعة : الأولى قوله تعالى « تجري من تحتهم الأنهار في
 جنات النعيم ، أى يكونون جالسين على سرر مرفوعة في البساتين والأنهار
 تجري من بين أيديهم ينظرون إليها من أعلى أسرتهم وقصورهم ، ونظيره
 قوله تعالى « قد جعل ربك تحتك سرياً ، الثانية قوله تعالى « دعواهم فيها ، قال
 بعض المفسرين : أى طلبهم لما يشتهون في الجنة أن يقولوا « سبحانك ، أى
 نزهك من كل سوء ونقيصة « اللهم ، أى يا الله ، فالمراد بقوله « سبحانك
 اللهم ، اشتغال أهل الجنة بالتسبيح والتحميد والتقديس لله تعالى والثناء عليه
 بما هو أهله . وفي هذا الذكر سرورهم وابتهاجهم وكمال لذاتهم ويدل على هذا
 ما روى عن جابر رضى الله تعالى عنه أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول : أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ، يلهمون التسبيح والتحميد
 كما يلهمون النفس ، الثالثة قوله تعالى : « وتحتهم ، أى فيما بينهم وتحتهم الملائكة
 لهم فيها ، أى في الجنة « سلام ، أى وقائهم الملائكة أيضا من عند ربهم

بالسلام ، قال تعالى : والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ، وقال تعالى : سلام قولاً من رب رحيم ، الرابعة قوله تعالى « وآخر دعواهم ، أى وآخر دعائهم » أن الحمد لله رب العالمين ، أى أن يقولوا ذلك ، وقال الزجاج : اعلم أن أهل الجنة يفتحون بتعظيم الله تعالى وتنزيهه ويحتمون بشكره والثناء عليه ، وقال البيضاوى : المعنى أنهم إذا دخلوا الجنة وعابوا عظمة الله تعالى وكبريائه مجدوه وفتوه بنعوت الجلال ، ثم حيتهم الملائكة بالسلامة عن الآفات والفوز بألوان السكرامات ، أو حياهم الله لخدمه وأثوا عليه بصفات الجلال ...

* * *

وبذلك ينتهى الربع الأول من سورة يونس ، وهو فى الحقيقة ليس بربع كامل ، إنما هو تكملة للربيع الذى كان ابتداءه فى آخر سورة التوبة قوله تعالى « وما كان المؤمنون لينفروا كافة .. » وقد اشتمل مطلع سورة يونس هذا على تمجيد لله عز وجل ما بعده من تمجيد ، فقد بدأت السورة :

١ - بتمجيد شأن القرآن الحكيم ، وبنى عجب الكافرين من رسالة محمد ، واستغراب المشركين لأن يوحى إلى رجل منهم برسالة سماوية ليبلغها للناس ، ينذروهم ويبشروهم ، وأى عجب فى رسالة محمد ؟ أليس قد أرسل إلى رسل وأنبياء من قبله ، إن الإنسانية كلها وتاريخ العالم جميعه سوف يذكران عمدا ورسالته الهادية بالفخر والإعجاب .

ولقد مضى على انتقال رسول البشرية محمد صلوات الله عليه إلى الرفيق الأعلى نحو أربعة عشر قرناً ، ولا تزال عظمته ملء القلوب والأسماع ، وذكره نشيد الحياة الظامئة إلى نبع هذا الإلهام الكريم ، وإلى فيض هذه البطولة الفذة ، والعظمة الكاملة ، إذا ذكر المسلمون هذا النبي الأسمى تقديساً للرسالة التى حملها ، وبلغها عن الله ، ونشرها فى الخائفين ، وإيماناً باسمه ما جاء به من عقيدة وتشريع ... فإن الإنسانية كلها لتذكر أنه رسولها الفذ الكريم ، وأبوها

البر الرحيم ، والعلم المفرد في تاريخها الحافل المديد ، إن عظمت عليه السلام ليست مستمدة من عصية أو جاه أو مال ، ولا من عظمة الأمة التي ظهر فيها ، ولا من سمو حسبه وشرفه ، وجلال شخصيته ، وكمال خلقه ، وسعة ألقه ، وأنه المثل الأعلى للإنسان الكامل ، وأنه عاش مجاهداً ، ومات مجاهداً ، في سبيل الله والحق والهدى والنور ، لحسب . وإنما ترجع مع ذلك إلى أنه الرسول المبعوث الذي اختارته العناية الإلهية من بين الخلق ، ليبلغ رسالة الله إلى العالم ، على فترة من الرسل . ضل فيها الناس وجعلوا هداية السماء . التي بشرها الأنبياء والمرسلون . وترجع إلى أنه جاء بآخر الرسالات لتسكون دين البشرية عامة ، وعقيدة الناس قاطبة . وهي الفطرة التي فطر الناس عليها ، فقد دعت إلى التوحيد المطلق ، وقررت مبادئ العدالة والحرية والمساواة والإخاء بين الناس كافة ، وكانت دين البشرية بسمو روحها ، وجلال نزعاتها ونبل أهدافها ، ورفعها من كرامة الإنسان في الحياة ، وديمقراطيتها الحققة وما سنته من حب ورحمة وتعاون ، وبما تدعو إليه من إيقاظ للضمير ، وشعور بالمسئولية ، وتقدير للعبود والحرمان ، ونشر للعلم والعمران والمدنية ، وحرب على الوثنية والشرك ، والضلال والفساد ، والرذائل والمنكرات ، والأهواء العذالة ، والأوهام الضارة ، والشهوات الجامحة ، والخرافات الكاذبة ، والتقاليد البالية . وبحسب محمد عظمت أنه أول داع إلى الأخوة الإنسانية ، والزمانة البشرية ، وأنه منع حرب العصابات والتقاليد الفاسدة ، وجمع الناس تحت لواء واحد من هدى الله وفي ظل رسالة كاملة هي شريعة الله . ثم لم يمتد إلى جوارحه ، إلا وقد جمع العرب عليها ودعا الملوك والأمراء إليها ، فأرسل الرسل مبشرين ومنذرين ، إلى كسرى ، وملك البحرين والحبشة ، وحاكم مصر ، وهرقل قائد الدولة الرومانية الشرقية ، وما أجل ما يقول في رسالته إليه : « بسم الله الرحمن الرحيم » . من محمد عبد الله ورسوله ، إلى هرقل عظيم الروم — سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام ، أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين ، فإن توليت فإنما

عليك لائم الأريسين - عامة الشعب - يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ، ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ، فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأننا مسلمون .

وحمل خلفاؤه من بعده عبء هداية الأمم ، وتحرير الإنسانية ، فوصلت هذه الرسالة إلى أطراف الدنيا ، وقامت عليها حضارة مشرقة ، ولم تزل عقيدة كثير من الأمم والشعوب ، ولن تزال خية بما فيها من حرارة وحياة ونمو وتجدد ، ولقد اعترف أممناذ مفكرى الغرب بفضل محمد على الحياة ، وبأبائنه الجليلة على الحضارة . يقول تولستوى : « مما لا ريب فيه أن النبي محمداً من أعظم الرجال المصلحين ، الذين خدموا الحياة خدمة جليلة ، وكففيه غمراً أنه هدى أمة إلى الحق ، وجعلها تمنح إلى السكينة والسلام » ، ويقول توماس كارليل فى كتابه الأبطال : « إن الرسالة التى أداها ذلك الرسول الكريم ما زالت السراج المنير مدة ثلاثة عشر قرناً لأكثر من مائتى مليون من البشر ، وإن رجلاً كاذباً لا يستطيع أن يوجد ديناً ويلشره ، عجباً والله . وعجيب وآيم الله أمة محمد ، فلم يقتبس من نور أى إنسان آخر ، ولم يقترب من مناهل غيره ، ولم يك إلا كجميع الأنبياء ، أولئك الذين أشبههم بالمصاييح الهادية . . . وصدق الله فيما يقول : « يا أيها النبى : إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله يأذنه وسراجاً منيراً ، وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً » .

وعندما نذكر محمداً ورسائله نذكر ذكريات المجد التليد والعظمة الخالدة ، ويذكر الناس معنا قصة هذه العبقريّة الحقّة ، والزعامة الصحيحة ، فيستبد بهم الإعجاب ، ويردهيم الفخار ، ويقولون سبحان الله ! إن هذه أيادى محمد الكريمة على الإنسانية لا يكاد يعبها العد ، وتنوء الحياة بدين محمد الفادح عليها ، ويهت الفكر حين يجد أن هذا الأمى العربى قد بذل سيرة التاريخ ، وحول مجراه ، وغير مجرى الحضارة ، ونهج الإنسانية مناهج لم تعرفها من قبل ولا آمن بعد ، لأنها خلاصة المثل العليا فى الأخلاق والفضائل والآداب ، وفى الاجتماع والسياسة

والاقتصاد ، وفي جميع شئون الحياة والتفكير ، وبحق إن محمداً رسول الإخاء الإنساني ، ونبي البشرية كافة ، والعبرى المفدى الذى لم يلد التاريخ له مثيلاً طول الأجيال والقرون التى تعاقبت على الحياة والناس . . .

وبحق كانت زسالة محمد ميلاد الحضارة والثقافة والمدنية والنور والهدى والخير والرحمة والحرية والإخاء والمساواة والتعاون بين الناس كافة. يقول «يوسورت سميت» : كان محمد موقفاً توفيقاً فريداً فى بابه لم يحدثنا التاريخ عن مثله ، فقد جمع بين زعامات ثلاث ، هى زعامة الشعب وزعامة الدين وزعامة الدولة ، وبرغم أنه كان أمياً ، فقد جاء بكتاب جمع بين البلاغة والتشريع والعبادات ، وهو الآن موضع احترام أكثر من سدس العالم ، كمعجزة هى دليل العقل والحكمة أكثر من أى معجزة سواها . . ويقول لامرأتين الشاعر الفرنسى المشهور : أترون محمداً كان أخا خداع وتدليس ، وصاحب باطل ومين ؟ كلا بعدما وعينا تاريخه ودرسنا حياته ، فإن الخداع والتدليس والباطل والمين : كل أولئك من نفاق العقائد ، وليس للنفاق قرة العبيدة ، وليس للكذب قرة الصدق ، وإذا كانت قوة الصعود والرى فى علم الطبيعة والحركات الآلية هى المقياس الصحيح لقوة المصدر الرسمى التى تنفذ منه الرمية وتظهر فى الأفق من القذيفة ، فإن العمل والفعل الذى يحدثه المحدث ، فى علم التاريخ وسجل الخلود وكتاب الإنسانية ، هو المقياس الصحيح لمقدار الوعى وقوة القلب والوجدان والفكر السامية العالية التى تنفذ إلى مكان بعيد ، وتبقى زمناً طويلاً ، وتمشى فى الحياة أبداً . وهى بلا ريب فكرة قوية صدرت عن وجدان قوى ، ولكى تكون تلك الفكرة قوية ينبغي أن يكون ظاهرها وباطنها الإخلاص ، وعليها الأكبر الحق والصدق . ولا بد أن تكون معقولة يقبلها اللب ويعتمدها الذهن . ولا ريب أن ذلك ينطبق على محمد ورسالته والوحي الذى تنزل عليه . فإن حياته وقوة وتفكيره وجهاده ووثبته على خرافات أمته وجاهلية شعبه وخزعبلات قبيلته ، وشهامته وجرأته وبأسه فى لقاء مالفقيه من عبدة الأوثان ، وثباته وبقائه ثلاثة عشر عاماً يدعو

دعوته في وسط أعدائه وخصومه في قلب مكة وفواديها وجامع أهلها ، وتقبله
سخرية الساخرين ، وهزؤه بهزه المازنين ، وحميته في نشر رسالته ، وتوافره
على السعي في إظهار دعوته ، وحرابه التي كان جيشه فيها أقل من عدوه ،
وروثه بالنجاح وإيمانه بالظفر . وإعلاء كلمته واطمئنانه ورباطة جأشه في
الهزائم . وأفاته وصبره حتى يحرز النصر وطاعته وتطلعه إلى إعلاء الكلمة
الإلهية وتأسيس العقيدة الإسلامية ، لافتح الدولة وإنشاء الإمبراطورية
وإقامة القيصرية ، ونجواه التي لا تنقطع مع الله ، وقبض الله إياه إلى جواره
مع نجاح دينه بعد موته . كل ذلك أدلة على أنه لم يكن بضمير خداعاً أو يعيش
على باطل ومين ، بل كان وراءه عقيدة صادقة ويقين مضى في قلبه . وهذا
اليقين الذي ملأ روحه هو الذي وهبه القوة على أن يرد إلى الحياة فكرة
عظيمة وحجة قائمة ومبدأ مزدوجاً ، وهو وحدانية الله وتجرده ذاته عن المادة :
الأولى تدل على من هو الله ؟ والثانية تنفي ما ألصق الوثنيون به ، الأولى حطمت
آلهة كاذبة ونكست معبودات باطلة . والآخرى فتحت طريقاً جديداً إلى
الفكر ومهدت سبيلاً للظفر . فانيلسوف والخطيب والرسول والمشرع والمائد
ومسعر الحروب وقائح أقطار الفكر ، وراد الإنسان إلى العقل ، ونشر العقائد
المقبولة الموافقة للذهن واللب ، ومؤسس دين لا وثنية فيه ولا صور
ولا رقيات ، ومنشئ عشرين دولة في الأرض ، وفاتح دولة واحدة في السماء
من ناحية الروح والذؤاد ؛ ذلك هو محمد ، فأى رجل لعمركم قبس بجميع
هذه المقاييس التي وضعت لوزن العظمة الإنسانية وكان أعظم منه ؟ وأي
إنسان صمد هذه المراتق كلها فكان عظيماً في جميعها غير محمد بن عبد الله ؟ ولم
يختار الله رسوله الكريم إلى جواره إلا بعد أن أنشأ أمة ، وأسس دولة ، ونشر
شريعة له ودينه الحق في العالم كله . صلوات الله وسلامه عليه يوم ولد ويوم
مات ويوم يبعث حياً ، وصلوات الله عليه كلما ذكره الذاكرون ، وحمده
الحامدون .

ولقد خفقت أعلام الإسلام وبنوده في كل مكان ، وانطلق هداته ودعائه

في كل قطر ، يبشرون الإنسانية بهدى الله ، ويحررون العقول من جمود التقليد والجهل والخرافات ... يبشرون بحريات الناس والشعوب ، ويطلقون الأمم من أسارها ، ويرفعون عنها الأغلال التي قيدها بها الملوك المستبدون ، والقيصرة المتكبرون ، ويمحون ظلال الاستعمار والاضطهاد من الأرض ، ويطلقون ما تعارفت عليه الأجيال من آراء زائفة ، وأفكار باطلة ، وتقاليده ضالة ، فليس الحاكم ظل الله في الأرض ، وليست الأمم ملكا للملك ، وليس الحكم مغنما لأمر ، وليست هناك وصاية على أمة ، ولا حجر على جماعة ، ولا استغلال أو نهب لمرافق طائفة من الناس لحساب طائفة أخرى .. الحكم شورى ، ولا يجوز أن يستعبد الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا .. العدالة والإنصاف والمساواة والإخاء والحرية حق لكل إنسان في الحياة .. وبعد قليل كانت الجامعات الإسلامية في قرطبة وطليلة ، وغرناطة ، وفي القيروان والمهديّة ، وفي القسائط والقاهرة ، وفي دمشق وحلب ، وفي بغداد والبصرة والكوفة ، وفي بخارى وخوارزم وقروين ، وفي كل مكان .. كانت تنبع بالطلاب والأساتذة ، وتنشر العلم والثقافة والنور في كل ناحية ، وتقوم على حرية البحث والفكر والرأى ، وعلى الإخلاص في خدمة الحقيقة ، وعلى التعاون الإنساني بين شتى العناصر والألوان والأجناس والشعوب ، لخدمة الإنسانية والرفق بالحياة . بينما كانت أوربا تنام في الظلام ، وتميش على الأوهام ، وتحيا على الجهل والجمود والقذارة والحجر على الحريات ، وتنقل من عصور الرق البائدة إلى عهود الإقطاع القاسية المستبدة . فمن مثل محمد في عظمته وجليل أثره على الدنيا ، وعظيم أياديه على الحياة ؟ ومن مثله من الدعاة والمصلحين والرعاة والقاتحين ، نبع في رسالته ذلك النجاح المنقطع النظير ؟ ومن مثله كان يعمل لأغراض إنسانية عالية ، فينسى نفسه وأهله وقومه ، ويجاهد لتحطيم رؤوس الضلال ، وشياطين الظلام في كل مكان ؟ ومن مثله كان مع هذا السلطان العظيم (١٣ - نصير القرآن للحاجي ١١)

والنفوذ الضخم ، يعيش مع الفقراء ، ويحيا مع المساكين ، ويعمل في مهنة أهله ،
و يأكل التمر ، ويقنع بالخبز ، مع حسن العشرة والآداب والتواضع والرحمة
والرأفة والوفاء وحسن العهد وصلة الرحم والعدل والعفة ، والأمانة والصدق ،
والإخلاص لله رب العالمين ؟ ومن مثله حطم رؤوس الاستعمار في كل مكان ،
وهدم الاستبداد في شتى صورته وأشكاله ، وأقام للحرية منارا عاليا يضيء إلى
ظلمة كل إنسان ؟ إنه لرسول الله إلى الناس كافة ، ونبي البشرية الذي أفتقد الدنيا
من ظلمات الجاهلية الأولى ، وقائد العالم إلى النور والعدالة والخير والمساواة .
وخاتم الأنبياء والمرسلين .. وصدق الله العظيم : « ما كان محمد أباً أحد من
رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ، وكان الله بكل شيء عليما » .

٢ - ولقد استدلل الله عز وجل في مطلع هذه السورة الكريمة على صحة
رسالة محمد بقدرة الله على كل شيء ، ولم يستدل برسالات الأنبياء من قبل ، لأن
السورة مكية ، وهي في خطاب المشركين ، والمشركون كانوا أميين لا يعرفون
رسالة ولا رسلا ، وقد أبان الله عز وجل أنه قادر على إرسال محمد ، لأنه قادر على
كل شيء ، وهذه مظاهر قدرته في السماء والأرض واضحة ظاهرة للعيان ..
خلق السموات وخلق الأرض في ستة أطوار .. ثم استوى على عرش
هذا الكون العجيب إلها معبودا ، وغالقا موجودا ، وواحدا أحدا فردا
صمدا .. استوى على العرش بسلطانه وهيبته ونفوذه وإرادته وقدرته ..
استوى على العرش ملكا مدبرا ، ولها مريدا قادرا ، سبحانه وتعالى عما
يشركون .. أليس هو الذي يدير الأمر في الأرض والسماء ، ما من شفيع
إلا من بعد إذنه ، يشفع لأحد عنده ، ولم يأذن لأحد بهذه الشفاعة ، ولم يعط
تلك الشفاعة العظيم لأحد إلا لمحمد صلى الله عليه وسلم .. ذلك الله الذي هذه
قدرته ، وتلك إرادته وحكمته ، وهذا نفوذه وسلطانه ، وذلك مجده وكبرياؤه ،
ذاك الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون ، إليه مرجع الناس جميعا بالبعث والنشور
والحساب .. وهنا يؤكد الله عز وجل أمر البعث الذي ينكره المشركون :

ولا يقربه الجاحدون ، فيقول : ، وعداؤه حقا ، ولماذا ؟ وبأى دليل ؟ قال تعالى : إنه يبدأ الخلق ثم يعيده ، حقا إنه بدأ الخلق ، وسوف يعيده كما بدأه ، والقادر على البدء قادر على الإعادة أيضاً . ولماذا يعيد الخلق ؟ يعيدهم ليحجزهم بما عملوا : للمؤمنين الصالحين الجنة والخير ، وللكافرين النار والعذاب الأليم . . . وبهذا قرر الله عز وجل أمر البعث عرضاً ، كما قرر من قبل صحة القرآن وصحة رسالة محمد عليه السلام ، مستدلاً على قدرة الله عز وجل على ذلك بمظاهر قدرته في الأرض والسماء .

٣ - ويؤكد الله عز وجل في مطلع هذه السورة كذلك قدرته الباهرة ، هذه القدرة التي صنعت المعجزات ، أفتعجز عن رسالة رسول إلى الله . . وما هي شواهد قدرة الله الأخرى ؟ نعم . . إنها شواهد كثيرة . . جعل الشمس ضياءً ، والقمر نوراً ، وقدر القمر منازل ، ليعلم الناس عدد السنين والحساب . ما خلق الله ذلك إلا بالحق ، يفصل الآيات لقوم يعلمون . . ثم ماذا ؟ يقول الله تعالى : إن في اختلاف الليل والنهار . . . آيات لأولى الألباب ، نعم ، إن في خلف النهار لليل وخلف الليل للنهار ، وفي زيادة هذا وقص ذلك ، وفيما خلق الله في السموات والأرض آيات لقوم يتقون الله ، أما الذين يحدون ولا يؤمنون ، والذين رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها ، والذين لا يعتبرون بآيات الله ، فأولئك مأواهم النار جزاء بما عملوا وما كانوا يكسبون .

٤ - وكما أن للكافرين النار فللمؤمنين الذين يعملون الصالحات هداية الله لهم بسبب إيمانهم ، ولم الجنات تجري من تحتها الأنهار ، ولم منازل النعيم والثواب ، دعاؤهم لله تنزيه الله وتسميحه ، وتحيتهم فيها سلام ، وآخر دعائهم لله : الحمد لله رب العالمين ، على ما منحهم من نعيم ، وعلى ما وهبهم من خير ، وعلى ما جزام جزاء جميلاً بأحسن ما كانوا يعملون .

هذا هو مطلع سورة يونس : تقرير لصديق القرآن ، ولصدق رسالة محمد عليه السلام ، ولأمر البعث ، وإيتشهاد على إمكان ذلك بقدرة الله الباهرة في

السماء والأرض ، ثم تقرير جزاء الناس على أعمالهم : للكافرين غضب الله وعذابه ، وللمؤمنين رضا الله ونعيمه ، وصدق الله العظيم ، ومن أصدق من الله حديثاً ؟

الربع الثاني من سورة يونس

١١ - وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُصِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ .

١٢ - وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لَجْنُمِهِ أَوْ قَاعِيًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَان لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُشْرَفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .

١٣ - وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ .

١٤ - ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ .

لما وصف الله تعالى الكفار بأنهم لا يرجون لقاء الله ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وكانوا عن آياته سبحانه غافلين ، بين أن من غفلتم أن الرسول متى أتدركم استعجلوا العذاب ، جهلاً منهم ، وسفهاً ، فقال تعالى : « ولو يسجل الله للناس الشر ، أى ولو يجعل الله للناس إجابة دعائهم بالشر فيما لهم فيه مضرة ومكرهه » استعجلوا بالخير ، أى كما يحبون أن يجعل لهم إجاباتهم

بالخير ، لقضى إليهم أجلهم ، أى لأهلكهم . ولكن الله عز وجل يمهّلهم ؛ نزلت هذه الآية في النضر بن الحارث حين قال : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم » ؛ ويدل عليه قوله تعالى ، « فذر ، أى ترك ، الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم ، أى في تمردهم وعتوهم ، يعمّهون ، أى يترددون متحيرين ، وقيل : هذا في قول الرجل عند الغضب لأهله وولده : لعنكم الله ، لا بارك الله فيكم ، وقال قتادة : هو دعاء الرجل على نفسه وأهله وماله بما يكره أى يستجاب له فيه ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اللهم إني أخفد عندك عهداً لن تحلفني ، إنما أنا بشر فأى المؤمنين أذيت أو شتمت أو جلدته أو لعنته فأجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقويه بها إلى يوم القيامة .. وقد قوبل التعجيل فى الآية بالاستعجال وكان مقتضى النظم أن يقابل التعجيل بالتعجيل والاستعجال بالاستعجال ، وكان تقدير الكلام : ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لخير حين استعجلوه استعجالاً كاستعجالهم بالخير ، لحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه ، وقال فى الكشف : أصل هذا الكلام : ولو يعجل الله الشر تعجيله لم بالخير ، إلا أنه وضع استعجالهم بالخير ، موضع تعجيله لم بالخير إشعاراً بسرعة إجابته لم وإسعافه بطلبهم حتى كان استعجالهم بالخير تعجيل لم ..

ولما حكى الله تعالى عنهم أنهم يستعجلون فى نزول العذاب بين أنهم كاذبون فى ذلك الطلب والاستعجال بقوله تعالى : « وإذا مس الإنسان ، أى الكافر ، الضر ، أى المرض والفقر ، دعاء لجنبه ، أى على جنبه ، أو قاعداً أو قائماً ، فائدة التردد تعميم الدعاء لجميع الأحوال أو لأصناف المضار ، والمعنى أنه لو نزل بالإنسان أدنى شيء يكرهه ويؤذيه تضرع إلى الله تعالى فى إزالته عنه وفى دفعه عنه ، وذلك يدل على أنه ليس صادقاً فى طلب الاستعجال ، فلما كشفنا عنه ضره ، أى أزلنا عنه ما نزل به ، فر ، أى مضى على ما كان عليه من الكفر ، كان لم يدعها ، أى كآته ، فأسقط الضمير على سبيل التخفيف ،

ونظيره قوله تعالى : « كان لم يلبثوا إلى ساعة من نهار .. » وإلى غير نفسه ، قال الحسن : نسي ما كان دعا الله فيه وما صنع الله به في إزالة ذلك البلاء عنه ، وإنما حمل الإنسان في هذه الآية على الكافر لأن العمل المذكور لا يليق بالمسلم البتة ، وقول بعضهم : كل موضع ورد فيه ذكر الإنسان فالمراد هو الكافر مردود ، فقد قال تعالى : هل أتى على الإنسان حين من الدهر . وقال تعالى : ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، وقال تعالى : ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه - وأما المؤمن إذا ابتلى ببليّة أو محنة وجب عليه رعاية أمور :

أولها : أن يكون راضياً بقضاء الله تعالى غير مترضى بالقلب واللسان عليه ، وإنما وجب عليه ذلك لأنه تعالى مالك على الإطلاق ومالك بالاستحقاق ، قلّه أن يفعل في ملكه ما شاء ، ولأنه تعالى حكيم على الإطلاق وهو منزّه عن فعل العبث ، فكل ما فعله فهو حكمة وصواب ، فيجب عليه الصبر وترك النطق ، فإن أبى عليه تلك المحنة فهو عدل ، وإن أزالها عنه فهو فضل ..

وثانيها : أنه في ذلك الوقت إن اشتغل بذكر الله تعالى والثناء عليه بأى دعاء كان ذلك أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى : من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ، ولأن الاشتغال بالذكر اشتغال بالحق ، والاشتغال بالدعاء اشتغال بطلب حفظ النفس ، ولا شك أن الأول أفضل ..

وثالثها : أنه تعالى إذا أزال عنه تلك البليّة وجب عليه أن يبالغ في الشكر وأن لا يخلو عن ذلك الشكر في السراء والضراء وأحوال الشدة والرخاء ، فهذا هو الطريق الصحيح عند زول البلاء ، وحينئذ يكون المؤمن على الصند من الكافر ؛ لأن الكافر منهك في الشهوات والإعراض عن العبادات ، كما قال تعالى : وكذلك ، أى مثل ما زين لهؤلاء الكافرين هذا العمل القبيح زين للبشرقين ، أى المشركين ، فما كانوا يعملون ، من التبايح لإعراضهم عن الذكر

وأتباعهم الشهوات ، وإنما سمي الكافر مسرفاً لأنه أنفد نفسه بتضييعها في عبادة الأوثان وأنفد ماله في البحيرة والسائبة والوصيلة ، وكأنه نسي أن الله تعالى مالك الملك ، واخلق كلهم عبيده يتصرف فيهم كيف شاء ، وقيل : هو الشيطان وذلك بإفكار الله تعالى إياه على ذلك ، وإلا فهو أخس وأحقر ، ولقد أهلكنا القرون ، أي الأمم الماضية . « من قبلكم » يا أهل مكة « لما ظلموا ، أي أشركوا » وجاءتهم رسلهم بالبينات ، أي الحجج الدالة على صدقهم « وما ، أي والحال أنهم ما كانوا ليؤمنوا ، أي وما استقام لهم أن يؤمنوا ولو جاءتهم كل آية ، لعلمه تعالى بأنهم يموتون على كفرهم ، واللام لتأكيد النفي « كذلك » أي مثل ذلك الجزاء العظيم وهو إهلاكهم لما كذبوا رسلهم « وجرى القوم المجرمين » أي نجزيكم يا أهل مكة بتكذيبكم محمداً صلى الله عليه وسلم ، فوضع المظهر موضع المضمحل للدلالة على كمال حرصهم وأنهم أعلام فيه « ثم جعلناكم ، أي أيها المرسل إليهم أشرف رسلنا » خلافت ، جمع خليفة « في الأرض من بعدهم » أي استخلفناكم فيها بعد القرون التي أهلكناها استخلاف من يمتحنكم ، لننظر كيف تعملون ، من خير أو شر والله عز وجل أعلم بهم من أنفسهم ، فالشهادة إنما هي لإقامة الحجة ، وهو مثل قوله تعالى : « ليلوكم أيكم أحسن عملاً » ، وقال رسول الله صلوات الله عليه : إن الدنيا خضرة حلوة ، وإن الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون ، وقال قتادة : صدق الله ربنا ما جعلنا خلفاء إلا لينظر إلى أعمالنا ، فأروا الله من أعمالكم خيراً بالليل والنهار ...

١٥ — وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا
أَنْتِ بِقُرْبِهِمْ غَيْرَ هَٰذَا أَوْ يَدُلُّهُ قُلُوبُ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَدَّبَهُ
مِنْ تَلْقَآئِي تَفْصِي إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ
إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ عَظِيمٌ

١٦ - قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

١٧ - فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُنْكَرُونَ .

في هذه الآيات الثلاث رد على المشركين الذين كذبوا محمداً فيما بلغه عن ربه من آيات وسور اشتمل عليها القرآن الكريم ، وقالوا : هو كلام محمد ، وهو سحر ، وهو أساطير الأولين ، وقال بعضهم لمحمد : آئت بقرآن غير هذا أو بدله ؛ فرد عليهم رداً بليغاً ، قال لهم : إنه ليس له أن يبدله من تلقاء نفسه ، إن يتبع إلا ما أوحى إليه من ربه ، إنه يخاف بطش الله وعذابه إن لم يبلغ كتاب الله إلى الناس كافة ، ويقول لهم الرسول أيضاً : لو شاء الله ما تلوته عليكم ، ولا أدراكم به ، ولقد لبثت فيكم عمراً طويلاً من قبل نزوله فلم أفتركم آية أو سورة ، إنما بلغت ما نزل على من ربي ، ولو كان عند المشركين تدبر لفهموا واعتبروا وارعوا . . . ويؤكد القرآن الكريم أنه ليس هناك أحد أعظم من يحتلق على الله الكذب ، ويفترى عليه الباطل من القول ، وينسب إليه شيئاً لم ينزل الله به من سلطان ، وليس كذلك أعظم من كذب بآيات الله ، فأولئك هم المجرمون ، ولا يفلح المجرمون أبداً ياذن الله ، وإن أفلحوا في جمع المال والثروة فلن يفلحوا في جلب رضا الله ومثوبته ، ولن يفلحوا في كسب ثقة أنفسهم بأنفسهم ، ولن يفلحوا في مستقبل حياتهم ، ولن يفلحوا في إرضاء ضمائرهم ولا في خدمة أعينهم ومجتمعاتهم . . . لأنهم الفاشلون وهم المهزومون المخذولون ياذن الله . . .

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « وإذا تلى عليهم ، أي وإذا قرأ عليهم على هؤلاء المشركين آياتنا ، أي القرآن الذي أنزلناه إليك يا محمد حالة كون تلك الآيات « بينات » أي ظاهرات تدل على وحدانيتنا وحصنة

نبوتك ، قال الذين لا يرجون لقاءنا ، أى لا يخافون عذابنا ولا يرجون ثوابنا لأنهم لا يؤمنون بالبعث بعد الموت ، وكل من كان منكرا للبعث بعد الموت فإنه لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا ، ائت ، أى من عندك ، بقرآن ، أى كلام مجموع جامع لما يريد ، غير هذا ، فى نظمه ومعناه ، أو بدله ، بألفاظ أخرى والمعاني باقية ، وقد كانوا عالمين بأنه صلى الله عليه وسلم مثلهم فى العجز عن ذلك ، ولكنهم قصدوا أن يأخذوا فى التغيير حرصا على إجابة مطلوبهم فيبطل مدعاه أو يهلك ، واختلف فى هذا القائل : فقال قتادة : هم مشركو أهل مكة ، وقال مقاتل : هم خمسة نفر : عبد الله بن أمية الجهمى والوليد بن المغيرة ومكدر بن حفص وعمر بن عبد الله بن أبى قيس العامرى والعاصم بن عامر بن هشام ، قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن تؤمن بك فائت بقرآن ليس فيه ترك لعبادة اللات والعزى ومناة ، وليس فيها عيبها ، وإن لم ينزلها الله فقل أنت من عند نفسك ، أو بدله فاجعل مكان آية عذاب آية رحمة أو مكان حرام حلالا أو مكان حلال حراما ؛ ولما كان كأنه قيل : فإذا أقول لهم ؟ قال الله تعالى « قل ، لهم ، ما يكون ، أى ما يصح ، لى ، ولا يتصور بوجه من الوجوه » أن أبدله من تلقاء ، أى قبل ، نفسى ، وإنما اكتفى بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الإتيان بقرآن آخر ، وإن ، أى ما ، أتبع إلا ما يوحى إلى ، فيما أمركم به أو أنهاكم عنه ، أى لا أتى بشئ ولا أذكر شيئا من نحو ذلك إلا متبعا لوحى الله تعالى وأوامره ، إن نسخت آية تبعت التبديل وليس إلى تبديل ولا نسخ ، إني أخاف إن عصيت ربي ، أى بتبديله ، عذاب يوم عظيم ، فإني مؤمن به غير مكذب ، ولا شك كغيرى ممن يتكلم الهذيان بما لا يخاف عاقبته فى ذلك اليوم الذى تذهل فيه كل مرضعة عما أرضعت ، قل ، يا محمد لهؤلاء المشركين الذين طلبوا منك تغيير القرآن وتبديله ، لو شاء الله ما تلوته عليكم ، أى لو شاء الله لم ينزل هذا القرآن ولم يأمرنى بقراءته عليكم ، ولا أدراكم به ، أى ولا أعلمكم به على لسانى ، أولا أعلمكم به على لسان غيرى ، فقد لبثت ، أى مكثت ، فيكم عمرا ، سنين أربعين

د من قبله ، أى قبل أن يوحى إلى هذا القرآن لا أتلوه ولا أعلمه ، ففى ذلك إشارة إلى أن هذا القرآن معجز غارق للعادة ، وتقريره أن أولئك الكفار كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول عمره إلى ذلك الوقت ، وكانوا علمين بأحواله ، وأنه ما طالع كتاباً ولا تتلذذ لاستاذ ولا تعلم من أحد ، ثم بعد أربعين سنة على هذا الوجه جاءهم بهذا الكتاب العظيم ، المشتغل على أصول الدين وفلسفة الحياة وقوانين المدنية ، وعلى لطائف من علم الأخلاق وأسرار قصص الأولين ؛ وعجز عن معارضته العلماء والفصحاء والبلغاء ؛ وكل من له عقل سليم فإنه يعرف أن مثل هذا لا يحصل إلا بالوحى والإلهام من الله تعالى .. « أفلا تعقلون ، أى أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكير ، لتعلموا أن مثل هذا الكتاب العظيم - على من لم يتعلم ولم يتلذذ ولم يطالع كتاباً ولا يمارس مجادلة - لا يكون إلا على سبيل الوحى من الله تعالى ، وهذا جواب عما دسوه تحت قلوبهم : أثبت بقرآن غير هذا ، من إضافة الافتراء إليه .. وقد أقام صلى الله عليه وسلم بعد أن أوحى إليه بمكة ثلاث عشرة سنة ثم هاجر فأقام بالمدينة عشر سنين ، وتوفى وهو ابن ثلاث وستين سنة ..

ولما أقيمت الدلائل على أن هذا القرآن من عند الله وجب أن يقال : إنه ليس فى الدنيا أحد أجمل ولا أظلم على نفسه من منكر ذلك ، كما قال تعالى : فمنه أى لا أحد ، أظلم ممن افترى ، أى تعمد ، على الله كذباً ، أى كذب كان من شريك أو ولد أو غير ذلك ، وكان الأصل مبنياً على تقدير أن لا يكون هذا القرآن من عند الله ، ولكنه وضع هذا الظاهر مكانه تعدياً وتعليقاً للحكم بالوصف ، أو كذب بآياته ، أى دلائل توحيده فكفر بها كما فعلتم أتم ، وذلك من أعظم الكذب ، إنه ، أى الشأن ، لا يفلح ، بوجه من الوجوه ، المجرمون . أى المشركون ، تأكيد لما سبق من هذين الوضعين ...

١٨ - وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَفْضُرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِندَ اللَّهِ قُلْ أَتُحِبُّونَ اللَّهَ بِأَلَّا يَعْلَمَ فِي

- السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ .
- ١٩ - وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً ، فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ .
- ٢٠ - وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْنَا إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ .
- ٢١ - وَإِذَا أَدْبَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مَنْ بَعْدَ ضَرَاءِ مَسْتَهْمٍ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ .

أربع آيات كريمة جاءت عقب الآيات السابقة ، التي دار مغزاها حول القرآن رسالة الله الخالدة ، وتناولت الآية الأولى من هذه الآيات الأربع التي معنا بيان سفة المشركين وحققهم وجهلهم ، لأنهم يعبدون من دون الله أصناما لا تنفعهم ولا تضرهم ، ويدعون أنها تشفع لهم يوم القيامة عند الله ، وقد رد الله عز وجل عليهم ردا بليغا وأنكر ما يزعمون ، وبين كذبهم فيما يدعون ؛ فقال ساخرا منهم بأسلوب الاستفهام : أتعلون الله بأشياء لا يعلم عنها ؟ وإذا كان الله لا يعلم عن أشياء ، في أي مكان في الأرض والسماء ، فإن هذه الأشياء تكون بما لا حقيقة لها ، وتكون مخلقة مفقاة ، وتكون مزعومة كاذبة لا وجود لها ، ولا حقيقة لمغزاها ، والله عز وجل منزّه عن الشريك وهو مهزأ مما يشركون .. ويقرر الله عز وجل في الآية الثانية أن الناس كانوا على عقيدة واحدة ، وكانوا على اتفاق في الدين والعبادة ، ولكن زأغت بهم الأهواء ، وزأغت بهم الشياطين ، وغرّوا وضلّوا واختلفوا ، ففريق استمر على التوحيد ، وآخرون عبدوا الأوثان ، وآخرون

عبدوا بعض مظاهر الطبيعة ، وآخرون عبدوا معبودات أخرى لا حقيقة لها ، ولا يصح للعقل الإنساني أن ينحرف إلى عبادتها . ولولا قضاء الله وحكمته لحكم عز وجل بينهم فيما اختلفوا فيه ، ياهلاكهم أو يسبق إرادته للوحدة بينهم ، وأن يكونوا أمة واحدة . . وفي الآية الثالثة يرد الله عز وجل على بعض مزاعمهم الباطلة ، من قولهم : لن تؤمن بمحمد إلا إذا نزلت عليه آية من الله تكون معجزة واضحة ، ودليلا على صدق رسالته ، وكانهم لم يعترفوا بالقرآن الكريم معجزة من الله ، ولم يصدقوا أنه أضخم معجزة شهدتها الإنسانية ، ويقول الله عز وجل لهم : إن كون الله ينزل آية أو لا ينزلها من أمور الغيب ، والغيب بيد الله ، وعليهم أن ينتظروا هذا الغيب ، ومحمد رسول الله معهم من المنتظرين . . أسلوب من أساليب التهم والسخرية ليس له مثيل في روعته وبلاغته . . وفي معنى الآية الثانية قوله تعالى في سورة البقرة :

١ - « ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعده من بعد ما جاءتهم البينات ، ولكن اختلفوا ، ففهم من آمن ومنهم من كفر ، ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد » - آية ٢٥٣ .

٢ - « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ، وأنزل معهم الكتاب بالحق ، ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » - آية ٢١٣ ، وقد سبق أن أفضنا في بيان ذلك في موضعه من الجزء الثاني إفاضة واسعة ...

والآية الأخيرة ترشد إلى طبيعة الإنسان من الكفر حين ينزل به الخير والرحمة ، والإيمان في الشدة والحنّة ...

يقول الله عز وجل : « ويعبدون ، أى يعبد هؤلاء المشركون من دون الله ، أى غيره ، ما لا يضرهم ، أى إن لم يعبدوه ، ولا ينفعهم ، أى إن

عبدوه .. وهو الأصنام ، وكونها لا تنفع ولا تضر لأنها حجارة وجاد ،
والكفار قادرون على التصرف فيها بالإصلاح وبالإفساد ، وإذا كان العابد
أصلح حالا من المعبود كانت العبادة باطلة ؛ لأن العبادة أعظم أنواع التعظيم ،
فلا تليق إلا بمن يضر وينفع ، بأن يثيب على الطاعة ويعاقب على المعصية .
وكان أهل الطائفة يعبدون اللات ، وأهل مكة يعبدون العزى ومناة وهبل ،
وأسافا ونائلة . . ويقولون هؤلاء ، أى الأصنام التى نعبدنا «شفعاؤنا
عند الله ، نظير هذا قوله تعالى إخباراً عنهم : ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله
زلفى ، وقيل : إنهم وضعوا هذه الأصنام والأوثان على صور أنبيائهم
وأكابرهم . وزعموا أنهم متى اشتغلوا بعبادة هذه التماثيل فإن أولئك الأكابر
يكونون شفعا لهم عند الله ، قال الرازى : ونظيره فى هذا الزمان اشتغال
كثير من الخلق بتعظيم قبور الصالحين على اعتقادهم أنهم إذا عظموا قبورهم
فإنهم يكونون شفعا لهم عند الله ... ولكن تعظيمهم لهؤلاء ليس كتعظيم
الكفار ، وفى هذه الشفاعة قولان :

أحدهما : أنهم يزعمون أنها تشفع لهم فيما يهمهم من أمور الدنيا فى إصلاح
معاشهم ، قال الحسن : لأنهم كانوا لا يعتقدون بعث الموق .

والثانى : أنهم يزعمون أنها تشفع لهم فى الآخرة إن يكن بعث ؛ وكانهم
كانوا شاكين فيه ، وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة موجدكم الضار
النافع إلى عبادة ما يعلم قطعاً أنه لا يضر ولا ينفع . على قوم أنه ربما يشفع لهم ؛
قال النضر بن الحارث : إذا كان يوم القيامة شفعت لى اللات والعزى ، قل ،
يا محمد لهؤلاء المشركين «أفتبثون ، أى تخيرون » الله ، وهو العالم بكل شئ
المحيط بكل محيط «بما لا يعلم ، أى لا يوجد له به علم فى وقت من الأوقات
والاستفهام إنكار تهكم بهم وبما ادعوا من المحال الذى هو شفاعة
الأصنام ، وإعلامه بأن إنباءهم به باطل غير منطوق تحت الصحة ، فكأنهم يخبرون
بشئ لا يتعلق به عليه ، فى السموات ولا فى الأرض ، تأكيد لفيه ، لأن ما لم
يوجد فيهما فهو مشكك معدوم ، وهذا على طريق الإلزام ، والمقصود نفي علم الله

بذلك الشفيع وأنه لا وجود له البتة ، لأنه لو كان موجودا لكان معلوما لله تعالى ، وحيث لم يكن معلوما لله تعالى وجب أن لا يكون معلوما موجوداً ، وهذا مثل مشهور في العرب ، فإن الإنسان إذا أراد نفي شيء عن نفسه يقول : ما علم الله ذلك مني ، ومقصوده أنه ما حصل ذلك الشيء منه قط ولا وقع به سبحانه ، أي تنزيها له عن كل شيء فيه شائبة نقص ، وتعالى عما يشركون ، أي عن إشراكهم أو عن الشركاء الذين يشركونهم به ، وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على الخطاب بقوله «أتفتنون الله» والباقون بالياء على الغيبة فكأنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : قل أنت : سبحانه وتعالى عما يشركون ، ويجوز أن يكون الله سبحانه وتعالى هو الذي نزه نفسه عما قالوه ، فقال : سبحانه وتعالى عما يشركون ، ولما أقام الله تعالى الدلالة القاهرة على فساد القوم بعبادة الأصنام بين السبب في كيفية حدوث هذا المذهب الفاسد بقوله : «وما كان الناس إلا أمة واحدة» أي جميعاً على الدين الحق وهو دين الإسلام ، وقيل : على الضلال في فترة الرسل ، واختلف القائلون بالأول أنهم متى كانوا كذلك ، فقال ابن عباس ومجاهد : كانوا على دين الإسلام من لدن آدم إلى أن قتل قابيل هايل ، وقال قوم : إلى زمن نوح أي عشرة قرون ، ثم اختلفوا في عهد نوح ، فبعت الله تعالى إليهم نوحا ، وقال آخرون : كانوا على دين الإسلام من زمن نوح بعد الفرق ، حيث لم يلد الله على الأرض من الكافرين دياراً إلى أن ظهر الكفر فيهم ، وقال آخرون : من عهد إبراهيم عليه السلام إلى زمن عمرو بن لحي ، وهذا القائل قال : المراد من الناس في قوله تعالى : «وما كان الناس إلا أمة واحدة» العرب خاصة «فاختلفوا» بأن ثبت بعض وكفر بعض «ولولا كلمة سبقت من ربك» وهو تأخير العذاب إلى يوم القيامة ، وتلك الكلمة هي قوله سبحانه : سبقت رحمي غضبي ، فلما كانت رحمته غالبة اقتضت تلك الرحمة الغالبة إسبال الستر على الجاهل الضال وإمهاله إلى وقت الوجدان ولقضى بينهم أي الناس بنزول العذاب في الدنيا دون يوم القيامة وفيما فيه يختلفون ، من الدين يهلك المبطل

وإبقاء الحق ، وكان ذلك فصلا بينهم ، ويقولون ، أى كفار مكة ، لولا ،
أى هلا ، أنزل عليه ، أى محمد صلى الله عليه وسلم ، آية من ربه ، أى غير
ما جاء به كما كان للأنبياء من الناقة والعصاة واليد ، فقل ، يا محمد هؤلاء الكفرة
المعاندین ، إنما الغيب ، أى ما غاب عن العباد أمره ، الله ، أى هو المختص
بعله ومنه الآيات ، فلا يأت بها إلا هو ؛ وإنما على التبليغ ، فانتظروا ، أى
نزول ما اقترحتموه ، وقيل : نزول العذاب إن لم يؤمنوا ، إني معكم من
المتظرين ، أى لما يفضل الله تعالى بكم لعنادكم وجحودكم الآيات ، وكفى بالقرآن
وسعه آية باقية على وجه الدهر بذيمة فى الآيات مع عجزكم عن معارضته بتبدل
أو غيره ، فأى عناد أعظم من هذا ، وإذا إذقنا الناس ، أى كفار مكة ، رحمة
أى محبة وسعة ، من بعد ضراء ، أى شدة وبلاء ، مستهم ، سبط الله تعالى
القطر سبع سنين على أهل مكة حتى كادوا يهلكون ، ثم رحمهم فأنزل عليهم
المطر الكثير حتى أنخصبت البلاد وعاش الناس بعد ذلك فلم يشعظوا بل
رجعوا إلى العناد والكفر ، كما قال تعالى : « إذا لم مكر فى آياتنا ، بالاستهزاء
والتكذيب ، وقيل : لا يقولون : هذا من رزق الله ، إنما يقولون : سقينا بنوء
كذا ، وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن
الله تعالى ليصبح القوم بالنعمة ويمسهم بها فيصبح طائفة منهم كافرين يقولون :
مطرنا بنوء كذا ، والثوء عند العرب هى منازل القمر إذا طلع نجم سقط نظيره
« قل الله ، أى قل لم يا محمد ، الله أسرع مكرًا ، منكم أى أجعل عقوبة وأشد
أخذًا وأقدر على الجزاء ، أو معنى الوصف بالأسرعية أنه قضى بعقابهم قبل
تدبيرهم مكائدهم ، والمكر إخفاء الكيد وهو من الله تعالى إما الاستدراج
أو الجزاء على المكر ، فإنهم لما قبلوا نعمة الله بالمكر قابل مكرهم بأشد منه وهو
إمهاهم إلى يوم القيامة » إن . رسلنا ، أى الحفظة الكرام الكائنين ، يكتبون
ما تمكرون ، لأنهم وكلوا بكم لا يكتبون مكرهم إلا بعد إطلاعهم عليه ،
وأما هو سبحانه وتعالى فإنه إذا قضى قضاء لا يمكن أن يطلع عليه زسله إلا

بإطلاعه فكيف بغيرهم ، وإذا نين أنه عالم بأمورهم وهم جاهلون بأموره علم أنه لا يدهم يدرون .

٢٢ - هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَينَ بِهِمْ يَرْيَعُ طَيِّبَةً وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رَيْحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ .

٢٣ - فَلَمَّا أَنجَيْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونِ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .

٢٤ - إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْ مِنْ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا أَنهَا أَمْزَنَ لَنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَنْسِ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ .

ثلاث آيات كريمة تناولت ما تناولت من بيان طبيعة الإنسان ، وما جبلت عليه نفسه من الكفر واللجاج . وقد سبق أن ذكر الله عز وجل أن الإنسان إذا أصابه الله عز وجل برحمة منه ، وإذا أذاقه أفأوبق من الخير بعد شدة وجهه أصابته أسرع إلى الكفر واللجاج والمعصية والمكر ، ونسى أن مكر الله أشد من مكره ، وأن الملائكة تفضي على الإنسان كل معصية

يعملها ، وأنه سوف يعاقب على ما اقترفت يدها من سيئات ؛ وهناك يذكر أن الإنسان بعصيانته كأنه نسي أن الله هو القادر على كل شيء ، وهو رب الأرض والسماء ، والبحر والبحر ، وهو الذى يسير الناس فى البر والبحر وينجيهم كلما عصف بهم ويسفيتهم عاصف وأحاط بهم الموج من كل مكان ، وبعد أن شاهدوا الموت عيانا ، ولمسوه بأيديهم ، ومع إنجاء الله لإياهم إذا هم يعودون إلى الكفر والبغى والعصيان . نسوا نعمة الله عليهم كأنهم لم ينقذهم الله من الفرق ، ولم ينعم عليهم بالنجاة .. ومع ذلك فإن بعضهم على أنفسهم ، وإن ما ينعمون به من ملذات إنما هو متاع الحياة الدنيا ، ثم إلى الله عز وجل مرجعهم ، فيحاسبهم على أعمالهم ، ويجزيهم بها ، ويعاقبهم على سوء ما كانوا يصنعون .. أما الآية الرابعة ، فهي مثل رائع من أمثلة القرآن البليغة ، التى يمثل الله عز وجل فيها الدنيا : فى زهرتها وبهجتها ونضرتها ، فإذا حل بها عذاب الله صارت قاعا صافصفا ، بالماء ينزل من السماء ، فينبت عليه الشجر والزرع والحدائق الفسيح ، وبعد قليل تذهب كل هذه النضرة ، وتعود إلى ذبول وفناء ، كما تعود الأرض حين يحل بها عذاب الله إلى خراب يباب لا أثر فيها للحياة ، كان لم تنن الأمس . ومثل هذه الامثال يفصل الله الآيات لقوم يتفكرون ..

وقد أخذ الله سبحانه وتعالى يبين ما يتضح به سرعة مكره فى مثال على ما فى الآية قبلها ؛ لأن المعنى لا يصل إلى إلهام السامعين إلا بذكر مثال جلي واضح يكشف حقيقة ذلك المعنى ؛ فقال « هو الذى يسيركم » أى يحملكم على السير فى كل وقت تسبرون فيه لا تعذرون على الفكك عنه ويمكنكم منه « فى البر والبحر » أى يسبب لكم أسبابا توجب سيركم فيهما « حتى إذا كنتم فى الفلك » أى السفن ، ولفظ الفلك يطلق على الواحد وعلى الجمع ، والمراد هنا الجمع لقوله تعالى « وجرين بهم » أى بمن فيها ، وعدل عن الخطاب إلى الغيبة للبالغة ، كأنه يذكر لغريم حالمهم ليحجبهم منها ويستدعى منهم الإنكار . والالتفات فى الكلام عن الغيبة إلى الحضور والنكس فى فصيح كلام العرب « برج طيبة » أى لينة المبوب « وفرحوا بها » أى بتلك الريح وبالفلك الجارية بها « ونعام

الموج ، أى وجاء ركاب السفينة الموج ، وهوما ارتفع وعلا من ضرب الماء في البحر ، وقيل : هو شدة حركة الماء واختلاطه ، من كل مكان ، أى يعتاد مجىء الموج منه فأرجف قلوبهم ، وظنوا أنهم أحيط بهم ، أى فظنوا الهلاك قد أحاط بهم ، وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن أحاط بهم العدو ، دعوا الله مخلصين ، أى من غير إشراك به ، له الدين ، أى الدعاء ، لأنهم لا يدعون حينئذ غيره ، لأن الإنسان في هذه الحالة لا يطمع إلا في فضل الله ورحمته ، ويصير منقطعا عن جميع الخلق ، ويصير بقلبه وروحه وجميع أجزائه متضرعا إلى الله تعالى ، لأن أنجيئنا من هذه ، الشدائد التي نحن فيها ، وهى الریح العاصفة والأمواج الشديدة ، لنكونن من الشاكرين ، أى لنكونن من الشاكرين لك بالإيمان والطاعة على إنعامك علينا بإنجاتنا لما نحن فيه من هذه الشدة ، فلما أنجىهم ، أى هؤلاء الذين ظنوا أنهم أحيط بهم من الشدة التي كانوا فيها لإجابة لدعائهم ، إذا هم ينجون ، من البنى وهو الفساد ، كأنهم سارعوا إلى ما كانوا عليه من الكفر والمعاصي ، في الأرض ، أى جهنم ، بغير الحق ، البنى لا يكون بحق فما معنى قوله (بغير) ؟ أوجب بأنه قد يكون بحق كاستيلاء المسلمين على أرض الكفر والشرك وهدم دورهم كما فعل المسلمون ببني قريظة لما تقضوا العهد ، فان ذلك إفساد بحق ، قال صاحب المفردات البنى على ضربين أحدهما : غير محمود وهو مجاوزة الحق إلى الباطل وإلى الشبهة ، والآخر كفعل المسلمين ما ذكر ، يأبى الناس إنما نعيمكم ، أى ظلمكم على أنفسكم ، لعود وباله عليها خاصة ، قال صلى الله عليه وسلم : أسرع الخير ثوابا صلة الرحم ، وأعجل الشر عقابا البنى والبنين الفاجرة ، وروى : ثلثان يعجلهما الله في الدنيا : البنى وعقوق الوالدين ، وعن ابن عباس : لو بنى جبل على جبل لاندك الباغي .

وعن محمد بن كعب : ثلاث من كن فيه كن عليه : البنى والنسك والمكر ، وعلى تقدير الانتفاع بالبنى هو عرض زائل ، قال تعالى : « متاع الحياة الدنيا » ، أى ينها لكم بنى بعضكم على بعض إلا أياما قليلة . وهى مدة حياتكم مع قصرها

وسرعة انقضائها ، ثم إلينا مرجعكم ، يوم القيامة ، فنتبئكم بما كنتم تعملون ، في الدنيا من البغي والمعاصي فتجازيكم عليها . ولما قال تعالى : يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ، أنبئه بمثل عجيب طر به لمن يبغى في الأرض ويفتر بالدنيا ويشدد تمسكه بها ، ويقوى إغراضه عن أمر الآخرة والتأهب بقوله تعالى : إنما مثل الحياة الدنيا ، أى حالها العجيبة في سرعة تقضيها وذهاب نعيمها بعد إقبالها واغترار الناس بها ، والمثل قول سائر يشبه فيه حال الثاني بالأول : كما أنزلناه من السماء فاختلط به ، أى بسببه « نبات الأرض ، أى اشبتك بعضه ببعض ، والاختلاط : تداخل الأشياء بعضها في بعض » مما يأكل الناس ، من الحبوب والثمار ونحو ذلك وما يأكل « الأنعام » من السكك والحشائش ونحوه « حتى إذا أخذت الأرض زخرفها ، أى حسنها وبهجتها من النبات « وازينت ، بألوان زهرها من أبيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من ألوان الزهور ، وأنواعها ، وازينت بالناس وعلومهم ، وتأنج قرائعهم من توفير وسائل الرفاهية والرعاية والجمال ، وظن أهلها ، أى أهل تلك الأرض « أنهم قادرون عليها ، أى متمكنون منها بالعلم والعمل « أنها أمرنا ، أى قضائنا ، ليلا أو نهارا ، أى في الليل أو في النهار » لمجعلناها ، أى زرعها « حصيدا ، أى كالحصود بالمناجل « كان ، أى كأنها « لم تن ، أى لم تكن « بالأمس ، تلك الزروع والأشجار قائمة على ظهر الأرض ، وتشبيه الحياة الدنيا بهذا النبات يحتمل وجوها :

الأول : أن عاقبة هذه الحياة الدنيا التي ينفقها المرء في باب الدنيا كمقابلة هذا النبات الذي حين عظم الرجاء في الانتفاع به وقع اليأس منه ، وهو معنى قوله تعالى : « حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون ، أى غاسرون الدنيا ، و« أففقوا أعمارهم فيها ، وغاسرون الآخرة مع أهم توجهوا إليها . الثاني : أنه تعالى بين أنه كما لم يحصل لذلك الزرع عاقبة محمودة ، فكذلك المغتر بالدنيا المحب لها لا يحصل على عاقبة تحمد ، فإن سعادة الدنيا غير خالصة من الآفات بل هي مزوجة بالبلاء ، والاستقراء يدل عليه .

الثالث : أن مالك ذلك البستان لما عمره بالتعب والجهد والمشقة ، وعاقب
أمله على الانتفاع به ، فإذا حصل ذلك السبب المهلك صار العناء الشديد الذى
تحمله فى الماضى سببا لحصول الشقاء الشديد له فى المستقبل ، وهو ما يشعر به قلبه
من الخسران ، فكذلك حال من وضع قلبه على الدنيا وأتعب نفسه فى تحصيلها ،
فإذا مات وفاته كل ما فاته صار العناء الذى تحمله فى تحصيل أسباب الدنيا سببا
لحصول الشقاء العظيم له فى الآخرة .

الرابع : وهو ما أرجحه - أن المراد تمثيل الدنيا ، وقد أخذت زخرفها ،
ووصل العلم إلى مداه ، وبلغ العقل الإنسانى إلى حد الجبروت ، وكثر العمران
وانتشر الرخاء وفاضت مباحج الحياة ، وظن الناس أنهم قادرون عليها ، ثم
قامت القيامة فجأة وانهت الدنيا من إنسان ونبات ، ومباحج وملذات . وينتقل
الناس إلى حياة أخرى يخسر فيها من يخسر ويكسب فيها من يكسب ، كل بما
قدمت يده ، ولا يظلم ربك أحدا . . . كذلك تفصل الآيات ، أى مثل هذا
التفصيل الذى ذكرناه بين الآيات ، ليقوم يتفكرون ، لأنهم المنتفضون بها .
٢٥ - وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ .

٢٦ - لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ
وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

٢٧ - وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ
مَّا لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْمًا مِّنَ
الْأُتْبَانِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

٢٨ - وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ تَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ
أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَزَيْلُنَا مِنْهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ
إِلَّآئِنَّا تَعْبُدُونَ .

٢٩ - فَكَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا يَّبَيِّنُنَا وَيُنْكِرُكُمْ اِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ
لَغَافِلِينَ .

٣٠ - هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَّا اُسْلَفَتْ وَرُدُّوْا اِلَى اللّٰهِ مَوْلَاهُمْ
الْحَقُّ وَصَلَ عَنْهُمْ مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ .

ست آيات كريمة فيها تقرير لدعوة الله عز وجل في القرآن الكريم وأنها دعوة إلى الجنة والهدى ، وأن المؤمنين بها لهم النعيم والكرامة ، ولهم البشر والفرح والسرور ، وهم أصحاب الجنة ، وهم فيها خالدون ، أما الذين كفروا برسالة القرآن فلهم النذل والهوان ، والحزى والعذاب ، والبؤس والشقاء ، ولهم السوء ، وهم في النار هم فيها خالدون . . . ويذكر الله عز وجل موقف الشركاء والمشركين ، موقف المعبودين والمباشرين في الآخرة ، يوم يأتي الله عز وجل بهم في الحشر ، فيفرق بينهم ، ويبرأ منهم هؤلاء الشركاء ، قائلين : ما كانوا إيانا يعبدون ، ويشهد الله عز وجل عليهم جميعا ، وكفى بالله شهيدا بين هؤلاء وهؤلاء ، فما كان الله غافلا عما كانوا يعبدون . ويقرر الله عز وجل أن موقف الحساب هو أشد موقف على الناس ، موقف ينتظر فيه الناس جزاء أعمالهم ويعرف كل واحد ثمرة عمله ، وهل كان على حق أم على باطل ، بل إن المبطلين والمشركين تقيب عنهم آلهتهم ، لا تنفعهم ولا تشفع لهم ، لأنها عبادة باطلة مفتراة ، لا حقيقة لها ولا كيان ، وليس لها وجود . . . يقول الله عز وجل : « والله يدعوه ، أى يعلق دعاءه سبيل التجدد والاستمرار » إلى داز السلام ، قال قتادة : السلام هو الله وداره الجنة ، وسمى سبحانه وتعالى بالسلام لأنه واجب الوجود لذاته ، فقد سلم من الفناء والتغير ، وسلم في احتياجه في ذاته وصفاته من الافتقار إلى الغير ، وهذه الصفة ليست إلا له سبحانه . كما قال تعالى : والله هو الغنى وأتم الفقراء ، وقال تعالى : يا أيها الناس أتمم الفقراء إلى الله ، وقيل : السلام بمعنى السلامة ، وقيل : المراد بالسلام الجنة ، سميت الجنة دار السلام لأن أهلها يحيى بعضهم بعضا بالسلام والملائكة تسلم عليهم . قال الله

تعالى : والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ، ومن كمال رحمته وجوده وكرمه على عباده أن دعاهم إلى الجنة التي هي دار السلام ، وفيه دليل على أن فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، لأن العظيم لا يدعو إلا إلى عظيم ولا يرجو إلا عظيماً ، وقد وصف الله تعالى الجنة في آيات كثيرة من كتابه ، وعن جابر قال : جاءت ملائكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم فقالوا : إن لصاحبكم هذا مثلاً ، مثله كمثل رجل بنى داراً وجعل فيها مائدة وبعث داعياً فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة ، ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة ، والدار الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم ، وه الله يهدي من يشاء ، من عباده بما لم يخلق في قلبه من الهداية ، إلى صراط مستقيم ، وهو دين الإسلام ، هم سبحانه وتعالى بالدعوة أولاً لإظهار الحججة ، وخص بالهداية ثانياً ، لإظهار القدرة لأن الحكم له في خلقه . وقال الجنيد : الدعوة عامة والهداية خاصة بل الهداية عامة والصحة خاصة ، بل الصحة عامة والاتباع خاص ، وقيل : يدعو بالآيات ويهدي للحقائق والمعارف ، وقيل : الدعوة لله والهداية من الله ، وقال بعضهم : لا تنفع الدعوة لمن لم يستقبل من الله الهداية ، ولذين أحسنوا ، أى بالإيمان ، الحسنى ، وهي الجنة ، وزيادة ، وهي النظر إليه تعالى في الآخرة كما في الحديث الصحيح : إذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا : يا أهل الجنة ، فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فوالله ما أعظم شيئاً هو أحب إليهم منه ، والزخشرى قال في كشافه : وزعمت المشبهة والمجبرة خلاف ذلك ، لأن المعتزلة ينكرون الرؤية ، ويرد عليهم قول الله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » ، فأنبت الله لأهل الجنة أمرين : أحدهما التنصرة وهي حسن الوجوه وذلك من نعم الجنة ، والثاني النظر إلى الله تعالى ؛ وعن ابن عباس رضى عنهما : الحسنى الجنة والزيادة عشرة أمثالها ، وعن الحسن : عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، وعن مجاهد الزيادة مغفرة من الله ورضوان ؛ « ولا يرق » أى يغشى وجوههم قتر ، أى سواد « ولا ذلة » أى كآبة وغم يظهر منه الانكسار والهوان

« أولئك ، أى هؤلاء الذين وصفهم الله هم » أصحاب الجنة هم فيها خالدون ، إشارة إلى كونها دائمة آمنة من الانقطاع لا زوال فيها ولا انقراض بخلاف الدنيا وزخارفها . ولما بين الله تعالى حال الفضل فيمن أحسن بين حال العدل فيمن أساء بقوله تعالى « والذين كسبوا السيئات ، أى الشرك » جزاء سيئة ، منهم « يمثلها » بعدل الله من غير زيادة . وفي ذلك إشارة إلى الفرق بين السيئات والحسنات ؛ لأن الحسنات يضاعف ثوابها لماملها من الواحد إلى العشرة إلى السبعمائة إلى أضعاف كثيرة تفضلاً منه تعالى وتكرماً ، وأما السيئات فإنه يجازى عليها بثلث عدل الله تعالى ، وترهقهم ، أى تنشأهم ، ذلة ، عكس أهل الجنة « ما لهم من الله من عاصم ، أى مانع يمنعهم من العذاب إذا نزل بهم » كأنما أغشيت ، أى ألبست « وجوههم قطعاً من الليل مظلاً ، لفرط سوادها وظلمتها » أولئك ، أى هؤلاء الأشقياء هم « أصحاب النار هم فيها خالدون » لا يتمكنون من مفارقتها « و » أى اذكر « يوم نحشرهم » أى الفريقين : الناجين والهالكين ، المابدين منهم والمعبودين من كل جانب وناحية - إلى موقف الحساب حال كونهم « جميعاً » لا يتخلف منهم أحد وهو يوم القيامة ، والحشر اجمع بكره إلى موقف واحد « ثم نقول للذين أشركوا مكانكم ، أى الزموا مكانكم لا تهربوا منه حتى تنظروا ما يفعل بكم » أتم ، تأكيد للضمير المستتر في الفعل المقدر « وشركؤكم ، أى من كنتم تعبدونهم من دون الله « فزيلنا ، أى فرقنا » بينهم ، أى بين المشركين وشركائهم وقطعنا ما كان بينهم من الفواصل في الدنيا ، وذلك حين تبرأ كل معبود من دون الله من عبده ، وقيل : فرقنا بينهم وبين المؤمنين كافي آية « وامتازوا اليوم أيها المجرمون » والاول أنسب بقوله تعالى « وقال شركؤهم ، لهؤلاء المشركين » ما كنتم إيانا تعبدون ، أى إنما كنتم تعبدون الشياطين ، حيث أمرؤكم أن تتخذوا لله أنداداً فأطعنوهم . واختلفوا في المراد بهؤلاء الشركاء فقال بعضهم : الملائكة ، واستشهدوا بقوله تعالى « ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون » ، ومنهم من قال : هى الأصنام

والدليل عليه أن هذا الخطاب مشتمل على الوعيد والتهديد وذلك لا يليق
بالملائكة المقربين ، وسماوا شركاء لأنهم جعلوا نصيبا من أموالهم لتلك الأصنام
فصيرهم شركاء لأنفسهم في تلك الأموال ، ثم اختلفوا في هذه الأصنام كيف
ذكرت هذا الكلام ؟ فقال بعضهم : إن الله تعالى خلق الحياة والعقل والنطق فيها
فقدرت على ذكر هذا الكلام ، وقال آخرون : إن الله تعالى خلق فيها الكلام من
غير أن يخلق فيها الحياة حتى سمع منها ذلك الكلام ، والأول أظهر ؛ لأن
ظاهر قوله تعالى : وقال شركاؤهم - يقتضى أن يكون فاعل ذلك القول هو
الشركاء ، فإن قيل : إذا أحياءها الله تعالى هل يبقيا أو يفنيها ؟ أجيب بأن
الكل محتمل ، فإن الله يفعل في خلقه ما يشاء ، وأحوال القيامة غير معلومة
إلا القليل الذى أخبر الله تعالى عنه في القرآن وعلى لسان أنبيائه ؛ وقال بعضهم :
المراد هؤلاء الشركاء من عباد من دون الله ، من إانس وملك وجن وشمس وقر
وصنم ، وهذا أظهر . وعلى هذا فالأول سماوا شركاء ، لأن الله تعالى لما خاطب
العابدين والمعبودين بقوله تعالى : مكانكم ، صاروا شركاء في هذا الخطاب ،
ولما قال شركاؤهم ذلك قالوا : بل كنا نعبدكم ، فقال شركاؤهم : « فكفى بالله شيئا
بيننا وبينكم » ، فإنه تعالى العالم بكنهه الحال . إن كنا عن عبادتكم لغافلين ، أى
لم نأمر بها ولم نعلم بها ، وعلى القول بأنها الأصنام ، فتقول : ما كنا نسمع ولا نبصر
ولا نعقل فإنها عبادات لأحس لها بشيء ولا شعور البتة . هنالك ، أى في هذا
الوقت من المكان العظيم الأحوال ، المتوالى الزوال و تبلو ، أى تختبر ، وكل
نفس ، طائفة وعاصية ، ما أسلفت ، أى ما قدمت من عمل متعين ففعله وضره
يؤدى إلى سعادة أو شقاوة ، وردوا إلى الله ، أى إلى جزائه عما أسلفوا ؛ فلم
يكن لهم قدرة على قصد غيره . مولاى الحق ، أى ربهم ومتولى أمرهم على
الحقيقة ولا التفات إلى سواه من كل الأباطيل ، بل انقطع رجاؤهم من كل
ما يدعون في الدنيا وهو المراد بقوله تعالى : وحل عنهم ، أى ذهب وبطل
وضاع ، ما كانوا يفكرون ، أى يختلفون من أن معبوداتهم شركاء ، ويتقنوا
في ذلك المقام أن عبادتهم غير الله باطل وزور وكذب وافتراء على الحقيقة .

وبهذا ينتهى الربع الثانى من سورة يونس وخلاصته :

١ - النفس الإنسانية من شأنها أن تتقرب الخير وتستعجله ، وتأنى عن الشر وتحذره ، فلو أن الله عز وجل جعل للمشركين العذاب ، بمقدار حرصهم على تعجيل الخير لهم ، لأمانهم الله جميعاً ، وقضى إليهم آجالهم ، ولكن الله عز وجل يمهل الكافرين والمشركين ليزيدوا طغياناً وشرّاً وآثاماً ، ولتتبين لهم حقائق الأمور ، وليقطع الله عذرهم لو قالوا : لو أن الأجل امتد بنا لأدركنا الحق إدراكاً صحيحاً ، ولأماننا إيماناً عميقاً بالله ورسوله وكتابه المبين . ومن شأن النفس الإنسانية أن تفرح للضر والمحنة ، وأن تعرف الله فى الخطوب والشدّة ، ولكن الله عز وجل عندما يفرج كربهم وخطوبهم يمددون إلى الكفر به ، وإلى الشرك وإلى الضلال ، وإلى سابق ما كانوا يعملون

٢ - الأمم التى سبقت أمة العرب لما ظلمت وجارت واستبنت وكذبت بآيات الله ، من بعد أن جاءتهم رسل الله ، واستمروا على الكفر والمعصية ، أهلّكهم الله بعذابه ، ثم جعل الله عز وجل العرب خلفاء لهم فى الأرض لينظر الله عز وجل : كيف يعملون ، ونظر الله عز وجل هنا على سبيل المجاز ، أى ليعلمهم معاملة المنتظر المرتقب : إن رآهم آمنوا وأطاعوا كفأهم على إيمانهم وعلاعتهم خير المكافأه ، وإن رأى خلاف ذلك كتب عليهم العذاب واغترى الشديد وكان لهم فى الأمم السابقة عبرة وعظة بليغة لو تدبروا وعرفوا .

٣ - تسجيل تكذيب المشركين لمحمد صلى الله عليه وسلم وللقرآن الكريم ، وما قالوه من أكاذيب وأباطيل ، والرد عليهم ، وإلحاحهم ، وتقرير أن محمداً ما كان له أن يفترى شيئاً على الله ، لأنه يعرف أنه لا أحد أشد ظلاماً من يفترى الكذب على الله ، ومن يكذب بآياته ، لأنه يصل بذلك الكلام المفترى الناس والجماعات ، بل يصل شعوباً بأسرها

٤ - تسجيل شرك المشركين من العرب عليهم ، وأن شركهم وما يقدمونه من علل بين يدي هذا الشرك ، وقولهم : إنما نعبد الأوثان لتكون شفعاء لنا عند الله ، كل ذلك بما لا يجوز على عقل ، ولا يصح أن يصدق له إنسان ؛ إن هم إلا كاذبون ، وإن هم إلا ضالون ومضلون ، وإن خلافهم في الدين لواضح الخطأ ، ظاهر الباطل ، فما كان الناس من قبل إلا أمة واحدة ، وديننا واحداً ، حتى اختلفوا . ولولا سبق قضاء الله بالانتظار عليهم ، وعدم تعجيل العذاب للكافرين لأهلكهم الله .

٥ - تسجيل بعض ما كان يقوله المشركون للرسول صلى الله عليه وسلم ، من طلبهم نزول الآيات اليينات عليه من السماء ، وكأنهم لجهلهم وغياهم نسوا أن القرآن الكريم هو أعظم آية نزلت من السماء . . . وقد طلب الله عز وجل من رسوله أن يدعهم ويغيبهم وأن يتركهم لجهلهم ، وأن يدعهم إلى أمر الله ، لأن أمور الغيب بيده ، والرسول معهم من المنتظرين .

٦ - بيان أن الناس قد جبلوا على نسيان الله في الرغاء ، فإذا أصابهم خير ورحمة من بعد جهد وشدة وبلاء أصابهم ، أسرعوا في المكروفي النسيان والكفر ، وفي الشرك والالجاج ، وقد حذرهم الله عز وجل بأن ملائكته تكتب مكرهم ، وسوف يجازيهم الله عليه : مكرأ بمكر ، وشرأ بشر . . .

٧ - ذكر مثل من أمثلة لجلاج الناس وكفرهم ؛ الله عز وجل علم الناس ركوب البحر والسير فيه كما يسرون في البر ، سواء بسواء ، وكثيرا ما يركب الناس السفن ، والريج رغا طيبة ، فلا يلبثون أن يجيئهم ريح عاصف ، وأن يجيئهم الموج من كل مكان ، فيعرفون الموت ويشاهدونه عيانا ، فيقبلون على الله يدعونه ويتضرعون إليه ويتوبون ويعلمون الإيمان ، ولكنهم لا يلبثون أن ينجيهم الله حتى يعودوا إلى كفرهم ومعاصيهم وشرورهم وباطلهم . . . والله عز وجل ينذر الناس ويحذرهم ، ويؤكد لهم أن بغيهم إنما هو على

أنفسهم ، لهم متاع الحياة الدنيا ، ثم إلى الله عز وجل مرجعهم ، فينبئهم بما كانوا يعملون . ويضرب الله عز وجل المثل واضحا جليا لسرعة فناء الدنيا وزوالها بسرعة ذبول الأزهار والأشجار ، وما نحن أولاء نعيش في حضارة عجيبة وبين مدينة غريبة ؛ العقل وصل إلى كثير من أسرار الله ، حتى حارل أن يصل إلى الكواكب والنجوم والأقار . . . والأرض أخذت زخرفها وأزيئت ، وظن أهلها أنهم قادرون عليها . . . فهل قد جاء موعد قيام الساعة ؟ هل وقعت الواقعة ؟ هل اقتربت القيامة ؟

٨ - تقرير أن الله عز وجل ورسوله وكتابه الحكيم إنما يدعون إلى الخير والرشاد وإلى النعيم والجنة ، وإلى صراط مستقيم . إن دين الإسلام دعوة إلى سعادة الإنسان في الدنيا والآخرة وإلى كرامته ، هذا النور الإلهي العظيم ، الذي انبثق من السماء ، وأضاءت شعلته الأرض ، وحمل رسالته محمد ابن عبد الله ، ونشرها في الخافقين خلفاؤه وأصحابه ؛ هذا النور هو شريعة الإسلام المطهرة ، ودين الإنسانية الخالد ، وعقيدة الأحرار والأبرار من كل جنس ولون ؛ وما أجل الإسلام شريعة رفيعة الأركان ، وعقيدة كتابها المنزل هو القرآن ، وديننا إنسانيا عاما ، دان به المشرق والمغرب ، وسعدت به الحياة أحقابا طوالا . والإسلام ليس دين رهبة وكهافة وطلاسم ومعميات ، ورسوم وألغاز ، ولكنه قبل وبعد كل شيء دين الحياة والحضارة والنهضة ، دين شعاره العمل ، ودعوته الجهاد من أجل تقدم الإنسانية وارتقاء الحضارة ، وأصوله الحق والحرية والعدل والإخاء والمساواة والسلام ، وجميع شعائره تهدف إلى خير الحياة والإنسان والمجتمعات والشعوب ، وفي كل عمل من أعماله ، وواجب من فروضه ، تذكير بالله ، وإيقاظ للضمير ، وتمجيد للثل العليا ، والمبادئ الكريمة ، والأخلاق الفاضلة ، والآداب الملهذة . دين يوحد بين الناس ، ويجمع بين الشعوب ، وينظر إلى البشرية كافة نظرتة إلى أمة واحدة ، وجماعة متحدة ، دين يسع كل رأى ، وتحترم أصوله كل فكرة ، ويوفر لكل إنسان كرامته وحرية ، وحقوقه

الطبيعية في الحياة . كان الإسلام ولا يزال ثورة عامة على الجور والرجعية والفساد والجور والاضطهاد والاستعباد ، وشهاباً ثاقباً يرمى به أعداء التقدم والرفق والإنسانية ، وخصوصاً الإيمان والسلام ، وأعداء الشر والظلم والظلام .

تزلزلت رسالته المقدسة على أشرف إنسان في الوجود ، وفي أرض الصحراء العربية البعيدة عن الحضارة والعمران والمعرفة ، ودعى إليه - أرسل مادي إليه - قوم كانوا يعيشون في ظلمات الجاهلية الأولى وأوثانها وأباطيلها ، وبعد قليل ، حينما امتلأت نفوس المسلمين بأدابه وشريعته وأصوله وأحكامه ، إذا البركان يتفجر والثورة تشتعل . وهذا العربي القح الذي كان يعيش في عزلة تامة عن الحياة ، يحمل في يمانه الرسالة ، وفي قلبه حرارة الإيمان ، وفي روحه ثورة الحرية ، ثم يندفع لينخلص الشعوب من جور الحكام ، وليحرر العبيد من رقب أبدي لا مسوخ له ، وليعطي كرامة المرأة في الحياة ، ويعتبرها إنساناً ذا روح له إرادته وكرامته ورأيه في المجتمع ، وليرتفع بالفقير إلى مصاف الثنى ، وبالعامل إلى مستوى صاحب العمل ، وبالفلاح والخدام وأمثالهما إلى نطاق من الكرامة الإنسانية وحق الحياة . ثم إذا هذا العربي الذي انطلق من الصحراء ، يؤثّر للحضارة والمعرفة والضروح السامقة ، ويبني للمدينة أركاناً قوية ، يدعمها الفكر والعقل والروح والبدن ، وإذا هو الذي تستعزبه الشعوب المغلوبة على أمرها ، لينقذها من الجور والظلام ، وإذا هو منشئ الجامعات ، ومحرر العقول ، وواضع أصول المدنية ، والداعي إلى الإنسانية الرفيعة في كل شيء ، ثم يصير سيد الدنيا ، وحاكم الأرض ، ومدمر عروش الطغاة من الملوك والقيصرة . الإسلام وما أعز الإسلام في الأرض . وأعذب لفظه في الأقوال وأجمل معناه في القلوب ، هو هو الدين الخالد ، وغائم الرسالات إلى الأرض .

٩ - بيان جزاء الناس على اختلافهم وعلى اختلاف مواقفهم من محمد ورسالته : للذين أحسنوا وآمنوا الحسنى وزيادة ، ولهم النعيم والخير ، وللكافرين والعاصين الشر والوبال والنكال والعذاب الشديد ، وسوف يحشر الناس جميعاً إلى آفة يوم القيامة ، فيقف المشركون صاغرين أذلاء ، يتجادلون

هم وأهلهم التي كانوا يعبدونها من دون الله ، فيفريق الله عز وجل بينهم ، لأنه ليس في حاجة إلى أن يشهد أحد على أحد ، فكفى بالله شهيدا على كل شيء .
ويوم القيامة تختبر كل نفس عملها الذي قدمته في الدنيا ، فالعمل الصالح المقبول عند الله هو الذي ينفع صاحبه ، والعمل الباطل يرفضه الله ويعذب عليه ، يوم القيامة يغيب عن المشركين افتراؤهم ومزاعمهم وأكاذيبهم وضلالهم ، وتغيب عنهم قدرتهم على الجدل والحجاج ، وضل عنهم ما كانوا يفترون .

الربع الثالث من سورة يونس

٣١ - قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَبِّحُوهُنَّ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ .

٣٢ - فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْعَلِيُّ الْعَزِيزُ فَمَاذَا بَعْدَ الْعَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ .

٣٣ - كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ .

٣٤ - قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَمْدُدُ لَهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ .

٣٥ - قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْعَقِّ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْعَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْعَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَأَمَّا لَكُمْ كَيْفَ تَعْمَلُونَ .

٢٦ - وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُفْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ .

ست آيات كريمة في الرد على المشركين وتسفيه عقولهم ، ولفت أنظارهم إلى مدبر الأرض والسماء ، وخالق الكون والحياة ورازق الناس ، وواهب السمع والبصر ، ومخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي ، ومدبر الأمر ؛ إلى الله المعبود الحق ، إلى بادي الخلق ومعيده ، إلى الهادي ، إلى الحق . وإلى سواء السبيل . . . لهم يؤمنون ويعتبرون .. ويقرر الله عز وجل في الآية الأخيرة أن عبادة المشركين ما هي إلا ظنون وأوهام ، ولا تستند على حقائق ثابتة .. يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة .

« قل من يرزقكم من السماء ، بالمطر ، والأرض ، بالنبات ، والأولى النعيم ، فكل أنواع الثروة النازلة من السماء أو المستخرجة من الأرض كالثروة البترولية والثروة المعدنية وسواها ، هي رزق من الله يرزق به عباده » أم من يملك السمع ، أى الأسماع ، والأبصار ، أى من يستطيع خلقهما وتسويتهما على الحد الذى سواها عليه من الفطرة العجيبة ، وعن على رضى الله تعالى عنه كان يقول : سبحان من أبصر بشحم وأسمع بعظم وأنطق بلحم » ومن يخرج الحي من الميت ، كأن يخرج الإنسان من النطفة والطيور من البيضة ، ويخرج الميت من الحي ، كأن يخرج النطفة من الإنسان والبيضة من الطائر ، وقيل : المراد أن يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ، ومن يدبر الأمر ، أى ومن يلى تدبيراً من الخلاق ، وهو تعمم بعد تخصيص ، والمراد تدبير أمور الكون والوجود والخلق فى السماء والأرض ؛ ثم بين الله تعالى أن الرسول صلى الله عليه وسلم إذا سألهم عن مدبر هذه الأجوال ، فسيقولون الله ، أى لا يقدرُونَ على المكابرة والعناد فى ذلك لفرط وضوحه ، وإذا كانوا يقولون « قل ، لهم يا محمد ، أفلا تتقون ، الشرك ، مع اعترافكم بأن كل الخيرات فى الدنيا والآخرة إنما تحصل بفضل الله تعالى وإحسانه » فذلكم الله ربكم

الحق ، أى الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب فيه ، وإذا ثبت أن هذا هو الحق وجب أن يكون ما سواه ضلالا ، لأن النقيضين يمتنع أن يكونا حقين وأن يكونا باطلين ، فإذا كان أحدهما حقا وجب أن يكون ما سواه باطلا ، كما قال تعالى « فإذا بعد الحق إلا الضلال » ، إذ لا واسطة بينهما ، فهو استفهام تقريرى ليس بعده غيره ، فمن أخطأ الحق وهو عبادة الله تعالى وقع في الضلال وهو الكفر أو الشرك بالله تعالى وأرتكاب المعاصى . ولذلك سبب عنه قوله تعالى « فأنى » أى وكيف ومن أى جهة « تصرفون » أى تعدلون عن عبادته وأتم تقرون بأن الله هو الحق ، وكذلك ، أى كما حققت الربوبية لله تعالى أو أن الحق بعد الضلال أو أتم منصرفون عن الحق « حقت كلمة ربك » فى الأزل « على الذين فسقوا » أى تمردوا فى كفرهم . وخرجوا على حد الاستصلاح « أنهم لا يؤمنون » بدل من (الكلمة) أى حق عليهم انتفاء الإيمان وعلم الله منهم ذلك ، والمراد بكلمة الله العدة بالعذاب وهو « لا ملأن جهم » الآية وأنهم لا يؤمنون تعليل بمعنى : لأنهم لا يؤمنون ، أو ذلك تفسير لكلمته التى حقت « قل » أى قل يا محمد هؤلاء « هل من شركائكم » الذين زعمتموه شركاء وأشركتموه فى أموالكم من أنعامكم وزرعكم « من يبدأ الخلق » كابدأ به ليصح لكم ما ادعيت من الشراكة ثم يعيده ، كما كان ، فإن قيل : هم غير معترفين بالإعادة فكيف احتج عليهم الله تعالى بها كالاتداء فى الإلزام بها ، فالجواب أنها لظهور برهانها وإن لم يقرأ بها وضعت موضع ما إن دفعه دافع مكابرا ، رادا للظاهر البين الذى لا مدخل للشبهة فيه ، دلالة على أنهم فى إنكارهم لها منكرون أمرا مسلما معتقفا بصحته عند العقلاء ، ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينوب عنهم فى الجواب بقوله تعالى : « قل الله يدين الخلق ثم يعيده » ، لأن لجأهم لا يدعهم أن يسترفوا بها « فأنى » أى فكيف « تزفكون » عن عبادته مع قيام الدلائل ، والفائدة فى ذكر هذه الحجة على سبيل السؤال والاستفهام أن الكلام إذا كان ظاهرا جليا وذكر على سبيل الاستفهام - كان ذلك أبلغ وأوقع فى القلب . . . والحجة الثالثة قوله تعالى : « قل » أى قل يا محمد لم « هل من شركائكم من

يهدى إلى الحق، بنصب الحبيب وخلق الاهتداء وإرسال الرسل، ولما كانوا جاهلين بالجواب الحق في ذلك أو معاندين - أمر الله تعالى رسوله أن يجب بقوله تعالى «قل الله، أى الذى له الإحاطة الكاملة» يهدى للحق، من يشاء لا أحد ممن زعمتموه شركاء، فلا تشتغل بشيء منها بعبادة أو غيرها جمل محض، قال الزجاج: يقال: هديت إلى الحق وهديت للحق بمعنى واحد، وقوله تعالى «أفمن يهدى إلى الحق، أى وهو الله تعالى» أحق أن يتبع أمن لا يهدى، أى يهتدى «إلا أن يهدى» أحق أن يتبع، استفهام تقرير وتوبيخ، أى الأول أحق، فلكم كيف تحكمون، هذا الحكم الفاسد من اتباع من لا يستحق الاتباع، وقوله تعالى: «وما يتبع أكثرهم» فى تفسيره وجهان: الأول: وما يتبع أكثرهم فى إقرارهم بالله تعالى «إلا ظناً» لأنه قول غير مستند إلى برهان عندهم بل سمعوه من أسلافهم؛ الثانى: وما يتبع أكثرهم إلا ظناً فى قولهم للأصنام آلهة وأنها شفعاء عند الله إلا الظن، حيث قلدوا فيه أباهم، قال الرازى: والقول الأول أقوى، لأننا فى القول الثانى نحتاج إلى تفسير الأكثر بالكل «إن الظن لا يغنى من الحق» فيما المطلوب فيه العلم شيئاً، من الإغناء، فدلّت هذه الآية على أن كل من كان ظاناً فى مسائل الأصول وما كان قاطعاً لا يكون على الحق، وقول أهل السنة: أنا مؤمن إن شاء الله؛ يمنع من القطع فوجب أن يلزمهم الكفر، وقد أجاب الرازى بأن هذا ضعيف من وجوه:

الاول: أن مذهب الشافعى رضى الله عنه أن الإيمان عبارة عن مجموع الاعتقاد والإقرار والعمل، فالشك حاصل فى أن هذه الأعمال هل هى موافقة لأمر الله تعالى، الثانى: أن الغرض من قوله: إن شاء الله بقاء الإيمان عند الخاتمة.

الثالث: الغرض هضم النفس وكسرها «إن الله عليم» أى بالغ العلم بما يفعلون، أى من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين فيجازيهم عليه.

وهذه الآية الكريمة «وما يتبع أكثرهم إلا ظناً» وإن الظن لا يغنى من الحق شيئاً، ترشد إلى وجوب إبقاء العقائد على أصول قوية واضحة ثابتة، وإلى وجوب قيام العلم على اليقين لا على الشك، وإلى أن الظن لا قيمة له فى

العلم ، ولا يغنى من الحق شيئا ؛ والآية تضع أصلا جبارا من أصول الإسلام ، هو وجوب بناء العقائد على اليقين العلمى لا على الشكوك والأوهام ، وهذا من شأنه لو طبق تطبيقا كاملا فى جميع الأمم أن يوحد بينهم فى العقيدة ، وأن يتقرب بينهم فى موازين العلم ، وأن يبنى الكثير من الأوهام والظنون التى دخلت إلى العقل من باب العلم ..

أما الآية الكريمة الأولى من هذه الآيات ، ومن يخرج الحى من الميت . ويخرج الميت من الحى ، الخ فهى دليل معجزة إلهية عجبية ، ويقول الدكتور عبد العزيز إسماعيل فى ذلك : قيل فى التفسير : إنشاء الحى من النطفة والنطفة من الحيوان ، ولكن النطفة هى حيوانات حية ، وكذلك خلق الحيوان من النطفة فهو خلق حى من حى ، فلا تنطبق عليه الآية الكريمة على هذا التفسير ، والتفسير الحقيقى هو أن (إخراج الحى من الميت) كما يحصل من أن الحى ينمو بأكل أشياء حية يحصل بأكل أشياء ميتة ، فالصغير مثلا يكبر جسمه بتنذية اللبن أو غيره والغذاء شئ ميت ، ولا شك فى أن القدرة على تحويل الشئ الميت الذى يأكله إلى عناصر ومواد من نوع جسمه بحيث ينمو جسمه هى أهم علامة تفصل الجسم الحى من الجسم الميت الخ .. إلا أننا نلاحظ أن ما فسر به الآية الكريمة يعتمد عما يتبادر إلى الذهن من لفظ (يخرج) ، فإن اظاهر أن هذا الذى أخرج شئ جديد مستقل الوجود . لا أنه نمو وكبر لثئ موجود فى الأصل ، وأن المشار إليه فى الآية الكريمة هو قانون التوالد السارى فى الحيوان . وإن شئت فقل : قانون التوالد فى الحيوان والنبات . ذلك أن الحيوان المتولد قد تولد من شئ ولا بد أن تنتهى سلسلة التوالد فيه إلى خلقه ميتة ، فإذا لم يصح أنها النطفة - لأن النطفة حيوانات حية أو فيها حيوانات حية - فليكن هو الغذاء الذى نشأت عنه النطفة ، ولا شك أنه شئ ميت كما قرره . فإذا قيل : إن الغذاء حيوان أو نبات وكل منهما فيه معنى الحياة فى الجملة ، قلنا : فلنرجع إلى ما امتصه النبات حتى نما ، فلا بد من الوصول البتة إلى شئ ميت خرج منه هذا الحى ، ويشاهد ذلك كل يوم . فالحياة تتجدد فى الأحياء وتستمد مادتها فى ماضى

سلسلتها حتى تصل إلى شيء ميت ، ولو كان هو التراب الذى بعد النبات .
 إن مربة القرآن الكريم أنه صالح فى الفهم والفائدة لكل الطبقات ،
 لا يتوقف فهمه على متعمق فى العلم . فإذا ما كشف العلم حقيقة كانت غائبة
 تجلى فهم القرآن العظيم بمظهر أرقى ، وهكذا لا تنقضى عجائبه . وما يدريك
 غفل قائل يقول : إن التراب الذى يغذى النبات يحتوى على جراثيم فيها نوع
 حياة تهتز وتزير حين ينزل عليها الماء فتغذى النبات فيخرج منها خروج حى
 من حى ، فنقول له حينئذ : وهذه الجراثيم خارجة من تراب ميت ، فلا بد أن
 تصل إلى إخراج الحى من الميت . فالحياة البتة طارئة بعد موت . وكما نظراً
 الحياة بعد الموت بطراً الموت بعد الحياة ، فتعاقب الأقطار على المادة
 الواحدة بقدرة القادر المختار . وأطوارها متلاحقة ، ودرجات التفضيل بينها
 خفية ، فتفهم منها كل طبقة بحسب مقدارها .

٣٧ - وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ
 تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ
 مِنْ رَبِّ الْمَلَكِينَ .

٣٨ - أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ
 اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ .

٣٩ - بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ
 كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
 الظَّالِمِينَ .

٤٠ - وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ
 بِالْمُفْسِدِينَ .

٤١ - وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ

مِمَّا أَغْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ .

٤٢ - وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الْعُمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ .

٤٣ - وَمِنْهُمْ مَن يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْأُمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَفَقَّهُونَ .

٤٤ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ .

في هذه الآيات الثمان رد على مزاعم المشركين في القرآن الكريم ، وعلى ما افتروه من أن محمداً هو صاحب القرآن ، وهو الذي افترى نسبته إلى رب السماء ، يقول الله عز وجل في الآية الأولى : إن القرآن ما كان له أن يفترى من أحد دون الله ، ما كان لأحد أن يولفه غيره ، أو يكتبه سواه ، إنه معجزة ضخمة ، وآية كبيرة ، وموسوعة لم يحط بها أحد ، وأفكار جديدة لها قيمتها الإنسانية والروحية والفكرية .. إن ما اشتدل عليه القرآن من روعة وحق وصدق جدير بأن يؤكد أنه كتاب الله وأنه ليس كتاب أحد من الناس ، إنه تصديق للذي بين يديه من الكتب السماوية ، وهو تفصيل لما سبقه من كتب ، وهو لا ريب فيه ، وهو تنزيل من رب العالمين .. وفي الآية الثانية ، رد على المشركين على وجه التحدي ، كان الرد الأول تهجياد للقرآن وبياناً لخصائصه وأوصافه ، أما الرد الثاني فهو التحدي بالقرآن ، هو الطلب من المشركين أن يأتوا بسورة مثله ، وقد سبق التحدي بسورة من القرآن في الآية الثالثة والعشرين من سورة البقرة أيضاً ، وفي هذه الآية الثامنة والثلاثين من سورة يونس يقول الله عز وجل : وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ، وفي آية البقرة : وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين . أما الآية الثالثة فهي تسجيل على المشركين بأنهم كذبوا بالقرآن

العظيم ، بهذا الكتاب السماوى الكريم ، بهذا البحر الخضم الذى لم تحيطوا
 بعلمه ، ولما يأتهم بعد تأويله ، كذبوا بذلك كما كذب الذين من قبلهم ،
 بالأنبياء والرسل والكتب السماوية . . فتعجب أيها الإنسان كيف كان عاقبة
 الظالمين . وفى الآية الرابعة تسجيل للحقيقة كاملة . . إن من الناس من يؤمن
 بالقرآن ، ومنهم من لا يؤمن به ، والله أعلم بالكافرين وبالمفسدين ؛ إن
 عليك يا محمد إذا كذبوك أن تقول لهم : لى عملى ، ولكم عملكم ، أتم بريثون
 عما أعمل ، وأنا برىء عما تعملون . . إن من المشركين من يستمعون إلى القرآن
 ولكن أذانهم صماء لا تسمع الحق ولا تهتدى به ، ومنهم من ينظرون إلى
 الرسول ولكن نظرة حيرة وإشفاق ، ولكن محمدا لا يهدى العمى ولو كانوا
 لا ييسرون ، إن الله لا يظلم الناس شيئا ، ولكن الناس أنفسهم يظلمون ..
 يقول الله عز وجل فى هذه الآيات الكريمة : « وما كان هذا القرآن ،
 أى المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، اسم موصول أتى به للتعظيم ،
 وكان كفار مكة يزعمون أن محمدا صلى الله عليه وسلم أتى بالقرآن من عند نفسه ،
 فأخبر الله تعالى أن هذا القرآن وحى أنزله عليه ، وأنه مبرأ عن الافتراء
 والكذب وأن لا يقدر عليه أحد إلا الله . . ثم ذكر ما يؤكد هذا بقوله تعالى
 . ولكن أنزل . تصديق الذى بين يديه ، أى قبله من الكتب الذى أنزلها
 على أنبيائه كالنوراة والإنجيل ، ثبت بذلك أنه وحى من الله أنزله على نبيه
 صلى الله عليه وسلم وأنه معجزة له ، فإنه كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ، ولا يجتمع
 بأحد من العلماء ، ثم أنه صلى الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن العظيم المعجز ،
 وفيه أخبار الأولين وقصص الماضين ؛ وقيل : تصديق الذى القرآن بين يديه
 من القيامة والبعث « وتفصيل الكتاب ، أى تبين ما كتب الله من الأحكام
 وغيرها د لاريب ، أى لاشك فيه ، وقوله تعالى « من رب العالمين ، خالق
 الأرض والسما » أم ، أى بل « يقولون افتراء ، أى اختلقه محمد ، ومعنى
 الحسرة فيه للإنكار « قل ، أى قل لهم يا محمد : إن كان الأمر كما يقولون « فأتوا
 بسورة مثله ، فى الفصاحة والبلاغة وحسن النظم ، فأتهم حرب مثله فى البلاغة
 والنفطة ، وهل يتنازل ذلك جميع السور الصغار والكبار أو يختص بالسور

الكبار ؟ الجواب أن هذه الآية في سورة يونس وهي مكية فيكون المراد مثل هذه السورة . لأنها أقرب ما يمكن أن يشار إليه هكذا أجاب الرازي .
والأولى تناول جميع السور فانهم لا يقدرُونَ أن يأتيوا بأنصر سورة ، وقال في سورة البقرة : سورة من مثله ، وقال هنا : سورة مثله ، لأنه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ ولم يكتب ولم يتلذذ لأحد ، فقل في سورة البقرة : فأنا بسورة من مثله - بناء على أن الضمير يرجع للنبي صلى الله عليه وسلم ، أي فليأت إنسان يساوي محمداً صلى الله عليه وسلم في عدم مطالعة الكتب وعدم الاشتغال بالعلوم بسورة تساوي هذه السورة ، وحيث ظهر المعجز ظهر المعجز ، فهذا لا يدل على أن السورة في نفسها معجزة ، ولكنه يدل على أن ظهور مثل هذه السورة من إنسان مثل محمد صلى الله عليه وسلم في عدم التعلم والتلذذ معجزة ، ثم بين تعالى في هذه السورة أن السورة في نفسها معجزة ، فإن الخلق وإن تتلذذوا وتعلموا وطالبوا وتفسكروا لا يمكنهم الإتيان بمعارضة سورة واحدة من هذه السور ، وهو المراد من قوله تعالى : وادعوا من استطعتم ، أي فاستمعوا بمن أمكنكم أن تستمعوا به ، من دون الله ، أي غيره ، فإنه تعالى وحده قادر على ذلك ، إن كنتم صادقين ، أي في أي أنيت به من عندي ، لأن العاقل لا يجرم بشيء إلا إذا كان عنده مخرج ، وذلك لا يكون إلا عن دليل ظاهر وسلطان قاهر باهر . . هذا ومراتب تحدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة :

أولها : أنه تحداهم بكل القرآن كما قال تعالى : قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتيوا بمثله القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . .
ثانيها : أنه تحداهم بعشر سور ، فقال تعالى : « فأنا بعشر سور مثله مفتريات » . كما في سورة هود .

ثالثها : أنه تحداهم بسورة واحدة قال تعالى : « فأنا بسورة من مثله » .
رابعها : أنه تحداهم بحديث مثله .

خامسها : أن في تلك المراتب الأربعة كان يطلب منهم أن يأتي بالمعارضة رجل يساوي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدم التلذذ والتعلم ، ثم في هذه

السورة طلب منهم معارضة سورة واحدة من أى إنسان ، سواء تعلم العلوم أم لم يتعلم .

سادسها : أن فى المراتب المتقدمة تحدى واحد من الخلق ، وفى هذه المرتبة تحدى جميعهم ، وجواز أن يستعين البعض ببعض فى الإتيان بهذه المعارضة كما قال تعالى : « وادعوا من استطعتم من دون الله » .

وهنا آخر المراتب ؛ فهذا مجموع الدلائل التى ذكرها الله فى إثبات القرآن وإعجازه .

ثم إن الله تعالى ذكر السبب الذى لأجله كذبوا بالقرآن فقال تعالى : « بل كذبوا ، أى أوقعوا التكذيب الذى لا تكذيب أشنع منه ، مسرعين فى ذلك » . بل لم يحيطوا بعلمه ، أى القرآن أول ما سمعوه قبل أن يتدبروا آياته من غير شبهة أصلا بل عنادا أو طغيانا وقورا بما يخالف دينهم ؛ فهو من باب من جعل شيئا عاداه ، والإحاطة بإدارة ما هو كالحاطط حول الشيء ، وإحاطة العلم بالشيء العلم به من جميع وجوهه . ولما يأتهم ، أى إلى زمن تكذيبهم « تأويله ، أى تأويل ما فيه من الإخبار بالغيوب وعاقبة ما فيه من الوعيد حتى تبين لهم أنه صدق أم كذب . . . ومعنى التوقع فى « لما » أنه قد ظهر لهم بالآخرة إعجازه لما كرر عليهم التحدى ، فحربوا قولهم فى معارضته فصرفت وضعفت دونها ، ومع هذا لم يقلعوا عن التكذيب تمردا وعنادا « كذلك ، أى مثل تكذيبهم هذا التكذيب العظيم فى الشناعة قبل تدبر العجز « كذب الذين من قبلهم ، أى من كفار الأمم الماضية فظلموا فأهلكناهم بظلمهم « فانظروا ، يا محمد ، كيف كان عاقبة الظالمين ، بتكذيب الرسل أى آخر أمرهم من الهلاك . فكذلك يهلك من كذبك من قومك ، وفى ذلك تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم .

ويحتمل أن يكون الخطاب لكل فرد من الناس ، والمعنى : فانظروا أيها الإنسان كيف كان عاقبة من ظلم ، فاحذر أن تفعل مثل فعله « ومنهم » أى من قومك يا محمد من يؤمن ، أى بالقرآن ، أى يصدق به ، فى نفسه ويعلم أنه حق ولكنه يعاند بالتكذيب « ومنهم من لا يؤمن به ، فى نفسه لنباره وقلة تدبره ، أو منهم من يؤمن به فى المستقبل بأن يتوب عن الكفر ويبدله بالإيمان ، ومنهم من يصبر ويستمر على الكفر ، وإنما فسرته

هذه الآية بهذين التاويلين لأن كلمة يؤمن تصلح الحال والاستقبال ، وربك أعلم بالمفسدين ، أى المعاندين على التفسير الأول والمصرين على التفسير الثانى ، وفى ذلك تهديد لهم ، وإن كذبوك ، أى وإن يكذبوك يا محمد بعد الزام الحجة ، قل ، لهم على عملى ، من الطاعة وجزاء ثوابها ، ولكم عملكم ، من الشرك وجزاء عقابه ، أى قتيلاً منه ، فأرقلت ذلك فقد أعذرت ، والمعنى : لى جزاء عملى ولكم جزاء عملكم حقا كان أو باطلا ، أتم بريثون بما أعمل وأفارى بما تعملون ، لا وأخذون بعملى ولا وأخذ بعملكم . واختلف فى معنى ذلك ، فقيل : معنى الآية الزجر والردع ، وقيل معناها : استئالة قلوبهم ، وقال مقاتل والكلبي : هذه الآية مفسوخة بآية السيف ، وقال الرازى : وهذا بعيد ، لأن الشرط الناسخ أن يكون رافعا لحكم المنسوخ ، ومدلول هذه الآية اختصاص كل واحد بأفعاله وبشركات أفعاله من الثواب والعقاب ، وذلك لا يقتضى حرمة القتال ، وآية القتال ما رفعت شيئا من مدلول هذه الآية ، فكان القول بالنسخ باطلا .

ولما قسم الله تعالى الكفار قسمين : منهم من يؤمن به ، ومنهم من لا يؤمن به ، قسم من لا يؤمن قسمين : منهم من يكون فى نهاية البغض والمداورة له ونهاية النفرة عن قبول دينه ، ومنهم من لا يكون كذلك ، فوصف القسم الأول فى قوله تعالى : « ومنهم ، أى من هؤلاء المشركين » من يستمعون إليك ، أى إذا قرأت القرآن وعلت الشرائع بأسماعهم الظاهرة ، ولا ينفعهم لشدة عدوانهم وبغضهم لك ، فإن الإنسان إذا قوى بغضه لشيء وعظمت نفرة منه صارت نفسه معرضة عن جميع جهات محاسن كلامه ، وأذانت تسمع الصم ، أى أنقدر على إسماعهم ، ولو كانوا ، مع الصمم لا يسمعون ، لأن الأصم العاقل ربما تقرر واستدل إذا وقع فى سمعه دوى الصوت ، فإذا اجتمع سلب السمع والعقل جميعا فقد تم الأمر ، فكما أنك لا تقدر على إسماع الأصم الذى لا يعقل لا تقدر على إسماع من أهم الله تعالى قلبه ، فإن الله تعالى صرف قلوبهم عن الانتفاع بما يستمعون ، ولم يوفهم لذلك تشبههم بالصم فى عدم الانتفاع بما يتلى عليهم ، ثم وصف القسم الثانى فى قوله تعالى : « ومنهم من ينظر إليك ، أى يفتانون دلائل نبوتك ولا يصدقونه ، أفأنت تهذى على هدايتهم »

« ولو كانوا ، مع العمى ، لا يبصرون » أى لا بصيرة لهم ، لأن الأعمى الذى فى قلبه بصيرة قد يحسن ويتفطن ، فأما الأعمى مع الحق لجهد البلاء فلا تقدر على هداية من أعمى الله تعالى بصيرته ؛ فهؤلاء اليأس منهم من أن يقبلوا ويصدقوا أولى ، فالهم والعمى الذين لا عقول لهم ولا بصائر لا يقدر على إسماعهم وهدايتهم إلا الله تعالى .. واختلف فى أن السمع أفضل أو البصر فمنهم من قال : السمع ، واحتج على ذلك بأمور منها : تقدمه فى الآية ، ومنها أن القوة السامعة تدرك المسموع من جميع الجوانب ، والقوة الباصرة لا تدرك المرفى إلا من جهة واحدة وهى المقابل ، ومنها أن الإنسان إنما يستفيد العلم من التعلم من الأستاذ ، وذلك لا يكون إلا بقوة السمع ، ومنها أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام رأهم الناس وسمعوا كلامهم ، فنبوتهم ما حصلت بسبب ما معهم من الصفات المرئية ، إنما حصلت بسبب ما معهم من الأحوال المسموعة وهو الكلام وتبليغ الشرائع وبيان الأحكام ؛ ومنهم من قال : البصر أفضل ، واحتج بأمور ، منها أن القوة الباصرة هى النور وأن القوة السامعة هى الهوى ، والنور أشرف من الهوى ، ومنها أن جمال الوجه يحصل بالبصر ؛ وبذهابه يصبح ممعياً ، وذهاب السمع لا يورث الإنسان عيباً فى جمال وجهه ، والعرب تسمى العيّن الكريمتين ، ولا تصف السمع بمثل هذا ، وفى الحديث يقول الله تعالى : من أذهبت كريمته فصبر واحتسب لم أَرْضَ له ثواباً دون الجنة ، ومنها أنهم قالوا فى المثل المشهور : ليس وراء البيان بيان ، وذلك يدل على أن أكل وجوه الإدراكات هو الإبصار ، ومنها أن كثيراً من الأنبياء سمعوا الله . واختلفوا فى : أنه هل رآه منهم أحد منا أم لا ؟ وأيضاً فإن موسى عليه السلام أسمعه الله تعالى كلامه من غير سبق سؤال والتماس ، فلما طلب الرقياً ، قال له الله تعالى : لن ترانى ، وهذا هو الظاهر .. ولما حكم الله تعالى على أهل الشقاوة بالشقاوة بقضائه وقدره السابق فيهم أخير تعالى أن تقدير الشقاوة عليهم ما كان ظليماً منه بقوله تعالى : « إن الله لا يظلم الناس شيئاً » ، أى أنه تعالى فى جميع أحواله متفضل وعادل ، فيصرف فى ملكه

كيف يشاء والخالق كلهم عبيده وكل من تصرف في ملكه بالفضل والعدل لا يكون ظالما ، وإنما قال تعالى : « ولكن الناس أنفسهم يظلمون » ، لأن فعلهم منسوب إليهم بسبب الكسب ، وإن كان قد سبق قضاء الله تعالى وقدره فيهم ففي ذلك دليل على أن للعبد كسبا ؛ وأنه ليس مسلوب الاختيار كما زعمت المجبرة .

ففي هذه الآيات الثمان رد الله عز وجل على المشركين أبلغ رد ، وكشف عن عقولهم الصغيرة ، وعن نفوسهم الحقيرة ، وعن منطقتهم الأوهج ، وعن تفكيرهم الأحمق ، وعن كذبهم في نسبتهم القرآن إلى محمد ، وقد فند الله عز وجل قولهم هذا وآراءهم عامة في القرآن الكريم ، ورد عليهم بصحج منطقية معقولة وأبان عن سفاههم وجهلهم ، وجعلهم مسئولين عن عملهم ، وعاقبة تصرفهم لهم أو عليهم ؛ وهم بذلك وبالشرك الذي انغمسوا فيه قد ظلموا أنفسهم ، وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون .

٤٥ — وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَمَارَفُونَ
بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا
مُتَّبِدِينَ .

٤٦ — وَإِنَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّا
مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ .

٤٧ — وَإِسْكُلْ أُمَّةٌ رَّسُولَهُ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُفِّىٰ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .

٤٨ — وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ .

٤٩ — قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ

- أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ .
- ٥٠ - قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ يَنْتَهِزُوا أَوْ نَهَارًا مَآذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ .
- ٥١ - أَأَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ وَاللَّيْنِ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَفْجِلُونَ .
- ٥٢ - ثُمَّ يَمِيلُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُقُوا عَذَابَ الْعُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ .

ثمان آيات كريمات فيها تذكير للمشركين بمصيرهم يوم القيامة ، يوم يحصم الله للحساب ، فيحصر المكذبون بلفاء الله ، والمنكرون لرسالة محمد صلى الله عليه وسلم وكتابه الحليم . . يوم يرجعون إلى الله ، فينبئهم بما عملوا ، والله شهيد على ما يفعلون . . وقد هدد الله عز وجل المشركين في الآية الثانية بإزالة العذاب عنهم وإهلاكهم إن استمروا على ما هم عليه ، وفي الآية الثالثة يذكر الله عز وجل أن لكل أمة رسولا من عند الله يذكركم بالدين الحق ، ويرشدكم إليه ، فإذا جاءهم رسولهم ، فلا يلبث الناس أن يقوموا للحساب الحق ، وللقضاء القسط ، فيفصل الله بينهم بموازين إلهية عادلة ، لا يظلمون شيئا . . والآية الرابعة تشير إلى تعجل الكافرين والمشركين للعذاب ، ولقيام الساعة ، وقد رد الله عز وجل عليهم في الآية الخامسة ، بأن الرسول لا يملك لنفسه نفعا ولا هرا ، وبأنه لا يملك استعجال يوم القيامة ، وبأن لكل أمة أجلا لا يتقدمون عنه ولا يتأخرون . . والآية السادسة تشير إلى سفه المشركين باستعجالهم عذاب الله ، وإلى أن هذا الاستعجال لا يفيدهم شيئا ، وفي الآية السابعة بيان لطبيعة النفس الإنسانية من معرفة الله عند الشدة ، وأن المشركين لو وقع عليهم عذاب الله الذي يستعجلونه لدفعوا إلى الإيمان دفعا ، حيث لا يجدى إيمان ولا ينفعهم حيث يرجع إلى الله ، ولو أنهم آمنوا الآن لكان

ذلك أجدى لهم من أن يؤخروا الإيمان إلى حين نزول العذاب ، فلا ينفعهم ، ويقول الله عز وجل لم : ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون ؟ كما تذكره الآية الثامنة .

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « يوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار » ، نعم إن جمع الله الناس جميعا في صعيد واحد للحساب والجزاء يوم القيامة ، لن يكون لآمد طويل ولا لسنين وأعوام ، ولكنه ساعة من نهار ، لا يقضى الناس في الحساب إلا هذا المقدار الزمنى المحدود ، وقد يكون تصور ذلك غريبا على العقل ، ويعيدا عن التصور ، ولكنها قدرة الله وعظمته وجلاله وهيبته وسلطانه وجبروته . . إن حساب الخلق كلهم لن يستغرق عند الله أكثر من ساعة من النهار . . يالها من معجزة إلهية جليلة ، ومن أمر عجيب غريب ، لا يمكن أن يفهم حقيقته عقل إنسانى محدود ، لا يستطيع أن يتصور الكثير من أمر نفسه وأمور الحياة ، فكيف يتصور قدرة الله وعظمته ؟ . . « يتعارفون بينهم » أى يعرف الناس بعضهم بعضا ، يوم يجمعهم للحساب في الآخرة . . « قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين » أى قد لنى المكذبون والمشركون والكافرون يوم الحساب الخسران والفشل والحرمة والبوار لأنهم لم يؤمنوا فى الدنيا . ولم يصدقوا برسالة محمد وما كانوا على هدى ولا على نور ولا على بينة من الله . . « وإما زينك بعض الذين نعدهم أو توفيناك فإلينا مرجعهم » أى لو أريناك يا محمد فى الدنيا بعض ما وعدنا المشركين والكافرين به من عذاب رأيت أمرا عظيما لا يمكن أن يتحملة إنسان ، ولو توفيناك فشاهدت ذلك فى الآخرة لما تحملت رؤية الآلام التى تنزل بهم . وقد حذف جواب لو وهو رأيت أمرا عظيما ، وقد أقيم مقامه قوله تعالى « فإلينا مرجعهم » أى رجوعهم للحساب والجزاء . . أى لو أريناك فى الدنيا عذابهم أو أريناك إياه فى الآخرة ، رأيت أمرا عظيما فادحا ، فإلينا رجوعهم ومصيرهم وعودتهم للحساب والجزاء ، ثم لا يشهد

عليهم أحد إلا الله ، الذى يشهد على ما فعلوا فى الدنيا من ذنوب وآثام ومن كفر وشرك . . وفى هذا الأسلوب تهديد ووعد لهم ، أى أنه تعالى شهيد على أفعالهم الذى فعلوها فى الدنيا وسيجازيهم عليها يوم القيامة : إن خيراً غير ، وإن شراً فشر . . ولما بين الله عز وجل حال محمد صلى الله عليه وسلم مع قومه ، بين كذلك أن حال كل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مع أقوامهم كذلك . فقال تعالى : ولكل أمة رسول ، أى لكل أمة من الأمم التى خلقت من قبلك يا محمد رسول يدعوهم إلى الله تعالى ، ويرشدهم إلى الدين الحق . . على أن كل ما قرأناه عن الرسل محصور فى الذين أرسلوا إلى الأمم القائمة فيما بين الفرات والرين ، وفما بين بحر قزوين والنيل ، وقد يقال : ولماذا لم يرسل الله تعالى رسلاً إلى أمريكا ، وإلى أطراف قرأت العالم القديم كجنوب أفريقيا وشمال أوروبا ، وشرق روسيا ؟ هل ذلك لأن هذه البقاع هى التى ازدهرت فيها الحضارة ، وعمرت بالخلق ، فانتشروا منها فى كل بقعة حاملين معهم الموسوية والعيسوية إليها ، إني لأقول : إنه إذا رتق توجيه هذا السؤال إلى دين قائم ، فلا عمل لتوجيهه إلى الإسلام ، لأن فى كتابه الجواب الشافى عليه ، قال تعالى فى هذه الآية : « ولكل أمة رسول » ، وقال كذلك : « إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ، وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ، وإن هنا بمعنى ما ؛ والمعنى : ما من أمة إلا قام فيها نذير . وقال تعالى : « ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك ، منهم من قصصنا عليك ، ومنهم من لم نقصص عليك » . وهذا كلام صريح فيما نحن بصدده ، مؤداه أن الله لم يحرم أمة من نصيبها فى هداية الرسل ، فأرسل إليهم رسلاً تترى ليعلموهم ما يجب عليهم أن يعملوه ويعملوه ، ولكنه لم يقص سيرهم أجمعين ، والحكمة فى هذا الأمر ظاهرة أجلى ظهور ، فإن عدد الرسل الذين أرسلوا من لدن وجود الإنسان على الأرض يجب أن يكون من الكثرة بحيث لا تسع أسماء وحدها عدة أسفار . وقد جاء الكلام عنهم إجمالاً فى آيات كثيرة ، قال الله تعالى : ثم أرسلنا رسلاً تترى . . أى تتوالى . . كلها جاء أمة رسولها كذبوه ، فأتبعنا بعضهم بعضاً ، وجعلناهم أحاديث ،

فبعداً لقوم لا يؤمنون . ومعنى هذا أنهم كذبوا رسل الله واتبعوا أهواءهم ، وهذا هو الذى حدث خلال التاريخ ،

أما سبب اختصار القرآن الكريم على ذكر الرسل المعروفين لأنباع الدينين اللذين سبقاه ، فلأن في ذكر غيرهم إطالة لأجل لها ، يعنى عنها الإجمال الذى ألقى به في هذا الموضوع ، وهو من معجزات القرآن ، فقد علم سبحانه وتعالى أنه سيأتى زمان تتصل فيه الأمم اتصالاً وثيقاً بما يكتشف من وسائل الانتقال ، فيسائل الناس : ألم يرسل الله رسلاً إلى الأمم التى لم يكن بيننا وبينها اتصال ؟ ولم حرموا ذلك ؟ وربما تولدت من هذه المسألة شبهة على القرآن وفيه قوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » ، فالإسلام بهذه المسألة في الكتاب على هذا النحو الشافى المعجز يعتبر آية يوجب الدهش لدى علماء الاجتماع ، الذى يعرفون أن الأمم على عهد نزول القرآن كانوا يتخولون أن العالم ينتهى عند الحدود التى وصلوا إليها ، وأما ما عداهم من الجماعات فهيج راع ، لا يعنى بهم الله إلا بقدر ما يعنى بالحيوانات .

وبما يزيد في عظم شأن هذه الآية ، أن الكتاب الشريف بعد أن ألم بذكر الأمم ، قرر أن الله كان يبعث بالرسال إليهم فكانوا لا يرفعون بهدياته رأساً ، وكانوا منهم يسخرون ، فقال تعالى : « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها : إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون . قال أولو جئناكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم ؟ قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون ، وقال تعالى : يا حسرة على العباد ما يأتئهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون . » فهذه الآيات ، ومثلها كثير في القرآن الكريم ، تدفع شبهة لم تكن قد وجدت إلى العهد الذى كان ينزل فيه القرآن ، وهى قولهم : إن أديان الجماعات الإنسانية في جميع أدوار التاريخ لم تكن إلا مجموعات من أضاليل ، فلو كانوا يحفظوا برسل يهدونهم لكانوا أحسن مذاهب معاصم عليه الآن ، فكان في تأكيد الكتاب أن الله ساوى بينهم وبين سواهم في الإرسال إليهم ، ولكنهم آثروا أن يحافظوا على أساطيرهم ، وأن يبينوا ما أنعم الله عليهم من الوحي ظهرياً ، دافع حاسم

لهذه الشبهة ، ولا تزال أحوالهم تشهد بصحة هذا الدفع ، فإن جميع الشعوب التي احتك بها الآوريون في فتوحاتهم الأمريكية والأيانوسية والإفريقية ، لا تزال محافظة على أرواحها رغما عما جاءوهم به من التعاليم النصرانية ، وليس يخفى أنهم حاولوا تصييرهم على أساليب شتى ، فلم يصلوا إلى ما أرادوا بعد صرفهم قاطير مقنطرة من الأموال في هذه السيل . فلا يصح أن يقال بعد هذا : إن الله لم يرسل إليهم رسلا .

« فإذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط ، فيه إخبار تقديره فإذا جاء رسولهم وبلغهم ما أرسل به إليهم فكذبهم قوم وصدقه آخرون (قضى) أى حكم وفصل بينهم بالقسط أى بالعدل ؛ وفي وقت هذا القضاء والحكم بينهم قولان : أحدهما أنه في الدنيا ، بأن يهلك الكافرين وينجي رسوله والمؤمنين ، لقوله تعالى : « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ، والثاني أنه في الآخرة ، وذلك أن الله تعالى إذا جمع الأمم يوم القيامة للحساب والفصل بين المؤمن والكافر والطائع والعاصي جىء بالرسول لتشهد عليهم لقوله تعالى : « وحيء بالبين والشهداء وقضى بينهم ، والمراد منه المبالغة في إظهار العدل وهو قوله تعالى : « وم لا يظلمون ، في جزاء أعمالهم شيئا بل يجازى كل واحد على قدر عمله فكذلك يفعل هؤلاء » ويقولون متى هذا الوعد ، الذي تعدنا به يا محمد من نزول العذاب ومن قيام الساعة ، وأيضا قالوا ذلك على وجه التكذيب والاستبعاد . إن كنتم صادقين ، أى فيما تعدنا به ، وإنما قالوا ذلك بلفظ الجمع على سبيل العظيم أو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، وإن كان كل أمة قلوا لرسولهم مثل ذلك وهو الموافق لقوله تعالى : « ولكل أمة رسول ، قال الله تعالى « قل ، أى قل لهم يا محمد ، لا أملك لنفسي ضرا ، من مرض أو فقر أدفعه . ولا نفعا ، من صحة أو غنى أجلبه ، إلا ما شاء الله ، عليه ؛ فكيف أملك لكم حلول العذاب أو قيام الساعة ، ولا يقدر على ذلك أحد إلا الله تعالى « لكل أمة أجل ، أى مدة مضروبة « إذا جاء أجلهم ، أى انقضت مدة أعمارهم ، فلا يستأخرون ، أى لا يتأخرون عنه « ساعة » . وقد عطف على هذه الجملة

الشرطية بكلمتها جملة أخرى هي قوله تعالى « ولا يستقدمون » أى ولا يتقدمون ، أى ولا يستعجلون فإن الوفاء بالوعد لا بد منه والسين ، فهما بمعنى الوجدان ، ويجوز أن يكون المعنى : لا يحددون التأخر ولا التقدم وإن اجتهدوا في الطلب ، فيكون في السين معنى الطلب ، ونزول الآية على أن أحدا لا يموت إلا بانقضاء أجله وكذا المقتول لا يقتل إلا على هذا الوجه « قل ، لهم يا محمد أيضا « أرايتم إن أناكم عذابه ، الذى تستعجلون به ، يا نا ، فى الليل بفتنة كما يفعل العدو « أو نهارا ، أى وقتا أتم فيه مشغلون بطلب المعاش والكسب وماذا ، أى أى شيء . يستعجل منه ، أى من عذابه وعذاب كل مكروه لا يحتمل شيء منه « المجرمون ، أى المشركون وضع المجرمون موضع المضمر للدلالة على أنهم لجرمهم ينبغي أن يقرعوا من بحى الوعيد لا أن يستعجلوه وجواب الشرط (إن) محذوف تقديره : (تندموا على الاستعجال) ، أو : (تعرفوا وجه الخطأ فيه) . وقد وضع مكان الجواب المحذوف قوله تعالى : (ماذا يستعجل منه المجرمون) .

وقوله تعالى : « أثم إذا ما وقع ، أى إذا ما حل بكم العذاب « أتمتم به ، أى بانه أوبالعذاب وقت نزوله وهو وقت اليأس .. والهمزة فى (ثم) لإنكار التأخير ، والمعنى أنه لا يقبل منكم الإيمان حينئذ « الآن ، أى قبل لهم إذا آمنوا وقت نزول العذاب : الآن « وقد كنتم به ، أى بالعذاب وتستعجلون ، أى تكذبيا واستهزاء .. ثم قيل للذين ظلموا ، عطف على القول المقدر ، أى : قيل لهم الآن ، ثم قيل للذين ظلموا « ذوقوا عذاب الخلد ، أى الذى تخلدون فيه ، والإتيان بـثم إشارة إلى تراخى ذلك عن الإهلاك فى الدنيا بالمسكت فى البرزخ مدة طويلة ، أو إلى أن عذابه أرفى من عذاب يوم القيامة .. والمعنى على هذا أنهم إذا وقع بهم ما كانوا يستعجلونه من العذاب فاشرفوا على الموت آمنوا ، حيث لا ينفع إيمان ، وقيل لهم وقت موتهم : الآن ؟ ثم قيل لهم يوم القيامة : ذوقوا عذاب الخلد .. فجاءت (ثم) لذلك

« هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون ، أى ما تجزون إلا بما كنتم تعملون فى الدنيا من الكفر والمعاصى .. »

وبهذا ينتهى الربع الثالث من سورة يونس ، وخلاصة هذا الربع هى :

١ - الاستدلال على قدرة الله من مظاهر قدرته فى السماء والأرض ، ومن كان كذلك لا يستغرب أن يرسل رسولا ، ولا أن ينزل كتابا على نبي ، ولا أن يعبد الخلق للحساب والجزاء كما بدأهم ، فعلام يضعج المشركون ، ويكذب المكذبون ، وينكر المنكرون ؟ إن المشركين لو تأملوا لاهتدوا إلى صدق محمد فيما بلغ به عن ربه ، وإلى صدق القرآن الذى نزل عليه ، وإلى صدق ما أخبر به القرآن من البعث والحساب والجزاء .

٢ - العرب لا يتبعون فى عقائدهم ، أو قل لا يتبع أكثرهم إلا الظن ، والظن لا يغنى من الحق شيئا ، أما الباقون فهم موزعون بين أديان سماوية آمنوا بها ، وبين رقب الدين الجديد ليؤمنوا .

٣ - تأكيد معجزة القرآن الكريم وصحته وصدق الرسول فيما أخبر به من أن القرآن منزل عليه من السماء ، وتحدى العرب بالقرآن إن كانوا صادقين فيما قالوه ، تحداهم بأن يأتيوا بسورة مثله فى بلاغته وفصاحته وإعجازه . فإن استمروا على الكفر والعناد مع علمهم بصدق الرسول وصدق القرآن فلمهم عملهم ، وللرسول والمؤمنين عملهم ، لا يضر المؤمن شرك مشرك ولا تكذيب مكذب ؛ إن هؤلاء المشركين لصم عن الحق ، وعى عن رؤية الآيات الواضحات الداعية إلى الإيمان ، وسوف يلقون جزاءهم ، والله لا يظلم الناس شيئا ، ولكن الناس أنفسهم يظلمون .

٤ - إنذار المشركين بقرب الحشر . وبأنهم سوف يلقون جزاءهم ، على ما اقترفوا من سيئات ، كاملا غير منقوص .

٥ - تأكيد أن الكفار متشابهون فى الإثم وفى المصير ، وقد أرسل الله عز وجل إلى كل أمة رسولا ، وعند ما يبلغهم الرسول رسالته ، يقضى الله بينهم بالقسط ، فإن آمنوا فلمهم البقاء ، وإن كذبوا فلمهم الدمار .

٦ - الرد على المشركين الذين يستعجلون عذاب الله لينزل بهم ، ويستعجلون يوم القيامة ليحاسبوا فيه ، بأن الرسول لا يملك أن يتعجل شيئاً ، لأنه لا يملك لنفسه من دون الله ضرراً ولا نفعاً ، وبأن لكل أمة أجلاً ، وبأنه لا فائدة من استعجالهم العذاب ، لأنهم لن يلقوا بعد وقوعه إلا الشر والشقاء ، فإذا جاء العذاب لهم في الدنيا أهلكهم الله ، فلا ينفع إيمان أحد ، ثم يقضى الناس مدة البرزخ في القبر ، وبعد ذلك يقومون ليستكملوا عذابهم المقدر لهم في الآخرة جزاء على ما كانوا يكسبون من عمل ، وما كانوا يفترون من سينات .

الربع الرابع من سورة يونس

٥٣ - وَيَسْتَنْبِئُوكَ أَحَقُّ هُوَ كُلِّ إِلَهٍ وَرَبِّ آتَهُ لَقِيَ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ .

٥٤ - وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا الْأَلَدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَنُفِىَ بَيْنَهُمْ بِالْإِنْشَاطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .

٥٥ - أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ آ لَا إِنَّ وَدَّ اللَّهُ حَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

٥٦ - هُوَ يُعَذِّبُ وَيُنِيبُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ .

٥٧ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ نَذِيرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَذُفِّقُوا لَهَا فِي الصُّدُورِ وَهَدَى وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ .

٥٨ - قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ .

ست آيات كريمة هن مطلع الربع الرابع من سورة يونس ، وفيها يؤكد الله عز وجل حيرة المشركين وضلالهم ، لأنهم جاثرون بين عقائد آبائهم وبين الإسلام دين الله العظيم ؛ يسمعون تحذير الله وإنذاره لهم فيقفون فزعين يسألون محمدا : أحق هذا الوعيد وذلك الإنذار ، فيؤكد لهم أنه حق ، وأنهم لا يعجزون الله في الأرض ولا في السماء ، وأنهم لو كانوا يملكون كنوز السماء والأرض لافتدوا بهم أنفسهم في الآخرة من الله ، وأنهم حين يرون العذاب يقعون في الندم الشديد ، ولا يلبثون إلا أن يقضى الله بين الناس قضاءه العادل الحكيم : للمشركين النار وللمؤمنين الجنة .. وهل في ذلك ريب ؟ إن الله مالك ملك السموات والأرض لا يعجزه شيء من ذلك ، إن وعده حق ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون .. إنه يحيي ويميت وإليه المرجع والمصير .. وأخيراً ينادى الله عز وجل في مشركي مكة بأنهم جاءهم الرسول وجاءهم القرآن موعظة من الله ، وشفاء لما في الصدور ، وهدى ورحمة للمؤمنين ، وبأنهم كان الجدير بهم أن يفرحوا برسالة محمد ؛ لأننا نجد لهم وشرف وعزة ، وبأن الإيمان بها والدفاع عنها والكفاح من أجلها خير لهم مما يجمعون من مال وثروة ..

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة .. « ويستنبئوك ، أي يستخبرونك يا محمد ، أحق هو ، أي ما وعدتنا به من نزول العذاب وقيام الساعة ، وهو استنهام على جهة الإنكار والاستهزاء ، قاله حي بن أخطب لما قدم مكة « قل ، لهم في جوابهم « إى وربى إنه لحق ، أى كائن ثابت لا بد من نزوله بكم .. « وإى ، بمعنى نعم وهو من لوازم القسم « وما أتم بمعجزين ، أى بفاوتين العذاب لأن من عجز عن شيء فقد فاته ، ولو أن لكل نفس ظلمات ، أى أشركت ، « ما فى الأرض ، من الأموال ، لاقتدت به ، من عذاب يوم القيامة ، ثم لم ينفعها هذا الفداء لقوله تعالى : « ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون ، . « وأسروا الندامة لما رأوا العذاب ، أى عابثوه وأبصروه صاروا مهوتين متحيرين ، فلم يطيعوا عنده بكاء ولا صراخا ، سوى إسردا

الندم ، كالحال فيمن ذهب به ليصلب فإنه يبق مهوتا متحيرا لا ينطق بكلمة ،
وقيل : إنهم أخلصوا لله في تلك الندامة ومن أخلص في الدعاء أسره ، وفيه
تهكم بهم وبإخلاصهم ؛ لأنهم إنما أتوا بهذا الإخلاص في غير وقته ، بل كان
من الواجب عليهم أن يأتوا به في دار الدنيا وقت التكليف ؛ وقيل : أراد
بالإسرار الإظهار وهو من الأضداد ، لأنهم إنما أخفوا الندامة على الكفر
والفسق في الدنيا لأجل حفظ الرياسة ، ويوم القيامة يبطل هذا فوجب الإظهار ،
ونظ (أسروا) جاء على لفظ الماضي ، والقيامة من الأمور المستقبلية ، لأنها
لما كانت واجبة الوقوع جعل الله مستقبلها كالماضي ، وقضى بينهم ، أى بين
الخلائق ، بالقسط ، أى بالعدل ، وهم لا يظلمون ، ليست هذه الآية مكررة
لأن الأولى في القضاء بين الأنبياء وتكذيبهم وهذه عامة ، وقيل : بين المؤمنين
والكفار ، وقيل : بين الرؤساء والأتباع ؛ فإن الكفار وإن اشتركوا في العذاب
فلا بد أن يقضى الله تعالى بينهم لأنه لا يمتنع أنه قد ظلم بعضهم بعضا في الدنيا
أو خانه ، فيكون في ذلك القضاء تخفيف عذاب بعضهم وتقبل لعذاب الباقين ،
لأن العدل يقتضى أن ينصف المظلومين من الظالمين ، ولا سبيل إليه إلا أن
يخفف من عذاب المظلومين ويثقل في عذاب الظالمين « ألا إن لله مافى السموات
والأرض ، تقرير لقدرته تعالى على الإثابة والعقاب « ألا إن وعد الله ، أى
ما وعده به على لسان نبيه « حق ، لا شك فيه « ولكن أكثرهم ، أى الناس
« لا يعلمون ، أى جاهلون عن حقيقة ذلك . فهم باقون على الجبل معدودون
مع البهائم لقصور عقولهم إلا ظاهرا من الحياة الدنيا « هو ، أى الذى يملك
ما فى السموات والأرض « يحيى ويميت ، أى قادر على الإحياء والإماتة
لا يتعذر عليه شيء مما أراد « وإليه ترجعون « بعد الموت للجوار « يا أيها الناس ،
خطاب عام ، وقيل لأهل مكة : « قد جاءكم موعظة من ربكم ، أى كتاب فيه
مالك وما عليكم وهو القرآن « وشفاء ، أى دواء « لما فى الصدور ، أى
القلوب من داء الجهل والحيرة ، لأن داء الجهل أضر للقلب من المرض للبدن ،
وأراض القلب هى الأخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة والجهالات المهلكة ،

والقرآن مزبل لهذه الأمراض كلها ، لأن فيه المواعظ والزواجر والتخويف والترغيب والترهيب والتحذير والتذكير ، فهو الشفاء لهذه الأمراض القلبية ، وإنما خص الله تعالى الصدور بالذكر لأنه موضع القلب وغيره ، وهو أعز موضع في الإنسان لمكان القلب فيه « وهدى » من الضلالة « ورحمة » أى إكرام عظيم « للمؤمنين » لأنهم هم الذين انتفعوا به دون غيرهم ، واختلف في تفسير قوله تعالى « قل بفضل الله وبرحمته » ، فقال مجاهد وقتادة : فضل الله القرآن ، ورحمته أن جعلنا من أهله ، وقال ابن عباس والحسن : فضل الله الإسلام ورحمته القرآن ، وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا « قل بفضل الله وبرحمته » فقال : بكتاب الله والإسلام ، وقال ابن عمر : فضل الله الإسلام ورحمته تزيينه في قلوبنا ، وقيل : فضل الله الإسلام ورحمته الجنة ، وقيل : فضل الله القرآن ورحمته السنن ؛ ولأمانع أن تفسير الآية بجميع ذلك ، إذ لا تنافي بين هذه الأقوال ؛ والباء في « بفضل الله » متعلقة بمحذوف يفسره ما بعده تقديره : قل فليفرحوا بفضل الله وبرحمته ، فبذلك فليفرحوا ، والتكرير للتأكيد والتقرير ، « هو » أى المحدث عنه من الفضل والرحمة « خير مما يجمعون » أى من حطام الدنيا ولذاتها الفانية .

٥٩ - قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أُذُنُ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ .

٦٠ - وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ .

٦١ - وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا

يَرْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ
وَلَا أَسْمَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ .

٦٢ - إِلَّا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ .

٦٣ - الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ .

٦٤ - لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ
لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .

٦٥ - وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ إِلَهَ رَبِّكَ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ .

٦٦ - أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَبْصُرُ
الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَدْعُونَ إِلَّا الظَّنَّ
وَأِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ .

٦٧ - هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْعِرًا
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ .

٦٨ - قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى
أَعْيُنِنَا مَا لَا تَعْلَمُونَ .

٦٩ - قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ .

٧٠ - مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ
بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ .

اثنتا عشرة آية تضمنت ما تضمنت من الوعد والوعيد والإنذار
والتهديد للمشركين ؛ ومن بيان قدرة الله في الأرض والسماء ، ومن تسجيل
شرك المشركين وقولهم : اتخذ الله ولدا ، ومن بيان منزلة المؤمنين الصالحين
عند الله والبخشارة التي كتبها لهم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، وفي تسجيل
كذب المشركين وإفترائهم واتباعهم الظنون والأوهام والأباطيل . . إلى غير
ذلك مما تضمنته هذه الآيات الكريمة . . يقول الله عز وجل . « قل ، يا محمد
لكفار مكة . . « أرايتم ، أى خبروني « ما أنزل الله ، أى خلق « لكم من
رزق ، أى ثروة ترزقون بها وتعيشون عليها . وجعل الرزق منزلا من السماء
لأن سبب كل ثروة هو الماء النازل من السحاب . « فجعلتم فيه ، أى من ذلك
الرزق « حراما وحلالا ، أى جعلتم بعضه حلالا ، لكم الانتفاع به ، وبهذه
حراما عليكم لا تنتفعون به ، بل تجعلونه لآلهتكم ، من مثل تحريم السائبة
والوصيلة والحام ، ومن مثل قولهم : هذه أنعام وحرث حجر ، ومن مثل
قولهم : هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا . ومثل قولهم : ثمانية
أزواج من الضأن اثنين « قل ، لهم يا محمد « آله أذن لكم ، في هذا التحريم
والتحليل « أم ، أى بل « على الله تفترون « أى تكذبون على الله بنفسية ذلك
اليه « وما ظن الذين يفترون ، أى يعمدون « على الله الكذب ، أى أى شيء
ظنهم به « يوم القيامة ، يحسبون أن لا يؤاخذهم ولا يجازيهم على أعمالهم ،
فهو استفهام بمعنى التوبيخ والتفريع والتهديد والوعيد العظيم لمن يفترى على
الله الكذب « إن الله لذو فضل على الناس ، بنعم كثيرة ، ومنها إزال
الكتب مفصلا فيها ما يرضيه وما يستخطه ، ومنها إرسال الرسل عليهم الصلاة
والسلام ليأمنها بما يحتمله قلوب الخلق منها ، ومنها طول إقامتهم على سوء
أفعالهم ، ومنها إنعامه عليهم بالعقل ، فكان شكره واجبا عليهم « ولكن
أكثرهم ، أى الناس ، لا يشكرون ، هذه النعم ولا يستعملون العقل في دلائل
الله تعالى ، ولا يقبلون دعوة أنبيائه ، ولا ينتفعون باستماع كتب الله ، وقوله
تعالى « وما تكون ، خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم « في شأن ، أى عمل من

الأعمال وجمعه شئون ، وما تتلو منه ، أى من القرآن أو من الشأن ، من قرآن ، كل جزء منه قرآن ، والإيضاح قبل الذكر تفخيم له ، ويصح أن يكون الضمير لله تعالى ، والمعنى وما تتلو من الله من قرآن نازل ، وقوله تعالى ، ولا تعملون من عمل ، أى أى عمل كان ، تعميم للخطاب بعد تخصيص بمن هو رئيسهم وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، ولذلك ذكر حيث خص بما فيه غفامة وهو الشأن ، وذكر حيث عم بقوله تعالى : من عمل ، ثم بما يتناول الجليل والحقير ، وقيل : إن الكل داخلون في الخطابين الأولين أيضا ، لأنه من المعلوم أنه إذا خطب رئيس القوم كان القوم داخلين في ذلك الخطاب كما في قوله تعالى : يا أيها النبي إذا طلقتم النساء .. ، إلا كنا عليكم شهودا ، أى رقباء نحصى عليكم أعمالكم ، لأن الله تعالى رقيب على كل شيء ، إذ لا يحدث ولا خالق ولا موجد إلا الله تعالى ، فكل ما يدخل في الوجود من أحوال العباد وأعمالهم الظاهرة والباطنة داخل في علمه وشاهد عليه ، إذ تفيضون ، أى الله شاهد عليكم حين تدخلون وتفيضون فيه ، أى ذلك العمل ، وقيل : الإفاضة الدفع بكثرة ، وقال الزجاج : إذ تنتشرون فيه ، يقال : أفاض القوم في الحديث إذا انتشروا فيه ، وما يعزب ، أى يغيب ، عن ربك ، يا محمد ، من متقال ، أى وزن ، ذرة ، هى أصغر ما يرى من البهاء في ضوء الشمس ، وهو الشيء المنبت الذى تراه في ضوء الشمس ، فى الأرض ولا فى السماء ، ذكر هذا القيد تقريرا لعقول العامة ، وقدم ذكر الأرض على السماء هنا ، وقدم ذكر السماء على الأرض فى سورة سبا حيث قال تعالى ، ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ، لأن الكلام هنا فى حال أهلها ، والمقصود منه هو البرهان على إحاطة علمه ، ولا أصغر من ذلك ، أى الذرة ، ولا أكبر ، أى منها ، إلا فى كتاب مبين ، أى بين وهو اللوح المحفوظ ، ألا إن أولياء الله ، أى الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة ، لا خوف عليهم ، أى من حقوق مكروه ، ولا هم يحزنون ، بفوات مأمول ، وأولياء الله هم ، والذين آمنوا وكانوا يتقون ، الله بامثال أمره ونهيه ، وهذا الذى فسر الله تعالى به الأولياء

الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة ، وأما البشرى في الآخرة
فتلقى الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة ، وما يروونه من بياض
وجوههم ، وإعطاء الصائف بأيمانهم ، وسلام الله تعالى عليهم ، كما قال تعالى :
سلام قولنا من رب رحيم ، وبغير ذلك من المبشرات بما بشر الله تعالى به
عباده المتقين في كتابه ، وعلى السنة أنبيائه من جنته وكريم ثوابه ، فإن لفظ
البشارة مشتق من خبر سار يظهر أثره في بشرة الوجه ، فكل ما كان كذلك
دخل في هذه الآية ، ثم إنه تعالى لما ذكر صفة أوليائه وشرح أحوالهم قال تعالى
ولا نبديل ، أي بوجه من الوجوه ، ولكلمات الله ، أي لا نغير لأقواله ولا إخلاف
لمواعيده ، والكلمة والقول سواء ، ونظيره قوله تعالى « ما يدل القول لدى » وقوله
تعالى « ذلك » إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين وهو الفوز العظيم ، هذه الجملة والتي
قبلها اعتراض لتحقيق المبشر به وتعظيم شأنه ، وليس من شرطه أن يقع بعده كلام
يتصل بما قبله « ولا يحزنك » يا محمد « قولهم » أي هؤلاء المشركين ، لا يهينك
تكذيبهم وتهديدهم ومشيهم في تدبير هلاكك وإبطال أمرك وسائر ما يتكلمون
في شأنك ، وقوله تعالى « إن العزة لله جميعا » استئناف بمعنى التعليل ، كأنه قيل : مالي
لا أحزن ؟ فقال : إن العزة لله جميعا ، أي إن الغلبة والقهر في ملكة الله لله جميعا ،
لا يملك أحد شيئا منها لام ولا يغيرهم ، فهو يغلبهم وينصرهم عليهم ، قال تعالى :
كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ، وقال تعالى : إنا لننصر رسلنا ، وقيل : إن المشركين
كانوا يعتذرون بكثرة أموالهم وأولادهم وعبيدهم ، فأخبر الله تعالى أن جميع
ذلك في ملكه ، فهو قادر على أن يسلب جميع ذلك ويذلهم بعد العز وهو السميع ،
أي البليغ السميع لأقوالهم « العليم » أي المحيط العلم بضعائهم وجميع أحوالهم ،
فهو البالغ القدرة على كل شيء ؛ فيجازيهم ، وهو تعليل لتفرده بالذرة لأنه أقدر
بهذين الوصفين فالتنبيه عن غيره ، ومن اتفيا عنه كان دون الحيوانات العجم ،
فأني يكون له العزة ، فإن قيل : قوله تعالى : إن العزة لله جميعا ، يضاد قوله تعالى :
وه العزة ورسوله وللمؤمنين - أجيب بأن عزة الرسول والمؤمنين كلها بالله
فهي لله « ألا إن لله من في السموات ومن في الأرض ملكا وخلقاً » وقد

ذكر الله تعالى في الآية المتقدمة «الإن الله ما في السموات والأرض، بلفظ (ما)، وقال هنا بلفظ (من)، وفائدة ذلك أنه تعالى غلب في الآية الأولى ما لا يعقل على من يعقل لكثرته، وفي هذا غلب العاقل على غيره لشرفه، وقيل: بمجموع الآيتين دال على أن الكل خلقه وملكه، وقيل: إن المراد بمن في السموات الملائكة ومن في الأرض الثفلان، وإنما خصهم بالذكر لشرفهم، وإذا كان هؤلاء في ملكه وتحت قهره فلا يعقل منها أحق أن لا يكون له ند وشريك فهو كالدليل على قوله تعالى: «وما يتبع الذين يدعون، أي يعبدون» من دون الله، أي غيره أصناما، شركاء، على الحقيقة وإن كانوا يسمونها شركاء، تعالى الله عن ذلك، إن، أي ما، يتبعون، في ذلك، إلا الظن، أي ظننا أنها آلهة تشفع لهم وأنها تقرهم إلى الله تعالى، ثم بين تعالى أن هذا الظن لا حكم له بقوله تعالى، وإن، أي ما، هم إلا يفرصون، أي يكذبون في ذلك، ويجوز أن يكون «وما يتبع، في معنى الاستفهام، أي وأى شيء يتبعون، وشركاء على هذا نصب يدعون» هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه، أي ليزول عنكم التعب والكلال فيه بما تقاسون في نهاركم من تعب التردد في المعاش والنهار مبصرا، أي مضيا تبصرون فيه مطالب أرواقتكم ومكاسبكم، وفيه تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد هو بها ليدهم على تفرد به باستحقاق العبادة، وإضافة الإبصار إلى النهار مع أنه يهصر فيه على طريق نقل الإسم من المسبب إلى السبب كقولهم: ليل نائم، لأن الليل سبب السكون، قال قطرب: تقول العرب: أظلم الليل أي صار ذا ظلمة، وأضاء النهار أي صار ذا ضياء «إن في ذلك، المذكور، لايات، أي دلالات على وحدانيته تعالى» «لقوم يسمعون، سماع اعتبار وتديير فيعلون بذلك أن الذي خلق الأشياء كلها هو الإله المعبود المنفرد بالوحدانية في الوجود» ثم ذكر تعالى نوعا من أباطيل الكفار بقوله تعالى «قالوا، أي اليهود والنصارى، ومن زعم أن الملائكة بنات الله» اتخذ الله ولدا، قال الله تعالى «سبحانه، أي تنزيها له عن الولد» هو الغنى، عن كل أحد، وإنما يطلب الولد من يحتاج إليه، ثم بين تعالى غناه بقوله تعالى «له ما في السموات:

وما في الأرض ، من ناطق وصامت ملوكا وخلقا ، إن ، أى ما ، عندكم من سلطان ، أى حجة ، بهذا ، أى بالذى تقولون به ، ثم بالغ تعالى في ذلك الإنكار بقوله تعالى « أقولون على الله ما لا تعلمون ، حقيقته وصحته وتضيفون إليه ما لا يجوز إضافته إليه تعالى ، جهلا منكم ، والاستفهام للتوبيخ « قل ، يا محمد لهؤلاء الذين يختلقون على الله الكذب فيقولون عليه الباطل ويرزعون أن له ولدا « إن الذين يفترون ، أى يعتمدون « على الله الكذب لا يفلحون ، أى لا ينجون في سعيهم ولا يفوزون بمطلوبهم بل خابوا وخسروا ؛ فإنهم لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة ، ومن الناس من إذا فاز بشئ من المطالب العاجلة والمقاصد الحسنة ظن أنه قد فاز بالمقصد ، وأفق سببانه وتعالى أزال هذا الخيال بأن قال ، متاع في الدنيا ، أى لهم متاع في الدنيا ، أو التقدير : افتراؤهم في الدنيا وهو أيام يسيرة بالنسبة إلى طول بقائهم في العذاب « ثم إيتنا مرجعهم ، بعد الموت « ثم نذيقهم العذاب الشديد ، بعد الموت « بما ، أى بسبب ما « كانوا يكفرون .

وبهذا ينتهى الربع الرابع من سورة يونس ، وقد تضمن من الأصول الجلية في بناء عقيدة التوحيد وبناء الفكرة الإسلامية الهادفة ما يلي :

١ - قدرة الله لا يعجزها شيء في الأرض ولا في السماء ، ولو شاء عز وجل لأهلك المشركين وسحق الظالمين ودمر الكافرين . إن وقوع العذاب بالأم الضعيفة وقيام الذل والخزي بالوثنيين ، وهلاك الخارجين على الحق ونواميس الحياة ، أمر لا يعجز الله في شيء ، إنه منطق الحياة ومنطق العدالة ولغة القوة . وما استفهام المشركين من الرسول عن نزول العذاب بساحتهم إلا كالتشكك في موضع اليقين ، وكالحيرة حيث يجب أن تنتفي الرية ، إلى وربى إنه لحق ، إن دمار الذين خرجوا على دين الله وعلى النواميس الإلهية التي فضلنا الحديث فيها ، أمر لا يدعو إلى العجب ولا إلى التساؤل في شيء . إن

العذاب لا بد أن يلحق كل عاص متعرد على شريعة السماء . ولوملك الكافرون يوم القيامة كل خزائن الأرض ، لا فتدوا به من هول اليوم الآخر ، ولكنهم لا يقبل منهم فداء حيث لا يجدى الفداء . يومئذ يظهر الندم والحسرة حين يرون العذاب ، ويحكم الله بينهم بالعدل والقسط المستقيم : للكافرين النار وسوء المصير ، وللؤمنين الجنة والنعم ، لا يظلم أحد مثقال ذرة ، وكيف يظلم الله عبدا من عباده وهو مالك السموات والأرض ووعد الحق ، وإن جهل الجاهلون ، وضل عن دينه الضالون .

٢ - تبشير العرب والناس أجمعين برسالة محمد صلوات الله وسلامه عليه وبزول القرآن من السماء ، هذا الكتاب السماوى الحكيم الذى نزل موعظة من الله وشفاء لما فى صدور الناس من حيرة وضلال ، ونزل كذلك هدى ورحمة لقوم يؤمنون ، إن العرب كان من الخلق بهم أن يفرحوا برسالة محمد وبعثته ، وبزول القرآن ودعوته ، لأن ذلك كله مجد لهم وأى مجد ، وذكر لم فى العالمين وعزة لم بين البشر أجمعين . . إن رسالة محمد وبزول القرآن عليه فضل ورحمة وخير ونعمة ومال وثراء ، وبهما يكون نفع العرب ، لا بما جمعوا من مال كثير ، وما كنزوا من ذهب فضار .

٣ - النعى على المشركين فيما ذنبوا إليه من عقائد وتقاليد وعادات وأخلاق امتزجت بالوثنية ، وتغلطت فيها روح الشر - وفيما جعلوه من الأموال لأنهم اتى أشركوها مع الله فى العبادة وجعلوها ندا له فى الطاعة ، ومن أذن لهم بذلك ؟ إن الله لا يأذن لأحد بالشرك ولا يبيع له عبادة الأوثان ، والذين اتخذوها آلهة وعبدوها مع الله وقالوا : إنما شفعا ، وإنما ذلنى إلى الله ، وإنما ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ، وإن الله قد أذن لنا بذلك ، هم الضالون المضلون ، والله لم يأذن لأحد بالشرك ، ولم يبيع له الضلال واليهتان ، فاقه لم يأذن لأحد بشيء من ذلك ، والذين ينقولون على الله هذا هم المفقرون ، وهم الذين سوف يعذبهم الله عذابا أليما فى الآخرة ، من حيث

يفدق من فضله ورحمته على المؤمنين الصادقين ، والله ذو فضل على الناس
ولكن أكثرهم لا يشكرون .

٤ - الله عز وجل مهيم على عباده ، محيط بهم ، مطلع على أفعالهم ،
شاهد على أفعالهم . ولا عجب فعلم الله وقدرته وهيمته تحيط بكل شيء في
الأرض والسماء . وما ظنك بالذرة الصغيرة وبما هو أكبر منها وبما هو أصغر
منها كذلك ، إن كل شيء من ذلك لا يغيب عن علم الله ولا يستعصى على قدرته .
والقرآن وقد أثبت أن هناك ما هو أصغر من الذرة يؤكد تركيب الذرة ،
وتركيها دليل على إمكان تجزئتها ، وهذا هو ما وصل إليه العقل في العصر البشري
الراهن ، لما نجم عنه نظرية تفتت الذرة التي أثبتتها اينشتاين عليا ، وأثبتها العلماء
الأمريكيون عام ١٩٤٥ م ، حيث قاموا بتفجير أول قنبلة ذرية أطلقت على
العالم المصري الذرى العجيب الذى نعيش في حضارته اليوم ، والذي توصل بعد
ثلاثة عشرة عاما من تفجير أول قنبلة ذرية إلى نظرية الصواريخ وعلم الفضاء
السكوني .. الذى سوف يقودنا إلى حياة جديدة .

٥ - المؤمنون الصادقون هم أولياء الله ، وهم لا خوف عليهم ولا هم
يخزنون ، وهم لهم البشرى في الدنيا وفي الآخرة ، وهذا هو الفوز العظيم ،
الذى يتطلع إليه الفضلاء والجديرون بشرف الحياة والإنسانية .

٦ - أما المشركون لحسبهم غضب الله عليهم ، ومهما استعزوا بأنفسهم
وبأموالهم وبكثرتهم فلن يغلبوا المسلمين وفيهم الرسول ، ولن تكون لهم عزة في
الأرض ماداموا على شركهم ، فالعزة لله جميعاً ، والعزة به لرسوله وللمؤمنين ،
وهو السميع لأقوال المشركين العليم بما يحى المشركين وساحرهم ومستقبلهم ..
إن الله فى غنى عنهم . فله من فى السموات ومن فى الأرض ، والذين
يشركون بالله إنما يتبعون الظن وعقائد مبينة على الآوهام والخيالات
والخرافات والباطيل ، وإنما يعتمدون على الأهواء والآغراض والشهوات

لا على الحقائق وعلم اليقين ، إن المشركون في شركهم وفيما يزعمون إنهم إلا مبطلون ، يقولون على الله الأكاذيب ويقولون على الله غير الحق .

٧ - إن قدرة الله تنفي عنه الشريك والولد ، قدرته التي جعلت الليل هدوماً وسكننا للناس ، وجعلت النهار ضياءً وسعياً للحياة . هذه القدرة العظيمة هي قدرة إله واحد أحد فرد صمد . وفي ذلك وفي غيره عبر وعظات ودلائل وآيات لقوم يسمعون ويبصرون ويعقلون ويفكرون ويهتدون . صلة لهؤلاء الذين ضلوا وأضلوا ، الذين أشركوا وكفروا ، الذين ساءت أفعالهم وأفعالهم ، الذين غابت عقائدهم وشعائرهم ، الذين قالوا : اتخذ الله ولداً . سبحانه ، أئى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء ، إن الله هو الغنى عن عبادة العابدين وعن طاعة الخلق أجمعين ، إن له ما فى السموات وما فى الأرض ، هم له عبيد ، وهم له أبناء ، وهم له طائعون مخلصون . ومن أين هذا الإثم وهذا البهتان العظيم ؟ ومن أين لهم ما افتروه على الله وما كذبوا به على الناس ، هل عندهم من حجة وبرهان على هذا ؟ هل لديهم كتاب منزل من السماء ، أو وحى أوحى به الله إليهم ، أو عقيدة ورثوها عن الرسل والأنبياء ، أو علم صحيح بنوه على الحق الصراح ، بأن اتخذ الله ولداً ، وأنه أمر بعبادة شريك له فى ملكه . إن المشركين لا يقولون على الله شيئاً له حقيقة ، والله عز وجل والعقل والعلم لا يمكن أن يثبتوا شيئاً من ذلك ، فانه لا يعلم له صاحبة ولا ولداً ، والحقيقة تشهد بذلك ، والفكر الإنسانى السليم يؤيد أن الله منزّه عن ذلك كله . وإذا كان ذلك كذلك فإن المشركين لا يقولون على الله قولاً له نصيب من الحق ولا من الصدق . إنهم يقولون عليه ما لا يعلمون ، إنهم يفترونه ويظنون الظنون ، وهم يعلمون أن عقائدهم باطلة وأن كلامهم حراء وأن ما يذمّعون إليه إن هو إلا وهم وخيال . وبعد ، فإذا يكون مصيرهم ، وماذا يكون مألم ؟ إن هو إلا زمن وجيز يقضونه فى الحياة الدنيا ، وممتع قليل يتمتعونه ، ثم يتوفاهم الله ويرجعون إليه فإليه مرجعهم ، ثم يبعثهم فيحاسبهم فيجازيهم بما كانوا يشركون ، ونذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون .

الرَّيْعُ الْخَامِسُ مِنْ سُورَةِ يُوسُفَ

٧٦ - وَأَنْتَلَّ عَلَيْهِمْ نَبَأُ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِبَآئِتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ .

٧٧ - فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

٧٨ - فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي أُلْقَاكَ جَعَلْنَاهُمْ خُلَفَاءَ وَأَعْرَفْنَاهُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ .

هذه الآيات الثلاث في ذكر رسالة نوح عليه السلام وقصته مع قومه ، وقد عرضت الآيات الثلاث لموقفه من قومه بعد لجأهم وعنادهم ، وفيها عبرة للمعتبرين ، وعظة للمتغطين .

وقد جاءت قصة نوح عليه السلام في القرآن الكريم في مواضع عدة ، وذكر في العهد القديم . . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الثلاث . « وائل ، يا محمد ، عليهم ، أي على كفار مكة وقريش ، نبأ ، أي خبر ، نوح ، نبأ الله عليه السلام ، وذلك للخطبة والاعتبار بهذه القصص ، ليعتبر محمد فلا يياس ولا يحزن ، وليعتبر المشركون فيؤمنوا . . ومن العجب أنه ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يتعلم علما ، ولم يطالع كتابا ، ثم ذكر هذه القصص من غير تفاوت ومن غير زيادة ومن غير نقصان ، فدل ذلك على أنه صلى الله عليه وسلم إنما عرفها بالوحى والتنزيل ، إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر ، أي شق وعظم ، عليكم مقامى ، أي لبي فيكم ألف سنة إلا خمسين عاما ، وتذكيرى ،

أى وعظى إياكم ، بآيات الله ، أى بجميعة وبيناته فعزمت على قتلى وطردى
 « فلي الله توكلت ، أى فهو حسبي وثقتى .. ويصح أن يكون المراد بقوله تعالى
 قياى : قيامه على الدعوة ، لأنهم كانوا إذا وعظوا الجماعة قاموا على أرجلهم
 يعظونهم ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعا ، كما يحكى عن عيسى عليه السلام
 أنه كان يعظ الحواريين قائما وهم قعود ، فاجمعوا أمركم ، أى فاعزموا على
 على أمر تفعلونه فى « وشركاكم ، أى وادعوا شركاكم ، أو الواو بمعنى مع أى
 مع شركائكم وهى الأصنام ، وإنما حثهم على الاستماعة بها على مذهبهم الفاسد
 واعتقادهم الباطل أنها تضر وتنفع ، مع اعتقاد نوح أنها جماد لا تضر ولا
 تنفع تبكيها وتوييها لهم ، ثم لا يكن أمركم ، أى الذى تقصودونه به ، عليكم
 غمة ، أى مستورا ، من غمه إذا ستره ، بل اظهروه ، وجاهرونى بجاهرة ، فإنه
 معارضة لى بغير الله الذى يستوى عنده السر والجهر ، ثم اقضوا لى ، أى
 امضوا ما فى نفوسكم وافرغوا منه ، يقال : قضى فلان إذا مات وهضى ، وقضى
 دينه إذا فرغ منه ، وقيل : معناه توجهوا إلى بالقتل والمكروه ، وقيل : فاقضوا
 ما أتم قضيوه ، وهذا مثل قول السحرة لفرعون : « فاقض ما أنت قاض ، أى
 احمل ما أنت عامل ، ولا تنظرون ، أى ولا تؤخرون بعد إعلامكم إياى ما أتم
 عليه ، وإنما قال ذلك إظهارا لقله بمآلاتهم وقتته بما وعده به من كلامه
 وعصيته ، وأنهم لن يجدوا سيلا « فإن توليتم ، أى أعرضتم عن تذكيرى
 ، فما سألتكم من أجر ، أى من جعل وعوض على تبليغ الرسالة فينفركم عنى
 وتتهمونى لأجله ، من طمع فى أموالكم وطلب أجر على عظمتكم ، ومضى كان
 الإنسان فارغا من الطمع كان قوله أقوى تأثيرا فى القلب ، إن أجرى إلا على
 الله ، وهى الثواب الذى يثيب فى الآخرة ، أى ما أنصحبكم إلا لوجه الله ، لا
 لغرض من أغراض الدنيا وهذا ينبغى لكل من ينفع الناس بعلم أو إرشاد
 لى طريق الله تعالى « وأمرت أن أكون من المسلمين ، أى إنى مأمور
 بالاستسلام لكل مكروه يصل إلى منكم لأجل هذه الدعوة ، وقيل : بدين
 الإسلام وأنا ماض فيه تارك له ، قبلتموه أو لم تقبلوه ، فكذبوه ، أى أصروا
 على تكذيبه بعد ما لزمهم الحق ، وبين أن توليتم ليس إلا لتنادم وتتردم

لا جرم حقت عليهم كلمة العذاب « فنجيناه » من الفرق « ومن معه في الفلك » أى السفينة وكانوا ثمانين « وجعلناهم » أى الذين أنجيناهم معه في الفلك « خلائف » فى الأرض يخلفون الهالكين بالفرق « وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا » بالطوفان « فانظر » أى أيها الإنسان أو يا محمد « كيف كان عاقبة المنذرين » تعظم لما جرى عليهم وتحذير لمن أنذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسلية له .. وهذه القصة إذا سمعها من صدق محمداً صلى الله عليه وسلم ومن كذب به ، كان زجراً للكافرين من حيث يخافون أن ينزل بهم مثل ما نزل بقوم نوح ، وتكون داعية للمؤمنين إلى الثبات على الإيمان ، ليصلوا إلى مثل ما وصل إليه قوم نوح ، وهذه الطريقة فى الترغيب والترهيب والتحذير ، إذا جرت على سبيل الحكاية والقصة كانت أبلغ من الرعيد المبتدأ . ولهذا الوجه كثرت قصص الأنبياء فى القرآن الكريم .

٧٤ - ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَبَجَاءَ وَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا يَؤْمِنُونَا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ .

فى هذه الآية الكريمة ذكر لرسالات الرسل من بعد نوح إلى موسى على وجه الإجمال ، وإشارة إلى سوء عقائد الأمم ، وكفرها بأنبيائها ، وتسكذيبها لهم ، وأنهم استسلموا للكفر لا الإيمان ... وقد طبع الله على قلوبهم وختم عليها بخاتم الشرك والعناد والقرء ، يقول الله عز وجل : « ثم بعثنا من بعده » أى نوح « رسلاً إلى قومهم » لم يسم القرآن الكريم هنا أسماء هؤلاء الرسل من بعد نوح ، وقد بعث بعده هود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب صلوات الله عليهم أجمعين .. « فجاءهم بالبينات » أى بالمعجزات الدالة على صدقهم فيما بلغوا به عن ربهم ، معجزات واضحات تدل على صدق هؤلاء الرسل .. « فما كانوا يؤمنوا » أى فما استقام لهم أن يؤمنوا لشدة عنادهم وكفرهم (١٧ - هجر القرآن للحلبي ١١)

وخذلان الله عز وجل لهم ، بما كذبوا به من قبل ، أى أنهم كانوا قبل بعثة الرسل إليهم أهل جاهلية مكذبين بالحق ، فوقع فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها كان لم يبعث إليهم أحد ، كذلك ، أى مثل ما طبعنا على هؤلاء لسبب تكذيبهم الرسل ، نطبع ، أى نقم ، على قلوب المعتدين ، أى الظالمين المتجاوزين الحد ، فى كل زمن ، لكل من تعمد الكذب والصدول عن شريعة التوحيد ..

٧٥ — ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ .

٧٦ — فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ .

٧٧ — قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ .

٧٨ — قَالُوا أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَّا فَمَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ .

٧٩ — وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ .

٨٠ — فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنتُم مُّلقُونَ .

٨١ — فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ .

٨٢ — وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ .

٨٣ — فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ

وَمَلَأْنَاهُمْ أَنْ يَفْتَنَهُمْ وَإِنْ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ
لَمِنَ الْمُنْزِفِينَ .

٨٤ - وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمُ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا
إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ .

٨٥ - فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
٨٦ - وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ .

٨٧ - وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ
يُثُوتَا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ
الْمُؤْمِنِينَ .

٨٨ - وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ
أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ
الْأَلِيمَ .

٨٩ - قَالَ قَدْ أُجِيبَتِ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ .

٩٠ - وَجَارَزْنَا بَيْنَ إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَاهُمُ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ
بَنِيَاءَ وَمَقَدُوا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْفَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ
إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

- ٩١ — وَالَّذِينَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُسْهِدِينَ .
 ٩٢ — فَإِلَيْهِمْ تُنْجِيكَ يَبْدَأُكَ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنْ كَثِيرًا
 مِنْ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَفُلُونَ .
 ٩٣ — وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنْ الطَّيِّبَاتِ
 فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ .

تسعة عشر آية من آيات الذكر الحكيم ، من سورة يونس الرائعة ،
 تناول الله عز وجل فيها ذكر موسى ورسالته ، وقيادته لقومه ، وقصته مع
 فرعون وملئه ، وكيف نجاه الله وأغرق آل فرعون ، وما من الله عز وجل
 على بني إسرائيل بعد ذلك من منزلة زريعة بين الشعوب ، ومن خيرات كثيرة
 ورزق طيب واستقامة على شريعة موسى ، حتى اختلفوا ودب بينهم الشقاق ،
 وكثرت فرقههم ، وبعثوا عن العقيدة الصحيحة إلى الكفر الصراح ، وقد هددهم
 الله عز وجل ، فذكر أنه سيفصل بينهم يوم القيامة فيما اختلفوا فيه ..

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة . « ثم بعثنا من بعدهم ، أى
 من بعد هؤلاء الرسل ، موسى وهارون إلى فرعون وملئه ، أى أشراف
 قومه ، وغيرهم تبع لهم ، فهو مرسل إلى الجميع ، بآياتنا ، التسع » فاستكبروا ،
 عن انباعها والإيمان بها وهو أعظم الكبر أن يتهاون الناس برسالة ربهم بعد
 تبينها ويستعظموا عن قبولها ، وكانوا مجرمين ، أى كفارا ذوى آثام عظام ،
 فلذلك استكبروا عنها واجترأوا على ردها ، فلما جاءهم الحق ، أى جاء
 فرعون وقومه ، من عندنا ، أى الذى جاء به موسى من عنده وعرفوا أنه
 ليس من عند موسى وهارون لتظاهر المعجزات الظاهرات المزيلة للشك
 وقالوا ، أى غير متأملين له ولا ناظرين في أمره لفرط تبرد دمهم ، « إن هذا
 لسحر مبين ، أى بين ظاهر يعرفه كل أحد ، وهم يعلمون أن الحق أبعد شيء
 من السحر الذى لا يظهر إلا على كافر أو فاسق » قال موسى : أتقولون للحق

لما جاءكم : أسحر هذا ؟ ، فيه حذف تقديره : أقولون للحق لما جاءكم هو سحر
 أسحر هذا ؟ الحذف السحر الأول اكتفاء بدلالة السلام عليه ثم قال : أسحر
 هذا ؟ وهو استفهام على سبيل الإنكار بمعنى أنه ليس بسحر ، ثم احتج على صحته
 بقوله تعالى « ولا يفلح الساحرون » ، فإنه لو كان سحراً لاضمحل ولم يبطل
 سحر السحرة ، فقلب المعنى حية وخلق البحر معلوم بالضرورة أنه ليس من باب
 التمويه والتخيل ثبت أنه ليس بسحر وقالوا : أى قال قوم فرعون لموسى وأجبتنا
 ثلثتنا ، أى لتصرفنا والفت والقتل أخوان ، عما وجدنا عليه آباءنا ، أى من الدين
 وعبادة الأصنام ، ثم قالوا لموسى وهارون « وتكون لكما كبرياء ، أى الملك والعز
 » فى الأرض ، أى أرض مصر ، قال الزجاج : سعى الملك كبرياء لأنه أكبر ما يطلب
 من أمر الدنيا ، وأيضاً : الملوك موصوفون بالكبر ، ويجوز أن يقصدوا
 بذلك ذمهما وأنهما إن ملكا أرض مصر تجبرا وتكبيرا ؛ كما قال القبطى لموسى
 عليه السلام : إن تريد إلا أن تكون جبارا فى الأرض « وما نحن لكما بمؤمنين ،
 أى مصدين فيما جئتما به » وقال فرعون ، لقومه وإرادة للمناظرة لما أتى به
 موسى عليه السلام « إئتونى بكل ساحر عليم » ، أى أبى بالغ فى علم السحر لثلاث
 بفوت شيء من السحر بتأخر البعض « فلما جاء السحرة ، أى كل من فى أرض
 مصر من السحرة » ، قالوا لموسى : إما أن تلقى وإما أن نكون نحن الملقين
 « قال لهم موسى ألقوا ، جميع « ما أتم ملقون » ، وأمره لهم بالكفر والسحر
 مع أن الأمر بالكفر كفر ، لأنه إنما أمرهم بالقاء ما معهم من الحبال والمعصى
 التى معهم ليظهر للخلق أن ما أنوا به با هو لإعلاء فاسد وسعى باطل ، لا على
 طريق أنه عليه السلام أمر بالسحر « فلما ألقوا ، ما معهم من الحبال والمعصى
 وخيلوا بسحرهم أعين الناس أنهمى تسعى » قال موسى ، منكرا عليهم
 « ما جئتم به السحر ، أى الذى جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا ،
 ثم أخبر موسى عليه السلام بقوله « إن الله سيضلها ، أى يهلكه ويظهر فضيحة
 صاحبها ، إن الله لا يصلح عمل المفسدين ، أى لا يثبت ولا يقويه ، وقول اليساوى :
 وفيه دليل على أن السحر إفساد وتمويه لاحقيقة محمول على ما يفعله أصحاب
 الحيل بمعوثة الآلات والأدوية ، وإلا فله حقيقة ، ويحق ، أى ثبت ويظهر

« الله الحق بكلماته ، أى بقضائه ووعده الصادق لموسى عليه السلام وقد أخبر الله تعالى فى غير هذه السورة كيف أبطل ذلك السحر ، وذلك بسبب أن ذلك الثعبان قد تلفق تلك الحبال والعصى ، ولو كره المجرمون ذلك ، ولما بين تعالى أن قوم موسى شاهدوا تلك المعجزات ومع ذلك لم يؤمن إلا قليل كما قال تعالى « فآمن بالموسى إلا ذرية من قومه ، وإنما ذكر تعالى ذلك تسلياً لمحمد صلى الله عليه وسلم لأنه كان يفتن لإعراض القوم عنه واستمرارهم على الكفر ، بين تعالى أن له فى هذا الباب من سائر الأنبياء أسوة ، لأن الذى ظهر من موسى عليه السلام من المعجزات كان أمراً عظيماً ، ومع ذلك فآمن به إلا ذرية من قومه ، والذرية اسم يقع على القليل من القوم ، قال ابن عباس : الذرية القليل والهاء التى فى قومه راجعة إلى موسى ، أى فآمن من قومه إلا طائفة من ذرارى بنى إسرائيل كأنه قيل : إلا أولاد من أولاد قومه ، وذلك أنه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفاً من فرعون وإجابته طائفة من أبنائهم مع الخوف وقيل : الهاء راجعة إلى فرعون والذرية امرأته آسية ومؤمن آل فرعون وغارن فرعون وامرأة عازنه ، على خوف من فرعون وملثم ، أى خوف منه لأنه كان شديد البطش وكان قد أظهر العداوة لموسى ، وإذا علم ميل القوم إلى موسى كان لا بد أن يبالغ فى إيذائهم ، فهذا السبب كانوا عاتفين منه ومن أشراف قومه ، والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد فى ضمير العظيمة لأنه ذو أصحاب يأتمرون به ، « أن يشتمهم ، أى يصرفهم ويصد عن الإيمان » وإن فرعون لعال ، أى متكبر قاهر ، فى الأرض ، أى أرض مصر ، وإنه لمن المرفين ، أى المجاوزين الحد ، وكان كثير القتل والتعذيب لبنى إسرائيل ، وقال موسى لقومه « يا قوم إن كنتم آمنتُمْ بالله ، أى صدقتم به وبآياته فعليه توكلوا ، أى ثقوا به واعتمدوا عليه فإنه قاصر أوليائه ومهلك أعداءه ، إن كنتم مسلمين ، أى مسلمين لقضاء الله تعالى مخلصين له ، وقيل : إن كنتم آمنتُمْ بالقلب وأسلمتم بالظاهر فقالوا ، مجيبين له ، على الله توكلنا ، أى عليه اعتدنا لا على غيره ، ثم دعوا ربه فقالوا ، ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ، أى لا تسلطهم علينا

فيفتونا ، ونجنا ، أى خلصنا ، برحمتك من القوم الكافرين ، أى من أيدي قوم فرعون لأنهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم في الأعمال الشاقة ، وإنما قالوا ذلك لأنهم كانوا مخلصين ، ولا جرم أن الله تعالى قبل تولكهم وأجاب دعاءهم ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في الأرض ، وفي تقديم التوكل على الدعاء تلييه على أن الداعي ينبغي أن يتوكل أولاً لتجيب دعوته .

ولما شرح الله تعالى خوف المؤمنين من الكافرين وما ظهر فيهم من التوكل على الله تعالى أتبعه بأن أمر موسى وهارون عليهما السلام باخذ البيوت بقوله تعالى : « وأوحينا إلى موسى وأخيه ، أى الذى طلب مؤازرته ومعاذته » أن تبوأ ، أى اتخذوا ، لقومكما بمصر بيوتا ، تسكنون فيها أو ترجعون إليها للعبادة واجعلوا ، أتما وقومكما بيوتكم ، أى تلك البيوت ، قبلة ، مصلى أو مساجد كما في قوله تعالى : « في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه » ، موجهة نحو القبلة أى الكعبة ، وكان موسى عليه السلام يصلى إليها ، وأقيموا الصلاة ، ذكر المفسرون في كيفية هذه الواقعة وجوها ثلاثة :

الأول : أن موسى عليه السلام ومن معه كانوا في أول أمرهم مأمورين بأن يصلوا في بيوتهم خفية من الكفار ، لئلا يظهروا عليهم ويؤذوم ويفتنوم عن دينهم ، كما كان المؤمنون على هذه الحالة في أول الإسلام بمكة .
الثاني أنه قيل : إنه تعالى لما أرسل موسى إليهم أمر فرعون بتخريب مساجد بني إسرائيل ومنعهم من الصلاة ، فأمرهم الله تعالى أن يتخذوا مساجد في بيوتهم يصلون فيها خوفا من فرعون .

الثالث أنه تعالى لما أرسل موسى إليهم فأظهر فرعون تلك العداوة الشديدة أمر الله تعالى موسى وهارون وقومهما باخذ المساجد على رغم الأعداء ، وقد خص الله تعالى موسى وهارون في أول هذه الآية بالخطاب بقوله تعالى : « أن تبوأ لقومكما ، لأن موسى وهارون هما رؤساء القوم ، والرئيس مخاطب

حين يخاطب المردوس أيضاً ، ثم عم هذا الخطاب فقال : « واجعلوا بيوتكم قبة ، لأن جمال البيوت مساجد للصلاة بما يلغى أن يفعل كل أحد ، ثم خص موسى عليه السلام في آخر الكلام بالخطاب فقال تعالى : « وبشر المؤمنين ، أى بالنصر في الدنيا والجنة في العقبى ، لأن الغرض الأصلي في جميع العبادات حصول هذه البشارة ، فخص الله تعالى موسى بها ، ليدل بذلك على أن الأصل في الرسالة هو موسى عليه السلام ، وأن هارون عليه السلام تبع ، ثم إن موسى عليه السلام لما بالغ في إظهار المعجزات الظاهرة ورأى القوم مصرين على الحجة والعناد والإنكار أخذ يدعو عليهم ، ومن حق من يدعو على الغير أن يذكر أوسا سبب إقدامه على الجرائم ، وكان جرمهم هو لأجل حبهم الدنيا . وقال موسى ربنا إنك أتيت فرعون وملأه ، أى أشراف قومه على ما هم عليه من الكفر والكبر ، زينة ، أى عظيمة يتزينون بها من الحلية واللباس ، وغيرهما من الدواب والغلمان ، ومن الأثاث الفاخر ونحو ذلك . وأموا ، أى كثيرة من الذهب والفضة وغيرهما ، في الحياة الدنيا ، وهذا يدل على ثراء مصر في عهد القراعين ، وعلى مدى الخير والرخاء الذي كان يعم البلاد آنذاك . ربنا ، أى يا ربنا آتيتهم ذلك ، ليضلوا ، أى في عاقبة أنفسهم ويضلوا غيرهم . عن سبيك ، أى دينك واللام للعاقبة وهى متعلقة بآتيت كقوله تعالى : « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا » ، وقيل : لام كي أى آتيتهم كي تفتنهم ، وقيل : هو دعاء عليهم بما علم من ممارسة أحوالهم أنه لا يكون غير ذلك . ربنا اطمس على أموالهم ، أى امسحها وغيرها عن هيئتها ، قال قتادة : صارت أموالهم وحرثهم وزراعتهم وجواهرهم حجارة ، وقال محمد ابن كعب : جعل سكرهم حجارة ، وقال ابن عباس : بلغنا أن الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحاً وأنصافاً وأثلاثاً وأرباعاً ، قال السدى : مسح الله أموالهم حجارة والنخيل والثمار والدقيق والأطعمة ، فكانت إحدى الآيات التسع . واشدد على قلوبهم ، أى اطمح عليهم واستوثق حتى لا تفرح للإيمان . فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم ،

جواب للدعاء ، أو دعاء يلفظ النهى ، أو عطف على (ليضلوا) وما بينهما دعاء معترض ، قال قد أجيبت دعوتكما ، فيه وجهان .

الأول قال ابن عباس : أن موسى كان يدعو وهارن كان يؤمن فلذلك قال : دعوتكما ، وذلك أن من يقول عند دعاء الداعي « آمين » فهو أيضاً داع لأن قوله آمين تأويله : استجب يارب ، فهو سائل كما أن الداعي سائل أيضاً .
الثاني أن يكون كل منهما ذكر هذا ، غاية ما في الباب أن يقال : إنه تعالى حكى هذا الدعاء عن موسى بقوله تعالى : وقال موسى ربنا ، وهذا لا يتناقض لأن يكون هارون قد ذكر الدعاء أيضاً ، وأما قوله تعالى : « فاستقم » فمعناه اثبتنا على الدعوة والرسالة ، والزيادة في إلزام الحجة ، فقد لبث نوح في قومه ألف عام إلا خمسين عاماً فلا تستعجل ، قال ابن جريج : إن فرعون لبث بعد هذا الدعاء أربعين سنة ، ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ، أى الجاهلين الذين يظنون أنه متى كان الدعاء مجاباً كان المقصود حاصلًا في الحال ، فربما أجاب الله دعاء الإنسان في مطلوبه إلا أنه ربما يوصله إليه في وقته المقدور ، والاستعجال لا يصدر إلا من الجهال ، وهذا كما قال تعالى لنوح عليه السلام : إني أعظك أن تكون من الجاهلين ، وهذا النهى لا يدل على أن ذلك قد صدر من موسى عليه السلام كما أن قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك لا يدل على صدور الشرك منه صلى الله عليه وسلم ، وقرئ بتخفيف النون وبتشديد ها ، ولما أجاب الله دعاءهما أمر بنى إسرائيل وكانوا ستمائة ألف بالخروج من مصر في الوقت المعلوم ، ويسر لهم أسباب ذلك وفرعون كان غافلاً عن ذلك ، فلما سمع أنهم خرجوا وعزموا على مفارقة مملكته خرج في عقبهم كما قال تعالى « وجاوزنا ، أى قطعنا ، بينى إسرائيل ، أى عبدنا المخلص لنا ، البحر ، حتى يلفوا الشاطئ » حافظين لهم « فأتبعهم فرعون وجنوده ، أى لحقهم وأدركهم يقال : تبعه وأتبعه إذا أدركه ولحقه ، بغيا وعدوا ، أى ظلمنا وعدوانا ، وقيل : بغيا في القول وعدوانا في الفعل ، فلما أدركهم فرعون قالوا لموسى : أين

المخلص والمخرج ، البحر أماننا وفرعون وراثنا ، قد كنا نلتقي من فرعون البلاء العظيم ، فأوحى الله تعالى إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر ، فضربه فانفلق لموسى وقومه ، فكان كل فرق كالطود العظيم ، وكشف وجه الأرض ، وانتشر لم البحر ، فلما وصل فرعون إلى البحر هابوا دخوله وكان معه في عسكره ثمانية آلاف فارس ، ولم يملك فرعون من أمره شيئاً ، فزل البحر وأتبعه جنوده حتى إذا كلوا جميعاً في البحر وهم أولهم بالخروج التطمع البحر عليهم ، فلما أناه الفرق أتى بكلمة الإخلاص كما قال تعالى « حتى إذا أدركه ، أى لحقه » الفرق قال آمنت أنه ، أى بأنه ، لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل ، وأنا من المسلمين ، آمن فرعون ثلاث مرات أولها قوله : آمنت ، وثانيها قوله : لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل ، وثالثها قوله : وأنا من المسلمين ، فما السبب في عدم القبول ؟ أجاب العلماء عن ذلك بأجوبة :

منها : أن الإيمان والتوبة عند معاناة الملائكة والعذاب غير مقبول ، ويدل عليه قوله تعالى : « فلم يك يتفهم إيمانهم لما رأوا بأسنا .. » « الآن ، تؤمن » وقد عصيت قبل ، وضيمت التوبة في وقتها وآثرت دنياك الغاية على الآخرة الباقية . « وكنت من المفسدين ، بضلالك وإضلالك عن الإيمان والتوبة حتى أغلق بابها بحضور الموت ومعاناة الملائكة ، وإنما قال له : وكنت من المفسدين في مقابلة قوله : وأنا من المسلمين .

ومنها أن فرعون إنما قال هذه الكلمة ليتوصل بها إلى دفع ما نزل به من البلية الحاضرة ، ولم يكن قصده الإقرار بوحداية الله تعالى والاعتراف له بالربوبية ، فلم ينفعه ما قال في ذلك الوقت .

ومنها أن فرعون كان من المشركين لوجود الصانع الخالق سبحانه وتعالى ، ولذلك قال : آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل ؛ فلم ينفعه ذلك لحصول الشك في إيمانه ، ومثل هذا الاعتقاد الفاسد لا تزال غلبته إلا بنور الحجة القطعية والدلائل القينية .

ومنها : ماروى في بعض الكتب أن بعض أقوام بنى إسرائيل لما جاوزوا البحر اشتغلوا بعبادة العجل ، فلما قال فرعون : آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل - انصرف ذلك إلى العجل الذى آمنوا بعبادته في ذلك الوقت ، فكانت هذه الكلمة في حقه سببا لزيادة الكفر .

ومنها أن الإيمان إنما كان يتم بالإقرار بوحدة الله تعالى وبالإقرار بنبوة موسى عليه السلام ، وفرعون لم يقر بالنبوة فلم يصح إيمانه ، ونظيره أن الواحد من الكفار لو قال ألف مرة : أشهد أن لا إله إلا الله ، فإنه لا يصح إيمانه إلا إذا قال معه : وأشهد أن محمدا رسول الله ، فهكذا هنا ، فالיום تتجلى ، أى تخرجك من البحر ، بيدك ، أى جسمك الذى لاروح فيه كاملا سويا لم يتغير ، أو تخرجك من البحر عريانا من غير لباس ، أو أن المراد بالبدن الدرع ، قال الليث : البدن هو الدرع الذى يكون قصير الكمين ، وهذا منقول عن ابن عباس ، قال : كان عليه درع من ذهب يعرف ، فأخرجه الله من الماء مع ذلك الدرع ليعرف ، لتكون لمن خلفك ، أى بعدك ، آية ، أى حجة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموها على مثل فعلك ، وعن ابن عباس : أن بعض بنى إسرائيل شكوا في موته فأخرج لهم ليروه وشاهده الخلق على الذل والمهانة بعد ما سمعوا منه قوله : أنا ربكم ، فعلوا أن دعواه كانت باطلة ، وإن كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون ، أى لا يعتبرون بها ، وهذا الكلام ليس إلا كلام الله تعالى . والقول الأول مشهور ، ولقد برأنا ، أى أنزلنا ، بنى إسرائيل مبوأ صدق ، أى منزلا صالحا مرضيا وهو مصر والشام ، وإنما وصف المكان بالصدق ، لأن عبادة العرب إذا مدحت شيئا أضافته إلى الصدق ، تقول العرب : هذا الرجل صدق وقدم صدق ، والسبب فيه أن الشيء إذا كان كاملا صالحا لا بد أن يصدق الظن فيه ، وقيل : أرض الشام والأردن لأنها بلاد الخير والبركة والخصب ، ورزقناهم من الطيبات ، أى الحلال المستأذ من الفواكه والحبوب والألبان والأعسال وغيرها ، فأورث الله تعالى بنى إسرائيل جميع ما كان تحت أيدي فرعون وقومه من الناطق والصامت والحريث والنسل ، كما قال تعالى :

وأورثنا القوم الذين يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها ، فاختلفوا ،
 أى هؤلاء الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بنى إسرائيل ، حتى جاءهم العلم ،
 أى جاءهم ما كانوا به عالمين ؛ وذلك أنهم كانوا قبل مبعث محمد صلى الله
 عليه وسلم مفرقين به مجمعين على نبوته مختلفين فيه لما يجدونه مكتوبا عندهم ،
 وكانوا يخبرون بمبعثه وصفته ونسبه ويفتخرون بذلك على المشركين ، فلما بعث
 محمد صلى الله عليه وسلم اختلفوا فيه ، فأمن به بعضهم كعبد الله بن سلام وأصحابه
 وكفر بعضهم بغيا وحسدا وإثارا لبقاء الرياسة فيهم ، وأنهم ما اختلفوا في دينهم
 إلا بعد ما قرأوا التوراة وعلوا أحكامها ، إن ربك ، يا محمد ، يقضى بينهم
 يوم القيامة ، أى الذى هو أعظم الأيام ، فيما كانوا ، أى بأفهامهم الجبيلة
 ، فيه يختلفون ، أى فيتميز الحق من الباطل والضلال من الهدى ،

وبهذا ينتهى الربع الخامس من سورة يونس ، وأربع آيات من الربع
 السادس أيضا ، كانت تسكلة لقصة موسى عليه السلام ، وقد تضمن هذا الربع
 والآيات الأربع التى تلت ذكر قصه نوح ورسالته ، والإشارة لإجمالها إلى
 رسالات الرسل بعد نوح ، وذكر قصة موسى مع قومه ومع فرعون ، وفى
 ذكر قصص الأنبياء ورسالاتهم ، عبرة وعظة للمشركين ، وقدوة وأسوة
 حسنة للمؤمنين ، وإرشاد وتعليم من الله عز وجل للناس ، مع ما فى ذلك من
 الإشارة إلى تطور الإنسانية الفكرى ، وإلى عدم استساغتها عقيدة التوحيد فى
 طفولتها ، وإلى ما كان يشكبه الأنبياء عليهم السلام من مشاق فى سبيل تبليغ
 رسالة الله ومن تضحيات جسام أيضا .

الربع السادس من سورة يونس

٩٤ — فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ
 الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ
 مِنَ الْمُنْكَرِينَ .

٩٥ — وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ
الْخَاسِرِينَ .

٩٦ — إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ .

٩٧ — وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ .

٩٨ — فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَنُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ

لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ .

٩٩ — وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ
تُكْذِرُهُ ۚ الْإِنْسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ .

١٠٠ — وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْثِقَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلَ الرُّجُسَ
عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ .

١٠١ — قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِی الْآيٰتِ
وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ .

١٠٢ — قَهْلٌ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ
فَاصْطَبِرُوا ۚ إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ .

١٠٣ — ثُمَّ نُنْجِي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنْجِ
الْمُؤْمِنِينَ .

عشر آيات كريمة تناولت تقرير رسالة محمد وإثباتها بما تضمنته الرسالات السابقة من تبشير بها وتأيد لها ، كما تناولت تحذير أمة محمد من الكفر والعناد ، وبيان أن الإيمان هو الذى ينجى من غضب الله وعذابه ، والإشارة إلى ما حدث لقوم يونس لما آمنوا كشف الله عز وجل عنهم العذاب ، وذكر اختلاف الناس فى العقائد ، وأنهم لا يؤمنون جميعا ولا يكفرون جميعا ، ولو شاء الله لآمن من فى الأرض كلهم جميعا ... إلى سوى ذلك مما تضمنته من بيان مصير المكذبين وعاقبة المرسلين ...

يقول الله عز وجل فى هذه الآيات الكريمة : « فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب ، أى التوراة » من قبلك ، أى فإنه ثابت عندهم بخبرونك بصدقه ؛ وقد اختلف المفسرون فى الخطاب بهذه الآيات : فقيل : هو النبى صلى الله عليه وسلم فى الظاهر ، والمراد أمته ، كقوله تعالى : « يا أيها النبى اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين » ، وقوله : « لن أشرك ليجبطن عملك » ، ويدل على ذلك وجوه :

الأول : قوله فى آخر السورة : يا أيها الناس ، فيبين أن المذكور فى أول الآية على سبيل الرمز المذكورون فى هذه الآية على سبيل التصريح .

الثانى : أنه صلى الله عليه وسلم لو كان شاكاً فى نبوة نفسه لكان شك غيره فى نبوته أولى ، وهذا يوجب سقوط الشريعة .

الثالث : إذا تم أن يكون شاكاً فى نبوة نفسه ، فكيف يزول ذلك الشك بإخبار أهل الكتاب عن نبوته ، مع أنهم فى الأكثر كفار .

ثبت أن الخطاب وإن كان فى الظاهر معه صلى الله عليه وسلم ، إلا أن المراد هو الأمة ، ومثل هذا معتاد ، فإن السلطان إذا كان له أمير وتحت رأيه ذلك الأمير الذى جعله أميراً عليهم ليكون ذلك أجمع ، فإذا أراد أن يأمر الرعية بأمر مخصوص فإنه لا يوجه خطابه عليهم بل يوجه ذلك الخطاب على

ذلك الأمير الذى جملة أميرا عليهم ليكون لذلك تأثير في قلوبهم ..

وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على حقيقته ، ولكن الله تعالى علم أنه صلى الله عليه وسلم لا يشك في ذلك ، إلا أن المقصود أنه متى سمع هذا الكلام فإنه يصرح ويقول : يا رب لا أشك ولا أطلب الحجة من قول أهل الكتاب ، بل أكتفى بما أنزلت على من الدلائل الظاهرة ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : لا أشك ولا أسأل أحدا منهم ، ونظير هذا قوله للملائكة : أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ، والمقصود أن يصرحوا بالجواب الحق ويقولوا : سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن ، وكما قال لميسى عليه السلام : أأنت قلت للناس اتخذوني وأى إلهين من دون الله ، والمقصود منه أن يصرح عيسى عليه السلام بالبراءة عن ذلك فكذلك هنا .

وقيل : الخطاب لكل من يسمع ، أى إن كنت أيها السامع في شك عما أنزلنا على لسان نبينا إليك ، وفيه تبيه على أن من خالجه شبهة في الدين فيلجئ أن يسارع إلى حلها بالرجوع إلى أهل العلم .

وأظهر هذه الأقوال أزلها ، وهذه الأقوال تجري في قوله تعالى : لقد جاءك الحق من ربك ، أى بالآيات القاطعة ، فلا مدخل للريبة فيه ، فلا تكون من الممترين ، أى الشاكين فيه وفي قوله تعالى : ولا تكونون من الذين كذبوا بآيات الله فتسكون من الخاسرين ، أى الذين خسروا أنفسهم ، إن الذين حقت عليهم كلمة ربك ، أى ثبت عليهم قوله تعالى الذى الذى كتب في اللوح المحفوظ وأخبرت به الملائكة أنهم لا يؤمنون ، أى يموتون كفارا فلا يكون غيره ، إذ لا يكون كلامه ولا يكون قضاؤه ، ولوجاءتهم كل آية ، فإن السبب الأصلي لإيمانهم - وهو تعلق إرادة الله تعالى به مفقود ، فإن الدليل لا يهدى إلا بإعانة الله ، وإذا لم تحصل تلك الإعانة ضاعت تلك الدلائل ، حتى يروا العذاب الآليم ، فحينئذ لا ينفعهم الإيمان كما لا ينفع فرعون ، وقد سبق كما علمنا قصتان ، وبقيت ثالثة وهذه القصة الثالثة هى قصة يونس

عليه السلام ، وقد ذكرت على سبيل الإجمال في قوله تعالى « فلولاً ، أى فهلاً » كانت قرية ، واحدة من قرى الأمم الماضية التى أهلكتها « آمنت ، أى من أهلها عند إتيان الآيات أو عند رؤية أسباب العذاب » فنفضها ، أى قسب عن إيمانها ذلك أنه نفضها « إيمانها ، بأن تقبله الله تعالى وكشف العذاب عنها ، وقوله تعالى « إلا قوم يونس » استثناء منقطع بمعنى : ولكن قوم يونس « لما آمنوا ، أى لما أخلصوا الإيمان أول ما راوا آية العذاب ولم يؤخروه إلى حلوله » كشفنا عنهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا ، ، ويجوز أن يكون الاستثناء متصلاً والجملة فى معنى التنى لتضمن حرف التحضيض معناه ، كأنه قيل : ما آمن أهل قرية من القرى الهالكة نفعهم لإيمانهم إلا قوم يونس « ومتعناهم إلى حين » أى إلى انقضاء آجالهم ، روى عن ابن مسعود وغيره أن قوم يونس كانوا بأرض نينوى من أرض الموصل ، فأرسل الله تعالى إليهم يونس عليه السلام يدعوهم إلى الإيمان فدعاهم فأبوا ، فقيل له : إن العذاب مصيبهم إلى ثلاثة أيام ، فأخبرهم بذلك فقالوا : إنا لم نهرب عليك كذباً فانظروا له فإن بات فيكم تلك الليلة فليس بشئ وإن لم يبت فاعلموا أن العذاب مصيبكم ، فلما كان فى خوف تلك الليلة خرج يونس عليه السلام من بين أظهرهم ، فلما أصبحوا تشامهم العذاب ، قال وهب : غامت السماء غيماً عظيماً أسود هائلاً يدخن دخاناً شديداً ، فبيط حتى غشى مدينتهم واسودت سطوحهم ، فلما رأوا ذلك أيقنوا بالهلاك ، فطلبوا يونس بينهم فلم يجدوه ، وقذف الله تعالى فى قلوبهم التوبة ، فخرجوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسائهم ودوابهم ولبسوا المسوح وأظهروا الإيمان والتوبة وأخلصوا النية وفرقوا بين كل والدة وولدها من النساء والدواب ، فغن بعضها إلى بعض وعلت أصواتها واختلطت بأصواتهم ، وعجوا وتضرعوا إلى الله تعالى وقالوا : آمنا بما جاء به يونس عليه السلام ، فرحمهم الله تعالى واستجاب دعاءهم وكشف عنهم العذاب بعد ما كاد يتشامهم .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه : بلغ من توبتهم أن ردوا المظالم ، حتى إن الرجل كان يقلع الحجر ، وكان قد وضع أساس بنيانه فيرده .

وعن الفضيل بن عياض : كان دعاؤهم : اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل ، أفل بنا ما أنت أمله ولا تفعل بنا ما نحن أمله ، فإن قيل : قد حكى الله تعالى عن فرعون أنه تاب في آخر الأمر ولم يقبل توبته ، وقد حكى عن قوم يونس أنهم آمنوا وقبل توبتهم؛ فما الفرق بين الحالين؟ أجيب بأن فرعون إنما تاب بعد أن شاهد العذاب وهو وقت اليأس من الحياة ، وأما قوم يونس فإنهم تابوا قبل ذلك ؛ فإنهم لما ظهرت أمارات دلت على قرب العذاب تابوا قبل أن ينزل بهم ولم يباشرهم ، فكأنوا كالمرضى يخاف الموت ويرجو العافية ، وأن الله تعالى قد علم صدق نياتهم في التوبة قبل توبتهم ، بخلاف فرعون ؛ فإنه لم يصدق في إيمانه ولا أخلص فلم يقبل منه ، ولو شاء ربك ، يا محمد « لآمن ، بك وصدقك » من في الأرض كلهم ، بحيث لم يشذ منهم أحد « جميعا ، أى مجتمعين على ذلك في آن واحد لا يختلفون في شيء منه ، ولكن لم يشأ أن يصدقك ويؤمن بك إلا من سبقت له السعادة في الآزلية فلا تعب نفسك على إيمانهم ، وهو قوله « أفأنت تكره الناس ، أى الذين لم يرد الله إيمانهم حتى يكرنوا مؤمنين ، أى ليس لإيمانهم في يدك حتى تكرهم عليه وتحصر عليه ، إنما لإيمان المؤمن وضلال الكافر بمشيئة الله تعالى وأفضائه ، وليس لأحد ذلك سواء كما قال تعالى : « وما كان ، أى وما ينبغي وما يتأتى » لنفسه أى واحدة لما فوقها « أن تؤمن ، أى يقع منها إيمان في وقت ما « إلا يأذن الله ، أى بإرادته لها بالإيمان ، فإن هدايتها إلى الله ، هو المهدى والمضل ، وقال ابن عباس : بأمر الله ، وقال عطاء : بمشيئة الله « ويعمل ، الله « الرجس ، أى العذاب والخذلان فإنه سيه « على الذين لا يعقلون ، أى لا يتدبرون في آيات الله فيستفهمون بها وهم يدعون أنهم أعقل الناس ، فيتساقطون في مساوئ الأخلاق وهم يدعون أنهم أبعث الناس عنها ، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات . ولما بين الله تعالى في الآيات السابقة أن الإيمان لا يحصل إلا بإذن الله تعالى ومشيئته أمر بالنظر والاستدلال في الدلائل بقوله تعالى : « قل انظروا » أى قل يا محمد ل هؤلاء المشركين الذين يسألونك الآيات : « ماذا ، أى الذى

« في السموات والأرض ، من الآيات وواضح الدلالات من عجائب صنعه
لديكم على وحدته وكآل قدرته ، ففي العالم العلوى الشمس والقمر وهما دليلان
على الليل والنهار ، والنجوم وحركات الأفلاك ومقاديرها وأوضاعها ،
والسكراك وما يختص بذلك من المصانع ، وفي العالم السفلى الجبال والبحار
والمعادن والنبات والحيوان ، وأخصها حال الإنسان كل ذلك من الآيات
الدالات على وحدانية الله تعالى وأنه خالقها كما قال الشاعر :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

وقوله تعالى : « وما تنفى الآيات ، أى وإن كانت في غاية الوضوح ، والنذر
جمع نذير أى الرسل ، عن قوم لا يؤمنون ، في علم الله وحكمه ، فهل ، أى
ما « ينتظرون ، أى أهل مكة بشكذبيك ، إلا ، أى ما أى وقائع ، مثل أيام ،
أى وقائع ، الذين خلوا من قبلهم ، أى مثل قوم نوح ومن طوى من
الأمم أى مثل وقائعهم من العذاب ، قل ، أى قل يا محمد ، فانتظروا ، أى
أى العذاب ، « إنى معكم من المنتظرين ، أى لنزول العذاب بكم ، وقوله تعالى
« ثم تنجى رسلنا والذين آمنوا ، عطف على محذوف دل عليه قوله تعالى « لا مثل
أيام الذين خلوا من قبلهم ، ، كانه قيل : لنهلك الأمم ثم تنجى رسلنا ومن
آمن بهم على حكاية الأحوال الماضية ، كذلك ، أى نجينا رسلنا والذين
آمنوا معهم من الهلاك كذلك ، « حقا علينا تنجى المؤمنين ، أى ننجيك يا محمد
ومن آمن معك وصدقك من الهلاك والعذاب ، وقوله تعالى « حقا ، يقتضى
الوجوب مع أن الله تعالى لا يجب عليه شيء ، والجواب أن ذلك حق بسبب
الوعد والحكم ، أى أنه حق بحسب الاستحقاق ، ولما ثبت أن العبد لا يستحق
على خاتمة شيئا ، وهو اعتراض بين المشبه والمشبه به ، ولما ذكر الله الدلائل
على أقصى الغايات وأبلغ النهايات أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإظهار
دينه في الآيات التالية .

١٠٤ - قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ

الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي
يَتَوَفَّاكُم وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .

١٠٥ - وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ .

١٠٦ - وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ
فَأِنَّكَ زَلَّ ذَاكَ مِنَ الظَّالِمِينَ .

١٠٧ - وَإِنْ يَسْسِسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ
بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ .

١٠٨ - قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ إِنَّكُمْ أَهْتَدَيْتُمْ
فَلَمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَلَمَّا يَضِلَّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا
عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ .

١٠٩ - وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَخْضَمَ اللَّهُ لَهُ وَهُوَ خَيْرُ
الْحَاكِمِينَ .

هذه الآيات الكريمة الست فيها تقرير أن القرآن الكريم وشريعة
محمد عليه السلام تخاضع للشرك والمشركون ، وتوجه إلى عبادة الله رب العالمين ،
وإلى الإيمان والإخلاص لخالق الخلق ومدير الأمر وحده . وفيها كذلك
بيان لأهم أصل من أصول الإسلام ، وهو وجوب نبذ الشرك ، وعبادة
الله وحده ، الله الذي بيده وحده النفع والضرر ، الله الخالق البارئ
المصور ، كاشف الضرر ، ومقدر الأمر ، يصيب بفضله من يشاء من عباده ،
وهو الغفور الرحيم ، وفي الآية الخامسة من هذه الآيات يكرر الله عز وجل
إعلانه السامع إلى الناس جميعا ، ويطلب إلى محمد - بإبلاغ هذا الإعلان إلى

الناس جميعا ، وهو أن شريعة الإسلام قد نزلت عليهم من السماء ، والحق قد جاءهم من ربهم ، والخير قد وصل إليهم ، وعهد الله برسائه إلى خير رسله ، محمد صلوات الله وسلامه عليه . . يا أيها الإنسانية المعذبة الضالة الحيرى ، قد جاءك الحق من الله ، جاءتك البشرى من السماء ، جاءك الإنقاذ الإلهى العظيم ، جاءتك رسالة محمد وشريعته ، جاءك النور والحق والهدى والخير والأمن والأمان والسلام .

فالفيلسوف والخطيب والرسول والمشرع والقائد ومسر الحرب وفاتح أقطار الفكر ، وراد الإنسان إلى العقل ، وناشر العقائد المعقولة الموافقة للذهن واللب ، ومؤسس دين لا وثنية فيه ولا صور ولا رقيات ، وملئى عشرين دولة في الأرض ، وفاتح دولة واحدة في السماء من ناحية الروح والفؤاد ؛ ذلكم هو محمد ، فأى رجل لعمركم قيس بجميع هذه المقاييس التى وضعت لوزن العظمة الإنسانية وكان أعظم منه ؟ وأى إنسان صعد هذه المراقي كلها فكان عظيما في جميعها غير هذا الرجل ؟ . إنه محمد صلى الله عليه وسلم نبي الحرية ، ونبي السلام أيضا ، والمؤمنون بالحرية هم أكثر الناس إيمانا بالسلام ، وحرصا عليه ؛ لأنه سبيل الطمأنينة والكرامة الإنسانية ، وليس يقدره إلا من قدر الحرية وأحبها . وعرف أنها سبب العزة والحياة ؛ وباب التجديد والأمل والتقدم والمدنية . وما أروع مواقف سيدنا محمد صلوات الله عليه في تقرير هذه المبادئ الكريمة والدفاع عنها . ومع أنه ولد في أرض خضبتها الدماء ، فقد كان بطل السلام ، وداعيته الكريم ، حتى رأيتاه يشترك صغيرا في حلف الفضول : مع بنى هاشم وزهرة وتميم ، يتماهدون بالله المتتمم ؛ ليكون مع المظلوم حتى يؤدى إليه حقه ، . وكان يقول : لقد شهدت مع عموئى حلفا في دار ابن جدعان ، ما أحب أن لى به حجر النعم ، ولو دعيت به في الإسلام لأجبت ، ورأيتاه يقف حكا بين قبائل قريش ، حائما للزراع الذى نشب حول بناء الكعبة ، وأيها يكون له شرف وضع الحجر الأسود في مكانه ، فيسود السلام مكة برأيه وحكمته .

وكانت سياسته - صلوات الله عليه - اللين والشفقة والتواضع، ونحيته والسلام عليكم ورحمة الله ، عاش مؤمناً بالرحمة والمحبة والتعاون والإخاء، أخى بين المسلمين في المدينة، وقرر أن المؤمنين إخوة في الدين، وأن البشر جميعاً إخوان في الإنسانية، وألقى الحواجر والفواصل بين الأمم، ونزل القرآن الكريم يؤكد أن هدفه تعارف الشعوب : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى، وجعلناكم شعوباً وقبائل، لتعارفوا . وكان السلام النفسى شعاره في أشد المواقف وأحرج الأزمات، أرايته حين طارده المشركون في الطائف، وقد أقبل يدعوهم لدينه، كيف يجلس إلى ظهر بستان، ويتوجه إلى ربه قائلاً : « اللهم إليك أشكو ضعف قوتي، وهوانى على الناس ؛ يا أرحم الراحمين، أنت رب المستضعفين، وأنت ربي، إلى من تكلني؟ إلى بعيد يتجهمني، أم إلى عدو ملكته أمرى، إن لم يكن بك على غضب فلا أبالى . لم يمش محمد إلى الحرب إلا دفاعاً للعدوان، ودفاعاً عن المظلومين، وتأكيذاً للسلام والحرية، حتى وقف وهو حدث السن . يذود عن حرية قومه في حرب الفجار . وحرم شن الحرب للسيطرة وبسط النفوذ والسيادة . أو الفساد والاستغلال والظلم، ولم يجعلها وسيلة لنشر الدين، بل اتخذ سبيله الإقناع والبرهان وقال له ربه : « أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة، وجادلهم بالتي هي أحسن . » وشريعة محمد صلوات الله عليه، وهى الإسلام اشتقت اسمها من السلام، وغايتها اليسر والسهولة والتخفيف على النفس، ويخلصها لقومه في كلمة واحدة حين مشى أشراف قريش إلى عمه أبى طالب؛ يشكون ويضجون، فقال له : يا عم كلمة واحدة يعطونها تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم، تقولون : « لا إله إلا الله » وتخلعون ما تعبدون من دونه، فسخرها منه وقالوا : أتريد أن تجعل الإلهة لها واحداً ؟ إن هذا لشيء عجائب .

هذا هو محمد المبشر بالسلم، والمشرع لمبادئه : فى الأسرة والمجتمع والأمة والإنسانية وبين الإنسان ونفسه ، أما محمد المدافع عن الحريات فإن أمره لعجب : أحب الحرية ، منذ طفولته ، ورثها عن قومه ويثته ، ورثها الله

عليها ، ونماها في نفسه طبيعة الحياة في وطنه ، فولد ونشأ كريماً أياً وفق حراً
عربياً ، يتجلى تقديسه لها في إباته الضيم ، وغضبه للحق ، وإسراعه لنصفه
الضعيف ، وفرسه الدفاع عن الوطن ومقاومة المعتدين والناصبين ، وزيادة عن
شخصية الإنسان وحقوق المستضعفين ، والذين كان الناس في عصره يتكرون
أن يكون لهم حق في الحياة ، كان إذا جلس في المسجد يجلس إليه خباب وعمار
وبلال ويسار وأشباههم ، هزأت بهم قريش ، وقالوا : هؤلاء أصحابه كما
ترون ، أم هؤلاء من الله عليهم من بيننا بالهدى والحق ؟ لو كان ما جاء به خيراً
ما سبقونا إليه ، ولو طردم عنه جلسنا إليه ، فأنزل الله تعالى : « ولا تطرد
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ، يريدون وجهه .. » قرر محمد وحى الحرية
الشخصية . وحرية الملاء والمسكن والعمل والقول والاجتماع والفكر والعقيدة ،
ووصاياه في رعاية حريات الناس والجماعات والأمم ، وتهذيبه للضمير الإنساني
ليراقب سلوك صاحبه حتى لا يظلم أحداً أو يعتدى على أحد ، مضرب الأمثال .
وجاءت معاهدته الأولى مع المخالفين له من يهود يثرب خير تقرير لحرية
العقيدة والرأى . وحرمة المسكن والمال كما يقرر الباحثون . حتى عهد حرية
المرأة والرجل والعامل والخادم والرقى . وحرره وخلفاؤه الأمم من
العبودية والاستكانة . وطالب الطغاة بأن يطلقوا لرعاياهم المروعين حريتهم ،
كما طالب المستضعفين بأن ينفروا من الذلة والهوان فقال : « من أعطى الذلة
من نفسه طائعا غير مكره فليس منى .. » وحرم الاستبداد والاستعمار واستغلال
الشعوب ، وألغى العصيات والامتيازات والفروق الطائفية والعنصرية ،
فالناس سواء كاستان المشط . لا فضل لعربى على عجمى ، ولا لعجمى على
عربى . ولا لأحمر على أبيض ، ولا لأبيض على أحمر ، إلا بالتقوى والعمل
الصالح . وليس هناك شعب له حقوق في السيادة على غيره من الناس . هذا
هو عهد الداعى إلى السلم والحرية . والذي لم يلبس مسوح السلام ليخدع
الناس وينزع بالشعوب . والذي حطم الشرك والوثنية ، وهدم عروش
الطغيان والجبروت . وألغى الرق البشرى ، وأبقى أسرى الحرب المشروعة

في نطاق واسع من الشرف والكرامة . والذي دعا إلى عالم واحد ، وحكومة واحدة تخضع لاسمى المبادئ ، وتؤمن بأكرم الأهداف وتطبقها ، والذي تفخ في أرواح المستعبدين : أن هبوا ، فهذا عصر جديد من الحرية والكرامة ، ليس هناك سيد ومسود . إنما السيادة لله ولرسوله ، ولبادئ الحق والعدالة والمساواة .

وبعد ذلك كله يعلن الله عز وجل لرسوله في آخر هذه الآيات الكريمة أن الذين يؤمنون برسالة محمد إنما يؤمنون بها لأنفسهم ، والذين يصدفون عنها إنما يصدفون عنها لأنهم لا يفهمون ما يجب عليهم نحو أنفسهم ، ولا يفهمون أن أرضلاهم راجع إليهم وحدهم ... إن الرسول ليس وكيلاً عليهم ، وليس ملزماً لهم ، وليست رسالته لإلزامهم بالإيمان ، بل هم موكولون إلى أنفسهم . والرسول ليس مطالباً إلا بإبلاغ الرسالة ، وبالعمل بها ، وبالصبر على أذى المشركين ، حتى يحكم الله بينه وبينهم وهو خير الحاكمين .

* * *

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « قل ، يا محمد ، يا أيها الناس ، أي الذين أرسلت إليهم فشكوا في أمرك ولم يؤمنوا بك ، إن كنتم في شك من ديني ، أي الذي أدعوك إليه وإلى أنه حق وأصرتم على ذلك وعبدتم الأصنام التي لا تضر ولا تنفع ، فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ، أي غيره وهي الأصنام التي لا قدرة لها على شيء . ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم ، يقبض أرواحكم التي لا شيء عندهم بعد لها ، فإنه الذي يستحق العبادة ، وإنما خص الله تعالى بهذه الصفة التهديد ، وقيل : لأنهم لما استمجلوا بطلب العذاب أجابهم بقوله : ولكن أعبد الله الذي هو قادر على إهلاككم . وأمرت أن ، أي بأن ، أكون من المؤمنين ، أي المصدقين بما جاء من عند الله ، وقيل : لأنه لما ذكر العبادة وهي أعمال الجوارح أتبعه بذكر الإيمان لأنه من أعمال القلوب ، وقال تعالى هنا (في شك) وهم كفار يستعدون بظلال ما جاء به ، لأنه كان فيهم

الشاكرون، أو أنهم لما رأوا الآيات اضطربوا وشكروا في أمره صلى الله عليه وسلم، أو أن الشك هنا معناه الكفر الصريح، وقوله تعالى : « وأن أقم وجهك للدين » عطف على « أن أكون »، وأن صلة والمقصود وصلها بما تضمن معنى المصدر ليدل معه عليه، وصيغ الأفعال كلها كذلك سواء الخبر منها أو الطلب، والمعنى : وأمرت بالاستقامة في الدين والاستقامة والاشتداد فيه بأداء الفرائض والانتهاز عن القبايح، أو في الصلاة باستقبال القبلة « حنيفا » حال من فاعل أقم أو من الدين أو من الوجه، ومعناه : مائلا مع الدليل غير منحوج عنه إلى دين آخر « ولا تكونن من المشركين » أى ممن يشرك بالله في عبادته غيره فتهلك .. خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره « أى ولا تكونن أيها الإنسان .. » « ولا تدع » أى لا تعبد « من دون الله » أى غيره « ما لا ينفعك » أى إن « عبدة ولا يضرك » إن لم تعبد « فإن فعلت » ذلك « فإنك إذا من الظالمين » لنفسك، لأنك وضعت العبادة في غير موضعها، والظلم وضع الشيء في غير موضعه، فيكون ظلما، ولما ذكر الله تعالى الآوان، وبين أنها لا تقدر على ضرر ولا نفع، بين تعالى أنه القادر على كل شيء وأنه ذو الجود والكرم والرحمة بقوله تعالى « وإن يمسك » أى يصبك « الله بضر » أى كففقر ومرض « فلا كاشف له » أى دافع له « إلا هو » لأنه الذى أنزله بك « وإن يردك بخير » كرهاء وصحة « فلا راد » أى دافع « لفضله » أى الذى أراد به « يصيب به » أى الخير « من يشاء من عباده » وهو المغفور « أى البليغ الستر للذنوب » الرحيم « أى البالغ في الإكرام » رجع سبحانه وتعالى جانب الخير على جانب الشر من ثلاثة أوجه : الأول : أنه تعالى لما ذكر الضر بين أنه لا كاشف له إلا هو، وذلك يدل على أنه تعالى يزيل المضار، لأن الاستثناء من التثنية إثبات، ولما ذكر الخير لم يقل بأنه يدفعه بل قال : فلا راد لفضله - وذلك يدل على أن الخير مطلوب بالذات وأن الشر مطلوب بالعرض، كما قال صلى الله عليه وسلم عن ربه تعالى أنه قال : « سبقت رحمى غضبى » .

الثاني : أنه سبحانه وتعالى قال في صفة الخير : « يصيب به من يشاء من عباده » ، وذلك يدل على أن جانب الخير أقوى وأغلب .

الثالث : أنه قال تعالى : « وهو الغفور الرحيم » ، وهذا يدل على قوة جانب الخير والرحمة .

وحاصل الكلام في هذه الآية أنه سبحانه وتعالى بين أنه منفرد بالخلق والإيجاد والتكوين والإبداع ، وأنه لا موجود سواه ولا معبود إلا إياه ، وأن جميع الممكنات مسندة إليه وجميع الكائنات محتاجة إليه ، فالأبدى مرفوعة إليه ، والخاصات منتهية إليه ، والعقول والهة فيه ، والرحمة والوجود فائض منه ، ولما قدر تعالى الدلائل المذكورة في التوحيد والنبوة والمعاد ، وزين أمر هذه السورة بهذه البيانات الدالات على كونه تعالى مصدرا للخلق والإبداع والتكوين والاختراع ، ختمها بهذه الخاتمة الشريفة العالية لئلا يبقى لأحد عذر ، فقال تعالى : « قل ، يا محمد ، يا أيها الناس ، أي الذين أرسلت إليهم ، قد جاءكم الحق من ربكم ، وهو رسوله صلى الله عليه وسلم جاء بالحق من الله تعالى والقرآن ، فلم يبق لكم عذر ، فمن اهتدى ، أي آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم وعمل بما في الكتاب ، فإنما يهتدى لنفسه ، لأنه تبع الحق الثابت وترك الباطل الزائل فأثقت نفسه من النار فأوجب لها الجنة ، فتواب اهتدائه له ، ومن ضل ، أي كفر بها أو بشيء منها ، فإنما يضل عليها ، أي على نفسه لأن وبال ضلاله عليها ، لأن من ترك الباقي وتمسك بما ليس في يده منه شيء ، فقد غر نفسه ، وما أنا عليكم بوكيل ، أي حفيظ موكل إلى » وإنما أنا بشير ونذير ، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : وهذه الآية منسوخة بآية السيف ، قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم « واتبع ، يا محمد ، ما يوحى إليك ، بالامثال والتبليغ ، واصبر ، أي على دعوتهم وتحمل أذاهم ، حتى يحكم الله ، أي ينصرك عليهم وإظهار دينك والأمر بالقتال ، وهو خير الحاكمين ، إذ لا يمكن الخطأ في حكمه تعالى لاطلاعه على السرائر كالاطلاعه على الظواهر ، فحكم بقتال المشركين والجزية على أهل الكتاب يعطونها عن يد وم صاغرون . وما أصدق ما قال الشاعر العربي القديم :
سأصبر حتى يعلم الصبر أنني صبرت على شيء أمر من الجمر

نظرة عامة في سورة يونس

(١)

١ - سورة يونس كما رأينا من السور المسكية ، وهي كلها دفاع عن عقيدة التوحيد ، وجدال للشرك والمشركين ، وتقرير لصدق محمد صلى الله عليه وسلم في رسالته ، وفيما بلغ به عن ربه ، ولصدق القرآن المنزل عليه ، وفيما تذكير بقدرة الله القادر على كل شيء ، والذي لا يعجزه شيء في الأرض والسماء ، وفيها تأكيد لأمر البعث والحساب والنشور ، وقد قص الله عز وجل في آخر السورة قصصا ثلاثا من قصص الأنبياء عليهم السلام : قصة نوح ، قصة موسى ، قصة قوم يونس ، وأشار إشارة موجزة إلى الرسل والأنبياء التي كانت بين نوح وموسى .

وفي آخر السورة جاء هذا الإعلان الإلهي الكريم إلى الإنسانية كلها ، وإلى الناس كافة بوجوب الإيمان بمحمد ورسالته ، وبالكتاب المنزل عليه من السماء .

ب - إن السورة كلها تقر بإمكان بثة الرسل ، وإمكان الوحي ، وإمكان إنزال كتاب من السماء ، فالقادر على خلق السماء والأرض قادر على ذلك كله ، والقرآن الكريم في هذه السورة يؤكد أمر البعث والمعاد والحساب ، وينفي الشك عنها ، وقد كان المشركون لا يفكرون إلا في الماديات المحسوسة ، ولا يؤمنون إلا بالمادى من الأشياء ، ومن ثم كانت سخرتهم بأمور الغيب التي قررها القرآن الكريم وطالب بالإيمان بها ، فقال تعالى في مطلع سورة البقرة : الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة . ومارزقناهم نفقة ون ، والإيمان بالغيب يشمل الإيمان بالله وبالعالم الروحي وبالرسل والرسالة ، وبالبعث والحساب

وبوجود الملائكة والشياطين . والماديون في القديم والحديث أعداء للعالم الغيبي
الغير المحسوس ، وقد سخر منهم جوته الشاعر الألماني نقول :
بهذه العلامات قد عرفتكم أيها العالم النحيري !
إن مالا تلبسه بأصابعك ، فهو بعيد عنك بعد المشرقين ،
وما لا تستطيع أن تقبض عليه بيدك ، فهو ليس بموجود في رأيك ،
وما لا يمكنك أن تعدده عدا ، فهو غير صحيح في حكمك ،
وما لا تقدر أن تزنه بالمعايير ، فإنه في تقديرك - وأسفا - لا وزن له ،
والنقد الذي لا يحمل طابعك ، فهو في عرفك زائف .

وقد نشر وليم بارييت عضو المجمع العلمي البريطاني ، هذه الآيات للشاعر
جوته في كتابه المسمى « على عتبة العالم المحجوب » ، ثم قال : قال « ميرس »
الفيلسوف المفكر الألماني في كلمة بليغة : « يعلن المذهب المادي بصوت التحكم
الذي لا يلائم التواضع العلمي ، بأن كل البحوث في النفسية الإنسانية ، وكل
ما يضمن بالإنسان عن أن يكون قطعة من مادة متحجرة ، يجب إبعاده عن مجال
العلم إلى الأبد ، على الرغم من أهواء الباحث وأمانيه ولكن المذهب العلمي
الحديث ينكر إمكان وجود حياة بدون مادة أولية بروتوبلازما ، أى بدون
تألف خاص للجواهر الفردة التي هي أساس كل حياة أرضية . ومع هذا فإن
كثيرا من علماء الطبيعة يابون قبول هذا الرأي . فإن الأستاذ العظيم « بالفور
ستوارت » ، كتب قبل وفاته يقول : « قد اتضح بما لا مزيد عليه أن اعتراف
للعلم بعالم محجوب عن حواسنا ، هو الذي ينتص الثقافة العقلية لجنسنا البشرى ،
ولا يخالفني شك في أننا سنصل إلى هذا الاعتراف منه في يوم من الأيام . »
وقد تحقق ظننه ، فإن البيكولوجيا الراضنة قد أصبحت تنسج إلى
المباحث الروحية . والطبيعيون اليوم لا يؤمنون بوجود الجوهر الفرد
الذي كان يقول به الفيلسوف المادي اليوناني القديم لوكريس ، وقد قهروا
أصل المادة حتى أحلوا في ملكة الأثير المجهول . وأما النظرية الآلية التي
يعملون بها وجود الكون ، فقد تزهرت وفتحت تماسكها . وهذه التأكيدات

التي يتعلل بها المذهب المادى قد هاجتها الفلسفة منذ زمان بعيد . إن فهم المادة والعالم الخارجى على النحو الذى يتأثر به شعورنا ، هو المعضلة التى يجب علينا حلها ؛ وبما أننا لم نعرف المادة إلا بلغة هذا الشعور ، فهى لن تعطينا تفسيراً مفهوماً عن العقل ولا عن الإرادة . والنظرية الآلية عن الوجود تعتبر الشعور ثمرة من ثمرات المادة ، وتعتبر الإرادة وهماً من أوهام العقل .

إذا كان العلم يجهنا بأن المقدمات التى يعتمد عليها ناتجة من التجربة المباشرة فى صورة ملاحظة لأمر واقع أو تجربة ، فإذا تقول فى هذه التجارب ، وهى قد تكون باطلة ؟ ذلك لأن تسعة أعشار مدركاتنا حاصلة بحاسة النظر ، وكل تجربة معتمدة على هذه الحاسة هى فى عرف العلم نفسه غاطئة ، لأن الصورة والبرق واللون التى تظهر بها الأشياء أمام أعيننا ، هى كما تقرر فى نظريات الإبصار ، ليست بخواص لتلك الأشياء ، ولكن تأثيرات أحدثتها فيما الأمواج الأثيرية . لذلك يمكن أن تقول متابعين للأستاذ بلفور ستوارت ؛ بأن مدركاتنا من الناحية البسيكولوجية ، باعتبار أنها أصول لمعارفنا ، ليست برائفة أحياناً لحسب ، ولكنها باطلة على الدوام . . نتمثل لهذا الأمر بمثال فنقول : كل ما يؤثر العصب البصرى سواء أكان بسبب الضوء أو الضعف أو الكهرباء أو أى كشف كيميائى ، ينتج عنه برق لامع - لا وجود له فى الواقع - نراه ونسميه بهذا الاسم . ويمكننا أن نطبق هذا الانخداع على جميع أعضائنا الخاصة بالحواس . فالى أى حد يكون إدراكنا للوجود مغالفاً لما هو عليه فى نظرنا ، إذا كنا محرومين من بعض حواسنا الراحنة ، كالبصر أو اللمس ؟ وإلى أى حد يكون الخلاف لو كانت لدينا حواس أخرى ، أى نوافذ أكثر على العالم الخارجى ؟ وإذا كنا لم نعط إلا حاسة واحدة ولتكن النظر ، لسكنا قررنا أن كل ظاهرة طبيعية ، وكل شئ مادى ، لا يتميز إلا باختلافات الأضواء والألوان ، ولو تغير الموقف لكنت آراءنا على العالم قد ضاقت أو اتسعت على قدر الوسائل التى نعالجها بها . إن جهلنا لهذه الحقيقة أو تناسينا إياها ، وعدم اهتمامنا بتقدير الفرق الهائل بين إدراكنا للأشياء وبين ما هى عليه فى الواقع ،

هى العوامل التى أتتج ما نحن عليه من التردد ، وما عليه العلم والدين من التنازع . هذا ما يجب أن يعرفه الذين لم يخطر لهم هذا الأمر على بال قبل اليوم ، إن من أوليات ما يجب معرفته فى فلسفة العقل ، هو أن كل ما نعرفه عن الأشياء الكونية ، والظواهر الخارجية ، يتألف من بضعة تأثيرات باطنية ؛ أما ماهية هذه الأشياء فإننا لا نعرف عنها شيئاً مطلقاً ؛ وكل ما نعرفه ينحصر فى نوع من الحالات التأثرية ، وفى بضع علامات رمزية تثيرها فى عقولنا حوادث تحدث فى العالم الخارجى ، فنحن والحالة هذه لا يدرك العالم المادى على حقيقته ، ولا على ما هو قريب من حقيقته ، وليس لدينا أقل علم بما نسميه ، المادة فى ذاتها .

إننا نرى حركات إبرة التلغراف ، ونستطيع أن نقرأ الرسالة التى تحملها إلينا ؛ ولكن الإبرة المتحركة لا ترى العامل الذى يحركها ، وليس بينها وبينه أى شبه ولو من بعيد ، والإشارات التى ترسمها تعطينا رسالة يمكن فهمها ، ولكنها لم تفهم إلا لأن بين عقل العامل وعقلنا قرابة قريبة ؛ كذلك العلامات العقلية التى يعطيها مخنا وجهازنا العصبى للعامل المادى الخارجى ، ليست هى كنه ما نراه من موجوداته ولا هى شبيهة به ، فالكون الحقيقى محتجب عنا كل الاحتجاب ، فإذا كنا نستطيع أن نترجم العلامات التى يديها ظاهرة لنا ، فما ذلك إلا لأن وراء الوجود عقلاً ذا قرابة قريبة بعقلنا . أما المادى فإن الكون نى نظره قائم بنفسه ، ولا معنى له غير ما يعطيه ظاهره لحواسنا ، وهذا الظاهر عنده هو حقيقته النهائية ؛ ولكنه إذا بنى نظرية آلية لتعليل وجود الكائنات فى الطبيعة ، مع منحه للذرات المادية ضرباً من القدرة العلوية ومن الإدراك ، فهو بذلك يهبها خواص يجب عليه قبل تقريرها إثبات حصولها عليها . فنحن والحالة هذه مضطرون لأن نعتقد بوجود عقل لا حده ، وباعتبار الوجود مظهراً للفكر الإلهى ، ومؤيداً على الدوام بالإرادة الإلهية . هذا - دون شك - هو التعليل الأكثر بساطة ، والأعظم دلالة لفهم الوجود ...

(٢)

وسورة يونس مكية بما يدل عليه أسلوبها وروحها وجوها الفنى ، وبما يدل عليه أفكارها ومعانيها وموضوعاتها :

١ - وقد بدأت السورة بتمجيد القرآن الكريم ، والعجب من عجب الكافرين برسالة محمد ، وبالكتاب المبين الذى نزل عليه ، 'ورميهم محمد بالسحر ، ويرد الله عليهم فى ذلك ردأً بليغاً ، فيذكر بعض مظاهر قدرته من خلق السموات والأرض فى ستة أيام ، ومن الاستواء على العرش ، ومن تدبيره الأمر كله ، ومن شفاعاة الشافعين عنده بإذنه ، ومن كون المرجع إليه وحده ، فهو يعيد الخلق كما بدأه ، يعيده يبعث الناس من قبورهم وإحيائهم بعد موتهم للجزاء والحساب ، فللؤمنين الجنة ، وللكافرين عذاب الحميم . . ثم يعود القرآن هنا فى هذا الموضع إلى ذكر بعض مظاهر قدرة الله عز وجل تدليلاً على قدرته - تعالى - على البعث وعلى إرسال الرسل وإزالة الكتب السماوية للهداية ، فيذكر الله عز وجل خلقه للشمس ضياءً ، وللقمر نوراً ، وتقديره له منازل لمعرفة عدد السنين والحساب ، ما خلق الله ذلك إلا بالحق ، يفصل الآيات لقوم يعلمون ، وهنا إشارة إلى أن الذين يستفيدون من هذه الآيات هم العالمون ، وفى هذا ما فيه من التنويه بشأن العلم ، وقد ذكر العلم فى القرآن الكريم فى مواضع كثيرة ، ونوه الله عز وجل به فى مناسبات عدة . إنه لا يوجد دين من الأديان ، ولا نظام اجتماعى من النظم المعروفة قديماً وحديثاً يبلغ شأواً الإسلام فى رفع شأن العلم ، والتنويه بقيمته ؛ وفى الدعوة إليه ، والتعويل عليه ، فقال تعالى : 'شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط' ، اعتد الله فى هذا الأمر الجليل بشهادة أهل العلم ، ورفع من قدر العلم إلى حيث لا يرتقى بعده ، وقال تعالى : 'قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون' ، وفى هذا من تشريف العلم ما فيه ، إذ حكم بأن أهله يمتازون عن سواهم ، لأنهم حملة النور الإلهى ، والقائمون برفع

كسف الجهل عن العقول . وقال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » ، قال ابن عباس في تفسير هذه الآية : للعلماء درجات فوق المؤمنين عدتها سبعائة ، وقد زاد الله تعالى في هذه الوصايا الكريمة قرة . فجعل كمال التقوى متوقفا على العلم ، فقال تعالى : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » ، وربط به فهم الأمثال التي يضربها للناس ليهديهم إلى طريق السعادة ، أو ليستنفض همهم للخير ، فقال تعالى : « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » ، وقال تعالى : « تفصل الآيات لقوم يعلمون » ، وماذا تريد من دين يجب أن يقيم أمر جماعته على العلم أكثر من أن يفرضه عليهم فرضا ؟ ألم يقل النبي صلى الله عليه وسلم : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » ، ألم يقل « اطلب العلم ولو بالهين » ؟ فأى علم يقصد الدين من كل هذه الوصايا التي يدلى بها والتحريضات التي يذمها ؟ لا شك أنه يريد به كل ما يحتتم له لفظه من المعارف التي أتيح للبشر الإلمام بها . فإل قوله تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ، ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود ، ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك » ، إنما يخشى الله من عباده العلماء ، إن الله عزيز غفور . ألا ترى أن في تذييله الآية بمحصنة خشية الله في العلماء دلالة على أن المراد بالعلماء هنا العارفون بأسرار هذه الشؤون الطبيعية ، والواقفون على حقائق الأسرار الكونية فوق علمهم بالأمور الإلهية ؟ وإل قوله تعالى : « ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين » ، بكسر اللام . ألا ترى أن في تذييل هذه الأمور الكونية بقوله تعالى : « إن في ذلك لآيات للعالمين » ، إشعارا بأن المقصود بالعالمين الذين يلون بما هدى إليه الباحثون من هذه المعارف الطبيعية والإنسانية ؟ فالعلم الذي يدعو إليه الكتاب ، وتحت عليه السنة النبوية ، هو كل ما يدفع به الجهل والخط ، سواء أكان في العقائد الدينية ، أم في الشؤون المادية . فقد علم الله سبحانه وتعالى

أن الإنسانية كما تحتاج لعلم صحيح فيما يتعلق بمعتقداتها ، تحتاج كذلك إلى علم بما تستصلح به معيشتها ، وتبنى به اجتماعها ، وتستكمل به وسائلها ، وتحكم به جميع عماراتها . وقد فهم آباؤنا الأولون هذا الفهم نفسه ، فهبوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم لطلب العلم بأوسع ما يحتمله هذا اللفظ من معان ، فتخصص بعضهم للعلوم الدين ، وفرق أخرى استهدفت العلوم الكونية على اختلاف موضوعاتها : من فلك ورياضة ، وطب وصيدلة ، وكيمياء وطبيعة وغيرها ، فاستوعبوا كل ما وجدوه شائعا من كتبها ، فلما لم يرو لهم غلة شرعوا يترجمون ما ادخله اليونان والرومان والفرس في مكنتهم ، فاستخرجوا منها ما كان في حكم المعلوم ، فألفوا من ذلك كله مجموعة من العلم لم تنفك لامة قبلهم ، فقد حشروا اليها كل ما ثبت نفعه من المعارف ، غير متأثرين بعصية ، ولا بزعمة جاهلية ، كما وصاهم رسولهم صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقال : « خذ الحكمة ولا يضرك من أى وعاء خرجت » ، فكانوا لا يبالون في العلم أن يأخذوه من أى مصدر كان ما دام ينفع به ، ولا يأنفون أن يتفهموا بالعلماء وإن كانوا من غير ملتهم ، فأسندوا رئاسة كثير من جامعاتهم العلمية لرجال من ذوى الملل الأخرى ، لما ثبت لهم أن ليس في المسلمين إلى ذلك السهد من يسدون مكانهم . وقد ثبت أن أسلافنا لم يتأنموا من تعلم شيء مما ترجموه ، بل تناولوه جملة وأوسعوه تحقيقا وبحثا ، فنقوا ما ثبت بهالانه ، واحتفظوا بما عرفوا صحته ، فزادوا مادته ، واكتشفوا دلوها لم تكن معروفة قبلهم كعلمى الكيمياء والجبر . ولم يتخرجوا من البحث في أى مذهب من مذاهب العلم بحجة أن ذلك يضر بالدين ، أو أن الدين يحرمه ، حتى يمشوا في السحر والطلاسم والأوقاف والازيرجا والتنجيم والسيما ، وكل ذلك تحت شعار هذه الحكمة العالية : « تعلم السحر ولا تعمل به » . وهل سمعت فيما قرأت من تاريخ الحروب أن أمة متصرفة تفرض فيها تفرضه على الأمة المغلوبة أن تعطيا مكتبة علمية ؟ هذا ما فعله المسلمون على عهد المأمون بن الرشيد ، فقد شرطوا في صلحهم مع الرومان تسليمهم مكتبة عينوها لهم ، فقبل امبراطورهم

هذا الشرط وسلمهم المكتبة ، فأكبوا على ترجمة أحسن ما فيها ، وأضافوه إلى ما سبق لم ترجمته ، حتى أصبحت لهم زعامة العلم في الأرض وصارت مدارسهم وجامعاتهم معاهد للثقافة العالية يقصدها الناس من كل بقعة في العالم. يقول «دراير» الأستاذ بجامعة نيويورك في كتابه «المنازعة بين العلم والدين» : «إن اشتغال المسلمين بالعلم يتصل بأول عهدهم باحتلال الاسكندرية سنة ٦٣٨ م - أى بعد وفاة محمد بست سنين ، ولم يمض عليهم بعد ذلك قرنانه حتى استأنسوا بجميع الكتب العلمية اليونانية وقدروها الصحيح .. إلى أن قال :

«وقد ذاق العرب في الفنون الأدبية كل ما من شأنه أن يجدد الترفيح ويصقل الذهن ، وقد افتخروا فيما بعد بأنهم أنجبوا من الشعراء بقدر ما أنجبت الأمم مجتمعة . أما في العلوم فقد كان تفوقهم فيها ناشئا من الأسلوب الذى توخوه في المباحث ، وهو أسلوب أخذوه عن فلاسفة اليونان الأوربيين ، فإنهم قد تحققوا أن الأسلوب العقلى النظرى لا يؤدى إلى التقدم ، وأن الأمل في وجدان الحقيقة أن يكون معقودا بمشاهدة الحوادث ذاتها . من هنا كان شعارهم في أبحاثهم الأسلوب التجريبي ، والنسبور العمل الحسى . وقد يلاحظ المطالع لكتبهم العديدة في الميكانيكا والإيدروساتيك - علم توازن السوائل وضغطها على جدران أوعيتها - ونظريات الضوء والإبصار ، أنهم قد اعتدوا إلى حلول مسائلهم من طريق التجربة والنظر بواسطة الآلات . هذا هو الذى قاد العرب إلى أن يكونوا أول الواضعين لعلم الكيمياء ، والمستكشفين لعدة آلات للتقطير والتبصيد والإسالة والتصفية الخ . وهذا بعينه أيضا هو الذى جعلهم يستعملون في بحوثهم الفلكية الآلات المدرجة ، والسطوح المعلقة ، والإسطرلابات - هى آلات لقياس أبعاد الكواكب - وهو أيضا الذى بعثهم لاستخدام الميزان في العلوم الكيماوية ، وقد كانوا على ثقة تامة من نظريته . وهو الذى هدام لعمل الجداول عن الأوزان النوعية للأجسام والأزياج الفلكية - الأزياج جداول تعرف منها (١٩ - - تمثيل الفركان للحلجى ١١)

حركات الكواكب - مثل التي كانت في بغداد وقرطبة وسمرقند . وهو أيضا الذي أوجد لهم هذا الترقى الباهر في الهندسة وحساب المثلثات . وهو أيضا الذي هم بهم لاكتشاف علم الجبر ، ودعاهم لاستعمال الأرقام الهندية .

إن الإسلام يدع إلى العلم والتعلم بكل وسيلة يستطيعها الإنسان ، ويحض العقل على التأمل والتفكير ، ويفرض على العالم إرشاد الجاهل ، وهو بحق دين العلم والمدنية والعرفان ، . وقد صحبت الثقافة الإسلام في كل مكان . وكانت العواصم الإسلامية الكبرى تموج بالعلم والعلماء ، ومنها انبعث نور المعرفة إلى أفاقي الدنيا . وكان الخلفاء والأمراء والملوك يشجعون العلماء والادباء ورجال التزية والثقافة والفن تشجيعا مستمرا . كل هذه حقائق لا يستطيع أن ينكار فيها إنسان ، أما التزية الإسلامية الصحيحة ، فهي مفروضة ، فعلى الآباء تزية أبنائهم وإرشادهم في المنزل والمسجد وفي المدرسة ، وفي مجالس العلم والعلماء ، وعلى الحكومة أن تتيح الفرصة لكل إنسان أن يتعلم وأن يصل إلى أقصى درجة من المعرفة . وأساس التزية تنبيه الضمير ، وتقويم الوجدان ، وتهذيب السلوك ، وتنمية الإدراك ، وعلى المعلم أن يكون قدوة للمتعلين في آدابه وأخلاقه وسلوكه . ولا فرق بين المرأة والرجل والفتاة والفتى في مجال التزية والثقافة : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » ، وكان النساء يحضرن مجالس رسول الله ويسمعن إرشاده وتوجيهه ، وكانت عائشة أم المؤمنين تفتي الناس ، وفيها قال رسول الله : « خذوا نصف دينكم عن هذه الخمراء » . كما أنه لم يكن هناك فرق بين العناصر ، والألوان والأجناس في هذا المجال : مجال التزية والتعليم والثقافة ، وكان كثير من أعلام العلماء في الأمة الإسلامية من أصول وعناصر غير عربية . . فأين هذا بما يحدث الآن في أمريكا من حرمان الزوج السود من مساواتهم بغيرهم حتى في ميدان الثقافة ؟ ولعلك قرأت قصة الطالب الزنيجي « برس لي جوليان » ، الذي كان متفوقا طول حياته في دراساته حتى نال درجة أستاذ في الكيمياء ، فرفضت جامعة هارفرد أن تعينه فيها معيدا ، بحجة أن الجامعة تفتش أن يأتي

البیض أن يكون معلما لهم . إن الإسلام الذى حرر العقل البشرى من كل قيد ، هو الذى حرر الثقافة وميدان التربية من كل الأغلال القديمة والحديثة على السواء . وأساس التربية الإسلامية إنسانى محض : إشعار الإنسان بأنه مسئول عن الإنسانية جميعها . . . اقرأوا إن شقتم قوله صلوات الله عليه : « ما من مسلم يفرس غرسا ، أو يزرع زرعاً ، فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة ، إلا كان له به صدقة ، أو قوله : لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » ؛ أو قوله : « إن الله تعالى كتب الإحسان على كل شيء » ، أو قوله : « إذا قتلتم فأحسنوا الذبحة ، وليحد أحدكم شفرته ، وليرح ذبيحته » ، أو قوله : « دخلت امرأة النار في هرة حبستها فلا هي أطعمتها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض » ، أو قوله لأعرابي أجهد بعيره ، فلما كل من العمل أراد أن ينحره : « إن بعيرك يشكوك ، أكلت شبابه حتى إذا كبر تريد أن تنحره . . فستجدون الطابع الإنسانى واضحا كل الوضوح فى كل كلمة وكل عمل وكل مبدأ وكل تشريع فى الإسلام عامة ، وفى التربية الإسلامية خاصة . بنى «أمانول كانت» مذهبه فى الأخلاق على أن حسن النية هو الأساس الأول فى الأخلاق . . . ولعلكم تتذكرون قول الرسول الأعظم : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل أمرئ ما نوى » ، وتعلمون أن محمد بن عبد الله سبق الفلاسفة كما سبق المشرعين والمفكرين إلى كثير من النظريات العامة فى الأخلاق والاجتماع والتربية .

وعود الله عز وجل فى مطلع سورة يونس إلى ذكر الفرق بين المؤمنين والكافرين ، وإلى ذكر مصير الفريقين فى الآخرة ، يبين قلق الكافرين ، واطمئنان المؤمنين ، حين يلتقى كل فريق جزاءه فى الآخرة على ما قدمت يداه .

ب - وفى الرّبع الثانى من سورة يونس يذكر الله عز وجل تعجل الكافرين والمشرّكين للعذاب ، وما ركب فى طبيعة الإنسان من الملح والغزع إلى الله عز وجل فى الحزن والخطوب ، ومن نسيان الله عندما يفرج ما ينزل به من كرب ، وما يحيط به من محن ، ويذكر الله عز وجل ما نزل بالأمم الماضية من العذاب ، لما ظلموا وكفروا وأشركوا بعد أن جاءتهم رسلهم

بالبنات ، فليجوا في العناد ، وقاموا دعوات الأنبياء ، لجرائم الله عز وجل
شر الجزاء بما كانوا يعملون .

وهنا يبين القرآن الكريم ما تصنعه قريش مع الرسول ، وقولهم له :
إئت بقرآن غير هذا أو بدله ، كما يذكر رد الرسول عليهم ، وقوله لهم :
ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ، إن أتبع إلا ما يوحى إلي ، إني أخاف .
إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ، قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراككم
به ، فقد لبثت فيكم همرا من قبله ، أفلا تعقلون .. ويذكر الله عز وجل أنه
لا أحد أشد ظلما من الذين يفترون على الله الكذب ، أو يكذبون بآياته ،
ولو فعل الرسول شيئا من ذلك لكان معدودا من الظالمين ، ولا يفلح
الظالمون المجرمون المفترون . . . ويشير الله عز وجل إلى شرك المشركين من
العرب بآيته ، وقولهم للأوثان : « هؤلاء شفعاؤنا عند الله » ، ويرد عليهم ردا
بليغا ، بأن ذلك كله لا نصيب له من الصحة ، ولا من الحقيقة ، وأنه شيء
لا يعلمه الله في السموات ولا في الأرض ، والشيء الذي لا يعلمه الله لا يكون
له حقيقة ولا وجود .. وتزجها لله عما يشرك المشركون . وبين الله عز وجل
أن الناس كانوا جميعا على عقيدة التوحيد ، فاختلقوا ، ولو لا كلمة سبقت من
الله يأمها لهم لسب عليهم العذاب صبا ، ولقضى بينهم فيما كانوا فيه يختلفون ،
ثم يذكر الله عز وجل لو أن آخر من اقتراحات المشركين على رسول الله ،
وقولهم : لولا أنزل عليه آية من ربه ، وقالوا « عليه » بضمير الغيبة استهزاء
وسخرية أو تحقير أو تهوين بشأن الرسول ، فيقول الله عز وجل لرسوله
العظيم : قل إنما الغيب لله ، فانتظروا إني معكم من المنتظرين .. وبين الله عز
وجل إثر ذلك ما ركب في النفس الإنسانية من الكفر بالله والإشراك به
إذا أذاقهم خيرا ورحمة ، ويقول لهم : إن كنتم تملكون بالله فالله أشد
مكرا ، وملائكة الله يسجلون عليكم ما تعملون ، ويكتبون ما تملكون .
ويضرب الله على ما قال : بعض الأمثلة ، وهو أن الناس يركبون
البحر ، ويستقلون السفن ، وقد تور العواصف ، وتوشك السفينة على

الفرق ، فيأخذ رايكوها في الدعاء إلى الله ، فينجيهم ، ويكشف ما أحاط بهم من كرب ، فلا يعتبرون بذلك ولا يقابلون صنيع الله بالشكر والحمد ، بل يقابلونه بالكفر والعصيان والبغى بغير الحق ، ويرد الله عليهم رداً بليغاً : إنما بغيكم على أنفسكم ، وما هو إلا متاع الحياة الدنيا ، ثم إلى الله مرجع الناس جميعاً ، فينبئهم بما كانوا يعملون ، نعم ما هو إلا متاع الحياة الدنيا ، فالحياة كلها ازدهرت وأشرفت واتسع عمرانها ، ونمت حضارتها واقتصادها لا تلبث حين يأتينا أمر الله ، إلا أن تصير ذابطة كاسفة ، كما تذبل الزهور والأشجار بعد نضرة ، وكما تذوى النباتات بعد إشراق ، وبعد أن نزل عليها المطر من السماء فأرواها ، ومنحها النضرة والبهجة والرواء ، فإذا جاء أوانها ذبلت وصارت كأن لم تكن بهجة مشرقة زاهية ، وهكذا تعود الأرض كسيفة كئيبة ، يجعلها الله حصيداً كان لم تكن بالأمس وكذلك يفصل الله الآيات لقوم يتفكرون ، ولا ينسى الله عز وجل أن ينفي المشركين بمصيرهم ، والمؤمنين بمآبهم ، وأن يكشف لهم الحقيقة كاملة ، تحذيراً وإنذاراً ، فللمؤمنين المحسنين الحسنى وزيادة ، ولهم السروز والنعم والبهجة ، وللكافرين العذاب والذلة والكتابة . ولا يلقون ذلك العذاب لحسب ، بل يتخاضعون للمشركين مع الشركاء ويقول بعضهم لبعض ما يقولون توييخا والمأ وحسرة ، وقرر القرآن الكريم أن كل إنسان في الآخرة يحتسب عمله ، ويريد الاعتماد عليه ، ولكن المشركين يردون إلى الله مولاهم الحق الذي كفروا به في الآخرة ، ويبحثون عن الشركاء الذين كانوا يعبدونهم في الدنيا فلا يجدون لهم أثراً ، وضل عنهم ما كانوا يفترون .

ج - أما الربع الثالث فهو تذكير للمشركين بنعم الله عليهم ، وبقدرة العظيمة في السماء والأرض وفي الحياة والوجود ، وأن صاحب هذه القدرة العظيمة هو الله وحده . الله المعبود ، والرب الحق ، والإله الذي يجب أن يتجه إليه الناس جميعاً ، وليس بعد الحق إلا الضلال ، ولكن حقت كلمة الله على المشركين والكافرين أنهم لا يؤمنون . ثم يوجع الله عز وجل المشركين ،

فيقول لهم : هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده ؟ ، هل من شركائكم من يهدي إلى الحق ، وينزل كتابا ورسولا لهدايتكم إلى الرشاد . . . وبوجههم بأن المشركين والكافرين لا يتبعون إلا الظن ، والظن لا يفتي من الحق شيئا ، والله عليم بما يفعلون ، فعاقبهم عليه .

إن الإنسان محمول بفطرته إلى اتخاذ عقائد دينية له ، وهذه العقائد يتناولها أكثر المتدينين من آباءهم ، وقادة أديانهم ، ومن طريق التقليد بدون نقد ولا تمحيص . واسكن الإسلام حرم على أهله هذا الضرب من توارث العقائد بشرط أن يكون أساسها العقل ، وسنادها الدليل . وهذا مالا عهد للإنسانية به إلا في العلوم الكونية بعد الإصلاح الخطير الذي أحدثه فيها العلامة الانجليزي الكبير سيكون من لندن القرن السابع عشر ، فخرجت المعارف الإنسانية بهذه الوسيلة من حيز الظنيات إلى حيز اليقنيات . مما أحدثه هذا المبقرى الانجليزي من التمحيص في مجال المعارف المادية ، سبقه الإسلام إليه بأكثر من ألف سنة في عالم المعتقدات الدينية . فليس على مسلم بموجب هذا الأصل الإسلامي أن يتناول عقيدة من كائن من كان دون أن يفحصها ، وأن يستطيع أن يدلل عليها ، حتى साخ لأهل الأصول من المسلمين أن يقرروا أن إيمان المقلد لا يقبل منه . هذا حدث جلل لم يكن يخطر لأحد على بال من أهل الأجيال السالفة ، ولا يزال يحمله غير المسلمين ويظنون أن الإسلام دين كالاديان المروقة . إن العقل في ذاته وإن كان خاصة طبيعية من صفاته التمييز بين الحق والباطل ، والحسن والقيح ، ولكنه في حاجة إلى نور يستمد من الخارج ، تظهر له به الأمور على ما هي عليه في الواقع ، فما كل ما ظهر لأول وهلة أنه حق بعد حقا ، ولا كل ما تبادر إلى الذهن أنه باطل باطلا ، ولا كل ما لاح أنه حسن حسنا ، ولا كل ما أوم مظهره أنه قبيح قبيحا ؛ ولو كانت هذه الخاصة تدرك الأشياء على حقائقها دون حاجة إلى ما يقومها ويكملها ، لما شجر بين الناس خلاف على معقول قط ، بل لما تنازعوا على شيء أصلا ، ولا كان هنالك تفاوت بين ذوق وذوق ، ولا بين نظر ونظر . فالعين خاصيتها المميزة رؤية

الاشياء على ما هي عليه في ظاهرها ، ولكنها في حاجة إلى نور خارجي يبين لها الاشياء في مواضعها ، ويظهر تفصيلاتها ، ويشترط أن يكون ذلك الضوء عاليا من الشوائب ، وكافيا لإظهار جميع الدقائق . فاكل ما يلوح في الفتيش أنه حسن حسنا ، ولا أنه قبيح قبيحا . وهناك ما هو أدق من هذا تأثيرا في تقدير الحسن والقبح ، وهي الخصائص الذاتية والمزايا التبعية ، فالمرارة تعتبر قبيحا ، ولكنها في العلاجات المفيدة بمرارتها تعتبر حسنا ، وإذا اشتدت صارت غاية في الحسن . والحلاوة تحسب حسنا ، ولكنها إذا اشتدت حتى أحدثت غثافا وقينا عدت قبحا ، وإذا أفرطت اعتبرت نهاية في القبح . لخاصية العقل بحكم وظيفته في التفرقة بين الأمور الفاضلة والردلة ، والشئون النافعة والضارة ، في حاجة ماسة إلى المقومات الذاتية ، والمقومات الخارجية : فالمقومات الذاتية المعارف على جميع ضروبها ، والتجارب على اختلاف مواضعها ، فإن العقل الخاوي من العلم والمجرد من التجارب ، يتعلل الاشياء تعقلا ساذجا ، ويميز بين الحسن والقبح تمييزا سطحيًا ، ولكن يستطيع أن يفرق بين حق وباطل ، أو بين حسن وقبيح تفرقة صحيحة ؟ إذا كان ذلك يمكننا ما اختلف الناس في عقائدهم وشرائعهم ومبادئهم على النحو الذي هم عليه اليوم . لذلك عني الإسلام بأمر المقومات العقلية بنوعها كل العناية ، بقدر ما عني بنصب العقل حكما بين ما هو حق وباطل . وحسن وقبيح ، وخير وشر . فأما من ناحية المقومات الذاتية فقد حث على وجوب طلب العلم ، فقال تعالى : «وقل رب زدني علما» ، وعلل هذه العناية منه بوجوب طلب العلم بأن العلم يوجد لأهله مزايا يتجرد منها المحرومون منه ، وهو يريد أن يكون للأخذين به جميع المزايا التي يمكن أن يتمتع البشر بها ، فقال تعالى : «هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون؟» ، وصرح بأن بين المؤمن الجاهل والمؤمن العالم درجات ، تعالى : «يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات» ، قال البضاوي : «يرفع الله الذين آمنوا منكم ، بالنصر وحسن الذكر في الدنيا ، وإيوائهم غرف الجنان في الآخرة . » والذين أوتوا العلم درجات ، ويرفع

العلماء منهم خاصة درجات بما جمعوا من العلم والعمل . فإن العلم مع علو درجته يقتضى العمل المقرون به مزيد رفعة . ولذلك يقتضى بالعالم فى أعماله ولا يقتضى بغيره . وفى الحديث : فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب . . قول : وقد قدر ابن عباس رضى الله عنه هذه الدرجات بسبعين درجة .

وقد حض الإسلام ذويه أيضا على إجلالة الفكر فى الأمور ، وتناولها بالبحث والتقدير ، وحرصهم على النظر فى الكون والكائنات وتنوير أسرارها ، واستكناه أسرارها ، واعتبر ذلك أفضل من العبادة بالجوارح ، فقال تعالى : « يتفكرون فى خلق السموات والأرض ، : وقال « إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون ، . و « إن فى ذلك لآيات لأولى النهى ، . وكرر ذلك فى عشرات من الآيات . وورد فى الأحاديث النبوية تحضيض شديد على التفكير ، حتى جعله النبي صلى الله عليه وسلم خير ضرور العبادة ، فقال : « فكر ساعة خير من عبادة سنة ، وقد شفع الإسلام هذا التحضيض على التفكير ببيان التواصى التى يجب توجيه الفكر إليها وهى : التفكير فى الوجود فى جملة ، فقال تعالى : « قل انظروا ماذا فى السموات والأرض ، ، وقال « وكأين من آية فى السموات والأرض يرون عليها وهم عنها معرضون ، ، وقال : « أفلم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء ، . والتفكير فى الكائنات الأرضية من جمادية ونباتية وحيوانية ، والتأمل فى صورها وأشكالها ، وطبائعها وأسرار وجودها . قال الله تعالى : « فلينظر الإنسان إلى طعامه ، أنا صببنا الماء صبا ، ثم شققنا الأرض شقا ، فأنبتنا فيها حيا ، وعنباً وقضباً - أى رطباً - وزيتوناً ونخلاً ، وحدائق غلبا - أى ذات أشجار غليظة - وفاكهة وأبا ، متاعاً لكم ولأنعامكم ، . وقال : « وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء ، فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حبا متراكبا ، ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب ، والزيتون والرمثان مشتبها وغير متشابه ، انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه ، إن

في ذلكم لآيات اقوم يؤمنون . وقال : « أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت ، وإلى السماء كيف رفعت ، وإلى الجبال كيف نصبت ، وإلى الأرض كيف سطحت ؟ » الخ . ثم التفكير في الإنسان ، تكونه في الرحم وميلاده وأطواره وأحواله وقسه ، قال تعالى : « وفي الأرض آيات للموقنين ، وفي أنفسكم ، أفلا تبصرون » ، وقال : « وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع ، قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون » . وقال « فلينظر الإنسان مم خلق ، خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب ، وقال : « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما ، فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر ، فتبارك الله أحسن الخالقين » . فهذا ومئات من أمثاله في الكتاب الكريم يوقظ في النفس غريزة النظر فيما بين يديها وما خلفها ، ويثير فيها رغبة ملحة لكشف الأسرار واستجلاء غوامض الخليفة ، فتجد فيها مادة العقل غذاء لما يبلغها غاية ما تصل إليه من قوة التحليل والتركيب للمعقولات ، فلا تؤخذ بظاهر خلاب ، ولا عرض فائن ، فإذا أرادت الحكم على الأشياء ودعا عن الانخداع بالظواهر ما تمرست به من النفوذ إلى السرائر ، والنصوص لاستخراج الحقائق . ولم يكتف الإسلام بهذا من مقومات العقل ، فدفع بالآخذين به إلى غلاطة الأمم ، ومعاملة الشعوب وحفرهم ، إلى التجوال في الأرض ، والضرب في أكنافها ، ودراسة أحوال الجماعات البشرية ، والنظر في شئونها ، من قوة وضعف ، وعزة وذلة ، وارتقاء وجمود ، والبحث عن أسباب ذلك وعمله ، من أمورها الراهنة ، وتاريخها الماضي ، وتقدير ذلك بالمعايير العلمية ، وقياسها بالمقاييس الحسكية ، قال تعالى : « أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ، كانوا أشد منهم قوة وأناروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها ، وجاءتهم رسلهم بالبينات ؟ فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » . وقال : « قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين » ، وصرح جل وعز بأن ثمرة

هذه السياحات إزاحة ما على القلوب من ظلمات الجهالة ، وما على العقول من غاشيات الغباوة ، وإزالة ما علق بالنفس من رين العباة ، قال تعالى : « أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها ، أو أذان يسمعون بها ؟ فإنها لا تسمى الأبصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور » . لم يدع الإسلام هدفا من أهداف النظر ، ولا موضعا من مواضع الاستبصار ، ولا عاملا بما يوقظ غريزة التأمل ، وفيه خاصة التفهم ، إلا دعا إليه واستنضه المهم للتنافس فيه ، كل ذلك منه ليطوف بالعقل في جميع أدوار التربية والنمو ، فيلغنه النضج الذي يصبح معه قادراً على الحكم على ما هو حق ، وما هو باطل ، وما هو حسن ، وما هو قبيح ، حكماً يكون هو الصواب أو قريبا من الصواب .

إن الحق يوصل إلى الله ، وإن الشرك وعقائد الضلال إنما هي مبنية على ظنون وأوهام ، والعقائد يجب أن تكون مبنية على الحقائق لاعلى الأوهام ، وهناك يبلغ القرآن غاية السمو في تقرير هذه الحقيقة ، إذ يطالب الإنسانية بالتخلي عن أباطيلها وأوهامها وأساطيرها ، والعودة إلى الحقيقة وإلى عبادة الله الحق ، وإلى نبذ الأوثان والأصنام ، وإلى ترك عبادة ما لا يضر ولا ينفع ولا يفتي .

عن الإنسان شيئا ، والحق لا يكون إلا عن نظر واستدلال وبحس وتجربة توصل إلى العلم اليقيني ، وإلى الحقيقة كاملة ، والعلم يوصل دائماً وأبداً إلى الله . أما الأوثان المعبودة ، فلا يوصل إلى عبادتها إلا الظنون والأوهام والأباطيل . والشيطان الذي يغري بالناس ويدعوهم إلى عذاب السعير ..

وتعود سورة يونس إلى أكاذيب المشركين حول القرآن الكريم ، ويفند أباطيلهم ، ويتحداهم - ماداموا يقولون إن محمداً هو الذي افترى القرآن واختلقه - بأن يأتوا بشيء من مثل ما اختلقه محمد ، فحمد بشر ، وم بشر مثله ، وإذا كانت مواهب محمد ومقدرته قد قادت إلى اختلاق القرآن ، فهم جديرون إذاً بأن يأتوا ولو بعشر سور مفتريات في مثل بلاغة القرآن ، أو من مثل ما اختلق محمد من سور هذا القرآن ، إن كان محمداً اختلق القرآن كله فليخترقوا هم عشر سور ولو من صفات سور القرآن الكريم ، ولكنهم يعجزون لأن القرآن

ليس من كلام محمد ، بل هو من كلام رب محمد ، وما كان للقرآن أن يفترى من دون الله ، ولكن تصديق الذى بين يديه ، وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين .. لقد كذب المشركون بالقرآن ، بما لم يحيطوا بعلمه ، بما لم يأتهم تأويله ، كما كذب الذين من قبلهم بالرسل وكتب السماء ، فانظر كيف كان عاقبة الظالمين . إن من العرب من يؤمن بالقرآن ومنهم من لا يؤمن به ، والله عز وجل هو الذى يعلم الصالح من المفسد ، ويعرف نية كل إنسان وعمله وما يستحقه من جزاء ، ويعلم الله عز وجل رسوله الكريم بأنه ليس مستولاً عن إيمانهم ولا عن هدايتهم ، له عمله ، ولهم عملهم ، إنه يرى ما يعملون . والله عز وجل هو الذى يجازيهم على ما يعملون ، وهو لا يظلم الناس شيئاً . ولكن الناس أنفسهم يظلمون . . ومصير الناس جميعاً إلى الله ، يوم يحشرهم جميعاً ، فيجازيهم على ما عملوا ، فلا يلقى الكافرون إلا الخسار والوبال ، ولكل أمة رسول ، ولكل أمة أجل ، فلماذا يستعجل المشركون أجلهم ؟ ولماذا يتعجلون عذاب الله ، إن عذاب الله قريب ، وللمشركين عذاب الخلد بما كانوا يكسبون . .

د - أما الربع الرابع من سورة يونس « ويستغيثوك أحق هو ، فقد بدأه الله عز وجل بتقرير أمر الجزاء ، جزاء كل إنسان على ما عمل ، وأن الظالمين أنفسهم بشرهم وكفرهم عذاب الخلد جزاء بما كانوا يكسبون ، يوم يود الظالمون لو اقتدوا أنفسهم يوم القيامة بكل ما فى الأرض ، وبدت الندامة على وجوههم لما رأوا العذاب ، وقضى الله بينهم بالعدل والحق والإنصاف ، وهم لا يظلمون ؛ إن هذا لا يعجز الله فى شيء ، وكيف يعجزه الله ما فى السموات والأرض ، ووعد الحق ، وقوله العدل ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ؛ بل كيف يعجزه شيء فى الأرض أو السماء ، وهو الذى يحيى ويميت وإليه المرجع والمصير ، وهنا يعلن الله عز وجل إلى الناس كافة ، إلى الإنسانية كلها ، إلى البشر جميعاً ، رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأنهم قد جاءتهم على يد محمد الموعظة من الله ، وجاءهم شفاء لما فى الصدور من ريب وسيرة وشك ،

وجاء الهدى والنور والرحمة ، وكل هذا إنما هو للؤمنين برسالة محمد ،
رسالة الإسلام والسلام والهدى والحق والبيئة .. وما أروع ما وصف به القرآن
الكريم رسالة محمد ، رسالة الإسلام ، في هذه الآية الكريمة : موعظة من
الله ، وشفاء لما في الصدور ، وهدى ورحمة .. أليس كذلك كان الإسلام ؟
واليس كذلك هو الإسلام في الماضي والحاضر والمستقبل ، وطول حياة
الإنسانية المديدة ؟ .. والإسلام اليوم غريب من جماهير المسلمين ، غريب عن
عقولهم لا بالفهم ولا بالقوة ، يرتلون اسمه في المحافل ترتيلا ، وهم أبعد
الناس عن روحه وجوهره ، بل وأبعد عن فهم مبادئه وأصوله وأهدافه ،
الإسلام الذي أحدث أعظم انقلاب عالمي ، وأكبر ثورة بشرية ، والذي
بلغت دعوته من الحيوية والسمر والطهر ، ومن الموامة لروح الإنسانية
ونظريات الاجتماع ومذاهب التفكير الحديث ، ما شهد به الفلاسفة
والمفكرون والمشرعون في كل جيل ومكان ، هذا الدين السماوي الخالد
هو الذي يبنده المؤمنون به اليوم وراهم ظهرياء ، ويحرمون أنفسهم من الاستفادة
بتعاليمه ، بل وبجواهر بعضهم أحياء بأنه دين الرجعية والجمود ، كذبوا وأبم
أق ؛ فالإسلام لم يكن في يوم من الأيام إلا دين التقدم والمدنية والتحرير
الإنساني ، والعزة والكرامة والمجد ، وإن أوربا لم تنهض نهضتها الحديثة إلا بعد
أن فهمت أصول الإسلام ، واقتبست من شريعته في الإصلاح ، بل لقد
وقف فلاسفة الغرب حياله مذهولين حائرين ، يتأملون نوره كما يتأمل
الأعشى نور الشمس المشرقة . وما بالكم بدين وضع أصول السياسة
والتشريع والأخلاق ، وأصول البحث والتفكير ، وسبق « الديكارتيين »
إلى تقديم الشك أمام كل بحث ، وترك التقليد ، وإلى الإيمان بما يؤدي
إليه الدليل . كما سبق « ديكارت » إلى المذهب العلمي ، وسبق فلاسفة الاجتماع
إلى وضع أصوله ، ولم يجعل للمعرفة الإنسانية حدا ، من حيث وضع بعض
المفكرين الغربيين حدا لما يمكن أن يصل إليه الإنسان من معارف ، وأقام
مبادئه على سمو الغاية الأدبية والإنسانية لحسب ، دون النظر إلى التعليقات
الاقتصادية والمادية للأشياء التي هي الآن أساس المدنية الغربية .

يفخر العالم الغربي بمجانبة التعليم التي سبق إلى تعميمها منذ عهد بعيد .
وأتم تعلمون أن المدارس والجامعات الإسلامية كانت تطبق نظام مجانية
التعليم بها ، بل وتزيد على ذلك ، فتصرف لطلابها الغذاء والكساء وتبني لهم
السكنى في مساكن مدرسية خاصة . ويفخرنا الغرب بمجانبة العلاج وهو نظام
سبق إليه المسلمون في المصور القديمة . ويفخرنا بنظام الضمان الاجتماعي الذي
عممه في بلادهم مع أن المسلمين هم أول من طبقوه ونفذوه ، فقد كان يصرف
من بيت المال نصيب معلوم للفقراء والمساكين ، واليتامى والأرامل وأبناء السبيل ،
كما كان لهم نصيب في الغنائم ونصيب في الزكاة ، وكان عمر يفرض لجميع المسلمين
عطاء من بيت المال ، ويقول : « والله ما أحد أحق بهذا المال من أحد ، وما
أنا أحق به من أحد » . هذا كله غير تشريع الإسلام للزكاة والهبة والوصية
والوقف والإرث ، ودجونه إلى الإحسان ؛ وفرضه حقا معلوما للفقراء في
أموال الأغنياء . ويفخرنا الغرب بنظامه للديمقراطية مع أن الغرب يعلم أن
الإسلام هو أول من وضع نظام الحكومة الشورية ، التي كان دستورها القرآن .
والتي اختلفت فيها الفروق والامتيازات ، ووزعت الحقوق والواجبات على
الأفراد على السواء . وجعل فيها الحاكم والمحكوم جميعاً على قدم المساواة
في المسؤوليات والالتزامات ، بعد أن كان الناس يؤمنون بأن الحاكم ظل الله
في الأرض ، وبأنه فوق القانون والمسئوليات . ولعلكم على ذكر من قول محمد
صلوات الله عليه : « الإمام راع ومشول عن رعيته » ؛ ولعلكم قرأتم بإمعان
قول عمر : « إن رأيتوني على حق فأطيعوني وإن رأيتوني على باطل فقوموني » ،
وقوله لعمر بن العاص : « متى تستعبدون الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً » ،
وقوله : « أصابت امرأة وأخطأ عمر » ، وغير ذلك مما يعد دستوراً مخالداً
في تقرير مسئولية الحاكم .

ولقد بدأ المفكرون في القرن العشرين يدعون إلى حكومة عالمية . فأين هم من
الإسلام ورسوله للكريم ، الذي دعا إلى أخوة المسلمين في الدين ، وأخوة
الناس جميعاً في الإنسانية ، ولم يجعل لعربي على أعجمي فضلاً إلا بالتقوى والعمل

الصالح ، وألغى الفرق بين الطبقات والعناصر والألوان والأجناس والشعوب ، وجعل أساس الحكم الإسلامى المحافظة على الكرامة الإنسانية ، ونشر كلمة الله والهدى والنور ، والحق والخير والمعرفة . الدين واحد والناس جميعا إخوة ؛ يحكمهم حاكم واحد بما أنزل الله . ولا يزال الغرب يدعى بأنه أول من أعلن حق الإنسان فى الحرية والإخاء والمساواة منذ بدء الثورة الفرنسية حتى اليوم .

وما أشد جرأة هؤلاء على الحقائق ، فلقد سبقهم الإسلام بأجيال وقرون إلى إعلان حقوق الإنسان وتأييدها وحمايتها . وما بالكم بدين حرر المرأة من جور الرجل ، وحرر العامل من ظلم صاحب العمل ، وحرر الرقيق والخدم من العبودية والهوان ، وحافظ على حق الإنسان فى الحياة والأمن ، وحققه فى الملكية وفى الكرامة الإنسانية ، وفى تكوين الأسرة وفى الاشتراك فى إدارة شئون الدولة ، ودعا إلى العدالة بأجلى معانيها وإلى الإخاء بأصدق مدلولاته ، وإلى الحرية الكاملة والمساواة الشاملة والاشتراكية العادلة ، وحى أتباع الأديان الأخرى ، وجعل لهم ما للسلبيين وعليهم ما عليهم من واجبات وحقوق . لقد كان 'فلاطون' وأرسطو من فلاسفة اليونان يقرران حرمان العمال والصناع والموالى من الحقوق المدنية ، لانهطاط ما يمارسونه من المهن . . فآين هذا من سماحة الاسلام وجلاله وسمو مبادئه ، الذى ساوى بين العامل والأمير ، والغنى والفقير والكبير والصغير .

وأوربا المتمدينة اليوم لا ترى بأساً من فرض الرق البشرى على الشعوب عن طريق الاستعمار ، وتسوخ لنفسها إزهاق الأرواح وانتهاك الحرمات والحجر على الحريات ، فى سبيل بسط نفوذها وسلطانها على الأرض . . فآين هذا من عدالة الإسلام التى حرمت الاستعباد والطغيان والاستغلال فى شتى صوره ، وجعلت للشعوب المتأخرة المحكومة مثل ما للسلبيين الحاكمين ؟ والشعوب التى تنزع مدينة اليوم ، لا ترى أيضا ضييراً فى تدمير المدن وقتل النساء والأطفال والكهول ، وإزهاق أرواح المدنيين بلا حساب ، فى حروب منظمة ، يسجرو العقل عن تصور هولاء وفظاعتها . فآين هذا من شريعة

الإسلام التي فرضت على المسلمين احترام حق الإنسان حتى في الحروب ، وأوصت بالمدينين المسلمين خيرا ، ونهت عن الاعتداء والسفك والنهب والحرق والتثيل والتدمير والتخريب ، حتى لقد أوصى رسول الله صلوات الله عليه جنده فقال لهم : « أروصكم بتقوى الله وبمن معكم من المسلمين خيرا ، اغزوا باسم الله في سبيل الله من كفر بالله ، لا تفندروا ولا تغلوا ، ولا تقتلوا وليدأ ولا امرأة ولا كبيرا فانيا ولا منمولا بصومعته ، ولا تحرقوا نخلا ، ولا تقطعوا شجرا ولا تهدموا بناء » .

لقد بلغت المساواة في الإسلام المدى الذي يصوره الرسول الكريم بقوله : « أيها الناس إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ، كلكم لأدم وآدم من تراب ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم . ليس لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لأحمر على أبيض ولا لأبيض على أحمر فضل إلا بالتقوى ، ألا هل بلغت اللهم فاشهد » . ولقد ولي رسول الله بلالا على المدينة وفيها سادة العرب والمسلمين من الأنصار والمهاجرين ، وأسند إلى مهران الفارسي ولاية اليمن ، وهو من حميم الفرس ، وأذن عمر وهو خليفة لصبيب وبلال وسواهما من عامة الموالى بالدخول عليه قبل أشراف قريش وسادة العرب ، وبلغت العدالة فيه المدى الذي يصوره قول محمد بن عبد الله : « والله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » ، وأن يفضب علي ، لأن الخليفة عمر كناه بأبي الحسن في خصومة بينه وبين يهودي ، وأن يقول عمر في وصيته للخليفة من بعده : « اجعل الناس عندك سواء ، لا تبال على من وجب الحق ، ثم لا تأخذك في الله لومة لائم ، وإياك والآثرة والمحابة فيها ولاك الله » . فضلا عن تحريم الإسلام للنظم الاقتصادية الجائرة : من ربا واحتكار وأكل لأموال الناس بالباطل ، وقاعدة الاقتصاد فيه « فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون » ، كما أن قاعدة الإسلام في أصول الاجتماع قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه » . هو بحق دين اشتراكي عادل ، بما شرعه من زكاة وإحسان ووصية ووقف ، ويجعله بيت المال في خدمة المسلمين عامة ، ومساعدتهم على الحياة .

إن مفاخر الإسلام في احترامه لحقوق الإنسان ، وتأييده وحمايته لها ،
وفي وضعه لأصول التقدم الأدبي والروحي والاجتماعي ، وفي إيقاظه الروح
الإنسانية العام ، لم يفاخر جديرة بالإشادة والتقدير ، حرية بأن فهمها وتدبر
معانيها ، وتقتبس من أصولها ما يحيي الروح ويوقظ العزيمة ، وينبه راقد الفكر
في شتى أرجاء العالم الإسلامي إن الخير كل الخير في أن يتنبه الشرق الغافل إلى
أصول دعوة الإسلام ، التي جعلها وتناساها وتركها ، وإنه لم يحرى بالمسلمين جميعا أن
يأخذوا بتعاليم عمده وأصول رسالته الكريمة ، وأن تطبق تطبيقا صحيحا . ليسعد
الناس وتستقر الجماعات ، وتهدأ الفتن ، وتصحح الأوضاع ، فالعالم إن يحيا
من هوته إلا إذا أخذ بتعاليم الإسلام ، التي لا بد أن ينتهي إليها في يوم من
الأيام . سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، أولم
يكف بربك أنه على كل شيء شهيد . وصدق الله العظيم حين يقول : وكذلك
أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ، ولكن
جعلناه نورا تهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم ،
صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ، إلا إلى الله تصير الأمور .
هذا هو الإسلام ، وما أعظم مبادئ الإسلام ، وما أكرم أصوله وقواعده ،
إن الإسلام يحذف الامتيازات الفردية وللعناتية ، ويححو ما بين الطبقات من
الفروق في الحقوق والواجبات ، لا يفرق بين حاكم ومحكوم ولا يعترف بالنبلاء
والسادة والأسماء ، إنهم مثل غيرهم من باقي طبقات الشعب وفلاحيه وجمهوره ،
نظام الحكم مقرون بالحرية والمساواة والعدل واحترام كرامة الفرد .
ولقد عني ملوك المسلمين بفشر العلم والثقافة والحضارة في كل مكان ، في
بغداد وقرطبة ومصر ودمشق وحلب وتونس ، وسواها من عواصم البلاد
الإسلامية ، وهذه العواصم هي المنابع التي استمد منها الغرب الثقافة والعلم
والحضارة في القرون الوسطى . يقول الأستاذ بريغولت الانجليزى في كتابه
« تكوين الإنسانية » : تعلم كثير من المسيحيين عند علماء الإسلام . ويقول :
إن رئيس دير كلوتى تأسف على أن رأى أثناء إقامته بالاندلس الطلبة من

فرنسا وألمانيا وانجلترا يردون أفواجا أفواجا إلى المراكز العلمية العربية ، وقال : العلم هبة عظيمة الشأن ، جادت بها الحضارة العربية على العالم الحاضر ، فلم تكن إيطاليا مهدا لحياة أوروبا الجديدة بل الأندلس ، لأن أوروبا كانت بلغت أشد أعماق الجهل والفساد ظلمة ، بينا العالم العربي : بغداد والقاهرة وقرطبة وطليطلة ، كانت مراكز الحضارة والنشاط العقلي ، ومن ثم ظهرت الحياة الجديدة التي نمت في شكل ارتقاء إنساني جديد .

وهنا وفي هذا الموضوع يطالب القرآن الكريم العرب عامة بالفرح برسالة محمد ، والسرور بها ، الفرح بها لأنها مجد لهم وذكر ، وعزة وخير ، ولأن رسولها منهم ، ولأن كتابها نزل بلغتهم ، ولأنهم لا بد أن يكونوا هم جنود الدعوة ودعاتها ، قل بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ، هو خير مما يجمعون . . . وينبئ الله عز وجل بعد ذلك على المشركين شرهم وضلالهم وعقائد الفاسدة ، وينبئهم إلى عظمة الله وسعة ملكه وإدراكه وعلمه ، وإلى عظمة المؤمنين برسالاته ومنزلتهم العالية في الدنيا والآخرة ، ويسلي الرسول الكريم ويسرى عنه الهموم والأحزان ، ويدعوه إلى أن لا يبتس ولا يحزن لما يقول المشركون والكافرون ، فأنه عز وجل سميع لأقوالهم ، عليم بأحوالهم ، له من في السموات ومن في الأرض ، هو المعبود بحق ، لا معبود سواه ، أما الذين يدعون من دون الله شركاء فلا يتبعون إلا الظن ، وإنهم لا يتقولون الحقيقة كذبا وزورا . . . ويمتن الله عز وجل بنعمه الجليلة عليهم ، وبأن جعل لهم الليل سكنا ، والناهج مبصرا ، ولفظ مبصر ، هنا من الألفاظ العجيبة التي يقف العقل والذوق حائرين أمام بلاغتها وإعجازها . . . ويندد الله عز وجل بالمشركين ويقولهم : اتخذ الله ولدا ، ويبين كذبهم على الله وعلى الحقيقة بهذا الاعتقاد الفاسد ، والكلام الكاذب ، وينذرم وينذر معهم المقتربين على الله والمكذبين بآياته ، بأنهم لا يفلحون في الدنيا ولا في الآخرة ، وأن لهم متاعا قليلا في الدنيا ، ثم مرجعهم إلى الله ، فنديقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون .

٥ - أما الربع الخامس من سورة يونس فقد تضمن ذكر قصة نوح ،

والإشارة إلى قصص الأنبياء بين نوح وموسى ، وتفصيل قصة موسى مع فرعون ، وقد بين الله عز وجل العبرة من هذه القصص جميعا ، بأروع تصوير وأبلغ بيان .

٦ - وفي مطلع الربع السادس يذكر الله عز وجل نهاية قصة موسى مع فرعون ؛ وغرق فرعون ، واستخلاف قوم موسى في الأرض ، ولكن أساءوا خلافة الله في الأرض ؛ فأخذهم الله بالعذاب الشديد ، وبدد دولتهم ، وأهلك شعبهم ، وأزال الملك عنهم وشردهم في الأرض ، وقد جرت عادة الله عز وجل منذ عهد آدم إلى أن يستخلف في الأرض أمة بعد أمة ، وإلى أن يهلك أمة إلا إذا فسدت في الأرض وبغت وعمت عن أمر ربها وفسقت ، ولقد أهلك الله أمة بعد أمة ، واستخلف شعبا بعد شعب ، حتى استخلف المسلمين على العالم ، وفي تصريف شئون الأرض ، وفي حكم هذه الدنيا ، وإنه لا يوجد تعليم من التعاليم الإصلاحية ، ولا مذهب من المذاهب الفلسفية ، ولا نظام من النظم الاجتماعية ، رفع من شأن المجتمع الإنساني وناط به أعظم المهام العالمية ، إلى المستوى الذي رفع إليه الإسلام المجتمع الإسلامي . فالإسلام بعد أن أقام مجتمعه على الأصول الأدبية الخالدة ، والمبادئ الخلقية العامة ، أصبح من المعقول أن يكل إليه ما يتناسب وهذه الأصول والمبادئ من المهام الكريمة ، والحظوظ الشريفة . إن المجتمعات الإنسانية كلها قامت على الحاجات المادية ، والمصالح القومية ، مجردة عن كل اعتبار أدبي . أو أصل روحاني . ولما استطاعت تلك الجماعات بفضل تكاثر أفرادها أن تأمن شر الفوائل ، من عدو مغير أو جماعة مهلكة ، نشأت فيها بحكم الفطرة الإنسانية نزعة إلى ترقية آدابها ، وتهذيب أخلاقها ، ولكنها اعتبرت ذلك خاصا بآحادها ، غرمت عليهم العدوان على الأموال والأعراض والأفئس ، وحضتهم على خصال من الرفق والعطف والعدالة ، ولكن كل جماعة قصرت كل ذلك على نفسها ولم تطبقه على غيرها ، فكانت تعاقب من يقتل واحدا من مواطنيه بالقتل ، ولكنها كانت تجازى من يقتل أجنبيا بالإعجاب والمدح . فالأخلاق التي كانت لدى الأمم

في أرقى عهودها كانت لاتعدو أخلاق قطاع الطرق . وكانت الأخلاق
الصحيحة التي يحملها إليها الأنبياء والمرسلون تشوه وتحرف ، أو ترفض .
وعلى الفساد والطغيان كانت دولة كسرى ودولة قيصر ، اللتين ورث عنهما
المسلمون خلافة الله في الأرض . . على هذه الحال كانت الأمم المشهود لها
بالرسوخ في المدنية تخطى إلى العهد الذي ظهر فيه الإسلام ، أفلا يكون من
مصلحة الإنسانية ، وهي على وشك تطور جديد يلائم مواهبها العلوية ، أن
يحيى الله أمة من وسط هذه الرمم ، ويجعل ترابط آحادها قائما على أرقى
الاصول الأدبية ، لتكون مثلا تحتذيه الجماعات في تكوين بنيتها الاجتماعية ،
وأن يجعلها من القوة الحيوية ، والسطوة المبادية ، بحيث تظهر على الأمم
كافة وتدفعها لإعادة النظر في روابطها القومية ، وسيرتها الدولية ؟ .
نعم : لقد كان ذلك ، وظهرت من بقعة هي أبعد البقاع الأرضية عن الألفة
والاجتماع ، أمة رابطتها الفضيلة الخالصة من الشوائب ، المطلقة من القيود ،
لا تشوبها روح القوميات ، ولا فروق اللغات والجنسيات ، فهي عالية حسنا
ومعنى ، لم تقم على مثل الاصول التي قامت عليها أمة من قبل ، ولا ينتظر أن
أن تفوقها في هذه الموايا أمة من بعد . وهذا حادث تاريخي جلل يجب أن
يشوه به المسلمون في كل ناحية يملونها من نواحي الأرض ، فهو فضلا عن أنه
يعمل من قدر الإسلام إلى أرفع محل ، يضيف إلى علم الاجتماع صفحة مجيدة
في تاريخ الروابط الإنسانية ، وحالة فذة من حالات قيام الجماعات ، وهي
قيام أمة عالمية غير ملحوظ في تكوينها ما كان يعتبر أساسا للاجتماع من وحدة
الجلس واللغة والبيئة ، فهي أمة مبادئ وأصول ومقاصد عامة ، لأمة جنس
ولا لسان ولا وطن . هذه الأمة العالمية هي المثل الأعلى لما سيكون عليه
سكان الكرة الأرضية قاطبة ، حين تسمو عقلياتهم ، ويدركون أن الأرض
له ، وأن هذه الفروق بين أهلها في اللون واللغة والبيئة ليست فروقا طبيعية
توجب بينها الخلاف والتناحر ، ولكنها فروق سطحية أوجبها سعة الأرض
وبعد الاتصالات ، وتباين اللهجات . فإذا بلغت الجماعات البشرية هذه الدرجة

من الفهم ، حدث تعارف عام بين البشر ، وتلاه سلام لا يعكر صفوه معكر من أى نوع كان . فان لم يصل العالم كله إلى هذه الدرجة من السمو ، وصلت اليه على القليل جماعات راقية يمكنها أن تبلغ المدنية إلى أرفع مكاناتها ، وتحميها شر عدوان المنابذين لها . فهذا المثل الحى الذى ضربه الإسلام للناس ومضى في تحقيقه إلى أبعد حد ، يجب أن يدونه علم الاجتماع في أولى صفحاته ، ولا يكون ذلك إلا إذا أدركه المسلمون ونوهوا به ، وبينوا صحته بالأدلة القاطعة . وأى مسلم تعوزه الأدلة على هذا الأمر المقرر في النصوص السكتائية ، والمعزز بالحوادث التاريخية ؟ . وما هو أبعد من كل ما مر أثرنا في تنزيه المجتمع الاسلامى من شوائب الرعونات البشرية ، أن الله طبعه بطابع لاهى ، لجعل مهمته القيام على خلافته في الأرض . وهذه تقتضى التخلق بأخلاق الله في معاملة عباده ، والسير على سننه في العناية بمخلوقاته . وهى مهمة خطيرة ذات تبعات كبيرة ، فيقول تعالى : « وهو الذى جعلكم خلائف في الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم » .

وما يدل دلالة قاطعة على أن الله تعالى ندب هذه الأمة لخلافة إلهية عالمية ، أنه ناط بها مهمة الهيمنة على الناس كافة ، فقال تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » . فالأمة الإسلامية أمة متتدبة من الحق لخلافة الله في الأرض ، وليس في هذا الأمر ما يجرح كبرياء أمة من الأمم ، ولا ما يحط من عزتها وكرامتها ، لأن واضع هذا الانتداب سبحانه ، لم يخلطه ميزة لشعب من الشعوب ، ولا وقفا على جنس من الأجناس ، ولم يشترط له بيئة من البيئات ، ولكنه جعله للجماعة التى تدبى بشرائطه المقررة ، وأصوله المعينة من أى جنس كان أحادها ، وفى أى بقعة من الأرض تأسست دولتها : « وإن تولوا يبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » ، ولم يجعل الله تلك الأصول والمبادئ مناسبة لأمة دون أمة ، أو مسارة لعادات قوم دون آخرين ، ولكنه فرضها أصولا أولية خالدة ،

ومبادئه أساسية عامة ، كما تعترف كل أمة بأنها أرقى الأصول وأقوم المبادئ ،
لا تصلح لزمان دون زمان ، ولا تلائم حالا دون حال .

إن ندب مثل هذه الأمة لتثيل الحق الخالص والقيام به ، لو نظر اليه نظرا
فلسفيا لوجد طبيعيا من كل وجه ، فإن الحقائق العلية ، والفتوح العقلية ، لاقتنا
تجمع قلوب الأيقاظ من الناس حولها في كل بيئة من بينات الأرض ، وتواف
منهم أمة شائعة في جميع الأمم ، بحيث لو اجتمعوا في صعيد واحد لكونوا
أمة مختارة تدين للحق وتقدس ، وتتطش إلى المزيد من نوره ، وتعمل على
إقامة دولته في الأرض .

بعد أن بين الله عز وجل أنه بوأ لبني إسرائيل في الأرض ميوأ صدق ،
وأنهم اختلفوا ، وتركوا الدين الحق ، والشرعة المطهرة ، وضلوا وأضلوا ،
وبغوا في الأرض ، فأخذهم الله بالعذاب في الدنيا ، ذكر أنه عز وجل سوف يقضى
بينهم فيما كانوا يختلفون فيه من أمور الدين وأمور الشرعة ، ويؤكد الله
عز وجل رسالة محمد وصدقها ، فيطالب الممتقرين فيها ، بأن يرجعوا إلى أصحاب
الكتب السماوية القديمة ، ليبيألوم : هل رسالة محمد رسالة قد بشر الله عز وجل
بها والأنبياء في الكتب السماوية المقدسة أولا؟ ويريد الله عز وجل أمر صدق محمد
وصدق رسالته تأكيداً ، فيقول للرسول ولأمة : لقد جاءك الحق من ربك .
ويخاطب كل مسلم فيقول : فلا تكون من الممتقرين ، ولا تكون من الذين
كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ، فالمكذبون بآيات الله سوف يتألم
غضب الله وعذابه الشديد الأليم ، ويشير الله عز وجل هنا إلى قوم يونس ،
آمنوا آخر الأمر برسالة نبيهم ، فكشف الله عنهم العذاب في الدنيا ، وعاشوا
قليلا ، حتى أدركتهم آجالهم . ثم قضوا ومضوا إلى الله ورحمته . . . ويقرر الله
عز وجل أن من طبيعة الحياة الإنسانية أن يوجد المومن والكافر ، ولو
شاه ربك لآمن من في الأرض جميعا ، أفيستطيع محمد أن يكره الناس حتى
يصبحوا جميعا مؤمنين ؟ لقد كان الرسول شديد الحرص على دعوة قومه إلى

الإيمان وعلى أن يؤمنوا برسائله ، وكان مظهره في ذلك مظهر من يظن أنه يستطيع أن يكره الناس حتى يصبحوا مؤمنين ، فرد الله عز وجل عليه ذلك ردا بليغا ، فما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ، والعذاب للذين لا يعقلون ولا يؤمنون .. وبطالب الله عز وجل المشركين بأن يعتبروا بما في السموات والأرض ، وأن يتعظوا بكل شيء ، وإن كانت الآيات والنذر لا تنفي شيئا عن قوم لا يؤمنون ، وليس لهم إلا النهاية المحتومة التي كانت للأمم البائدة التي أهلكها الله ودمرها تدميرا ، ونجى رسلها والمؤمنين بهم ، والله عز وجل لا يترك مؤمنا به إلا ويكتب له النجاة في الدنيا والآخرة ..

وهنا يخاطب الله عز وجل رسوله الكريم ليعلن في الناس عامة ، والبشر جميعا أن الإسلام مبنى على التوحيد الخالص ، وأنه برىء من الشرك والمشركين : « قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد ما تعبدون من دون الله ، ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم ، وأمرت أن أكون من المؤمنين ، » ويوصي رسوله الكريم بوصية جامعة فيقول له : « وأن أقم وجهك للدين خفيئا ولا تكونن من المشركين ، ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين ، » ويرشده إلى وجوب التمسك بعقيدة الإسلام الصافية الطاهرة التي تؤمن أن الخير كله بيد الله ، وأنه عز وجل هو الضار النافع فيقول له : « وإن أمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله ، يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ، » ويعلن الله عز وجل رسالة محمد إلى الناس كافة : « إعلانا بعد إعلان ، فيطالب رسوله بأن يعلن في الناس صدق رسائله ، وأنها من عند الله ، وأن كل إنسان سوف يحاسب على عمله ؛ ويدعوه إلى الصبر حتى يفصل الله في الأمر بينه وبين المشركين ، فيقول له عز وجل في ختام سورة يونس : « قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم ، فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ، ومن ضل فإنما يضل عليها ، وما أنا عليكم بوكيل ، واتبع ما يوحى إليك ، واصبر ، حتى يحكم الله ، وهو خير الحاكمين .. »

إن آخر سورة يونس قد جمع كثيراً من الأصول الجامعة في الإسلام ، واحتوى على دعوة كريمة من الله بالدخول في الإسلام ، وعلى تلخيص كامل لهذه العقيدة الإنسانية المهذبة المطهرة ، وعلى شرح لأصول الإسلام عامة ، وما فيه من توحيد ، وعبادة الله وحده ونبذ للأوثان ولكل مظاهر الشرك بالله .. كما احتوى على دعوة الرسول إلى لزوم هذه العقيدة والصبر على مشاق تبليغها والدعوة إليها ، حتى يحكم الله عز وجل بينه وبين قومه وهو خير الحاكمين .. وقد حكم الله بينه وبين قومه ، فنصره وأعز دينه ، وخذلهم وخلد ما كانوا يعبدون ...

(٣)

وبعد فهذه سورة يونس ، هذه السورة المكية الجليلة ، التي اشتملت على دعوة الناس إلى الإسلام ، وعلى تقرير صدق القرآن الكريم ورسالة محمد عليه السلام ، وعلى تأكيد أمر البعث والحساب والجزاء ، كما اشتملت على ذكر ألوان من أباطيل المشركين واقتراحهم على الرسول ، ومن ذكر طبائع النفس الإنسانية ، وتسرب الشك والكفر والإلحاد والشرك إليها ، ومن قص قصص بعض الأنبياء عليهم السلام وجهادهم مع قومهم ، ليكون فيها عظة وعبرة للمعتبرين ، والسورة نعل رفيع من البلاغة ، ووحدة واحدة من الانسجام والدق والفن والأسلوب والفكرة .. ودراستها دراسة أدبية أو دلبية تحتاج إلى كثير من الجهد والوقت ، فنكتفي بتلك العجالة في هذا المقام .. والله ولي التوفيق ، وما توفيقى إلا بالله ٩

خاتمة هذا الجزء

بسم الله الرحمن الرحيم ، والحمد لله رب العالمين ، وصلاة الله وسلامه على
محمد وعلى آله وصحبه وسلم . .

وبعد فهذا هو الجزء الحادى عشر من تفسيرى لكتاب الله ، وقد
اشتمل على تفسير سورتي التوبة ويونس ، وتجلية معانيهما ، وشرح أسرار
البلاغة والبيان فهما .

وليس لى من فضل فيما صنعت ، ولا من جهد فيما قدمت أو أخرت ،
إنما الفضل كله لله وحده ، فهو رب الفضل العظيم . . إليه دعائى وثنائى ، ونحو
ساحته أوجه إخلاصى ووولائى ، ضارعا إليه وحده أن يوفقنى إلى صالح
القول والعمل ، وما توفيقى إلا بالله ، عليه توكلت وإليه أنيب ؟

المؤلف

قهرست

الجزء الحادى عشر من تفسير القرآن الكريم

اللمعة للوضع	لمعة للوضع
٦٣ إن الله معنا ..	نصدير
٦٦ لا إذن للتخلفين عن الجهاد .	تمهيد
٦٨ مغزى الربع الثالث من التوبة .	— ١٧٥ سورة التوبة
٧٢ ذكرى الهجرة وعبرتها .	فاتحة سورة التوبة
٧٣ الربع الرابع من سورة التوبة .	الربع الأول من سورة التوبة
٧٤ المتخلفون عن الجهاد .	القضاء على الوثنية والشرك فى
٧٩ الطاعنون على الرسول .	جزيرة العرب
٨١ مغزى الرابع الرابع	موقف الإسلام من الشرك والمشركون
٨٢ الربع الخامس من سورة التوبة	لا يمتنع إيمان وكفر
٨٢ مصارف الزكاة	مغزى الربع الأول
٨٤ المتأفقون وإبداؤهم لرسول	الربع الثانى من سورة التوبة
٨٧ فى قلوب المنافقين مرض	لامساواة بين الشرك والإيمان
٨٩ الفرق بين النفاق والإيمان	حب الله يجب أن يكون فوق كل حب
٩٢ مصير المنافقين كصير الكافرين قبلهم	نصر الله للسلين يوم حنين
٩٥ المؤمنون ومصيرهم	لامكان للشرك فى جزيرة العرب
٩٩ مغزى الربع الخامس	وثنية أهل الكتاب
١٠٠ الربع السادس من سورة التوبة	موقف أهل الكتاب من الإسلام
١٠٠ المتأفقون وعظيم	مغزى الربع الثانى من سورة التوبة
١٠٣ سخرية الكافرين من المؤمنين	الربع الثالث من سورة التوبة .
المصدقين	النبي . والناسوت .
١٠٥ المتخلفون عن غزوة تبوك	الجهاد ..
١١٢ فرق بين المنافقين المتخلفين وبين	رعاية الله لمحمد فى هجرته
المؤمنين الصادقين	حديث عائشة عن الهجرة
١١٥ مغزى الربع السادس	اجتماع الإسلامى فى المدينة .

المصنف الموضوع	المصنف الموضوع
١٨٨ مغزى الربع الأول	١١٧ الربع السابع
١٨٨ رسالة محمد وشريعته	١١٧ مسؤلية الذين يهربون من الجهاد
١٩٦ الربع الثاني من يونس	في سبيل الله
١٩٦ لاتصحبوا العذاب	١٢٠ الأعراب .. والسابقون الأولون
٢٠٠ المشركون يشكون في القرآن	إلى الإيمان
٢٠٢ هذا هو الشرك	١٢٥ الثائبون وموقف الرسول منهم
٢٠٤ الكفر مستقر في قلوب المشركين	١٢٨ غزوة تبوك وأحداثها
ومصيرهم ومصير الدنيا معهم	١٣٦ مسجد الضرار .. ومسجد قباء
إلى الفناء	١٤٠ مغزى الربع السابع
٢١٢ الله يدعو إلى دار السلام	١٤٣ الربع الثامن من التوبة
٢١٣ القرآن دعوة إلى الجنة	١٤٤ الحث على الجهاد والاستعداد
٢١٤ جزاء المؤمنين والكافرين	١٤٨ لا تستغفروا للمشركين
٢١٧ مغزى الربع الثاني من سورة يونس	١٥٠ توبة الله على بعض المخلفين
٢٢١ الربع الثالث من سورة يونس	١٥٣ ما كان لأهل المدينة أن يتخلفوا
٢٢٢ قدرة الله الحق المعبود	عن رسول الله
٢٢٣ المشركون يبندون ما لا يضرب	١٥٦ مغزى الربع الثامن
ولا يتفع	١٥٧ الربع التاسع
٢٢٥ الله عرج الحى من الميت	١٥٧ الإسلام يدعو إلى العلم
٢٢٦ القرآن كتاب الله .. لا نحمد	١٥٩ الجهاد ضد الكفر
٢٢٩ تحبى الله للعرب بالقرآن	١٦٠ مرض النفاق
٢٣٠ المؤمنون والكافرون	١٦١ هذا هو رسول الله
٢٣٣ البعث والحشر والحساب حتى	١٦٤ نظرة عامة في سورة التوبة
٢٣٤ مصير المشركين يوم القيامة	١٧٦ - ٣٢٠ سورة يونس
٢٣٧ الرسل والمرسلون	١٧٧ تمهيد
٢٣٨ الرسول بشر لا يملك لنفسه نفعا	١٨٠ الربع الأول من يونس
ولا ضررا	١٨١ تمجيد الكتاب ومزول الكتاب
٢٤٠ مغزى الربع الثالث	والمؤمنين به ..
	١٨٥ الكافرون بالقرآن ومصيرهم
	١٨٦ هؤلاء المؤمنون وميزانهم عند الله

٢٥٨	قصة موسى مع فرعون وما فيها من عبر	٢٤١	الربع الرابع من سورة يونس
٢٦٨	مفردى الربع الخامس	٢٤٢	حجة المشركين وضلالهم
٢٦٨	الربع السادس من سورة يونس	٢٤٦	وعد ووعد وبيان لقدرة الله في الأرض والسماء
٢٧٠	رسالة رسول ودعوة إلى التوحيد	٢٤٧	أولياء الله
٢٧٥	الإسلام عدد الشرك والمشركين	٢٥٠	ظنون وأوهام
٢٧٦	رسول الحرية والسلام	٢٥١	مفردى الربع الرابع
٢٨٢	لفظة طامة في سورة يونس	٢٥٥	الربع الخامس من سورة يونس
٣١٢	عائمة هذا الجزء	٢٥٥	قصة نوح مع قومه
		٢٥٧	رسل آخرون كذبت بهم أممهم

للمؤلف

قصة الأدب في مصر - ٥ أجزاء

• • • المعاصر - ٤ •

تفسير القرآن الحكيم - ٣٠ جزءاً

ابن المعتز وتراثه في الأدب والنقد والبيان - طبعة ثانية ٨٠٠ صفحة

الحياة الأدبية في العصر الجمال - طبعة ثانية ٥٧٠ •
الشعر والتجديد

مواكب الحرية في مصر الإسلامية

في ظلال الإسلام - بالاشتراك

للتراث الروحي للتصوف الإسلامي في مصر

بين الشيوعية والإسلام

تطلب هذه الكتب من

مؤسسة المطبوعات الحديثة وفروعها

مجمع عبد المنعم خفاجي

نفس القرآن الحكيم

أحدث التفاسير ، وأجمعها للفكرة الإسلامية ،
ولفهم العصر الحاضر لكتاب الله

(١٢)

الطبعة الأولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حقوق الطبع محفوظة

دار المعهد الجديد للطباعة
كامل مصباح - ٥ : ٥٠٨٥٢

سُورَةُ الْفَتْحِ الْخُرْكَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ① الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ① إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ ① اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ①
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ①

وَهِيَ سَبْعُ آيَاتٍ

تصدير

اللهم إنا نستعينك ، ونستهديك ، ونستغفرك ، وتوب إليك ، ونعوذ بك من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، بك الحول والطول ، ومنك العون والهداية ، لك الحمد والثناء ، وإليك الدعاء والنداء ، وأنت على كل شيء قدير . . .

وبعد . . فهذا هو الجزء الثاني عشر من هذا التفسير الجديد لكتاب الله الذي يخرج في ظلمات العصر المادى ، وبين سحب الضلالات الكثيفة المحيطة بالناس من كل جانب ؛ وخلال دعوات ينفخ فيها الشيطان ، ليصل دويها إلى كل أذن ، وليردد ندامها كل لسان ، وليؤمن بها كل عقل وقلب . . . وهى دعوات جاحدة مارقة ما أنزل الله بها من سلطان ، يدعو بعضها إلى الإباحية والوجودية والمادية ، وينادى بعضها الآخر بالإلحاد فى دين الله . والكفر بشرائع السماء ، والخروج على رسالات الأنبياء ، وينادى بعض هؤلاء بالدعاة ، فينكرون وجود الله ، ويشككون فى القيم الإنسانية العليا ، ويحاربون الإيمان بالدين وبالتوأميس الإلهية العظيمة ، ويفتخرون بما يدعون إليه فى الوقت الذى صمت فيه لسان الحق ، وسكت فيه دعاة الخير والهدى ، وتام الحراس على تراثنا الروحى ، وعلى التعاليم السماوية الهادية المتقدمة للبشر والحياة .

فى وسط هذه التيارات المتدافعة المضطربة المتناقضة ، يخرج هذا التفسير صوت هداية للناس ، ولسان حق يدعو إلى ما يدعو الإسلام وكتابه الكريم . وتفسير تعاليم السماء ، المنزلة على رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فى الكتاب الحكيم ، وتقريب أصولها ، وشرح أهدافها ، وتوضيح مراميها ، وتقريب معانيها ؛ كل ذلك جهد مبذول ، أقدمه بين يدى هذا التفسير ، داعياً الله عز وجل أن يهدى به الناس إلى الحق وإلى طريق مستقيم وما توفيقى إلا بالله ؟

ميزات هذا التفسير

لهذا التفسير ميزات كثيرة يكفي هنا أن أشير إلى بعضها :

١ - فأولى ميزاته أنه يربط الفكرة بالفكرة ، والمعنى بالمعنى ، والغرض بالغرض ، ، والموضوع بالموضوع ، دون تجزئ لمعانى القرآن الكريم ، أو تفكيك لوحده ... نحن لا تناول فيه تفسير كتاب الله آية فآية ، وإنما نتناوله موضوعا فموضوعا ، مع تحديد لأغراض القرآن الكريم ، وإظهار لوحدة السور القرآنية ، ولأفكارها ومعانيها المتصلة المتلاحمة ..

٢ - وثاني ميزاته أن أسلوبه عصري يستطيع كل إنسان من كل طبقة أن يفهمه ، وأن يلم بمعانى القرآن الكريم ، دون غموض أو تعقيد أو اتواء . ومن ثم فقد حذفنا من هذا التفسير كل الاصطلاحات ليكون أقرب إلى الفهم ، وأسهل على القارئ ...

٣ - وثالث ميزاته أنه كتب ليكون مجاريا للثقافات الحديثة ومتشباها مع مناهجها ، دون بعد عنها ، أو مخاصمة لها ، ومن ثم فقد عرضنا لكثير من الأفكار التاريخية والاجتماعية والفكرية والروحية أثناء عرضنا لهذا التفسير ، نشرح بها كتاب الله ، وتؤيد بها معجزته الجليلة الباهرة ...

٤ - ورابع ميزاته أنه موسوعة إسلامية كبرى تحتوى على كثير من الثقافات الإسلامية القديمة والحديثة ، وتحتوى على شرح جديد لكتاب الله ، وتنظم كثيرا من وجوه الدفاع عن دين الله وكتابه الحكيم .

٥ - وخامس ميزاته أنه كتب وفق منهج علمي مرسوم ، يبدو في أجزاء هذا التفسير واضحا جليا ، ويستطيع القارئ أن يتبينه بسهولة ، كما يستطيع أن يكشف عن أصول هذا المنهج الذى سرنا عليه دون عناء أو صعوبة .

٦ - وسادس ميزاته عرضه لجميع الآراء والمذاهب والأفكار ومناقشتها والموازنة بينها ، في كل موضوع ، وكل مناسبة .

٧ - وسابع ميزاته تحقيقه للمعجزات الإلهية التي ظهرت على أيدي الرسل والنبين تحقيقاً علياً واضحاً قريباً إلى العقل والمنطق ، وإلى الذوق والقلب أيضاً .

٨ - وثامن ميزات هذا التفسير ما احتوى عليه من دراسات لسور القرآن الكريم ، وبيان لمراميها ، وتحديد لأفكارها ومعانيها وموضوعاتها .. إلى ما احتوى عليه من تبين للأصول العامة التي اشتمل عليها كل ربع من سور القرآن الحكيم ..

٩ - وتاسع ميزاته العناية بالتحقيق التاريخي وبالنقد العلمي - في هذا التفسير - عناية كبيرة ..

١٠ - وطائر ميزاته ما اشتمل عليه من دراسات جديدة عن القرآن الكريم ومعجزته الخالدة ، مما صدر به الجزء الأول من تفسيرنا وما جاء في أثناءه باقى أجزائه .

١١ - والحادى عشر من ميزات هذا التفسير ، إلمامه بكل ما كتب المفسرون القدامى والمعاصرون ، وبكل ما دونوه في تفاسيرهم ..

١٢ - والثانى عشر من ميزات هذا التفسير ، هو ما افردنا به نحن انفراداً واضحاً من تقسيم جديد لأيات القرآن الكريم ، بحسب المعانى والأفكار والموضوعات والأغراض التي اشتملت عليها ..

إلى غير ذلك من ميزات هذا التفسير ، مما لم نذكره ، وما ندعه إلى رأى القارىء المنصف الكريم .

(١١)

سورة هود

تمهيد

(١)

سورة هود مكية^(١) ، وقد نزلت بعد سورة يونس ، ونزلت يونس بعد الإسراء ، فتكون سورة هود قد نزلت بعد الإسراء أيضاً . . وعدد آياتها ثلاث وعشرون ومائة آية ، وهي كسورة يونس تماما ، في تمجيد القرآن الكريم ، وتقرير صدق محمد فيما بلغ به عن ربه ، وقص قصص الأنبياء للعظة والعبرة ، والدعوة إلى توحيد الله وعبادته ، وإلى الإيمان بالبعث ، وبيان مظاهر قدرته في السماء والأرض ، مما سنعرض له بتفصيل . .

(٢)

والسورة مسمّاة باسم نبي الله هود عليه السلام ، الذي بعثه الله إلى عاد ، وقد ذكرت قصته في الآيات ٥٠ - ٦٠ ، وتضمن السورة إنذارا شديدا للكافرين حتى قال صلى الله عليه وسلم - كما روى عن أبي بكر رضي الله عنه - وكان أبو بكر قال له : يا رسول الله ، مجل إليك المشيب - قال صلى الله عليه وسلم : شيتني هود وأخواتها : الحاقة ، والواقعة ، وعم يتساءلون ، وهل أفالك حديث العاشية .

ومن العجب أن تكون أهداف هود وأهداف يونس واحدة ، فينبهنا شبه كبير من هذا الجانب ، كما أن أول هود مرتبط بآخر يونس ارتباطا روحيا ومعنويا شديدا .

(١) اللهم إلا الآيات : ١٢ و ١٧ و ١١٤ فدية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الربع الأول من سورة هود عليه السلام

١ - أَلَمْ يَكْتُبْ أَهْكَمْتُ أَيُّهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ

خَبِيرٍ .

٢ - أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ .

٣ - وَأَنْ أَسْتَغْفِرُكُمْ ثُمَّ تُؤْبَؤْا إِلَيْهِ يُغْفِرْكُمْ مِثْلًا حَسَنًا

إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا
فَأَنِّي أَتَانِي عَذَابٌ يُؤْتِيكُمْ عَذَابٌ كَبِيرٌ .

٤ - إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

٥ - أَلَا إِنَّهُمْ يَمُنُّونَ سُودِرَهُمْ لَيْسْتَغْفِرُوا مِنْهُ ، أَلَا حِينَ

يَسْتَغْفِرُونَ يَتَأْتِيهِمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ، إِنَّهُ عَلِيمٌ

بِذَاتِ الصُّدُورِ .

هذه الآيات الكريمة ليست ربما قائما بذاته ، بل هي تمة الربع السابق من سورة يونس ، ولأن حديثنا هنا عن سورة هود مستقلة ، فقد جعلنا هذه الآيات ربعا مستقلا ، وقلنا إنها الربع الأول من سورة هود ، وقد اشتملت على تعظيم شأن القرآن الكريم وتمجيده ، وعلى تلخيص ما يدعو اليه القرآن وعمد ودين الإسلام ، من ترك عبادة غير الله ، وبذ الشرك والوثنية ، ومن الإيمان بالتوحيد الخالص ، والرجوع إلى الله وحده . . فإن العابدين الموحدين لهم النعيم في الدنيا ، ولهم الجزاء الآوفي والفضل العظيم في الآخرة ، أما الذين يعصرون على الشرك فلمهم عذاب السعير ، يوم الجزاء والحساب ، إن

مصيرهم إلى الله ، ومعادهم إليه ، وهو القادر على إعادتهم كما قدر على خلقهم ، وما بال المشركين يظنون بالله الظنون ، ويقولون لأنفسهم : كيف يقدر على البعث والحساب ، بل كيف يعلم ما نقول في خلواتنا وما يتردد في ضمائرنا ، ونسوا أن الله يعلم ما يسرون ما يعلنون ، وهو عليم بذات الصدور . . يقول الله عز وجل : «الر ، هي من مطالع السور التي تحدثنا عنها وعن دلائلها فيما سبق » كتاب أحكمت آياته ، صفة لكتاب ، وفسر الإحكام فيه بوجوه :

الأول : أنه أحكمت آياته أى نظمت نظماً يحكم لا يقع فيه نقص ولا خلل كالبناء المحكم الرصيف ، لا يعتريه إخلال من جهة اللفظ والمعنى ، ولا يستطيع أحد نقص شيء منه ، ولا العطن في شيء من بلاغته أو فصاحته .

الثاني : أن الإحكام عبارة عما منع الفساد من الشيء ، فقوله : أحكمت آياته - أى لم تنسخ بكتاب كما نسخت الكتب والشرائع به ، كما قاله ابن عباس .

الثالث : أنها أحكمت بالحجج والدلائل ، وجعلت حكماً منقولة ، من حكم بالضم إذا صار حكماً ، لأنها مشتقة على أمهات الحكم النظرية والعملية . . ثم فصلت ، صفة أخرى لكتاب أى بينت بالأحكام والقصص والمواعظ والاختبار : نجماً نجماً ، وفصلاً فصلاً ، وقال الحسن : أحكمت بالأمر والنهي ، ثم فصلت بالوعظ والوعيد ، ومعنى «ثم» ، فى قوله تعالى «ثم فصلت» ، ليس للتراخى فى الوقت لكن فى الحال ، كما تقول : هى محكمة أحسن الإحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل ، وفلان كريم الأصل ثم كريم الفعل . من لدن حكيم خير ، أى الله تعالى ، صفة أخرى للكتاب والتقدير : الر كتاب من حكيم خير ، أو خير بعد خير ، والتقدير : الر من لدن حكيم خير ، أو صلة لأحكمت ، وفصلت - أى أحكمت - من لدن حكيم خير ، وعلى هذا التقدير قد حصل بين أوائل هذه السورة وبين آخر ما قبلها مناسبة لطيفة ، كأنه تعالى يقول : أحكمت آياته من لدن حكيم ، وفصلت من لدن خير عالم بكيفيات الأمور . . «أن لا تعبدوا إلا الله» ، يحتمل وجوهاً : الأول : التقدير : كتاب أحكمت آياته ثم فصلت لأجل أن لا تعبدوا إلا الله .

الثاني : أن تكون مفسرة ؛ لأن في تفصيل الآيات معنى القول الذي تضمنه قوله تعالى « أن لا تعبدوا » .

الثالث : أن يكون كلاماً مبتدأ منقطعاً عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم لإغراء منه على اختصاص الله تعالى بالعبادة ، ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم « إني لكم منه ، أى من الله ، نذير ، بالعقاب على الشرك » وبشير ، بالثواب على التوحيد ، كأنه قال : تركوا عبادة غير الله تعالى بمعنى تركوها إني لكم منه نذير وبشير ، وهذه الآية الكريمة مشتملة على أشياء مترتبة بعضها على بعض :

الاول : أنه تعالى أمر أن لا نعبد إلا الله لأن ما سواه محدث مخلوق مريب ، وإنما حصل بتكوين الله وإيجاده ، والعبادة عبارة عن إظهار الخضوع والخشوع ونهاية التواضع والتذلل ، وذلك لا يليق إلا بالخالق المدبر الرحيم المحسن ، فثبت أن عبادة غير الله تعالى كفر وشرك .
المرتبة الثانية : قوله تعالى : « وأن استغفروا ربكم » .

المرتبة الثالثة : قوله تعالى « ثم توبوا إليه » . واختلفوا في بيان الفرق بين هاتين المرتبتين على وجوه :

الاول : أن معنى قوله تعالى : « وأن استغفروا ربكم ، أى اطلبوا من ربكم المغفرة لذنوبكم ، ثم بين الشيء الذي يطلب به ذلك وهو التوبة ، فقال : « ثم توبوا إليه » ، لأن الداعي إلى التوبة والمحرك عليها هو الاستغفار الذي هو عبارة عن طلب المغفرة ، فالاستغفار مطلوب بالذات ، والتوبة مطلوبة لكونها من أمهات الاستغفار ، وما كان آخرها في الحصول كان أولاً في الطلب ، فلها السبب قدم ذكر الاستغفار على التوبة .

الثاني : « وأن استغفروا » من الشرك والمعاصي « ثم توبوا » أى ارجعوا إليه بالطاعة .

الثالث : الاستغفار طلب من الله تعالى لإزالة ما لا ينبغي ، والتوبة سعى من الإنسان في إزالة ما لا ينبغي ، فقدم الاستغفار ليدل على أن المؤمن يجب عليه أن لا يطلب الشيء إلا من الله ، فإنه هو الذى يقدر على تحصيله ، ثم ذكر التوبة ، لأنه عمل يأتى به الإنسان ويتوصل به إلى دفع المكروه والاستعانة بفضل الله تعالى بتقديم الاستعانة بسعى النفس .

ثم إنه تعالى لما ذكر هذه المراتب الثلاث ، ذكر بعدها ما يترتب عليها من الآثار المطلوبة ، ومن المعلوم أن المطالب محصورة في نوعين ، لأنه إنما يكون حصولها في الدنيا أو في الآخرة ، أما المنافع الدنيوية فهي المراد من قوله تعالى : « يتمتعكم متاعا حسنا ، أى بطيب عيش وسعة رزق » إلى أجل مسمى ، وهو الموت ، قيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقال أيضا : خص البلاء بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأئمة فالأئمة ، وقال تعالى : « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة » ، وهذه النصوص دالة على أن نصيب المشتغل بالطاعات في الدنيا هو الشدة والبلية ، ومقتضى هذه الآية أن نصيب المشتغل بالطاعة الراحة في الدنيا ، فكيف الجمع بينهما ؟ والجواب أن المشتغل بعبادة الله تعالى ومحبة مشتغل بحب شيء يتمتع بغيره وزواله وفناؤه ، فكما كان إمعانه في ذلك الطريق أكثر كان انقطاعه عن الخلق أتم ، وكلما كان الكمال في هذا الباب أكثر كان الابتهاج والسرور أكمل ؛ لأنه أمن من تغير مطلوبه وأمن زوال محبوبه ، وأما من كان مشغلا بحب غير الله تعالى كان أبدا في الألم والخوف من فوات المحبوب وزواله ، وكان عيشه منهصا وقلبه مضطربا ، ولذلك قال تعالى في صفة المشتغلين في خدمته : « فلنحييته حياة طيبة » ، وقيل : المراد بالمتاع الحسن هدم العذاب بعذاب الاستئصال ، كما استأصل أهل القرى الذين كفروا ، وسمى سبحانه وتعالى منافع الدنيا بالمتاع لأجل التنبيه على حقارتها وقلتها ، ونبه تعالى على كونها منقضية بقوله تعالى : « إلى أجل مسمى » ، فصارت هذه الآية دالة على كونها حقيرة خسيسة منقضية ، وأما المنافع الآخروية فقد ذكرها تعالى بقوله تعالى : « ويؤت »

في الآخرة كل ذي فضل ، أى في العمل ، فضله ، أى جزاءه ، ومراتب السعادة في الآخرة مختلفة لأنها مقدورة بمقدار الدرجات الحاصلة في الدنيا ، فالإعراض عن غير الحق والإقبال على عبودية الحق درجات غير متناهية ، قال تعالى : « ويؤت كل ذي فضل فضله » ، وقال أبو العباس : من كثرت طاعاته في الدنيا زادت درجاته في الآخرة ، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة ، ومن زادت سيئاته على حسناته دخل النار ، ومن استوت سيئاته وحسناته كان من أهل الأعراف ثم يدخلون الجنة ، وقال ابن مسعود : من عمل سيئة كتبت له سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات .. « وإن تولوا ، فيه حنف لإحدى التامين ، أى وإن تعرضوا عما جئتمكم به من الهدى ، فإنى ، أى قتل لهم إني » أعاف عليكم عذاب يوم كبير ، هو يوم القيامة ، وصف بالكبر كما وصف بالعظم والثقل ، وقيل : يوم الشدائد ، وقيل : ابتلوا بالقحط حتى كادوا يهلكون ، إلى الله مرجعكم ، أى رجوعكم في ذلك اليوم ، فيثيب المحسن على إحسانه ويعاقب المسيء على إساءته ، وهو على كل شيء قدير ، أى قادر على جميع المقدورات لا دافع لقضائه ولا مانع لمشيئته . ومنه الثواب والعقاب ، وفي ذلك دلالة على قدرة عالية وجلالة عظيمة لهذا الحاكم وعلى ضعف لهذا العبد ، والملك القاهر العالی إذا رأى عاجزاً مشرفاً على الهلاك فإنه يخلصه من الهلاك ، ومنه المثل المشهور : ملكك فاسجح ، أى فاعف ، « ألا إنهم يثنون صدورهم ، اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية : قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : نزلت في الأخنس بن شريق . وكان رجلاً حلوا الكلام حلوا المنظر ، يلتقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب وينطوى بقلبه على ما يكره ، فعنى قوله تعالى ، يثنون صدورهم ، يخفون ما في صدورهم من الشحناء والعداوة ، وقال عبد الله بن شداد : نزلت في بعض المنافقين ، كان إذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره وطأطأ رأسه وغطى وجهه كي لا يراه النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال قتادة : كانوا يحشون ظهورهم كي لا يسمعوا كلام الله تعالى ولا ذكره ، وقيل : كان الرجل

من الكفار يدخل بيته ، ويرى ستره ، ويتنشى بثوبه ويقول : هل يعلم الله ما في قلبي ؟ وقال السدى : « يثنون صدورهم ، أى يعرضون بقلوبهم ، من قولهم : ثبتت عناني . . . ليستخفوا منه ، أى من الله تعالى بسرهم فلا يطلع رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون عليه ، وقيل : من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد قيل : إنها نزلت في طائفة من المشركين قالوا : إن أرحمنا ستورا واستغشنا ثيابنا وطوننا صدورنا على عداوة محمد كيف يعلم ؟ » إلا حين يستغشون ثيابهم ، أى يأوون إلى فراشهم ويتغطون بثيابهم « يعلم ، تعالى ما يسرون ، في قلوبهم » وما يعلنون ، بأفواههم ، أى إنه لا تفاوت في عليه تعالى بين إسرارهم وإعلانهم ، فلا وجه لتوصلهم إلى ما يريدون من الإخفاء . « إنه ، تعالى » عليهم بذات الصدور ، أى بالقلوب وأحوالها .

الريح الثاني من سورة هود

٦ - وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا
وْمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ .

٧ - وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ
عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ يَنبُلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ
لَكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ .

٨ - وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مُعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ
مَا يَعْجِبُهُمْ إِلَّا يَوْمٌ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَعْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ .

٩ - وَلَئِنْ أَدْخَلْنَا الْإِنْسَانَ مِثْلَ نَارٍ مِّنْ رَّحْمَةٍ ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ

كَفُورٌ .

١٠ - وَإِنِّ أَذِقْنَهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ هُنَّ إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ .

١١ - إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ .

١٢ - فَلَمَّا كَلَّ تَارِكٌ بِعُضَى مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَصَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أَنزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ .

هذه الآيات السبع من مطلع الربع الثاني من سورة هود ، بناء على التجوز الذى تجوزناه فى حد الآيات الخمس السابقة ربعا مستقلا ، وهى فى الحقيقة تكملة لآخر سورة يونس . . وفى هذه الآيات السبع تمجيد لله عز وجل ما بعده من تمجيد ، وبيان لعظمة قدرته ، وسعة ملكه ، ولقدرته التامة الكاملة على البعث الذى يستهوى به المشركون والكافرون . : وفى هذه الآيات بيان لحلم الله العظيم على هؤلاء المشركين ، وكيف يقابلون النعمة بالكفر ، والخير بالشر ، والحسنة بالسئنة ، أما المؤمنون الصابرون الطائعون فلم يثاب الله ومغفرته ورزقه الكريم . . وفى آخر هذه الآيات يصف الله عز وجل عنث المشركين ، واقتراحاتهم الكثيرة على الرسول ، وطلبهم الآيات منه ، ويخفف الله عن رسوله ما يلقاه فى سبيل ذلك من الهم والحزن وضيق الصدر ، ويقول له : لا تبتس ، فإنما أنت نذير لقومك ، والله هو الذى يتولى أسرهم ، وهو على كل شئ وكيل . قال تعالى : وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ، فذكر تعالى أن رزق كل إنسان أو حيوان إنما يصل إليه من

الله تعالى ، والدابة اسم لكل حيوان دب على وجه الأرض ، وأقسام الحيوانات وأنواعها كثيرة ، وهى الأجناس التى تكون فى البر والبحر والجبال ، والله تعالى عالم بكيفية طباعها وأعضائها وأحوالها وأغذيتها ومساكنها وما يوافقها ويخالفها ، فالإله المدبر لأطباق السموات والأرض ولطبائع الحيوانات والنبات كيف لا يكون عالماً بأحوالها ، وكلمة « على » تدل على الوجوب فكأن إيصال الرزق إلى كل حيوان واجب على الله تعالى بحسب الوعد والإحسان ، وحملنا على التوكيد فيه ، وفى هذه الآية دليل على أن الرزق قد يكون حراماً ، لأنه ثبت أن إيصال الرزق إلى كل حيوان واجب على الله تعالى بحسب الوعد ، فأنه تعالى لا يخل به ، ثم نرى أن إنساناً لا يأكل من الحلال طول عمره ، فلم يكن الحرام رزقاً لسكان الله تعالى ما أوصل رزقه إليه ، فيكون الله تعالى قد أدخل بالواجب وذلك محال ، فعلينا أن الحرام قد يكون رزقاً ، ويعلم ، تعالى « مستقرها ، قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : هو المسكان الذى تأوى إليه وتستقر فيه ليلاً ونهاراً ، ومستودعها ، هو الذى تدفن فيه إذا ماتت » ، وقال ابن مسعود : المستقر أرحام الأمهات والمستودع أصلاب الآباء ، وقيل : الجنة أو النار والمستودع القبر لقوله تعالى فى صفة الجنة والنار « حسنت مستقراً ومقاماً ، ولا مانع أن يفسر ذلك بهذا كله » كل « أى كل واحدة من الدواب ورزقها ومستودعها » فى كتاب ، أى ذكرها مثبت فى اللوح المحفوظ « ميين ، أى بين كما قال تعالى « ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين » ، ولما أثبت تعالى بالدليل المتقدم كونه طالماً بالمعلومات أثبت كونه تعالى قادراً على كل المقدورات بقوله تعالى « وهو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء » المراد من العرش هنا كما ترجع : الأرض التى يتجلى عليها أمر الله « ليلوكم ، متعلق بخلق ، أى خلقها وما فيها من منافع ومصالح ليختبركم وهو أعلم بكم منكم ، أياكم أحسن عملاً ، وهذا لقيام الحجة عليهم ، وقد مر أمثال ذلك ، ولما بين تعالى أنه إنما خلق هذا العالم لأجل ابتلاء المكلفين وامتحانهم ، وهذا يوجب القطع بحصول الحشر والنشر ، لأن الابتلاء والامتحان يوجب

تخصيص المحسن بالرحمة والثواب وتخصيص المسمى بالعقاب ، وذلك لا يتم إلا مع الاعتراف بالمعاد والقيامة ؛ خاطب تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم فقال تعالى : « ولئن قلت ، يا محمد لهؤلاء الكفار من قومك ، إنكم مبعوثون من الموت ، أى للحساب والجزاء ، ليقولن الذين كفروا إن هذا ، أى القرآن أو البعث أو الذى تقوله ، إلا سحر مبین ، أى بين ، ولئن أخرفنا عنهم العذاب إلى ، بحى . » أمة ، أى جماعة من الأوقات ، معدودة ، أى قليلة ، ليقولن ، أى استهزاء . ما يحبه ، أى ما يمنعه من الوقوع قال الله تعالى « ألا يوم يأتينهم ، كيوم يدرى ليس مصروفا عنهم ، أى مدفوعا العذاب ، وحق ، أى نزل بهم ، من العذاب ، ما كانوا به يستهزئون ، أى الذى كانوا يستعجلون ، لأن استعجالهم كان استهزاء ، وقال تعالى : « وحق ، على لفظ الماضى مع أن ذلك لم يقع ، والجواب أنه وضع الماضى موضع المستقبل تحقيقا ومبالغة فى التأكيد والتهديد ، ولما ذكر تعالى أن عذاب الكفار وإن تأخر إلا أنه لا بد وأن يحقق بهم ، ذكر بعده ما يدل على كفرهم وعلى كونهم مستحقين لذلك العذاب بقوله تعالى : « ولئن أذقنا ، أى أعطينا ، الإنسان ، أى الكافر ، منا رحمة ، أى نعمة كفى وصحة بحيث يحمد لذاتها ، ثم نزعناها ، أى سلبنا تلك النعمة ، منه إنه ليؤوس ، أى قنوط من رحمة الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به ، كفور ، أى جحود لنعمتنا عليه ، وأما المسلم الذى يعتقد أن تلك النعمة من جود الله تعالى وفضله وإحسانه ، فإنه لا يحصل له اليأس بل يقول : لعله تعالى يردّها على بعد ذلك أحسن وأكمل وأفضل مما كانت ، ولئن أذقناه ، أى الكافر ، نعماء بعد ضراء مسته ، كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم . والنعمة تصدر من الله تعالى تفضلا منه لحب : ما أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى .. قبل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا .. أما الضر فصادر من العبد كسبا ، قال تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ، ولا ينافى ذلك قوله تعالى : « قل كل من عند الله ، فإن الكل منه إجمادا ، غير أن الحسنة إحسان وامتحان والسيئة مجازاة وانتقام ، لحب : ما من مسلم يهيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة

يشاكلها وحتى اقطاع شعث نعله إلا بذنب ، وما يغفر عنه الله أكثر
 ، ليقولن ، أى الذى أصابه الصحة والغنى ، ذهب السيئات ، أى المصائب
 ، عفى أنه لفرح ، أى فرح بطر ، غفور ، على الناس بما أذاقه الله تعالى من
 نعمائه ، قد شغله الفرح والفخر عن الشكر ، فين الله سبحانه وتعالى في هذه الآية
 أن أحوال الدنيا غير باقية ، بل هى أبدأ فى التغير والزوال والتحول والانتقال ،
 فإن الإنسان إما أن يتحول من النعمة إلى المحنة ومن اللذات إلى الآفات
 كالقسم الأول ، وإما أن يكون بالعكس من ذلك ، وهو أن ينتقل من المكروه
 إلى المحبوب كالقسم الثانى .

ولما بين تعالى أن الكافر عند الابتلاء لا يكون من الصابرين ، وعند
 الفوز بالنعمة لا يكون من الشاكرين ، بين حال المتقين بقوله تعالى « إلا ،
 أى لكن » الذين صبروا ، على الضراء ، وعملوا الصالحات ، فى النجاء ، فإنهم
 إن أصابهم شدة صبروا وإن نالهم نعمة شكروا ، أولئك لم مغفرة
 وأجر كبير ، فجمع لهم تعالى بين هذين المطلوبين : أحدهما زوال العقاب
 والخلاص منه ، وهو المراد من قوله تعالى ، لهم مغفرة ، والثانى الفوز بالثواب
 ودخول الجنة ، وهو المراد من قوله تعالى « وأجر كبير .. » فلهلك ، يا محمد ، تارك
 بعض ما يوحى إليك ، فلا تبلغهم إياه لثناونهم به ، فإنهم كانوا يستهزئون
 بالقرآن ويضحكون منه ، وضائق به صدرك ، أى بتلاوته عليهم لأجل
 « أن يقولوا لولا ، أى هلا ، أنزل عليه كنز ، ينفقه فى الاستمتاع بالملك
 » أو جاء معه ملك ، يصدقه كما اقترحنا ، وروى عن ابن عباس أن رؤساء مكة
 قالوا : يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهباً إن كنت رسولا ، وقال آخرون :
 اثنتا بالملائكة ليشهدوا بنبوتك ، فقال : لا أقدر على ذلك ، فزل « إنما أنت نذير
 فلا عليك إلا البلاغ لا الإتيان بما اقترحوه » والله على كل شئ وكيل ، وهو
 عالم بآلهم وبأعمالهم وأفعالهم ومجازيهم بها .

١٣ - أَمْ يَقُولُونَ أَفَنُورُهُ قُلُوبُنَا فَأَنُورُوا بِشَرِّ سُبُورٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ

- وَادْعُوا مَنِ اسْتَقَطْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ .
- ١٤ - فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَبْلَ أَنْ تُمْسَلُوا .
- ١٥ - مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَشُونَ .
- ١٦ - أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .
- ١٧ - أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتِيمَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَبِتِلْوَةٍ شَاهِدَةٍ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابٌ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّكِينِ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ .
- ١٨ - وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ .
- ١٩ - الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا مِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ .
- ٢٠ - أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُّجْرِبِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ .

٢١ - أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ .

٢٢ - لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ .

٢٣ - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

في هذه الآيات الإحدى عشرة تحد بالقرآن الكريم سبق مثله في سورة يونس ، كما سبق فظير له في سورة البقرة ، وفي هذا التحدي تكذيب للمشركين في افتراءاتهم على الرسول وعلى القرآن الكريم ، وقد سجل الله عز وجل عليهم في الآية الثانية جزم أمام هذا التحدي القوي ، وفي الآيتين الثالثة والرابعة يذكر الله عز وجل أن المشركين مهمم الدنيا ، يعملون لها ، وليس لهم حظ إلا الدنيا ، أما الآخرة فلمهم فيها النار ، وحبط ما صنعوا فيها ، وباطل ما كانوا يعملون . وفي الآية الخامسة يؤكد الله عز وجل سوء ما صنع المشركون . وأنهم كذبوا برسالة محمد الظاهرة الواضحة التي أيدها التوراة ، كما بشر بها الإنجيل . والكافرون برسالة محمد وبالقرآن موعدهم النار ، لأنهم شكوا فيما لا يصح الشك فيه ولا الريبة منه ، إنه الحق والصدق ، وإن القرآن هو كتاب الله العلي العظيم ، وفي الآية السادسة يؤكد الله عز وجل أنه لو كان محمد قد افترى القرآن لكان له أشد ألوان العذاب ، فليس هناك أعظم للحق ولا للإنسانية ولا للنفس من الذين يفترون على الله الكذب ، بل إنه ليشار إليهم يوم القيامة ويقال لهم : ألعنة الله على الظالمين . . وفي الآيات الباقية يذكر الله عز وجل المشركين وشركهم ، ويصفهم بأنهم خسروا أنفسهم في الدنيا ، وهم في الآخرة أشد خسرانا ، أما المؤمنون الطائعون الصالحون فهم أصحاب الجنة ، وهم فيها خالدون ؛ ويصفهم الله عز وجل بصفاتهم ، كما يصفه المشركين بصفاتهم أيضا . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة :

« أم ، أى بل ، يقولون ، أى كفار مكة ، افتراه ، أى اختلقه من تلقاء نفسه ،
 وليس هو من عند الله ، قال الله تعالى : « قل ، لم يا محمد ، فأتوا بعشر سور مثله »
 فى البيان وحسن النظم ، مفتریات ، قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما :
 هذه السور التى وقع بها هذا التحدى معينة ، وهى : سورة البقرة وآل عمران
 والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والأنفال وبراءة ويونس وهود ، وقيل :
 التحدى وقع بمطلق السور وهو متقدم على التحدى بسورة واحدة ،
 والتحدى بسورة واحدة وقع فى سورة البقرة وفى سورة يونس ، لأن كل
 واحدة من هاتين السورتين مكية فتكون سورة هود متقدمة فى النزول على
 سورة يونس كما قاله الرازى ، وأنكر المبرد هذا وقال : بل سورة يونس
 أولا ، وقال : معنى قوله تعالى فى سورة يونس : فأتوا بسورة مثله ، أى
 مثله فى الخبر عن الغيب والأحكام والوعد والوعيد ، فنجروا ، فقال فى سورة
 هود : وإن عجزتم عن الإتيان بسورة مثله فى الإخبار والأحكام والوعد
 والوعيد فأتوا بعشر سور من غير وعد ولا وعيد . . والصحيح عدم التحين ،
 فى السور المتحدى بها وعدم تعيين التحدى بسورة . . « وادعوا ، أى وقل لهم
 يا محمد : ادعوا للمعاونة على ذلك « من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ،
 فى أنه مفترى « فإن لم يستجيبوا لكم ، أى بإتيان ما دعوتهم إليه ، لكم : أى للنبي
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، لأنه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدونهم ،
 وقال تعالى : فى موضع آخر : « فإن لم يستجيبوا لك فاعلم ، « والتعظيم للنبي
 صلى الله عليه وسلم « فاصبروا إنما أنزل ، ملتبسا « بعلم الله ، أى بما لا يعلمه إلا
 الله تعالى من نظم يعجز الخلق وإخبار بالغيوب لا سبيل لهم إليه ولا يقدر على
 ذلك سواه « وأن ، مخففة من الثقيلة أى وأنه « لا إله إلا هو ، وحده وأن
 توحيده واجب والإشراك به ظلم عظيم « فهل أتم مسلمون ، أى ثابتون على
 الإسلام راسخون مخلصون فيه إن تحقق عندكم إعجازه مطلقا ؛ وقيل : الخطاب
 للمشركين والضعير فى « لم يستجيبوا لمن استطعتم ، « أى فإنه لم يستجب لكم من
 تدعوه من دون الله إلى المظاهرة على معارضته لمليهم بالعجز عنه ، وأن طاقهم

أقصر من أن تبلغه ، فاعلموا أنه منزل من عند الله وأن مادعكم إليه من التوحيد حق ، فهل أنتم بعد هذه الحجة القاطعة مسلمون ، من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها ، أى بعلمه الذى يعمل من أعمال البر ، نوف إليهم أعمالهم ، التى عملوها من خير كصدقة وصلة رحم ، فيها ، أى الدنيا ، وهم فيها لا يبخسون ، أى توصل إليهم أجور أعمالهم وأفية كاملة من غير بخش فى الدنيا وهى ما يرزقونه فيها من الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الأولاد ونحو ذلك ، أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار وحبط ، أى بطل ، ما صنعوا ، أى عملوا ، فيها ، أى الآخرة فلا ثواب له ، وبطل ما كانوا يعملون ، لأنه لغير الله تعالى ، واختلف فى سبب نزولها ، فقال مجاهد : نزلت فى أهل الرياء قال صلى الله عليه وسلم : إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا يارسول الله : وما الشرك الأصغر ؟ قال : الرياء ، والرياء هو أن يظهر الإنسان الأعمال الصالحة ليحمده الناس ويعتقدوا فيه الصلاح ، فهذا هو العمل الذى لغير الله ، وقال أكثر المفسرين : إنها نزلت فى الكافر ، وأما المؤمن فيريد الدنيا والآخرة ، وإرادته الآخرة غالبية ، فيجازى بحسناته فى الدنيا ويثاب عليها فى الآخرة ، وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها بالرزق فى الدنيا ويحزى بها فى الآخرة ، وأما الكافر فيطعم بحسناته فى الدنيا فإذا أنفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيراً ، وقيل : نزلت فى المنافقين الذين يطلبون بغزوم مع النبي صلى الله عليه وسلم الغنائم من غير الله يؤمنون بالآخرة وثوابها ، وقيل : فى اليهود والنصارى وهو منقول عن أنس . . ولما ذكر تعالى الذين يريدون بأعمالهم الحياة الدنيا وزينتها ذكر من كان يريد بعمله وجه الله تعالى والدار الآخرة بقوله تعالى : « أفن كان على بينة من ربه ، قيل هو النبي صلى الله عليه وسلم ، والبينة هى القرآن ، ويتلوه ، أى يتبعه ، شاهد ، بصدقه . » منه ، أى من الله وهو جبريل عليه السلام ، ومن قبله ، أى القرآن ، كتاب موسى ، وهو التوراة شاهد له أيضاً ، وإماما ورحمة ، أى على المنزل عليهم ، والجواب محذوف لظهوره ، والتقدير : أفن كان على بينة من ربه كن

يريد الحياة الدنيا وزينتها وليس لهم في الآخرة إلا النار ، ليس مثله ، بل بينهم تفاوت وتباين بين ؛ وقيل : هو من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ، والمراد بالجنة هو البيان والبرهان ، والمراد بالشاهد القرآن ؛ ومنه أى من الله ، ومن قبله كتاب موسى أى فى دلالاته على هذا المطلوب لا فى الوجود ، قال الرازى : وهذا القول هو الأظهر لقوله تعالى : « أولئك يؤمنون به » ، وهذه صفة جمع لا يجوز رجوعه إلى محمد صلى الله عليه وسلم ومن تبعه ، وربما يكون هذا أولى كما جرى عليه بعض المفسرين ، والإشارة إلى من كان على بينة والضمير فى (به) للقرآن ، وإذا كان هذا الفريق ليس له فى الآخرة إلا النار فهذا الفريق ليس له فى الآخرة إلا الجنة ، ومن يكفر به ، أى بالنبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن « من الأحزاب » أى أصناف الكفار فيدخل فيهم اليهود والنصارى والمجوس « فالنار موعده » ، يعنى فى الآخرة ، روى سعيد بن جبير عن أبى موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يسمع بى يهودى ولا نصرانى فلا يؤمن بى إلا كان من أهل النار ، قال أبو موسى : فقلت فى نفسى : إن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول مثل هذا إلا عن القرآن ، فوجدت الله تعالى يقول : « ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده » ، قال بعض العلماء : ولما دلت الآية على أن من كفر به فالنار موعده ، دلت أيضاً على أن من لا يكفر به كانت الجنة موعده ، قال الله تعالى : « فلاتك فى مرتبة ، أى شك ، منه ، أى القرآن أو الموعد » أنه الحق من ربك ، الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد غيره لأنه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط ، ويؤيد ذلك قوله تعالى : « ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ، أى لا يصدقون بما أوحينا إليك من القرآن أو من وعيد الكفار بالنار » ، ثم وصف الله تعالى هؤلاء المنكرين الجاحدين بصفات كثيرة فى معرض الذم :

الصفة الأولى : كونهم مفترين على الله تعالى كما قال تعالى « ومن ، أى لا أحد » ، أعظم من افتري على الله كذباً ، بنفسه الشريك والولد إليه ، أو بأن أسند إليه ما لم ينزله ، أو بنى عنه ما أنزله .

الصفة الثانية : أنهم يعرضون على الله تعالى في موقف الذل والهوان ، كما قال تعالى : « أولئك يعرضون على ربهم ، أى يوم القيامة ، وهم وإن كانوا لا يختصون بهذا العرض لأن العرض عام في كل العباد كما قال تعالى « وعرضوا على ربك صفاء ، إلا أنهم يعرضون ليقتضوا بشهادة الأشهاد عليهم ، كما قال تعالى « ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ، فيحصل لهم من الخزي والنكال ما لا مزيد عليه ، وهذه هي الصفة الثالثة . واختلف في هؤلاء الأشهاد فقال بجماهد : هم الملائكة الذين يحفظون أعمالهم عليهم في الدنيا ، وقال مقاتل : هم الناس ، كما يقال : على رؤوس الأشهاد ، أى على رؤوس الناس . وقال قوم : هم الأنبياء ، كما قال الله تعالى : فلنسألن الذين ، أرسل إليهم ولنسألن المرسلين ، والمائدة في اعتبار قول الأشهاد المبالغة في إظهار الفضيحة فإن قيل : العرض على الله تعالى يقتضى أن يكون الله تعالى في حيز ، وهو منزوع عن ذلك ، أجيب بأنهم يعرضون على الأماكن المعدة للحساب والسؤال ، ويكون ذلك عرضاً على من يورث بأمر الله تعالى من الأنبياء والمؤمنين ، والأشهاد جمع شاهد كصاحب وأصحاب ، أو جمع شهيد كشریف وأشراف ، قال أبو علي الفارسي : وكان هذا أرجح ، لأن ما جاء في ذلك في التنزيل جاء على فيل ، كقوله تعالى : وجئنا بك شهيدا . . وعن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الله يدني المؤمن يوم القيامة فيستره من الناس فيقول : أى عبيد ، تعرف ذنب كذا وكذا ؟ فيقول نعم : حتى إذا أقر بذنوبه قال تعالى : سترتها عليك في الدنيا وقد سترتها عليك اليوم . ثم يعطى كتاب حسناته ، وأما الكافر والمنافق فتقول الأشهاد : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم . . ولما أخبر الله تعالى عن حالهم في عقاب القيامة أخبر عن حالهم في الحال بقوله تعالى : « ألا لعنة الله على الظالمين » ، فين الله تعالى أنهم في الحال ملعونون من عند الله ، وهذه هي الصفة الرابعة . . ثم وصفهم بالصفة الخامسة بقوله تعالى : « الذين يصدون عن سبيل الله ، أى دينه . . ثم وصفهم بالصفة السادسة بقوله تعالى : « ويغونها » أى يطلبون السبيل إليها « عوجا ، أى معوجة أى كأنهم ظلوا أنفسهم بالتزام الكفر والضلال ، فقد أضافوا إليه المنع من

الدين الحق وإلحاق الشبهات وتعويج الدلالات المستقيمة، لأنه لا يقال في العamy :
لأنه ينبغي عوجا ، وإنما يقال ذلك في من يعرف كيف الاستقامة وكيف يكون العوج
بسبب إلقاء الشبهات وتقرير الضلالات . . ثم وصفهم بالصفة السابعة بقوله
تعالى « وهم ، أى والحال أنهم » بالآخرة هم كافرون ، وتكرير لفظ (هم) لتأكيد
كفرهم وتماديهم فيه . . الصفة الثامنة : كونهم عاجزين عن الفرار من عذاب الله
تعالى كما قال تعالى « أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض ، أى ما كانوا
معجزين الله تعالى في الدنيا أن يعاقبهم أى لا يمكنهم أن يهربوا من عذابه ،
فإن هرب العبد من عذاب الله تعالى محال ؛ لأنه تعالى قادر على جميع الممكنات
ولا تتفاوت قدرته بالقرب والبعد والقوة والضعف . . والصفة التاسعة أنهم
ليس لهم أولياء يدفعون عقاب الله تعالى عنهم كما قال تعالى : « وما كان لهم من
دون الله ، أى غيره » من أولياء ، أى أنصار يمنعونهم من عذابه . والصفة
العاشرة مضاعفة العذاب لهم كما قال تعالى « يضاعف لهم العذاب » أى بسبب إضلالهم
غيرهم ، وقيل : لأنهم كفروا بالله وكفروا بالبعث والنشور . . الصفة الحادية
عشرة قوله تعالى « ما كانوا يستطيعون السمع » ، قال قتادة : صم عن سماع الحق
فلا يسمعون خيرا فينتفعون به « وما كانوا يبصرون ، خيرا فياخذون به ،
قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : أخبر الله تعالى أنه حال بين أهل الشرك
وبين طاعة الله في الدنيا بقوله تعالى « ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا
يبصرون » . . الصفة الثانية عشرة قوله تعالى « أولئك الذين خسروا أنفسهم ،
فانهم اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى فكان مصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم ،
وذلك أعظم وجوه الخسران . . الصفة الثالثة عشرة : قوله تعالى « وضل ، أى
غاب » عنهم ما كانوا يفترون ، على الله تعالى ، من دعوى الشريك وأن الآلهة
تشفع لهم . . الصفة الرابعة عشرة قوله تعالى : « لاجرم أنهم في الآخرة هم
الآخسرون ، أى لا أحد أئين وأكثر خسرانا منهم ، قال الفراء : (لاجرم) بمنزلة
قولنا « لا بد ولا محالة » ثم كثر استعمالها حتى صارت بمعنى « حقا » . وقال
الزجاج : كلمة « لا » نفي لما ظنوا أنه ينفعهم و « جرم » معناه كسب ذلك

الفعل ، ومعناه لا ينفعهم ذلك وهو كسب ذلك الفعل ، لأن لم الخسران في الدنيا والآخرة ، قال الزهرى : وهذا من أحسن ما قيل في هذا الباب ، وقال سيويه : لا ، رد على أهل الكفر كما مر ، وجرم ، معناه أخطى ، والمعنى : إنه حق ، كقرم ووقع العذاب والخسران بهم ، ولما ذكر تعالى عقوبة الكافرين وخسرانهم أتبع ذلك بذكر أحوال المؤمنين في الدنيا وربهم في الآخرة بقوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم ، أى اطمأنوا إليه وخشعوا إليه ، إذ الإخبات في اللغة هو الخشوع والخضوع وطمأنينة القلب ويتعدى بالالف واللام ، فإذا قلت (أخبت له) فعناه خضع وخضع له ، قوله تعالى « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، إشارة إلى جميع عمل الجوارح ، وقوله تعالى « وأخبتوا ، إشارة إلى أعمال القلوب وهى الخشوع والخضوع لله تعالى ، وأن هذه الأعمال الصالحة لا تنفع في الآخرة إلا بمحصول أعمال القلب وهى الخشوع والخضوع « أولئك ، أى الذين هذه صفتهم « أصحاب الجنة هم فيها خالدون ، فأخبر الله تعالى عن حالهم في الآخرة بأنهم من أهل الجنة التى لا انقطاع لنعيمها ولا زوال .

هذا هو الربع الثانى من سورة هود ، وقد تضمن هذا الربع ما تضمن من أصول :

١ - وفي مقدمة ما تضمنته هذا الجزء إثبات فضل الله عز وجل على البشر كافة ، بتقرير أنه وهبهم الرزق ، وأعانهم على شئون الحياة . وإثبات عليه الواسع ، وقدرته الباهرة .

٢ - النعى على المشركين الذين لاشك أنهم عرفوا قدرة الله القادرة ، ثم أنكروا البعث وهزئوا به ، وقالوا : « إن هذا إلا سحر مبین ، ويتمكم الله عز وجل بالمشركين فيقول : إنهم كانوا يستعجلون العذاب في الدنيا ، فليذوقوا العذاب في الآخرة يوم يأتيهم لا يصرف عنهم ، وأحاط بهم ، ونزل بهم ، ما كانوا به يستهزئون .

٣ - بيان طبيعة الإنسان والنفس الإنسانية التي تفزع لذهاب النعم ،
وتكفر إن نزلت بالإنسان حسنة مكان السيئة ، وبيان أنه لا يخرج على هذه
الطبيعة إلا المؤمنون حقاً الذين جاهدوا أنفسهم وجاهدوا شهواتهم وأهواءهم
وصبروا وعملوا الصالحات ، من كتب الله لهم المغفرة والرحمة والخير
والأجر الكبير .

٤ - تحدى العرب والمشركين بالقرآن الكريم ، لا به كله ، بل ببعضه
وأن يأتيوا بعشر سور مثله ، ما يزعمون أن محمداً افتراه واختلقه ، محمد بشر ، وم
بشر مثله ، وإذا كان محمد قادراً على اختلاق القرآن فهم بشر مثله ، وم
باجتماعهم أقدر على ما لا يقدر عليه محمد وحده ، وإذا كانوا عاجزين عن قبول
هذا التحدى ثبت أن القرآن كتاب الله ، وأنه منزل على محمد عليه الصلاة
والسلام برسالة من السماء ، ووجب إسلامهم بهذه الرسالة الجليلة . إن
الذين لا يؤمنون بها ، ويريدون الحياة الدنيا وزينتها وباطلها وحده ، لهم في
الدنيا ما يريدون ، أما الآخرة فليس لهم فيها إلا النار ، وحبط ما صنعوا
فيها ، وبطل ما كانوا يعملون ، إن الكافرين برسالة محمد والقرآن شأنهم
عجيب غريب ، إنهم يكفرون برسالة الله ، ومحمد وهو على بينة من الله ،
ومعجزات الله معه ، ومن قبله كتاب موسى ، ومن يكفر به فالنار موعده ، لأنه
الحق من الله ، وأكثر الناس لا يؤمنون ، أما المؤمنون فهم الذين كانوا مع
الحق ، وكانوا من خدام هذه الرسالة العلية ، وأولئك هم أصحاب الجنة ، وم
فيها خالدون . . إن محمداً لو افترى على الله شيئاً لكان كاذباً ، ولا أحد أعظم
من افترى على الله الكذب ، وقد وصف الله عز وجل هؤلاء الكاذبين
بصفات كثيرة ، تبين ضلالهم وإضلالهم واستحقاقهم للعذاب الذي يصب على
رؤوسهم يوم القيامة ، ولا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون ، أما الذين
آمنوا وعملوا الصالحات وخشعوا وأتوا إلى الله فأولئك أصحاب الجنة وم
فيها خالدون . . وخلاصة ذلك كله هي الدعوة إلى الإيمان بالقرآن الكريم
لينجو المؤمن به من عذاب الدنيا والآخرة .

الربع الثالث من سورة هود

٢٤ - مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ .

هذه الآية الكريمة صورة حقيقية واضحة للكافرين والمؤمنين ، للكافرين برسالة محمد وبالقرآن الكريم وللمؤمنين بها ، وقد مثل الله عز وجل للكافرين بها بالأعمى والأصم ، والمؤمنين بها بالبصير والسميع .. وما أروعهم من مثل ، وما أعجبه من تصوير ، وما أبدعه من وصف .. المؤمن كالإنسان الذى يرى ويسمع والكافر كالأعمى والأصم ؛ الأول إنسان له منزلته فى الحياة الإنسانية ، والثانى إنسان فقد متعة الحياة وبهجتها وفقد القدرة على العمل فيها ، الأول إنسان يسمى إلى هدف ورسالة ، والثانى لا هدف ولا رسالة له .

ولما ذكر الله تعالى أحوال الكفار وما كانوا عليه من العمى عن طريق الحق ومن الصمم عن سماعه وذلك أحوال المؤمنين وما كانوا عليه من البصيرة وسماع الحق والانقياد للطاعة .. ذكر فى هذه الآية مثالا مطابقا بقوله تعالى «مثل» أى صفة «الفرقتين» أى الكفار والمؤمنين «كالأعمى والأصم» ، هذا مثل الكافر شبه بالأعمى لتعميه عن آيات الله وبالأصم لتعميه عن استماع كلام الله تعالى ، أو شبه بالأعمى لفقده أسباب النظر إلى الأشياء واستخراج الدليل منها على قدرة الله ووجوده ، وشبه بالأصم لأنه فقد قوة السمع التى توصل إليه الخير دائما «والبصير والسميع» ، هذا مثل المؤمن ، شبه بالبصير والسميع لأن أمره بالصد من الكافر ، فيكون كل منهما مشبها بإثنين باعتبار وصفين ، «هل يستويان» أى هل يستوى الفريقان «مثلا» أى تشبيها ، أى لا يستويان «أفلا تذكرون» أى تتعظون بضرب الأمثال والتأمل فيها .. وقد جرت عادة الله بأنه إذا أورد على الكفار أنواع الدلائل أنبها بالقصص ليكون ذكرها مؤكدا لتلك الدلائل ، وفى هذه السورة ذكر لقصص كثيرة من قصص العصاة ، والقصة الأولى منها هى قصة نوح عليه السلام .

- ٢٥ - وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِلَىٰ لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ .
- ٢٦ - أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ .
- ٢٧ - فَقَالَ الْكَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُبَادُوا بِرَأْيِ الرَّأْيِ، وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ .
- ٢٨ - قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ؟ أَنْزِلْ مُكُومَهَا وَأَتْتُمُوهَا كَرِهُونَ ؟
- ٢٩ - وَيَقَوْمِ لَا تَمْنُنْ لَكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ، وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقُوا رَبِّهِمْ، وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَعْبَهُونَ .
- ٣٠ - وَيَقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ؟
- ٣١ - وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا، اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ .
- ٣٢ - قَالُوا يَبْرُوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَاكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ .

- ٣٣ - قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ .
- ٣٤ - وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ، هُوَ رَبُّكُمْ ، وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ .
- ٣٥ - أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ، قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي ، وَأَنَا بِرِيءٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ .
- ٣٦ - وَأَوْحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ ، فَلَا تَبْتَئِسَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .
- ٣٧ - وَاصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ .
- ٣٨ - وَيَصْنَعِ الْفُلَكَ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ .
- ٣٩ - فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُغْزِيهِ وَيَعِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّثِيمٌ .
- ٤٠ - حَتَّىٰ إِذَا بَعَأَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ، وَأَهْلِكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ ، وَمَنْ ءَامَنَ ، وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ .

هذه الآيات الكريمة الست عشرة تصور قصة نوح عليه السلام مع قومه ، دعوته لإياهم إلى الإيمان برسالاته ، وسخريتهم منه لأنه بشر مثلهم ، ولأن أتباعه من ققراء الناس ، وتماديهم في العناد والمقاومة والكفر ، وطلبهم من نوح أن ينزل بهم العذاب الذى يعدهم به إن كان من الصادقين ، وتعليم الله لإياه صناعة السفن ، وصناعته لسفينة يركبها وينجو بها من الطوفان هو ومن آمن به ؛ وسخرية قومه منه وهو يصنع السفينة ، فلما أتم صنعها ، وبدأ الطوفان بدايته الأولى بأن فارت عين من عيون الماء من جوف الأرض أو من جوف قنور ، ليكون فورانها آية أخرى لنوح ، ودليلا على أن الله قادر أن يفتح الماء من بين اللب ، حمل نوح من كل زوجين فى الأرض اثنين ، ليتوالدا ولتتم الحياة مرة أخرى ، وحمل معه المؤمنين من أهله وقومه ، وما آمن معه بالله إلا قليل .

وفى الكتاب المقدس ذكر لقصة نوح ، الشر كثر فى الأرض ، الله أنذر بمحو الإنسان من على ظهرها ، نوح كان رجلا صالحا ، وسار نوح مع الله ، وولد ثلاثة بنين : ساما وحاما ويافث ، وفسدت الأرض أمام الله ، وامتلأت ظلما ، ورأى الله الأرض فإذا هى قد فسدت ، إذ كان كل بشر قد أفسد طريقه على الأرض ، وصنع نوح الفلك ، ودخل الفلك هو وامرأته وبنوه ونساء بنيه معه ، ومعه من كل حي جسد اثنان : ذكر وأنثى^(١) وكان الطوفان ونوح عمره ستمائة سنة ، فالتجمرت كل ينباع النمر العظيم ، وانفتحت طاقات السماء ، وكان المطر على الأرض أربعين يوما وأربعين ليلة . تكاثرت المياه ، ورفعت الفلك فارتفع عن الأرض ، وسار على وجه المياه وكثرت المياه ، فغطت جميع الجبال الشائعة ، وهلك الناس إلا نوحا ومن معه فى السفينة ، وتعاظمت المياه على الأرض مائة وخمسين يوما^(٢) ، ثم هدأت

(١) الإصحاح السادس من سفر التكوين .

(٢) الإصحاح السابع من سفر التكوين .

المياه ؛ وانسدت يتابع القمر ، وطاقات السماء ، بعد مائة وخمسين يوما
 انقضت المياه ، واستقر الفلك على جبال أراط^(١) . وفي السنة الواحدة
 والستائة من عمر نوح جفت المياه ، وخرج نوح هو ومن معه من الفلك^(٢)
 وبارك الله نوحا وبنيه وقال لهم : أنمروا وأكثروا واملأوا الأرض . وابتدأ
 نوح يكون فلاحا ، وغرس كرما ، وعاش نوح بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين
 عاما ، فكانت كل أيامه تسعمائة وخمسين عاما ومات^(٣) .. هذه هي قصة نوح
 كما وردت في الكتاب المقدس ، ولم يرد فيه بعض التفاصيل التي وردت في
 القرآن الكريم . قال الله عز وجل : « ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه أنى لكم ،
 قرى ، بفتح الهزة أى بآنى ، وبكسرهما على إرادة القول « نذير مبين ، أى بين
 النذارة « أن لا تعبدوا إلا الله ، بدل من (إلى لكم) أو مفعول (مبين) : إلى أعاف
 عليكم ، أى إن عبدتم غيره « عذاب يوم أليم ، أى مؤلم موجه في الدنيا
 والآخرة ، قال ابن عباس : بعث نوح بعد أربعين سنة ، ولبت يدعو قومه
 تسعمائة سنة وخمسين سنة ، وقال مقاتل : بعث وهو ابن مائة سنة ، وقيل :
 وهو ابن خمسين سنة ، وقيل : وهو ابن مائتين وخمسين سنة ، ومكث يدعو
 قومه ثلاثمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين سنة ..
 وحكى تعالى عن نوح عليه السلام أنه دعا قومه إلى عبادة الله تعالى ، وأنهم
 طعنوا في نبوته بأنواع من الشبهات « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ، وهم
 الأشراف « ما نراك إلا بشرا مثلنا ، هذه هي الشبهة الأولى أى إنك بشر مثلنا
 لا مزية لك علينا تفصلك بالنبوة ووجوب الطاعة ، وإنما قالوا هذه المقالة
 وتمسكوا بهذه الشبهة جهلا منهم ، لأن الله تعالى إذا اصطفى عبدا من عباده
 وأكرمه بنبوته ورسالته وجب على من أرسله إليهم اتباعه الشبهة الثانية
 ما ذكره الله تعالى عنهم بقوله تعالى « وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا ،

(١) هي جبال (أراط) في أرمينيا ، ومنذ حين قرأنا أن بعثة أمريكية ذهبت لكشف
 سفينة نوح على هذا الجبل .

(٢) الإصحاح الثامن من سفر التكوين - ص ١٤ الكتاب المقدس

(٣) الإصحاح التاسع من سفر التكوين .

أى أسافلنا من الفقراء وعامة الناس ، وهو جمع أرذل بفتح الهمزة أو جمع أرذل بضم الذال جمع رذل بسكونها ، ثم قالوا : ولو كنت صادقا لاتبعت الأكابر من الناس والأشراف منهم ، وإنما قالوا ذلك جهلا منهم أيضاً ؛ لأن الرفعة بالدين واتباع الرسول لا بالمناصب العالية ، بآدى الرأى ، أى اتبعوك فى أول الرأى من غير تثبت وتفكر فى أمرك ، ولو تفكروا ما اتبعوك ، ونصبه على الظرف أى وقت حدوث أول رأيهم .. الشبهة الثالثة ما ذكرها الله تعالى عنهم فى قوله تعالى : « وما نرى لكم علينا ، أى لك ولمن اتبعك علينا من فضل بل نظنكم كاذبين ، فأنتم دوننا فى المال والشرف والجاه ، فكيف تستحقون الاتباع ؟ » وهذا أيضاً جهل منهم لأن الفضيلة المعتبرة عند الله تعالى بالإيمان والطاعة لا بالشرف والرياسة ، وأدرجوا قومه معه فى الخطاب وقيل : خاطبوه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم ، وقيل : كذبوه فى دعوى النبوة وكذبوا قومه فى دعوى العلم بصدقه فغلب المخاطب على الغائبين ، ولما ذكروا هذه الشبهة لنوح عليه السلام ، قال : لهم « يا قوم أرأيتم ، أى أخبروني « إن كنت على بينة ، أى نبوة ورسالة ، من ربى وآثافى رحمة ، أى نبوة ورسالة ، من عنده ، أى من فضله وإحسانه ، فعميت ، أى خفيت وألبست « عليكم ، أى بالضمير للواحد ، إما لأن البينة فى نفسها هى الرحمة وإما لأن كل واحدة منها مقصودة « أنلاكموها ، أى أنكرهم على قبولها ، وأنتم لها كارهون ، لا تختارونها ولا تتأملون فيها ، أى لا تقدر على ذلك « ويا قوم لا أسألكم عليه ، أى على تبليغ الرسالة وهو وإن لم يذكر معلوم بما ذكر « مالا ، أى جملاً تعطونى إياه « إن ، أى ما « أجرى إلا على الله ، أى ما ثواب تبليغى فإن المأمول منه « وما أنا بطارد الذين آمنوا ، طلبوا من نوح عليه الصلاة والسلام أن يطرد الذين آمنوا وهم الأرذلون فى زعمهم فقال : ما يجوز لى ذلك « إنهم ملاقوا ربهم ، أى بالبعث فيخاصمون طاردهم عنده ويأخذ لهم من ظلمهم وطردهم ، أو أنهم ملاقونه ويفوزون بقربه فكيف يكون لى طردهم ، ولكنى أراكم قوما تجهلون ، أى إن هؤلاء المؤمنين خير منكم

أو عاقبة أمرهم خير من عاقبة أمركم ، « ويا قوم من ينصرني ، أى يمنعني » من الله ، أى عقابه « إن طردتهم ، عني وهم مؤمنون مخلصون » أفلا ، فهلا تذكرون ، أى تتعظون « ولا أقول لكم عندى خزائن الله ، أى خزائن رزقه ، فسكا أنى لا أسألكم مالا فكذلك لا أدعى أنى أملك مالا ولا لى غرض فى المسال ، ولا أعلم الغيب ولا أقول إنى ملك ، فاتعاضم به عليكم حتى تقولوا : ما أنت إلا بشر مثلتنا بل طريقى التواضع والخضوع ، ومن كان هذا شأنه وطريقته كذلك فإنه لا يستكف عن مخالطة الفقراء والمساكين ، ولا يطلب مجالسة الأمراء والسلاطين ، ولا أقول للذين تزدري ، أى تحتقر « أعينكم ، أى لا أقول فى حقهم ، لن يؤتيهم الله خيراً ، فإن ما أعد الله تعالى لهم فى الآخرة خير مما آتاكم فى الدنيا » الله أعلم بما فى أنفسهم ، وهذا كالدلالة على أنهم كانوا يسبون أتباعه « إنى إذا ، أى إن فعلت ذلك « لمن الظالمين ، لنفسى ومن الظالمين لهم . وأى ظلم أكبر من ذلك ؟ بمن يطرد المؤمنين من مجلسه ويحترقهم . طعنوا فى أتباعه بالفقر ، فقال : « ولا أقول لكم عندى خزائن الله حتى أجعلهم أغنياء ، وطمعوا فيهم أيضاً بأنهم منافقون ، فقال : « ولا أعلم الغيب حتى أعرف ما فى باطنهم ، أى إنما تكلمنى بظاهر الأحوال ، وطمعوا فيه أنه من البشر فقال : « ولا أقول إنى ملك حتى تنفوا عني ذلك ، وحيثئذ فالآية ليس فيها دليل على تفضيل الملائكة على البشر ، فإن قيل : فى هذه الآية دلالة على أن طرد المؤمنين لطلب مرضاة الكفار من أصول المعاصى ، فكيف طرد محمد صلى الله عليه وسلم بعض فقراء المؤمنين لطلب مرضاة الله حتى عاقبه الله تعالى فى قوله : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي » والجواب أن الطرد المذكور فى هذه الآية محمول على الطرد المطلق على سبيل التأييد ، والطرد المذكور فى واقعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم محمول على التباعد فى أوقات معينة رعاية للمصلحة .. « قالوا يانوح قد جادلنا ، أى عاصمتنا « فأكثر جدائنا ، فأطنبت فيه وهذا ، يدل على أنه عليه الصلاة والسلام كان قد أكثر فى الجدل معهم ، وذلك التجدد ما كان إلا فى إثبات التوحيد والنبوة والمعاد ، وهذا يدل

على أن الجدال في تقرير الدلائل وإزالة الشبهات حرفة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وعلى أن التقليد والجهل حرفة الكفار ، «فأنتا بما تعدنا، من العذاب ، إن كنت من الصادقين ، في الدعوة والوعيد ، فإن مناظرتك لا تؤثر فينا » قال ، لم نوح عليه السلام في جواب ذلك : « إنما يأتيكم به الله إن شاء ، تسجيله لكم ، فإن أمره إليه إن شاء عجله وإن شاء أخره » وما أنتم بمعجزين ، أي بفائتين الله تعالى ، « ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم . أي يضلكم ، وجواب الشرط دل عليه قوله « ولا ينفعكم نصحي ، وتقدير الكلام : إن الله تعالى يريد أن يغويكم ، فإن أردت أن أنصح لكم ، فلا ينفعكم نصحي .. » هو ربكم . أي خالقكم والمنصرف فيكم وفق إرادته « وإليه ترجعون » فيجازيكم على أعمالكم ، قال الله تعالى « أم ، أي بل » يقولون افتراه ، أي اختلقه وجاء به من عند نفسه ، والهاء ترجع إلى الرحى الذي بلغه إليهم « قل ، لم » إن افتريته فعلى إجرأى ، ، المعنى : إن كنت افتريته فعلى عقاب جرمى ، وإن كنت صادقاً وكذبتهم فليحكم عقاب ذلك التكذيب ، إلا أنه حذف هذه البقية لدلالة الكلام عليها « وأنا برىء مما تجرمون ، أي من عقاب جرمكم ، وأكثر المفسرين على هذا من بقية قول نوح عليه السلام مع قومه ، وقال مقاتل : أم يقولون - أي للمشركون من كفار مكة افتراه ، أي محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد جاء هذا الكلام في أثناء قصة نوح عليه السلام واستبعد الرازي ذلك .. « وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك ، أي لن يستمر على الإيمان لقوله تعالى : « إلا من قد آمن » قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : إن قوم نوح عليه الصلاة والسلام كانوا يضربون نوحاً حتى يسقط فيلقونه في لبد ويلقونه في بيت يظنون أنه قد مات ، فيخرج في اليوم الثاني ويدعوم إلى الله تعالى ، « فلا تبئس ، أي لا تحزن عليهم فإني مهلكهم » بما كانوا يفعلون ، من الشرك وتقذك منهم ، حينئذ دعا عليهم نوح عليه والسلام ، فقال : رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ، وحكى محمد بن اسحاق عن عبيد بن عمير اللبى أنهم كانوا يطشون به فيخفونهُ حتى يمشى عليه فإذا أفاق قال : رب اغفر لقبى فإني لا أعلمون ، حتى تبادوا

في المعصية واشتد عليه منهم البلاء جيلا بعد جيل فما يأتي في قرن إلا كان أنجس من الذين قبلهم ، ولقد كان يأتي القرن الآخر منهم ، فيقول : قد كان هذا الشيخ مع آبائنا وأجدادنا هكذا ، فلا يقلون منه شيئا ، فشكا إلى الله تعالى وقال : « رب إني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدتم ، إلى قوله تعالى « ديارا ، وأوحى الله تعالى إليه « واصنع الفلك ، أي السفينة ، بأعيننا ، قال ابن عباس : برأى منا ، وقال مقاتل : بعلمنا ، وقيل : بحفظنا ، ووحينا ، أي بأمرنا لك كيف تصنعها ، ولا تخاطبني في الذين ظلموا ، أي ولا تراجعني في الكفار ولا تدعني في استدفاع العذاب عنهم ، إنهم مفرقون ، أي محكوم عليهم بالإغراق فلا سبيل إلى كفه عنهم ، وقيل : لا تخاطبني في ابنك كنعان وأمرأته ، فإنهما هالكان ، وروى أن جبريل عليه السلام أتى نوحا فقال له : إن ربك يأمرك أن تصنع الفلك ، قال : كيف أصنع ولست بنجار ؟ فقال : إن ربك يقول : اصنع فإنك بأعيننا ، فأخذ القدوم فجعل يصنع ولا يخطيء وضعها ، ويصنع الفلك وكلما سر عليه ملائكة ، أي جماعة من قومه سخرؤا منه ، أي استهزؤا به ويقولون : يانوح قد صرت نجارا بعد النبوة ، فأعظم الله تعالى أرحام نساءهم فلا يولد لهم ، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : اتخذ نوح عليه الصلاة والسلام السفينة في سنتين وكان طول السفينة ثلاثمائة ذراع وكان من خشب الساج ، وجعل لها ثلاثة بطون : فجعل في البطن الأوله الوحوش والحوام ، وفي البطن الثاني الدواب ، وركب هو ومن معه البطن الأعلى مع ما يحتاج إليه من الزاد .

قال الرازي : واعلم أن هذه الأمثال مباحث لا تعجبن لأنها أمور لا حاجة إلى معرفتها البتة ، ولا يتعلق بمعرفتها فائدة البتة ، والخوض فيها من باب الفضول مع القطع بأنه ليس هاهنا ما يدل على الجانب الصحيح ، والذي نعلبه أنها كانت في السعة بحيث تسع المؤمنين من قومه وما يحتاجون إليه ، وتسع زوجين من كل حيوان ؛ لأن هذا القدر مذكور في القرآن وما آمن معه إلا قليل ، ، فأما تعيين ذلك القدر فقير معلوم ، قال ، لهم لما سخرؤا منه « إن تسخرؤا منا فإنا نسخر منكم كما نسخرون ، إذا نجونا وغرقتم وقوله « نسخر ، على سبيل

الازدواج في مشاكلة الكلام كما في قوله تعالى: «وجزاء سيئة سيئة مثلها»، والمعنى: إن تسخروا منا فسترون عاقبة سخرتكم، وقوله تعالى «فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه، أى يهينه في الدنيا وهو الفرق» ويحل عليه، في الآخرة «عذاب مقيم»، وهو النار التي لا اقطاع لها، وقوله تعالى «حتى إذا جاء أمرنا، أى بإهلاكهم». وهو غاية لقوله تعالى «ويصنع الفلك».. واختلف في التور في قوله تعالى «وفار التور»: فقال عكرمة والزهرى هو وجه الأرض، وذلك أنه قيل لنوح عليه السلام: إذا رأيت الماء فار على وجه الأرض فاركب السفينة، وروى عن علي رضي الله عنه قال: فار التور وقت طلوع الفجر ونور الصبح، وقال الحسن وبجاءد والشعبي: إنه التور الذي يخزن فيه، وهو قول أكثر المفسرين، فوجب حمل اللفظ عليه، وهؤلاء اختلفوا، ففهم من قال: إنه تور لنوح، ومنهم من قال: إنه كان لغيره وأنه كان من حجارة، قيل لنوح عليه السلام: إذا رأيت الماء يفور فاركب أنت وأصحابك، واختلفوا أيضا في موضعه، فقال بجاءد والشعبي: كان في ناحية الكوفة، وكان الشعبي يختلف بالله: ما فار التور إلا من ناحية الكوفة، وقال: اتخذ نوح السفينة في جوف مسجد الكوفة وكان فوران الماء منه علما لنوح، وقال مقاتل: كان بالشام، وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه كان بالهند، ومعنى «فار»، نبع على قوة وشدة تشبيها بغليان القدر عند قوة النار، ولا شبهة أن التور لا يفور، فالمراد فار الماء من التور، فلما فار أمر الله تعالى نوحا عليه السلام أن يحمل في السفينة ثلاثة أنواع من الأشياء:

الاول: قوله تعالى «فلما حمل فيها، أى السفينة ومن كل زوجين اثنين»، والزوجان عبارة عن كل شيتين يكون أحدهما ذكرا والآخر أنثى، والتقدير: من كل شيتين هنا فحمل منهما في السفينة اثنين واحد ذكر وواحد أنثى، والغائبة في قوله تعالى: زوجين اثنين، والزوجان لا يكونان إلا اثنين. أن هذا على مثال قوله تعالى «لا تتخذوا إلهين اثنين»، وقوله تعالى «نفخة واحدة».

النوع الثاني من الأشياء التي أمر الله تعالى نوحا عليه السلام أن يحملها في السفينة قوله تعالى : « وأهلك ، وهم أبناؤه وزوجته ، وقوله تعالى : « إلامن سبق عليه القول ، بأنه من المفرقين وهو ابنه كنعان وأمه راعلة ، وكافران كافرين حكم الله تعالى عليهما بالهلاك ، بخلاف سام وحام ويافث وزوجاتهم ، وبخلاف زوجته المسئلة ، فإن قيل : الإنسان أشرف من سائر الحيوانات فلم بدأ بالحيوان ؟ أجيب بأن الإنسان عاقل بعقله مضطر إلى دفع أسباب الهلاك عن نفسه ، فلا حاجة فيه إلى المبالغة في الترغيب ، بخلاف السعي في تخليص سائر الحيوانات ، فهذا السبب وقع الابتداء به .

النوع الثالث من الأشياء التي أمر الله تعالى نوحا عليه السلام بحملها في السفينة قوله تعالى : « ومن آمن ، أي واحمل معك من آمن من قومك واختلف في العدد الذي ذكره الله تعالى في قوله تعالى « وما آمن معه إلا قليل » فقال قتادة وابن جرير : لم يكن معه في السفينة إلا ثمانية نفر : نوح وامرأته المسئلة وثلاث بنين له : وهم سام وحام ويافث ونساؤهم ، وقال ابن إسحاق : كانوا عشرة سوى نسائهم : نوح وبنوه الثلاثة وستة أناس عن كان آمن به وأزواجهم ، وقال مجاهد : كانوا اثنين وسبعين نفرا رجلا وامرأة . والصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله تعالى : « وما آمن معه إلا قليل » فوصفهم الله تعالى بالقلّة فلم يحدد عددا بمقداره ، فلا ينبغي أن يجاوز في ذلك حد الله تعالى : إذ لم يرد عدد في كتاب الله ولا في خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا منقول عن الطبري وتقدم نحو ذلك عن الرازي ، وقال مقاتل : حمل نوح معه في السفينة جسد آدم عليه السلام .

هذا هو الربع الثالث من سورة هود ، وقد تضمن ذكر مثل بليغ للكافرين والمؤمنين ، فتلهم الله عز وجل بالأصم الأصم ، وبالبصير السميع ، وهو مثل كريم له دلالة ، وله مغزاه .

ثم ذكر الله عز وجل قصة نوح عليه السلام مع قومه ، وغضب الله عليهم ،

وإنذاره لم بعذاب شديد ، وهداية نوح لصنع السفينة ، ونزول الطوفان بالأرض ، وركوب نوح ومن آمن معه ، وزوجين زوجين من كل ما على الأرض من حيوانات ... ليعمر الله عز وجل بهم الأرض من جديد بعد الطوفان .

الرابع الرابع من سورة هود

٤١ - وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا وَمُرسَهَا إِنَّ رَبِّي لَنَفُورٌ رَّحِيمٌ .

٤٢ - وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحُ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ .

٤٣ - قَالَ سَتَأَوِي إِلَى جِبَلٍ يَفْصِلُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْغُرَبَاءِ .

٤٤ - وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْأَلْ أَهْلِي وَغِيصَ الْمَاءِ وَنُضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْنَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ .

٤٥ - وَنَادَى نُوحُ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ .

٤٦ - قَالَ يَتُوحُّ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلِنَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطِكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ .

٤٧ - قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا

تَتَغَيَّرَ لِي وَتَرْحَمَنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ .

٤٨ - قِيلَ يٰ نُوحُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ

مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُضْمِتُهُمْ لَكَ يَتَّبِعُونَكَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ مِنَ الْغَايِبِ .

٤٩ - تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا

أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعُقُوبَةَ

لِلْمُتَّقِينَ .

هذه الآيات الكريمة التسع هي تمة قصة نوح عليه السلام مع قومه ، وفيها يذكر الله عز وجل ركوب نوح السفينة ، وسيرها في أمواج كالجبال ، وعصيان ابن نوح لآبيه فلم يركب معه السفينة فكان من المخرفين ، ثم يذكر انقطاع الطوفان وجفاف الأرض ، وهبوط السفينة على الجودي ، وهو جبال أراراط كما في الكتاب المقدس ، ويذكر كذلك كلام نوح مع الله في أمر ابنه . . ثم يذكر سلام الله وبركاته التي حفت بنوح ومن معه ، وفي ختام القصة يهدد الله عز وجل الكافرين العصاة الذين كفروا برسالات الله بالعذاب الأليم . . ويذكر الله عز وجل وجه الإعجاز في ذكر قصص الأنبياء السابقين وفي ذكر صنيع أمهم معهم ، فلم يكن محمد ولا قومه يعلمون شيئا من ذلك ، ولكن الله عز وجل هو الذي أوحى إلى محمد ذلك ليكون فيه عظة وعبرة للبشر كلين ، وطالب الله عز وجل رسوله الكريم بالصبر ، فالعاقبة للمتقين . . دائما . . قال الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « وقال ، نوح لمن معه ، اركبوا فيها ، أي في السفينة ، بسم الله مجراها ومرساها »

متصل بركبوا ، حال من الواو في اركبوا أى اركبوا فيها مسمين الله أو قائلين
بسم الله وقت إجرائها وإرسائها ، قال الضحاك : كان نوح إذا أراد أن تبحر
السفينة قال : بسم الله جرت ، وإذا أراد أن ترسو قال : بسم رست ، قرىء بفتح
الميم من جرت ورست أى جريها ورسوها ، وهما مصدران وقرىء بضم الميم
من أجريت أو أرسيت أى بسم الله لإجرائها وإرسائها ، وتقدير الكلام :
اركبوا بسم الله أو ابدأوا بسم الله ، أو التقدير : بسم الله لإجرائها « إن ربى لغفور
رحيم » أى لولا مغفرته لكم ورحمته بكم لما نجاكم ، وقوله تعالى : « وهى تبحر
بهم » متعلق بمحذوف دل عليه اركبوا ، أى فركبوا مسمين الله تعالى وهى
تبحر وهم فيها « فى موج » وهو ما ارتفع من الماء إذا اشتد عليه الريح
« كالجبال » فى عظمه وارتفاعه من الماء ، قال العلماء : أرسل الله تعالى للطر
أربعين يوماً وليلة وخرج الماء من الأرض ، فذلك قوله تعالى : « ففتحتنا أبواب
السماء بماء منهنم وجرنا الأرض غيرنا فالتقى الماء على أمر قد قدر » وارتفع
الماء على أعلى جبل حتى غرق كل شىء « ونادى نوح ابنه » كعاد وكان كافرا
« وكان فى مهول » مهول فيه نفسه إما عن أبيه أو دينه ولم يركب معه ، وإما عن
السفينة ، وإما عن الكفار كأنه أقرد عنهم . « يا بنى اركب معنا » فى السفينة
« ولا تكن مع الكافرين » أى قهلك ، ولما قال له ذلك : « قال سآوى »
أى أنتهى وأصير « إلى جبل يعصى » أى يمنع « من الماء » قال ،
له نوح عليه السلام « لا عاصم » أى لا مانع « اليوم من أمر الله » أى من
عذابه « إلا من رحم » استثناء منقطع كأنه قيل : ولكن من رحمه الله فهو
المعصوم ، كقوله تعالى : « ما لهم به من علم إلا اتباع الظن » وقيل : من رحم فى
أى إلا الراحم وهو الله تعالى ، وقيل : إلا مكان من رحمه الله فإنه مانع من ذلك
وهو السفينة « وحال بينهما » أى بين نوح وابنه أو بين ابنه والجبل « الموج »
المذكور فى قوله : « موج كالجبال » .. « فكان » ابنه « من المفرقين » أى فصار
من المهلكين بالماء « ، لما تناهى الطوفان وأغرق قوم نوح » قيل ، أى قال الله
تعالى ، أو ملك بأمره تعالى « يا أرض ابلعى ماءك ويا سماء اقلعى » أى

أمسكى ماءك ، ناداهما بما ينادى به الحيوان المميز على لفظ التخصيص والإقبال
عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات ، ثم أمرهما بما يأمر به أهل التمييز
والعقل تمثيلاً لكل انقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما ، وغيض الماء ، أى تقصص
وذهب ، وقضى الأمر ، أى وأنجز ما وعد من إهلاك الكافرين وإنجاء
المؤمنين ، أى استقرت السفينة ، واستوت على الجودى ، قيل : هو جبل
بالجزيرة قريب من الموصل ، وفي الكتاب المقدس أنه جبل أراراط ، وهو
جبل أرارات ، أحد الجبال بأرمينية ، وقيل ، أى قال الله تعالى أو ملك بأمره
بعداً ، أى هلاكاً للقوم الظالمين ، ومجىء الفعل مبنياً للمفعول للدلالة على
الجلال والكبرياء . وأن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر
ويكون مكوناً قاهراً ، وأن فاعلها واحد لا يشارك في أعماله ، فلا يذهب الوهم
إلى أن يقول غيره : « يا أرض ابلهى ماءك وياسماء أغلغى » ، ولا إلى أن يقضى
ذلك الأمر الهاطل غيره ، ولا إلى أن تستوى على متن الجودى وتستقر عليه إلا
بتسويته وإقراره ، وروى أن نوحاً ركب السفينة لعشر مضت من رجب
وجرت بهم السفينة ستة أشهر ومرت بالبيت العتيق ، وقد عصمه الله تعالى
من الفرق فطافت به السفينة سبعا وأودع الحجر الأسود في جبل
أبي قبيس ، وهبط نوح ومن معه في السفينة يوم عاشوراء فصامه نوح ،
وأمر من معه بصيامه شكراً لله تعالى ، وبنوا قرية بقرب الجبل فبنى أول قرية
نعمرت على وجه الأرض بعد الطوفان ، ولم ينبج أحد من الكفار من الفرق
« ونادى نوح ربه ، أى دجاء وسأله » فقال رب إن ابني من أهلي ، وقد
وعدتني أن تجيئني وأهلي وإن وعدك الحق ، أى الصدق الذى لا خلف
فيه « وأنت أحكم الحاكمين » ، لأنك أعلمهم وأعدلهم ، والفاء في قوله تعالى :
« فقال » تفصيل للإجمال في « نادى » ، مثلها في « توصلاً ففعل » ، وقيل :
نادى أى أراد نداه فقال رب : « قال » الله تعالى له « يا نوح إنه ، أى هذا
الابن الذى سألت نجاته ، ليس من أهلك » ، أى المحكوم بنجاتهم لإيمانهم
وكفره ، ولهذا علل بقوله تعالى : « إنه عمل غير صالح ، قرأ الكسافى بكسر

الميم ونصب اللام بغير تنوين ، أى عمل الكفر والتكذيب ، وكل هذا غير صالح ، وقرأ الباقر بفتح الميم ورفع اللام منونة ، أى ذو عمل غير صالح أو صاحب عمل غير صالح ، لجعل ذات العمل للمبالغة واختلاف : هل كان ذلك الوالد ابن نوح أولاً ؟ على أقوال :

الأول : وهو قول ابن عباس : وعكرمة وسعيد بن جبير والضحاك والأكثر ، أنه ابنه حقيقة ، ويدل عليه أنه تعالى نص عليه فقال : « ونادى نوح ابنه ، » وأيضاً نص عليه فقال : « يا بني ، » وصرف هذا اللفظ إلى أنه وباه وأطلق عليه هذا الاسم ، لهذا السبب صرف للكلام عن حقيقة إلى مجازه من غير ضرورة .

القول الثاني : أنه كان ابن امرأته ، وهو قول محمد بن علي الباقر ، وقول الحسن البصري .

وقال مجاهد والحسن هو ولد نسب إليه ولم يعلم نوح بذلك ، واحتج هذا القائل بقوله تعالى : « فى امرأة نوح » وامرأة لوط غلاتهما ، قال الرازى : وهذا قول يجب صون منصب الأنبياء عنه لا سيما وهو خلاف نص القرآن ، وقد قيل لابن عباس : ما كانت تلك الحياة ؟ فقال : كانت امرأة نوح تقول : زوجى مجنون ، وامرأة لوط تدل الناس على ضيفه إذ نزل به .

« فلا تسألني ما ليس لك به علم ، أى بما لا تعلم أصواب هو أم لا ؟ لأن اللاتق بأمثالك من أولى القرى بناءً أمورهم على التحقيق » « إني أعظك » أى بمواعظي كراهة أن تكون من الجاهلين ، فتسأل مثل ما يسألوني وإنما سمي نداه سؤالاً لتضمن ذكر الوعد بنجاة أهله استجازه فى شأن ولده ، « قال ، نوح ، رب إني أخوذ بك أن ، أى من أن » أسألك ، فى شيء من الأشياء « ما ليس لك به علم ، تأديبا بأدبك وتعاطا بوعظك » « وإلا تنفردى » أى الآن ما فرط منى وفى المستقبل ما يقع منى وترحمى ، أى تستر زلاتى وتمحوها وتكرمنى « أكن من الخاسرين » أى المريقين فى الخسارة ، وهذا يدل على عدم عصمة الأنبياء

لوقوع هذه الزلّة من نوح عليه السلام ، والجواب أن الزلّة الصادرة من نوح إنما هي كونه لم يستقص ما يدل على نفاق ابنه وكفره ، لأن قومه كانوا على ثلاثة أقسام : كافر يظهر كفره ، ومؤمن يخفي إيمانه ، ومنافق لا يعلم حاله في نفس الأمر ، وقد كان حكم المؤمنين هو النجاة ، وحكم الكافرين هو الفرق ، وكان ذلك معلوما . وأما أهل النفاق فبقي أمرهم مخفيا ، وكان ابن نوح منهم ، وكان يجوز فيه كونه مؤمنا ، وكان نوح بحكم الشفقة التي تكون للأب في حق الابن تحمله على حمل أعماله وأفعاله لاعلى كونه كافرا ، بل هو على الوجوه الصحيحة فما أخطأ في ذلك الاجتهاد كما وقع لأدم عليه السلام في الأكل من الشجرة فلم يصدر عنه إلا الخطأ في الاجتهاد ، فلم تصدر منه معصية ، فلجأ إلى ربه تعالى وخشع له ودعاه وسأله المغفرة والرحمة ، كما قال آدم عليه السلام : « ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » ، لأن حسنات الأبرار سيئات المقريين ، قيل ، أي قال الله تعالى أو ملك بأمره « يا نوح اهبط » ، أي ازل من السفينة أو من الجبل إلى الأرض المستوية « بسلام » ، أي بعظم وأمن وسلامة منا ، وذلك أن الفرق لما كان عاما في جميع الأرض فنجد ما خرج نوح عليه السلام من السفينة علم أنه ليس في الأرض شيء مما ينتفع به من النبات والحيوان ، فكان كالحائف في أنه كيف يدفع إلحاح عديد الحاجات عن نفسه من المأكول والمشروب ، فلما قال الله تعالى اهبط بسلام منا زال عنه ذلك الخوف لأن ذلك يدل على حصول السلامة ، ولا يكون ذلك إلا مع الأمن وسعة الرزق ، ثم أنه تعالى لما وعدهما بالسلامة أودعه بآن وعده بالعركة بقوله تعالى : « وبركات عليك » ، وهو عبارة عن الدوام والبقاء والثبات ، لأن الله تعالى صير نوحا أبا البشر ، لأن جميع من بقي كانوا من نسله ، إذ أن نوحا لما خرج من السفينة مات كل من كان معه من لم يكن من ذريته ولم يحصل النسل إلا من ذريته ، فخلق كلهم من نسله ، أو أنه لم يكن معه في السفينة إلا من كان من نسله وذريته ، وعلى التقديرين فخلق كلهم من ذريته ، ويدل على ذلك قوله تعالى : « وجعلنا ذريته هم الباقين » ، ثبت أن نوحا كان آدم الأصغر ، فكان أبا الأنبياء والخلق بعد الطوفان .

كلهم منه وكان بين نوح وآدم ثمانية أجداد ، وقوله تعالى : « وعلى أمم من معك ،
يحتمل أن تكون من البيان فيراد الأمم الذين كانوا معه في السفينة لأنهم كانوا
جماعات ، أو قيل لهم « أمم » ، لأن منهم الأمم إلى آخر الدهر ، قال في الكشف
وهو الوجه ، وقوله تعالى « وأمم » بالرفع على الابتداء وقوله تعالى : « سننتهم »
أى فى الدنيا صفة والخبر محذوف تقديره « ومن معك أمم سننتهم » وإنما حذف
لأن قوله « ومن معك » يدل عليه ، والمعنى : أن السلام منا والبركات عليك وعلى
أمم مؤمنين يمشأون من معك ، ومن معك أمم يمتعون فى الدنيا ثم يحسم منا
عذاب أليم ، فى الآخرة وهم الكفار ، وعن محمد بن كعب القرظى : دخل فى
ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة وفيها بعده من المتاع والعذاب
كل كافر ، وقيل : المراد بالأمم الممتعة : قوم هود وصالح وشعيب ولوط .

ولما شرح تعالى قصة نوح عليه السلام ، وذكرها على وجه التفصيل قال
تعالى : تلك ، أى قصة نوح التى شرحناها ، من أنباء الغيب ، أى من الأخبار
التي كانت غائبة عن الخلق ، وقوله تعالى : « نوحيا إليك ، أى موحاة إليك
« ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا » أى قبل نزول القرآن ، خبر آخر
والمعنى : إن هذه القصة مجهولة عندك وعند قومك من قبل إحيائنا إليك ، وقصة
حلو فان نوح - وإن كانت مشهورة عند أهل العلم والكتاب - فإن ذلك كان
بحسب الإجمال ، وأما التفاصيل المذكورة فما كانت معلومة ، أو بأنه صلى الله عليه
وسلم كان أميا لا يقرأ الكتب المتقدمة ولم يعلمها ، وكذلك كانت أمته ؛ ثم
قال تعالى لئنبي صلى الله عليه وسلم : « قاصير » أى أنت وقومك على أذى هؤلاء
الكفار كما صهر نوح وقومه على أذى أولئك الكفار ، إن العاقبة للمتقين ،
أى للذين اتقوا الشرك والمعاصي ، وفى هذا تنبيه على أن عاقبته النصر والفرح
والسرور كما كان لنوح ولقومه ، وهذه القصة ذكرت فى يونس ، والحكمة والغائنة
فى إعادة أن القصة الواحدة قد ينتفع بها من وجوه : فى السورة الأولى كان
الكفار يستعجلون نزول العذاب ، فذكر تعالى قصة نوح فى بيان أن قومه
كانوا يكذبونه بسبب أن العذاب ما كان يظهر ثم ظهر فى العاقبة ، فكذلك فى

شان محمد صلى الله عليه وسلم ، وفي هذه السورة ذكرت لأجل أن الكفار كانوا يبالغون في إيذاء الرسول ، فذكرها الله تعالى لبيان أن إقدام الكفار على الإيذاء كان حاصلا في زمن نوح عليه السلام فلما صبر فاز ، فسكن يا محمد كذلك لتنال المقصود ، أو أن قصة نوح ذكرت في يونس بحملة ، وهنا ذكرت مفصلة .. وقد سبق ذكر قصة نوح كذلك في سورة الأعراف (آية ٥٩ - ٦٤).

ولما كان وجه الانتفاع بهذه القصة في كل سورة من وجه آخر لم يكن تكريرها غالبا عن الحكمة والفائدة .. هذه هي القصة الأولى التي ذكرها القرآن الكريم في سورة هود ، أما القصة الثانية فهي قصة هود عليه السلام .

٥٠ - وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ۖ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ إِن أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ .

٥١ - يٰقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ إِن أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

٥٢ - وَيٰقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ .

٥٣ - قَالُوا يٰهَودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَعْنُ بِتَارِكِ الْهَيْتَانِ عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَعْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ .

٥٤ - إِن قَوْلُ إِلَّا نُعَرِّكَكَ بَعْضُ الْهَيْتَا بِسُوءِ قَالِ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُكَ أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ .

٥٥ - مِن دُونِهِ فَكَيْدُوْنِي جَبِيْمًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ .

٥٦ - إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ
أَخِذٌ يَبْصِيرُهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

٥٧ - فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ
وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ .

٥٨ - وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا
وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ .

٥٩ - وَتِلْكَ عَادٌ جَعَلُوا بَنَاتٍ رَبِّهِنَّ وَهَمَّوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ
كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ .

٦٠ - وَأَنْبِئُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَّا إِنَّ عَادًا
كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَّا بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ .

هذه الآيات الإحدى عشرة آية هي في قصة هود عليه السلام مع قومه ،
وقد ذكرت بعضها في سور سابقة كسورة الأعراف (آية ٦٥ - ٧٢)

وهنا نجد صورة مفصلة لدعوة هود ، وموقف قومه منه . وكان هود من
قبيلة عاد ، وكانت إحدى قبائل العرب بناحية اليمن ، قال الله عز وجل : وإلى
عاد ، أى أرسلنا إليهم ، أعاصم هودا ، أى نبيا ورسولا ، وهذه الأخوة
كانت أخوة في النسب لا في الدين ، إذ لم تحصل قرابة الدين ، وإثبات هذه
الأخوة مع الاختلاف في الدين ؛ لأن قوم محمد صلى الله عليه وسلم كانوا
يستبعدون أن يكون رسولا من عند الله مع أنه واحد من قبيلتهم ، فذكر الله
تعالى أن هودا كان واحدا من عاد وأن صالحا كان واحدا من ثمود لإزالة هذا
الاستبعاد ، ولما تقدم أمر نوح عليه السلام مع قومه استشراف السامع إلى

معرفة ما قاله هود عليه السلام هل هو مثل قول نوح المذكور أولا ، فاستأنف الجواب بقوله قال يا قوم اعبدوا الله ، أى وحدوه ولا تشركوا معه شيئا فى العبادة ، والكم من إله غيره ، أى هو إلهكم ، لأن هذه الأصنام التى تعبدونها ما هى إلا حجارة لا تضر ولا تنفع ، فان قيل : كيف دعاهم إلى الله قبل إقامة الدليل على ثبوت الإله ؟ أجيب بأن دلائل وجوده تعالى ظاهرة ، وهى دلائل الآفاق والأنفس ، وقلنا يوجد فى الدنيا طائفة ينكرون وجود الإله ، ولذلك قال تعالى فى صفة الكفار : « ولئن سألتهم : من خلق السموات والأرض ؟ يقولون الله .. » . إن أتم إلا مفترون ، أى كاذبون فى عبادتكم غيره « يا قوم » كرره للاستعطاف ، لا أسألكم عليه أجرا إن أجرى إلى على الذى فطرنى ، أى خلقتنى ، خاطب به كل رسول قومه لإزالة للتهمة وتمحيصاً للنصيحة ، فإنها لا تنفع ما دامت مشوبة بالمطامع « أفلا تعقلون » أى أفلا تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق من المبطل والصواب من الخطأ فتستغفون ، ثم قال : « يا قوم استغفروا ربكم » أى آمنوا به ، ثم توبوا إليه ، من عبادة غيره ؛ لأن التوبة لا تصح إلا بعد الإيمان « يرسل السماء » أى المطر عليكم مدرارا ، أى كثير الدرد ، ويزدكم قوة إلى قوتكم ، أى ويضاعف قوتكم ، وإنما رغبتهم بكثرة المطر وزيادة القوة لأن القوم كانوا أصحاب زرع وبساتين وحمارات ، وكانوا حراسا عليها أشد الحرص ، فكانوا أحوج شئ إلى الماء ، وكانوا يذلون غيرهم بما أتوا من شدة القوة والبطش والبأس والنجدة ، وقيل : أراد القوة فى المال ، وقول نوح : ويمدكم بأموال وبنين .. « ولا تتولوا » أى ولا تعرضوا عن قبول قولى ونصيحى حالة كونكم « مجرمين » أى مشركين ، أى ولما حكى الله تعالى عن هود ما ذكره تعالى ذكر ردهم عليه وجداهم إياه :

وأول شئ ردوا به عليه هو قوله تعالى : « قالوا يا هود ما جئتنا ببينة ، أى بصفة تدل على صحة دعواك ورسالتك ، وسميت بينة لأنها تبين الحق ، ومن المعلوم أنه عليه الصلاة والسلام كان قد أظهر لهم المعجرات ، إلا أن القوم لجلهم أنكروها وزعموا أنه ما جاء بشئ منها .

وثانيها قولهم ، وما نحن بتاركى آلهتنا ، أى عبادتها ، عن قولك ، أى صادرين عن قولك ، حال من الضمير فى تاركى ، وهذا أيضا من جهلهم ، فإنهم كانوا يعرفون أن النافع والضار هو الله تعالى ، وأن الأصنام لا تضر ولا تنفع ، وذلك حكم فطرة العقل ، وبديهة النفس .

وثالثها قولهم ، وما نحن لك بمؤمنين ، أى مصدقين وفى ذلك إقناط لهم من الإجابة والتصديق .

ورابعها قولهم ، إن ، أى ما ، تقول ، فى شأنك ، إلا اعتراك ، أى أصابك ، بعض آلهتنا بسوء ، لسبك إياها فجعلتك مجنونا وأفسدت عقلك . ثم إنه تعالى ذكر أنهم لما قالوا ذلك ، قال هود عليه السلام مجيبا لهم : إني أشهد الله وأشهدوا ، أتم أيضا على ، أى برى ، بما تشركون من دونه ، أى من دون الله وهو الأصنام التى كانوا يعبدونها ، فكيدونى ، أى احتالوا فى هلاكى . جميعا ، أتم وأصنامكم التى تعتقدون أنها تضر وتنفع ، فإنها لا تضر ولا تنفع ، ثم لا تنظرون ، أى تهملون ، وهذا فيه معجزة عظيمة لهُود عليه السلام ، لأنه كان وحيدا فى قومه وقال لهم هذه المقالة ولم يفهم ولم يخف منهم ثقة بالله تعالى كما قال تعالى : إني توكلت على الله ربي وربكم ، أى فوضت أمري إليه واعتمدت عليه ، وما من دابة ، تدب على الأرض ويدخل فى هذا جميع بنى آدم والحيوان لأنهم يدبون على الأرض ، إلا هو آخذ بناصيتها^(١) ، أى مالكها وقاهرها ؛ فلا يقع نفع ولا ضرر إلا بإذنه ، والعرب إذا وصفوا إنسانا بالذلة والخضوع قالوا : ما ناصية فلان إلا بيد فلان ، وكانوا إذا أسروا الأسير وأرادوا إطلاقه والمن عليه جزوا ناصيته ليكون ذلك علامة لقهره ، فخطبوا فى القرآن بما يعرفون من كلامهم ، إن ربي على صراط مستقيم ، أى طريق الحق والعدل فلا يطلبكم ولا يعمل إلا بالإحسان والإنصاف ؛ فيجازى المحسن بإحسانه والمسيء بعصيانه ، فإن تولوا ، أى تعرضوا ، فقد أبلغتكم ، جميع ، ما أرسلت به إليكم ، ، والإبلاغ كان قبل التولى فكيف وقع جزاء الشرط ؟ أوجب عن

(١) الناصية : منهية الشر فى مقدم الرأس ، وسمى الشر الناصية هنا ناصية باسم منته .

ذلك بأن معناه : فإن تتولوا لم أعاب على تقصير من جهتي وصرتم محجوجين ؛
لأنكم أنتم الذين أصررتم على التكذيب ، وقوله « ويستخلف ربى قوما غيركم »
استئناف بالوعيد لهم بأن الله تعالى يهلكهم ويستخلف قوما آخرين فى ديارهم
وأموالهم ويحدثونه ويعبدونه « ولا تضرونه ، أى الله يأسر أكم ، شيئا ، من
الضر ، إنما تضرون أنفسكم ، وقيل : لاتقصونه شيئا إذا أهلككم لأن وجودكم
وعدمكم عنده سواء ، إن ربى على كل شيء ، صغير أو كبير حقير أو جليل
« حفيظ ، أى رقيب عالم بكل شيء وقادر على كل شيء ، فيحفظنى إن تناولونى
بسوء ، أو حفيظ لأعمال العباد حتى يجازيهم عليها ، أو حفيظ على كل شيء ،
يحفظه من الهلاك إذا شاء ويهلكه إذا شاء .. ولما لم يرجعوا ولم يراعوا أمرا
ولا رغبة ولا رهبة « جاء أمرنا ، أى عذابنا ، وذلك هو ما نزل بهم من الريح
العقيم ، عذبهم الله تعالى بها سبع ليال وثمانية أيام حسوما حتى صاروا كأعجاز
نخل حاوية « نجينا هودا والذين آمنوا معه ، أى من هذا العذاب وكانوا
أربعة آلاف « برحمة منا ، لأن العذاب قد يعم المؤمن والكافر فلما أنجى الله
تعالى المؤمنين من ذلك العذاب كان برحمته وفضله وكرمه « ونجيناهم من عذاب
غليظ ، هو عذاب الآخرة ، ووصفه بالغليظ لأنه أغلظ من عذاب الدنيا ..
أو نجينا هودا والذين آمنوا معه من أن يصل إليهم الكفار بسوء مع
اجتهادهم فى ذلك ، ونجيناهم من عذاب غليظ وهو الريح المذكور .

ولما ذكر الله تعالى قصة عاد خاطب أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال
« وتلك عاد ، وهو إشارة إلى قبورهم وآثارهم ، كأنه تعالى قال : سيجوا فى
الأرض فانظروا إليها واعتبروا ، ثم إنه تعالى جمع أوصافهم ثم ذكر عاقبة
أحوالهم فى الدنيا والآخرة ، أما أوصافهم الثلاثة :

الصفة الأولى قوله تعالى : « جحدوا بآيات ربهم » أى بالمعجزات التى
أتى بها هود عليه السلام ..

الصفة الثانية قوله تعالى : « وعصوا رسله » أى هودا وحده ، وإنما أتى به
بلفظ الجمع إما للتعظيم ، أو لأن من عصى رسولا فقد عصى جميع الرسل

تقوله تعالى : لا تفرق بين أحد من رسله .

الصفة الثالثة قوله تعالى : « واتبعوا أمر كل جبار عنيد ، أى إن السفلة كانوا يقلدون الرؤساء في قولهم : ما هذا إلا بشر مثلكم ، فاطاعوا من دعاهم إلى الكفر وما يريد بهم ، وعصوا من دعاهم إلى الإيمان ، وإلى ما ينفعهم ، والجبار المتشدد ، والعنيد والعنود والمعاند هو المنازع المعارض ، ولما ذكر تعالى أوصافهم ذكر أحوالهم بقوله تعالى « وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة ، أى جعل اللعن رديفاً لهم ومتابعا ومصاحبا في الدنيا والآخرة ، ومعنى اللعنة الإبعاد من رحمة الله تعالى ومن كل خير ، وقيل : اللعنة في الدنيا من الناس وفي الآخرة لعنة على رؤوس الأشهاد ، ثم أنه تعالى بين السبب الأول في نزول هذا العذاب الشديد بهم بقوله تعالى « ألا إن عادا كفروا ربهم ، أى كفروا بربهم ، فحذف الباء ، أو أن المراد بالكفر الجحد أى جحدوا ربهم ، وقيل : هو من باب حذف المضاف أى كفروا نعمة ربهم و « ألا ، أداة استفتاح لا تذكر إلا بين يدي كلام يعظم موقعه ويحل خطبه ، ثم قال « ألا بعدا لعاد ، دعاء عليهم بالهلاك ، والمراد به الدلالة على أنهم كانوا مستوجبين لما نزل بهم بسبب ما حكى عنهم ، وكرر الله عز وجل « ألا ، « وأعاد ذكرهم تعظيماً لأمرهم ، وحثاً على الاعتبار بحالهم « قوم هود ، بيان لعاد تمييزهم من عاد الثانية ، وللإيماء إلى استحقاقهم للبعد بما حدث منهم ، وما كان من كفرهم برسالة هود ..

هذه هي قصة هود مع قومه عاد ، وقد سميت هذه السورة باسم هود نبي الله . وسبق في سورة الأعراف ذكر لقصة هود مع قومه وهلاكهم بسبب كفرهم وعنادهم (الأعراف - آية : ٦٥ - ٧٢) .

هذه هي قصة هود وقومه عاد الأولى ، وعاد هذه ، هي عاد إرم ، وكانت أقدم قبائل الجزيرة العربية ، وكان موطنها بالقرب من حضرموت ، وعاد إرم بالإضافة إلى « إرم » ، وإرم بمعنى التل المرتفع ، وكان عاد بن هود

ابن إرم بن سام بن نوح يعيش قبل عام ٣٠٠٠ ق. م^(١) ، ويظن أن عاد إرم أخذت في النهوض نحو عام ٢٢٠٠ أو ٢٠٠٠ ق. م حين قاموا بغزو مصر وبابل .. ويرجح أن نفوذ عاد استمر من عام ٢٢٠٠ حتى عام ١٥٠٠ ق. م . وقد كانت عاد تقيم في اليمن وحضرموت وانتشروا بين سواحل الخليج الفارسي^(٢) وحدود أرض الجزيرة .. وقد حكمت عاد بابل ومصر ، وكان المصريون يعرفونهم باسم الهكسوس أى ملوك الرعاة .. وقد دمر الله عاداً قوم هود تدميراً ، والأسباب التي أدت إلى سقوطها هي :

١ - إجماعهم بقوتهم .

٢ - ظلمهم وجورهم .

٣ - كفرهم بالله .

وهذه هي غاتمة الربع الرابع من سورة هود عليه السلام ، وقد احتوى على ذكر هلاك قوم نوح بسبب كفرهم وعصيانهم وشرهم ، وهلاك عاد قوم هود بسبب إصرارهم على الكفر والعناد والطغيان والبنى في الأرض بغير الحق .. وفي قصة نوح وهود من العبر والعظات ما لم تمثله مشركو مكة لأنوا برسالة محمد عليه السلام ، ولكفوا من شرهم وبغيهم وعدوانهم على الرسول والمؤمنين به ...

الربع الخامس من سورة هود

٦١ - وَإِلَىٰ نَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَاقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا

(١) ص ١٣٦ التاريخ الجغرافي للقرآن .

(٢) يذكر القرآن الكريم أن بلادهم هي الأحاف ، والأحاف — أى السهول الرملية —

هي صحراء في الجزيرة العربية ، وتعرف بالرج الغالي ..

فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ .

٦٢ - قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ

تُعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ

مُرِيبٌ .

٦٣ - قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَدَيْهِ مِنْ رَبِّي وَآتَنِي مِنْهُ

رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ

تَخْسِيرٍ .

٦٤ - وَيَقَوْمِ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ

اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ .

٦٥ - فَمَقَرُّوهَا فَقَالَ لَمُتُّوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ

مَكْذُوبٍ .

٦٦ - فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ

مِّنَّا وَبِإِزْنٍ خِزْيَ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ .

٦٧ - وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْغَةَ فَاصْبَبُوهَا فِي دِيَارِهِمْ

جَمْعِينَ .

٦٨ - كَأَن لَّمْ يَفْنَوْا فِيهَا إِلَّا إِنَّمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا

لِلْمُؤَدِّ .

ثمان آيات في قصة ثمود ونيهم صالح عليه السلام . . وقد ذكرت قصة ثمود من قبل في سورة الأعراف (الآية ٧٣ - ٧٩) ، وقد ارتفع شأن ثمود بعد فناء عاد ، وكان موطن نفوذ عاد القسم الجنوبي من بلاد العرب الذي يمتد من سواحل الخليج الفارسي حتى حدود العراق ، من حيث كان موطن نفوذ ثمود القسم الشمالي الغربي من بلاد العرب الذي كان يعرف بوادي القرى ، وكانت مدينة «حجر» مقر ثمود الرئيسي ، وتقع على الطريق القديم بين الحجاز وسوريا ، وتسمى «حجر» الآن مدائن صالح نسبة إلى النبي صالح عليه السلام ، وكانت ثمود كقوم عاد مهرة في البناء . . وقد انتهت مدة ثمود قبل مبعث موسى . ويمكن تحديد عهد ثمود بين عامي (١٨٠٠ و ١٦٠٠ ق م) ، وكانت ثمود تعيش على الوثنية وعبادة القمر والنجوم والكواكب ، وقد دعاهم رسولهم صالح إلى التوحيد فكذبوه فأهلكهم الله .

وهذه هي القصة الثالثة التي ذكرها الله تعالى في هذه السورة ، قصة صالح عليه السلام مع قومه ، قال الله تعالى : « وإلى ثمود ، أي وأرسلنا إلى ثمود وم سكان حجر » أحام ، هو معطوف على قوله تعالى : « نوحا .. » « صالحا » عطف بيان ، وتلك الأخوة كانت في النسب لا في الدين « قال يا قوم ، أي يا من يعز علي أن يحصل لهم سوء » « اعبدوا الله ، أي وحدوه وخصوه بالعبادة » « ما لكم من إله غيره ، هو إلهكم المستحق للعبادة لا هذه الأصنام ، ثم ذكر الدلائل الدالة على وحدانيته بقوله « هو أنشأكم ، أي ابتدأ خلقكم » من الأرض ، وذلك أنهم من آدم وآدم خلق من الأرض ، وأن الإنسان مخلوق من المني وهو متولد من الدم والدّم متولد من الأغذية ، وهي إما حيوانية وإما نباتية ، فأما الحيوانية فخالها كحال الإنسان ؛ فوجب انتهاء الكل إلى النبات والنبات تولد من الأرض ، ثبت أنه تعالى أنشأ الإنسان من الأرض ، وقيل : من - بمعنى في ، كافي قوله تعالى : إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة .. « واستعمركم فيها ، أي جعلكم عمارها وسكانها ، وقال الضحاك : أحال أعماركم فيها حتى إن الواحد منهم كان يعيش ثلاثمائة سنة ، وكذا كان قوم عاد ، وروى أن ملوك فارس قد أكثروا من

حفر الأنهار وغرس الأشجار وحصلت لهم الأعمار الطويلة ، فسأل نبي من أنبياء زمانهم : ما سبب تلك الأعمار ؟ فأوحى الله إليه أنهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى ، وقال مجاهد : عمركم أى جعلها لكم ماعشتم فإذا متم انتقلت إلى غيركم ، ولما بين لهم عليه السلام عظمة الله تعالى بين لهم طريق الرجوع إليه بقوله : « فاستغفروه » ، أى آمنوا به « ثم توبوا إليه » ، من عبادة غيره ؛ لأن التوبة لا تصح إلا بعد الإيمان « إن ربى قريب » ، من خلقه بعلمه لكل من أقبل عليه من غير حاجة إلى حركة « يجب » ، لكل من ناداه لا كمعبود أنكم فى الأمرين .. ولما قرر لهم عليه السلام هذه الدلائل « قالوا » له « يا صالح قد كنت فىنا مرجو أقبل هذا » ، أى قبل قولك هذا الذى تقوله والذى جئت به لما نرى فىك من مخاتل الرشد والسداد ، فإنك كنت تعطف على فقيرنا وتعين ضعيفنا وتعود مرضانا ، فقوى رجاؤنا فىك أن تنصر دينا ، فكيف أظهرت العداوة ، ثم إنهم أضافوا إلى هذا التعجب الشديد فقالوا « أتمان أن نعبد ما كان يعبد آباؤنا من الآلهة ، ومقصودهم بذلك التمسك بطرف التقليد ووجوب متابعة الآباء والأسلاف .

ونظير هذا التعجب ما حكاه الله عن كفار مكة حيث قالوا : أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب ، ثم قالوا « ولنا لى شك بما تدعوننا إليه » ، من التوحيد وترك عبادة الأصنام « مرىب » ، أى موقع فى الريبة وهى قلق النفس وانتفاء الطمأنينة باليقين ، والرجاء تعلق النفس بمجىء الخير على جهة الظن ، ونظيره الأمل والطمع ، وقولهم هذا مبالغة فى تزيف الكلام ، قال ، صالح عليه السلام مجيبا لهم « يا قوم أرايتم » ، أى أخبروني « إن كنت على بينة » ، أى بيان وبصيرة « من ربى » ، وأنى بحرف الشك على سبيل الجرم ليلائم الخطاب حال المخاطبين « وآتاني منه رحمة » ، أى نبوة ورسالة « فن ينصرنى » ، أى يمنعن « من الله » ، أى عذابه « إن عصيته » ، أى إن خالفت أمره فى تبليغ رسالته والمنع عن الإشراف به « فما تزيدوننى » ، أى بأمركم لى بذلك « غير تحسير » ، أى غير تضليل ، قال الحسن بن الفضل : لم يكن صالح فى خسارة حتى يقول : فما تزيدوننى

غير تخشع ، وإنما المعنى فما تزيدوننى بما تقولون إلا نسيتى إياكم إلى الخسارة ، ولما كانت العادة فيمن يدعى النبوة عند قوم يعبدون الأصنام أن يطلبوا المعجزة ، فقد سأله قومه أن يأنبهم بآية وأن يخرج لهم من صخرة معينة - أشاروا إليها - ناقة ، فدعا ربه فخرجت كما سألوا ، أشار إليها بقوله : « ويا قوم هذه ناقة الله ، وإضافتها إلى الله إضافة تشريف كبيت الله » لكم آية ، أى معجزة وكانت على ما يقال : يدر منها ابن كثير فيسكتنى الخلق العظيم به ، وليس فى القرآن إلا أن هذه الناقة كانت آية معجزة ، وأما بيان أنها كانت آية معجزة من أى الوجوه فليس فيه بيان ، فذروها ، أى اتركوها على أى حالة كان ترككم لها ، تأكل ، مما أرادت ، فى أرض الله ، من العشب والنبات ، فليس عليكم مؤونتها فصارت مع كونها آية لم تنفعهم ولا تضرهم ، لأنهم كانوا ينتفعون بلبنها ، ثم إنه عليه السلام خاف عليها منهم لما شاهدوه من إصرارهم على الكفر ، فإن الخصم لا يجب ظهور حجة خصمه بل يسعى فى إخفائها وإبطائها بأقصى الإمكان ، فلذلك السبب كان يخاف من إقدامهم على قتلها ، ولا تمسوها بسوء ، أى بذبح أو غيره ، فياخذكم ، إن مستمسوها بسوء ، عذاب قريب ، أى فى الدنيا ، لا يتأخر عن مسكها إلا يسيرا ، وذلك تحذير شديد لهم فى الإقدام على قتلها بخالفوا ، فمقروها ، وذبحوها ، فقال ، لهم عند بلوغه الخبر : « تتمتعوا ، أى عيشوا » فى داركم ، « ولتتمتع واللذ بالمتافع والملاذ التى تدرك بالحواس ، وذلك لا يحصل إلا للعى ، وفى المراد من الديار وجهان : أحدهما : البلد ، وتسمى البلد ديارا لأنه يدار فيها .

الثانى : دار الدنيا ، أى تتمتعوا فى الدنيا « ثلاثة أيام ، وذلك أنهم لما عقروا الناقة أنذرم صالح عليه السلام بنزول العذاب بعد هذه المدة ، قال ابن عباس : إنه تعالى أمهلهم تلك الأيام الثلاثة ليرغبهم فى الإيمان .. ثم قالوا لصالح عليه السلام : وما علامة ذلك ؟ قال : تصير وجوهكم فى اليوم الأول مصفرة وفى الثانى حمرة ، وفى الثالث مسودة ، ثم يأتىكم العذاب فى اليوم الرابع ، فلما رأوا وجوههم مسودة أيقنوا حينئذ بالعذاب فتحفظوا واستعدوا للعذاب

فصيحهم اليوم الرابع ، ذلك ، أى الوعد العالى الرتبة فى الصدق ، وعد غير مكذوب ، أى فيه ، أو غير مكذوب على المجاز ، أو وعد غير كذب على أنه مصدر ، وقوله تعالى « فلما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ، ونجيناهم من خزي يومئذ ، وهو هلاكهم بالصيحة أو فضيحتهم يوم القيامة » وإن ربك هو القوى ، فهو يغلب كل شيء ، العزيز ، أى القادر على منع غيره من أن يقدر أحد عليه ، ثم أخبر تعالى عن عذاب قوم صالح بقوله « وأخذ الذين ظلموا ، أى أنفسهم بالكفر ، الصيحة ، أى صيحة الصواعق أو الرعد أو جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة واحدة فهلكوا جميعا ، أو أتتهم صيحة من السماء فتعلقت قلوبهم فى صدورهم فأتوا جميعا ، فأصبحوا فى ديارهم جائعين ، أى ياركين على الركب ميتين ، وإنما قال تعالى « وأخذ » ولم يقل « وأخذت » لأن الصيحة محمولة على الصباح ، كأن ، أى كأنهم « لم يفتنوا ، أى يقيموا فيها ، أى ديارهم ولم يسكنوها مدة من الدهر ، يقال : غنيت بالمكان إذا أقت به ، ألا إن ثمودا كفروا بربهم ألا بعدا لثمود ، تفسيره ما تقدم فى قوله تعالى « ألا إن عادا كفروا بربهم ، الآية .

٦٩ — وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ .

٧٠ — فَلَمَّا رَأَوْا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْضُنَا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ .

٧١ — وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلْتَرْبَأْهَا إِبْرَاهِيمُ وَمِنْ وَرَاءَ اسْتَحْقَ يَعْتُوبَ .

٧٢ — قَالَتْ يَوْنِسَى أَلِدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَبْلَى شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ .

٧٣ - قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ

أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ .

٧٤ - فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلُنَا

فِي قَوْمٍ لَوِطَ .

٧٥ - إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَعَلِيمٌ أُوتِيَهُ مُنِيبٌ .

٧٦ - يَا إِبْرَاهِيمُ اغْرَضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ

عَنِيبٌ عَذَابُ غَيْرِ مُرْدُوذٍ .

٧٧ - وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمْ وَصَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا

يَوْمٌ عَصِيبٌ .

٧٨ - وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ

السَّيِّئَاتِ قَالَ يَفْقَوْمَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِي فِي ضَرْفِ الْإِنْسِ مِنْكُمْ رَجُلٌ

رَشِيدٌ .

٧٩ - قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ

مَا نُرِيدُ .

٨٠ - قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَيَّ رُكْنٌ شَدِيدٌ .

٨١ - قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ

بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانِكَ إِنَّهُ

مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ

بِقَرِيبٍ .

٨٢ — فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا

مِّن سَحَابٍ مَّنضُودٍ .

٨٣ — مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ .

هذه الآيات الكريمة الخمس عشرة آية في قصة إبراهيم مع ملائكة الله ، وقد أقبلوا عليه وعلى امرأته يبشرانها بإسحاق ، وهم في طريقهم إلى قوم لوط لإهلاكهم وتدميرهم بسبب جرائمهم الشائنة الشديدة ، ومن عجب أن يتجادل قوم لوط مع نبيهم لوط عليه السلام يريدون اغتصاب الملائكة ، وبهناهم لوط ، ويرشداهم إلى طريق الرشاد ، ولكنهم يأبون ، ويصرون على ما يريدون ... فينجي الله لوطا وأهله ومن آمن به ويدمر مدينتهم وكل من فيها تدميرا .

وفي الكتاب المقدس ، سفر التكوين ، الإصحاح الحادى والعشرون ، قصة بشارة الله لإبراهيم ، قال : واقتد الرب سارة كما قال ، وفعل الرب لسارة كما تكلم ، فحبلت سارة ، وولدت لإبراهيم ابنا في شيخوخته ، في الوقت الذى تكلم الله عنه ، ودعا إبراهيم اسم ابنه المولود له الذى ولدته سارة لإسحاق ، وكان إبراهيم ابن مائة سنة حين ولد له إسحاق ، وقالت سارة : قد صنع الله إليّ ضحكا ، كل من يسمع يضحك لى . . . وقد^(١) عاش إبراهيم مائة وخمسا وسبعين سنة وأسلم روحه ومات بشيئة سالحة .

وفي الإصحاح الثامن عشر تفسير ظاهر للبشارة ، جاء فيه ما نصه : وظهر له الرب عند بلوطات ممرا ، وهو جالس في باب الخيمة وقت نحر النار ، فرفع عينيه ونظر فإذا ثلاثة رجال واقفون لديه ، فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة وسجد إلى الأرض .. ويستمر الكتاب المقدس في تصوير

(١) الإصحاح الخامس والعشرون من سفر التكوين .

الطعام الذى قدمه لهم وفيه مجل حنيد ، وبشروا إبراهيم وسارة بأبن فضحكت سارة .. ثم قام الرجال من هناك وتطلعوا نحو سدوم ، وقال الرب : إن صراخ سدوم وعموره وخطيتهم قد عظمت جدا ، وانصرف الرجال من هناك وذهبوا نحو سدوم .. ويصور الكتاب المقدس في هذا الموضع مناجاة إبراهيم لله في سدوم ومن فيها من المؤمنين .. وفى الإصحاح التاسع عشر من سفر التكوين أن الملاكين جاءا إلى سدوم مساء ، وأن لوطا خف لاستقبالهما ، وذهب بهما إلى بيته ، وأن رجال المدينة أحاطوا بالبيت ، ونادوا لوطا ، وقالوا : أين الرجلان اللذان دخلا إليك الليلة ، فخرج لوط إليهم وقال لهم : لا تفعلوا شيئا يا إخوتي ، هو ذا لى ابلتان لم تعرفا رجلا ، أخرجهما إليكم فافعلوا بهما كما يحسن فى عيونكم ، وأما هذان الرجلان فلا تفعلوا بهما شيئا لأنهما قد دخلا تحت ظل سقفي ؛ فد الرجلان أيديهما إلى لوط وأدخلاه ، وضربا على الرجال الواقفين على الباب بالعمى ففجروا عن أن يحدوا الباب ليفتحوه وليدخلوا على ضيوف إبراهيم .. وإذا أشرقت الشمس على الأرض أمطر الرب على سدوم وعمورة كبريتا ونارا ، وقلب تلك المدن .. إلى آخر ما ذكر فى الكتاب المقدس فى هذه القصة . وقصة إبراهيم عليه السلام هى القصة الرابعة من القصص التى ذكرها الله عز وجل فى هذه السورة ، قال تعالى : « ولقد جاءت رسلنا لإبراهيم بالبشرى ، أى بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ، والمراد بالرسل الملائكة ، ولفظ رسلنا جمع وأقله ثلاثة ، واختلف فى الزائد على ذلك ، وأجمعوا على أن الأصل فيهم كان جبريل عليه السلام ، واقتصر ابن عباس على أقل الجمع فقال : كانوا ثلاثة : جبريل وميكائيل وإسرافيل ، وهم الذين ذكرهم الله تعالى فى سورة الذاريات بقوله تعالى : « هل أتاك حديث إبراهيم المكرمين ، وفى الحجر : ونبئهم عن ضيف إبراهيم ، وقال الضحك : كانوا تسعة ، وقال محمد بن كعب القرظي : كان جبريل ومعه سبعة من الملائكة ، وقال السدي : كان جبريل ومعه أحد عشر ملكا على صورة الفتيان الذين يكونون فى غاية

الحسن ، قالوا سلاما ، أى سلطنا عليك سلاما ، قال سلام ، أى أمركم أو جوابي سلام أو وعليكم سلام ، لأن التنكير يفيد السكال والمبالغة والغمام ، وقيل : سلم هو بمعنى الصلح أى نحن سلم صلح غير حرب ، فإلث أن جاء بعجل حنيد ، أى فإ أبطأ بجيئه به والحنيد المشوى على الحجارة المحماة فى حفرة من الأرض ، وكان سمينا ، كما قال تعالى فى موضع آخر : لجاء بعجل سمين ، قال قتادة : كان عامة مال إبراهيم البقر ، وروى أن إبراهيم مكث عشر ليال لم يأت به ضيف فاغتم لذلك . وكان يحب الضيف ولا يأكل إلا معه ، فلما جاء الملائكة رأى أضيافا لم ير مثلهم فعجل قرام وجاء بعجل سمين مشوى فلما رأى أيديهم ، أى الأضياف ، لا تفصل إليه ، أى لا يمدون أيديهم إليه ، نكرم ، أى أنكرم وأنكر حالهم لامتناعهم من الطعام ، وأوجس ، أى أضمر فى نفسه ، منهم خيفة ، أى خوفا ، قال قتادة : وذلك أنهم كانوا إذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يأت بخير وإنما جاء بشر ، قالوا لا تخف ، يا إبراهيم ، إنا ، ملائكة الله ، أرسلنا إلى قوم لوط ، بالعذاب ، وإنما لم نمدله أيدينا لأننا لا نأكل ، وأمراته ، أى امرأة إبراهيم ، وهى سارة وهى ابنة عم إبراهيم ، قائمة ، وراء الستر تسمع محاورتهم أو على رؤوسهم للخدمة فسمعت البشارة بالولد الذى دل عليها فيما مضى بالبشرى ، فضحكت ، سرورا من تلك البشرى لزوجها مع كبره وربما ظنته من غيرها ، لأنها كانت عجوزا عقيما ؛ فأزيل ذلك الظن عنها بقوله تعالى : « فبشرناها ، أى على لسان الملائكة تشريفا لها وتفخيما بشأنها ، وإسحاق ، تله ، ومن وراء إسحاق يعقوب ، أى يكون يعقوب عليه السلام ابنا لإسحاق عليه السلام فتعيش حتى ترى ولد ولدها . وقيل : سبب سرورها زوال الخيفة أو هلاك أهل الفساد ، وقيل : فضحكت لخاضت ، كما قال الشاعر : عهدى بسلى ضاحكا فى لباته ، أى حائضا فى جماعة من النساء ، وهذا يرد على الفراء حيث قال : ضحكت بمعنى حاضت - لم نسمعه من ثقة ، قالت يا ويلتا ، هذه كلبة تقال عند أمر عظيم والألف فى آخرها بدل من ياء الإضافة ، أألد وأنا عجوز ، وكانت ابنة تسعين

سنة في قول ابن إسحاق وقال مجاهد : تسعة وتسعين سنة . وهذا بعل ، أى زوجي ، سمي بذلك لأنه قيم أمرها ، وقولها : شيخا ، نصب على الحال ، قال الواحدى : وهذا من لطيف النحو وغامضه ، فإن كلمة هذا للإشارة ، فكان قولها : وهذا بعل شيخا ، قائم مقام أن يقال : أشير إلى بعل حال كونه شيخا ، والمقصود تعريف الحالة المخصوصة وهى الشيخوخة ، وكان ابن مائة سنة في قول .. إن هذا لشيء عجيب ، أى إن الولد من هرمين فهو استعجاب . من حيث العادة دون القدرة ، ولذلك ، قالوا ، أى الملائكة لسارة : أتعجبين من أمر الله ، منكرين عليها ذلك ، أى لا تعجبين من ذلك فإن الله تعالى قادر على كل شيء ، وإذا أراد شيئا كان سريعا ، فإن خوارق العادة باعتبار أهل بيت النبوة وتخصيصهم بمزيد النعم والكرامة ليس بمستغرب . رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ، أى بيت إبراهيم ، لأنه ، تعالى ، حميد ، أى محمود على كل حال أو فاعل ما يستوجب به الحمد ، مجيد ، أى كثير الخير والإحسان .

والقصة الخامسة التى ذكرها الله تعالى فى هذه السورة قصة لوط عليه السلام المذكورة فى قوله ، فلما ذهب عن إبراهيم الزوج ، أى الخوف وهو ما أوجس من الخيفة حين أنكر أضيافه وأطمأن قلبه بعرفاتهم ، وجاءته البشرى ، بالولد أخذ . مجادلنا ، أى يجادل رسلنا ، فى ، شأن ، قوم لوط ، وقبل تقديره : لما ذهب عن إبراهيم الزوج جادلنا ، فإن قيل : كيف جادل إبراهيم الملائكة مع علمه بأنهم لا يمكنهم مخالفة أمر الله وهذا منكر ؟ فالجواب أن المراد من هذه المجادلة تأخير العذاب عنهم لعلمهم يؤمنون ويرجعون عمام فيه من الكفر والمعاصى ، لأن الملائكة قالوا : إنا مهلكو أهل هذه القرية ، أو أن مجادلته إنما كانت فى قوم بسبب مقام لوط فيهم ، ولهذا قال إبراهيم عليه السلام : أرايتم لو كان فيها خمسون رجلا من المؤمنين أتهلكونها ؟ قالوا : لا ، قال : أو أربعون ؟ قالوا : لا ، قال : ثلاثون ، قالوا : لا ، قال : فعشرون ، قالوا : لا . حتى بلغ خمسة قالوا : لا ، قال : أرايتم لو كان فيها رجل مؤمن أتهلكونها ؟ قالوا : لا . فغضب ذلك قال : إن فيها لوطا .. وقد ذكر الله تعالى لوطا أيضا فى سورة العنكبوت .

فقال: «ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا: إنا مهلكو أهل هذه القرية إن أهلها كانوا ظالمين، قال إن فيها لوطا قالوا: نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين»، الخ .. «إن إبراهيم لحليم، أى لا يتعجل، فيؤخر أو يعفو، وهذا مدح عظيم من الله تعالى لإبراهيم، ثم ضم إلى ذلك ما يتعلق بالحلم وهو قوله تعالى «أو اه»، أى كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس ومنيب، أى رجاء، فلما أطال مجادلته قالوا له: «يا إبراهيم أعرض عن هذا، أى الجدال وإن كانت الرحمة دينك فلا فائدة فيه» لأنه قد جاء أمر ربك، أى قضاؤه الأزل بمذابهم وهو أعلم بحلمهم، لأنهم آتاهم عذاب غير مردود، أى لا سبيل إلى دفعه ورده «ولما جاءت رسلنا لوطا، أى هؤلاء الملائكة الذين بشروا إبراهيم بالولد، قال ابن عباس: انطلقوا من عند إبراهيم إلى لوط وهو ابن أخى إبراهيم عليهما السلام وبين الفريقين أربع فراسخ ودخلوا عليه على صورة شباب من بنى آدم، وكانوا في غاية الحسن ولم يعرف لوط أنهم ملائكة الله تعالى «سمى بهم»، أى حزن بسبيهم، وضاق بهم ذرعا، أى صدرا، يقال: ضاق ذرع فلان بكذا إذا وقع في مكروه لا يطيق الخروج منه، وذلك أن لوطا نظر إلى حسن وجوههم وحسن روائعهم تخاف عليهم خبت قومه وأن يعجز عن مقاومتهم، وقيل: ساء ذلك لأنه عرف أنهم ملائكة الله تعالى وأنهم جاءوا لإهلاك قومه فرق قلبه على قومه، وقال هذا يوم عصيب، أى شديد كأنه قد عصب به الشر والبلاء، أى شديد مأخوذ من العصاية التى تشد بالرأس، قال قتادة: خرجت الملائكة من عند إبراهيم نحو قرية لوط، فأتوا لوطا نصف النهار وهو فى أرض له يعمل فيها، وروى أنه كان يحتطب وقد قال الله تعالى لهم: لا تهلکوم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات، فاستضافوه وانطلق بهم، فلما مضى ساعة قال لهم: ما بلغكم من أمر هذه القرية؟ قالوا: وما أمرهم؟ قال: أشهد بالله أنها شر قرية فى الأرض عملا، يقول ذلك أربع مرات. وروى أن الملائكة جاءوا إلى بيت لوط فوجدوه فى داره ولم يعلم بذلك أحد إلا أهل لوط، فخرجت امرأته فأخبرت قومها، وقالت: إن

في بيت لوط رجالا ما رأيت مثل وجوههم قط ، وجاءه قومه ، لما علوا بهم ، يهرعون ، أي يسرعون ، إليه ، قال ابن عباس وقال الحسن : الإسراع المشي بين شيئين ، ومن قبل ، أي قبل مجيئهم إلى لوط وقيل : من قبل مجيء الرسل إليهم ، كانوا يعملون السيئات ، أي الفعلات الخبيثة والمأحشة القبيحة ، وهي إثبات الرجال ، قال لوط لقومه حين قصدوا أضيافه وظنوا أنهم غلمان من بني آدم : « يا قوم هؤلاء بناتي ، قال مجاهد وسعيد ابن جبير أراد ببناته نساء قومه ، وأضافن إلى نفسه لأن كل نبي هو أو أمته كالوالد لهم ، أي فتزوجوا منهن ، وقيل : أراد ببنات نفسه عرضن عليهم بشرط الإيمان ، وقيل : كان في ذلك الوقت وفي تلك الشريعة يباح تزويج المرأة المؤمنة بالكافر كما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته من عتبة بن أبي لهب ومن العاص بن وائل قبل الوحي وهما كافران ، وقيل : كان لهم سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما ابنته ، من أطهر لكم ، أي أنظف فعلا ، وهذا جار مجرى قوله تعالى : « أذلك خير نكاح أم شجرة الزقوم » ، ومعلوم أن شجرة الزقوم لا خير فيها ، وكقوله صلى الله عليه وسلم لما قالوا أعل هبل ؛ قال : الله أعلى وأجل ؛ ولا مائلة بين الله تعالى والصنم ، وإنما هو كلام خرج مخرج المبالغة ، ولهذا نظائر كثيرة « فأتقوا الله ، وراقبوه واتركوا ما أتم عليه من الكفر والمعاصي ، ولا تغزوني ، أي تفضحوني ، في ضيقي ، أي أضيافي ، أليس منكم رجل رشيد ، يهتدى إلى الحق فيأمر بالمعروف وينهى عن المنكر » قالوا لقد علمت ما لنا من بناتك من حق ، أي حاجة ، وإنك لتعلم ما نريد ، أي من إثبات الذكور وما لنا فيه من الشهوة ، فعند ذلك قال : لوط عليه السلام « لو أن لي قوة ، أي طاقة » أو آوى إلى ركن شديد ، أي عشيرة تنصرفني ، شبه بركن الجبل في شدته ، وعنه صلى الله عليه وسلم : رحم الله أخي لوطا ، كان يأوي إلى ركن شديد ، والركن الشديد نصر الله ومعونه ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم استغرب من لوط عليه السلام قوله : أو آوى ، وعنده فائدة ، إذ ليس هناك أشد من الركن الذي كان يأوي إليه ، وجواب لو محذوف

تقديره : بطشت بكم ، أو لدفتكم ، روى أنه أغلق بابه دون أضيائه وأخذ
يحادلهم من وراء الباب فقتلوا الجدار ، فلما رأت الملائكة ما على لوط من
السكر ، قالوا يا لوط إنا رسل ربك لن يصلوا إليك) بسوء فافتح الباب
ودعنا وإياهم ، ففتح الباب فدخلوا ؛ فاستأذن جبريل ربه في عقوبتهم فأذن له فقام
في الصورة التي يكون فيها ففشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من درمنظوم
وهو براق الثيا ، فضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم ، كما قال تعالى :
« فطمسنا أعينهم ، فصاروا لا يعرفون الطريق ولا يبتدون إلى بيوتهم فخرجوا
وهم يقولون : النجاة النجاة ، فإن في بيت لوط قوما سحرة ، وقالت الملائكة
للوط « فأسر بأهلك بقطع ، أى بطائفة من الليل » ولا يلتفت منكم أحد ، أى
لا ينظر وراءه ثلاثا يرى عظيم ما نزل بهم ، وقوله « إلا امرأتك » قرأ ابن كثير
برفع التاء على أنه بدل من أحد ، وقرئ بالنصب على أنه استثناء من الأهل
أى فلا تسربها « لأنه مصيها ما أصابهم ، فلم يخرج بها ، وقيل : خرجت والتفتت
فقال : واقوما ؛ لجأها حجر فقتلها ، روى أنه قال لم : متى موعد هلاككم ؟
فقالوا له : « إن موعد الصبح » قال : أريد أسرع من ذلك قالوا : « ليس
الصبح بقريب ، أى فأسرع الخروج بمن أمرت بهم » فلما جاء أمرنا ، أى
عذابنا يهلكهم ، جعلنا عاليها ، أى قراهم ، سافلها ، قد مرت قرى قوم لوط
المؤتفكات المذكورة في سورة براءة ، وكانت خمس مدائن وفيها أربعمائة ألف
وقيل : أربعة آلاف ألف ، وأمطرنا عليها ، أى المدين بعد قلبها ، وقيل : على
شذاذا الذين ليسوا من أهلها يكونون في القوم وليسوا منهم « حجارة من
سجيل ، أى من طين طين بالنار ، وقيل : مثل السجيل وهو الدلو العظيمة
« منضود ، أى متتابعة يتبع بعضها بعضاً » مسومة ، أى معلة ، قال الحسن :
عليها مثل الخواتيم ، وقال ابن جريج كان عليها سماء يعلم بها أنها ليست من
حجارة الأرض « عند ربك » ظرف لها « وما هى ، أى تلك الحجارة » من
الظالمين ، أى مشركى مكة « بعيد ، أى يشىء بعيد أو بمكان بعيد ، لأنها كانت
من السماء ، وهى مكان بعيد إلا أنها أسرع لحوقا بالمرى ، فكانها بمكان

قريب منه ، وفيه وعيد لهم ، وقيل : الضمير للقرى أى هى قرية من ظالمى مكة يملكون عليها فى مسيرهم .

وهنا ينتهى الربع الخامس من سورة هود ، وقد تضمن ما تضمن من قصة نوح ونبيه صالح عليه السلام ، ومن قصة إبراهيم وبشارة الملائكة له ولزوجه سارة وهو فى سن المائة بملاد ابن له هو إسحاق وحفيد له من ابنه إسحاق هو يعقوب ، ومن قصة لوط مع قومه ومع ملائكة الله الذين أرسلوا بالعذاب والهلاك لقومه الفاسقين ، وتدمير الله العزيز الجبار لمدينتهم الجميلة .. والمراد من هذه القصص العبرة والعظة والوعيد الشديد للمشركين العرب الذين قاوموا الرسول ورسالته ، ووقفوا موقف اللجاج والعناد من دين الله ومن كتابه الحكيم .

الربع السادس من سورة هود

٨٤ - وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا إِلِيمَآلَ الْيَزَانَ ۚ إِنِّي أُرْسِلُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ .

٨٥ - وَيَقَوْمِ أَتُؤْتُوا إِلِيمَآلَ الْيَزَانَ بِالْفِئْضِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ .

٨٦ - بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيضٍ .

٨٧ - قَالُوا يَشُعَيْبُ أَصْلَوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ۚ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ .

٨٨ - قَالَ يَقَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَدَيْنِي مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ
رِزْقًا حَسَنًا وَمَا اُرِيدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ اِلَىٰ مَا اَنْهَيْتُكُمْ عَنْهُ
اِنْ اُرِيدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ
تَوَكَّلْتُ وَالِيهِ اُنِيبُ .

٨٩ - وَيَقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي اَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ
قَوْمَ نُوحٍ اَوْ قَوْمَ هُودٍ اَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لَّوِطٍ مِنْكُمْ
بِعَمِيدٍ .

٩٠ - وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ ثَابِعُوا اِلَيْهِ اِنْ رَأَيْتُمْ دُودًا .

٩١ - قَالُوا يَشْفِئُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا
ضَافِكًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا اَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ .

٩٢ - قَالَ يَقَوْمِ اَرْهَطِي اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِّنَ اللّٰهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ
وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيَّ اِنْ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُّحِيطٌ .

٩٣ - وَيَقَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتَتِكُمْ اِلَىٰ عَمَلٍ سَوَافٍ تَعْمَلُونَ
مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَّارْتَقِبُوا اِلَىٰ
مَعَكُمْ رَقِيبٌ .

٩٤ - وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا
وَاَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَاَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جثِيمِينَ .

٩٥ - كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا اَلَا بُعْدًا لِّمَدِينٍ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ .

اثنتا عشرة آية من آيات الكتاب الحكيم ، من مطلع ربع جديد من

أربع سورة هود ، وقد تضمنت ذكر قصة شعيب عليه السلام مع قومه ، وعصيانهم وكفرهم ولجاجهم وانتقام الله منهم وإهلاكهم إهلاكاً شديداً . . .
وقد سبقت قصة شعيب في سورة الأعراف (آية ٨٥ - ٩٣) ، وهنا في سورة يونس يقول الله عز وجل : وأخذت الذين ظلموا الصيحة ، وفي سورة الأعراف يقول : فأخذتهم الرجفة .

وقصة شعيب عليه السلام هي القصة السابعة من قصص هذه السورة الكريمة ، وقد ذكرها الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة . . « وإلى مدين »
أى وأرسلنا إلى مدين ، وهم قبيلة أيهم مدين بن إبراهيم عليه السلام ، أو هو اسم مدينة بناها مدين ، والتقدير : وأرسلنا إلى أهل مدين أعام في النسب لا في الدين « شعيبا ، عطف يان » قال ، ما قال إخوته من الأنبياء لأعهم في التبشير بالدين : « يا قوم ، بلغة الاستعطاف لهم وإظهار الشفقة عليهم ، اعدوا الله ، أى وحدوه ولا تشرکوا به شيئاً ، ما لكم من إله غيره . . . وهكذا انفتحت كلمة الأنبياء ، واتحدت دعوتهم إلى الله ، وهذا وحده دليل قطعى على صدق كل رسول منهم ، لما علم قطعا من تباعد عصورهم ، وتناثر ديارهم ، وهم جميعا عن لم يدرسوا العلوم ، ولم يقرأوا الكتب ، ولا عرفوا أخبار الأمم البائدة إلا من الله عز وجل . . . ولما دعاهم إلى العدل فيما بينهم وبين الله دعاهم إلى العدل فيما بينهم وبين الناس فقال : « ولا تنقصوا ، بوجه من الوجوه » المكيال والميزان ، أى لا الكيل ولا آله ولا الوزن ولا آله ، والكيل تعديل الشيء بالآلة في الملة والكثرة ، والعدل تعديله في الخفة والثقل ، فالكيل العدل في الكمية ، والوزن والعدل في الكيفية . « إني أراكم بحير ، أى بشرة وسمة تفنيكم عن التطفيف ، قال ابن عباس : كانوا موسرين في نعمة ، وقال مجاهد : كانوا في خصب وسعة ، فحذرهم زوال تلك النعمة إن لم يؤمنوا ويتوبوا » وإني أخاف عليكم ، إن لم تؤمنوا « عذاب يوم يحيط ، أى يحيط بكم فيهلككم جميعا وهو عذاب يوم الاستئصال في الدنيا وعذاب النار في الآخرة ، ومنه قوله تعالى « وإن جهنم لحيطه بالكافرين » ، والمحيط من صفة اليوم في الظاهر ، وفي المعنى من صفة العذاب ، وذلك مجاز

مشهور كقوله «هذا يوم عصيب» .. «ويا قوم أوفوا أتموا تماما حسنة المكيال والميزان ، أى الكيل والوزن وآلتها ، والنهى عن التقصان أمر بالإيفاء فقائدة قوله تعالى : أوفوا . أنهم نوا أولا عن القبيح الذى كانوا عليه من نقص المكيال والميزان ، لأن فى التصريح بالقبيح نيا عنه وتفسير له ، ثم ورد الأمر بالإيفاء الذى هو حسن فى القول مصرحا بلفظ الأمور بالوفاء به ترغيبا فيه وحثا عليه وجىء به مقيدا ، «بالقسط» ليكون الإيفاء على وجه العدل والسوية من غير زيادة ولا نقصان. أمرا بما هو الواجب ؛ لأن ما جاوز العدل فضل وأمر مندوب إليه وهو غير المأمور به ، وقد يكون محظورا كما فى الربا «ولا تبخسوا الناس أشياءهم» تعميم بعد تخصيص ، فإنه أعم من أن يكون فى المقدار أو غيره ، فإنهم كانوا يأخذون من كل شيء يباع ، كما تفعل السامرة ، وكانوا يمسكون الناس ، وكانوا ينقصون من أثمان ما يشتررون من الأشياء فنهوا عن ذلك ، فآله تعالى نهى فى الآية الأولى عن التقصان فى المكيال والميزان ، وفى الثانية أمر بإعطاء قدر الزيادة ولا يحصل الجزم واليقين بأداء الواجب إلا عند أداء ذلك القدر من الزيادة ؛ كما قال الفقهاء : إنه تعالى أمر بغسل الوجه ، وذلك لا يحصل إلا عند غسل جزء من الرأس ، فكأنه تعالى نهى أولا عن أن يحمل مال غيره ناقصا لتحصل له تلك الزيادة ، وفى الثانى أمر بأن يمسى فى تنقيص مال نفسه ليخرج بالتممين عن العهدة ، كما قيده بقوله تعالى : «ولا تشوا فى الأرض مفسدين» فإن الإفساد يعم تنقيص الحقوق وغيره من أنواع الفساد ، ومفسدين : حال مؤكدة لمعنى عاملها ، وقائدها إخراج ما يقصد به الإصلاح كما فعل الخضر عليه السلام «بقية الله» قال ابن عباس : يعنى ما أبقى الله لكم من الحلال بعد إيفاء الكيل والوزن «خير لكم» مما تأخذونه بالتطفيف ، وقال مجاهد : مما يحصل لكم فى الدنيا من المال الحرام «إن كنتم مؤمنين» أى مصدقين بما قلت لكم وأمرتكم به «وما أنا عليكم بحفيظ» أعلم جميع أعمالكم وأقدر على كفكم عما يكون منها فسادا .. ولما أمرهم شيعب عليه السلام بالتوحيد وترك البغس «قالوا» له

« يا شعيب ، سموه باسمه استخفافاً وغلظة ، وأنكروا عليه ذلك وهم يستهزئون به ، أصلانك تأمرك ، أن تفعل معك فعل من يأمر دائماً بتكليفنا ، أن نترك ما يعبد ، أى على سبيل المواظبة « آباؤنا ، من الأصنام ، الخذف الذى هو التكليف ، لأن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره ، قالوا ذلك فى جواب أمره لهم بالتوحيد ، أو أن « نترك به « نفعل ، أى دائماً ، فى أموالنا ما نشاء ، من قطع الدراهم والدنانير وإفساد المعاملة والمقايمة ونحوها بما يكون إنسداداً للبال ، قالوا له ذلك فى جواب النهى عن التطفيف والأمر بالإيفاء ، وإنما أضافوا ذلك إلى صلواته تمكياً واستهزاء بها وإشماراً بأن مثل هذا لا يدعو إليه داع عقل ، وإنما تدعو إليه خطرات ووساوس من جنس ما تواظب عليه ، وكان شعيب عليه السلام يكثر الصلاة فى الليل والنهار وكان قومه إذا رأوه يصلى تغامزوا وتضاحكوا وقصدوا بقولهم « أصلانك تأمرك ، السخرية والهزء ، كما أنك إذا رأيت معتوها يطالع كتابهم يذكر كلاماً فاسداً فيقال : هذا مطالعة تلك الكتب على سبيل الهزء ، فكذا هنا ، وقولهم له « إنك لأنك الحليم الرشيد ، تهكم به ، وقصدوا وصفه بعند ذلك ، كما يقال للبخيل الخسيس : لو رآك حاتم لسجد لك ، وعادوا الإنكار ما سموه منه واستبعدوه بأنه موسوم بالحلم والرشد المانعين من المبادرة إلى مثل ذلك « قال يا قوم ، مستعطفاً لهم لما بينهم وبينه من عواطف القرابة ليكون أدعى إلى سبيل الوفاق والإنصاف « أرايتم ، أى أخبروني « إن كنت على بينة ، أى برهان « من ربى ورزقى ، الضمير فى (منه) الله تعالى أى من عنده بإعاقته بلاكذ متى فى تحصيله ، وعظم الرزق بقوله « رزقا حسنا ، أى جليلاً ومالاً حلالاً لم أعظم فيه أحداً ، وجواب الشرط محذوف ، أى فكل يسبح مع هذا الإنعام الجامع للسعادة الزوادية والجسدية أن أخون فى وحيه فأعاقفه فى أمره ونهيه ، وهذا اعتذار عما أنكروه عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء « وما أريد أن أعالفكم ، أى وأذهب « إلى ما أنهاكم عنه ، فأرتكبه « إن ، أى ما « أريد ، أى فيما أمركم به وأنهاكم عنه « إلا الإصلاح ، أى ما أريد إلا أن أصلحكم بموعظتى ونصيحتى

وأمرى بالمعروف ونهى عن المنكر «ما استطعت» أى وهو الإبلاغ والإنذار فقط، ولا أستطيع إجباركم على الطاعة لأن ذلك إلى الله تعالى؛ فإنه يضل من يشاء ويهدي من يشاء «وما توفيقى» أى لإصابة الحق والصواب «إلا بالله» أى إلا بمعونته وتأيدته «عليه» لا على غيره «توكلت» أى اعتمدت فى جميع أمورى، فإنه القادر على كل شيء وما عداه عاجز؛ وهذه الصيغة تفيد الحصر. فلا ينبغي للإنسان أن يتوكل على أحد إلا الله تعالى، وفيه إشارة إلى محض التوحيد الذى هو أقصى مراتب اليقين «والله أنيب» فيه إشارة إلى معرفة المعاد وهو أيضا يفيد الحصر، لأن قوله «والله أنيب» يدل على أن لا مآب للخلق إلا إلى الله تعالى، وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا ذكر شعبيا قال: ذلك خطيب الأنبياء؛ الحسن حراجمته قومه «ويا قوم لا يجرمنكم» أى لا يكسبنكم «شقاى» أى خلافى وهو فاعل الجرم، والضمير مفعول أول والمفعول الثانى «أن يصيكم» عذاب العاجلة على كفركم وأفعالكم الخبيثة، قال الزخشري فى الكشاف: جرم مثل كسب فى تمديه إلى مفعول واحد وإلى مفعولين، تقول: جرم ذنبا وكسبه، وجرمته ذنبا وكسبه إياه، ومنه قوله تعالى: لا يجرمنكم شقاى أن يصيكم «مثل ما أصاب قوم نوح» من الفرق «أو قوم هود» من الرجب العقيم «أو قوم صالح» من الرجفة «وما قوم لوط منكم بعيد» لا فى الزمان ولا فى المكان، لأنهم كانوا حديثى عهد بهلاكهم، وكانوا جيران قوم لوط وبلادهم قريبة من بلادهم، فإن القرب فى الزمان والمكان يفيد زيادة المعرفة وكمال الوقوف على الأحوال، وكأنه يقول: اعتبروا بأحوالهم واحذروا من مخالفة الله ومنازعته حتى لا ينزل بكم مثل ذلك العذاب، وقال «بعيد» ولم يقل: بعيدين، لأن التقدير: وما إهلاككم بشيء بعيد، وأيضا يجوز أن يسوى فى قريب وبعيد وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر «واستغفروا ربكم» أى آمنوا به «ثم توبوا إليه» من عبادة غيره، لأن التوبة لا تصح إلا بعد الإيمان «إن ربي رحيم» أى عظيم الرحمة للتائبين «ودود» أى يحب لهم، ولما بالغ عليه السلام فى التقدير والبيان أجابوه بإجابات فاسدة:

الاولى : قالوا له يا شعيب ما تفقه ، أى ما نفهم « كثير ا بما تقول » ، فإن قيل : إن كان يخاطبهم بلسانه فلم قالوا « ما تفقه » ، أجيب بأنهم كانوا لا يلقون إليهم أذهانهم لشدة فقرتهم عن كلامه ، كما يقول الله تعالى « وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه » ، أو أنهم فهموه ولكنهم ما أقاموا له وزنا ، فذكروا هذا الكلام على وجه الاستهانة ، كما يقول الرجل لصاحبه : إذالم يعبأ بحديثه : ما أدرى ما تقول .

الثانية : قولهم له « ولما نراك فينا ضعيفا » أى لا قوة لك فتمتنع منا إن أردناك بسوء ، أو ذليلا لا عز لك ، وقيل : أعمى بلفظ حمير ، قاله قتادة ، وفي هذا تجويز المعنى على الأنبياء ، إلا أن هذا اللفظ لا يحسن الاستدلال به في إثبات هذا المعنى ، لأنه ترك الظاهر من غير دليل ، وقيل : ضعيف البصر ، قاله الحسن .

الثالثة قولهم له : « ولولا رهطك » أى عشيرتك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لا لخوف من شوكتهم « لرجمناك » بالحجارة حتى تموت ، والرهط من الثلاثة إلى عشرة ، وقيل : إلى السبعة ، والمقصود من هذا الكلام أنهم يبنوا أنه لا حرمة له عندهم ولا دفع له في صدورهم ، وأنهم إنما لم يقتلوه لأجل احترام رهطه .

الرابعة قولهم له : « وما أنت علينا بعير » أى لا نعر علينا ولا تكرم حتى نكرمك من القتل ونرفعك عن الرجم ، وإنما يمر علينا رهطك لأنهم من أهل ديننا ولم يختاروك علينا ولم يتبعوك دوننا ... ولما خوف الكفار شعيبا بالقتل والإيذاء حكى الله تعالى ما ذكروه في هذا المقام وهو نوعان :

الاول « قال ، لهم : يا قوم ، مستعطفا لهم مع غلظتهم عليه » وأرهمى أجزع إليكم من الله ، المحيط بكل شيء قدرة وعلما حتى نظرتم إليهم في قرابتي منهم ولم تنظروا إلى الله تعالى في قربي منه لما ظهر على من كرامته « واتخذتموه وراءكم ظهريا » أى جعلتموه كالمنبى المنبوذ وراء الظهر يأسراكم به والاستهانة برسوله ، قال في الكشاف : والظهرى : منسوب إلى الظهر والكسر من

تغييرات النسب ، ونظيره قولهم في النسبة إلى الأمس : إمسى - بكسر الهمزة ،
 « إن ربى بما تعملون محيط ، أى أنه عليم بأحوالكم فلا يخفى عليه شيء منها .
 والنوع الثانى ، ويا قوم اعملوا على مكاتكم ، والمكانة الحالة التى يمكن
 صاحبها من عمله ، والمعنى : اعملوا حال كونكم موصوفين بنفاعة المسكنة
 والقدرة ، وكل ما فى وسعكم وطاقتكم من إبطال الشرور إلى « إى ، أيضاً
 « عامل ، ما أتانى الله تعالى من القدرة والطاقة « سوف تعملون من يأتبه
 عذاب يخزيه ومن هو كاذب ، فن موصولة مفعول العلم ، ولم يقل « فسوف
 تعملون ، لأن إدخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل ، وأما حذف
 الفاء فيجمله جواباً عن سؤال مقدر وهو الاستئناف اليبانى تقديره : أنه لما
 قال : ويا قوم اعملوا على مكاتكم إى عامل ؛ فكأنهم قالوا : فما يكون بعد
 ذلك ؟ فقال : سوف تعملون ، فظهر أن حذف حرف الفاء هنا أكل فى
 بيان الفصاحة والتحويل لأنه استئناف « وارتقبوا ، أى انتظروا عاقبة أمركم
 « إى معكم رقيب ، أى منتظر ، والرقيب بمعنى الراقب من رقبه ، كالضرب
 والصريم بمعنى الضارب والصارم ، أو بمعنى المراقب كالعشير والنديم ، أو بمعنى
 المرتقب كالفقير والرفيع بمعنى المفتقر والمرفوع « ولما جاء أمرنا ، بعدايبهم
 وإهلاكهم « نجينا شعباً والذين آمنوا معه برحمة ، أى فضل « منا ، بأن
 هديناهم للإيمان ووقفناهم للطاعة .. وجاءت قصة عاد وقصة مدين بالواو وقصة
 صالح ولوط بالفاء ، لأن قصة عاد ومدين لم يسبقهما ذكر وعد يجرى مجرى
 السبب له بخلاف قصتي صالح ولوط فإنهما ذكرا بعد الوعد ، وذلك قوله
 تعالى : وعد غير مكتوب ، وقوله : إن موعدهم الصبح ، فلذلك جاء بفاء السببية
 « وأخذت الذين ظلموا ، أى ظلموا أنفسهم بالشرك والبخس « الصيحة ، أى
 صيحة جبريل عليه السلام صاحبهم صيحة شديدة ماتوا منها جميعاً ، وقيل : أتهم
 « صيحة من السماء « فأصبحوا فى ديارهم جائعين ، أى ياركن على الركب ميتين
 « كان لم يغنوا ، أى كأنهم لم يقيموا « فيها ، أى فى ديارهم مدة من الدهر ،
 من قولهم : غنى بالمكان إذا أقام فيه مستغنياً به عن غيره « ولا بعداً ، أى

هلاكا للمدين كما بعدت نمود ، شبههم بهم لان عذابهم كان أيضا بالصيحة :
قوم صالح أخذتهم الصيحة من تحتهم ، وقوم شعيب أخذتهم الصيحة من فوقهم .

٩٦ — وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِنَايِلَتَنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ .

٩٧ — إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ

بِرَشِيدٍ .

٩٨ — بِقَدُمِ قَوْمِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأُورِدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدُ
الْمُورَدُ .

٩٩ — وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بِئْسَ الرَّفْدُ
الْمَرْفُودُ .

١٠٠ — ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَرَىٰ نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ .

١٠١ — وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ
الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ
وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا تَبَدُّبًا .

١٠٢ — وَكَذَٰلِكَ أَخَذُ رَبُّكَ مِنْ دُونِ الْأَخَذِ الْأَقْرَىٰ وَهِيَ ظَلَمَةٌ لِّأَن
أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ .

١٠٣ — إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَٰلِكَ يَوْمٌ
مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ .

١٠٤ — وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ .

١٠٥ - يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ .

١٠٦ - فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ .

١٠٧ - خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ
إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ .

١٠٨ - وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ .

في هذه الآيات الثلاث عشرة يذكر الله عز وجل في إيجاز شديد وإشارات بليغة ، قصة موسى ورسالته إلى قومه ، ومعجزاته الظاهرة بين يدي فرعون ، وكفر فرعون وعناده ، وهلاكه ، وأنه من أهل النار ، يوم القيامة يقدم قومه فيوردهم النار ، ولهم في الدنيا اللعنة ، وفي الآخرة يشس ما يقدم لهم من رفد مرفود .. ويتبع الله عز وجل قصة موسى بالبصرة من ذكرها ، وأن الله عز وجل قد قص على رسوله الكريم قصص هذه الأمم ، سواء الأمم التي بقيت آثارها أم التي بادت ودمرت على حد سواء ، وأن هذه الأمم لم يظلمها الله ، ولكنهم ظلوا أنفسهم ، ولم تغن عنهم آلهتهم التي أشركوا بها من دون الله شيئا لما جاءهم أمر الله بالعذاب ، بل لم تزدهم آلهتهم غير الخسيران والدمار .. والله عز وجل إذا أخذ أمة من الأمم بالعذاب دمرها تدميرا ، فبطشه أليم شديد ، وفي بطشه بالكافرين آية وعبرة لمن خاف عذاب الآخرة ، ذلك اليوم المشهود الذي يجمع له الناس جميعا ، والذي لم يؤخره الله عز وجل إلا لأجل معدود وزمن محدود ، وإذا جاء الأجل لم تنبس نفس بنبت شفة ، ولم تتكلم إلا بإذن الله ، ومن الناس حينئذ الشقي ، ومنهم السعيد ، والأشقياء أصحاب النار ، خالدون فيها دائما أبدا ، إلا ما شاء الله ، والسعداء الذين لهم الجنة خالدون فيها دائما أبدا إلا ما شاء الله عطاء غير منقوص ، وجزاء غير مجذوذ . وقصة موسى هي القصة السابعة التي ذكرها الله تعالى في هذه السورة وهي آخر قصصها

وفيها تعظيم لشأن موسى عليه السلام ، قال الله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ،
أى التوراة مع ما فيها من الشرائع والأحكام » وسلمان ميين ، أى برهان بين
ظاهر على صدق نبوته ورسالته ، وقيل : المراد بالآيات المعجزات وبالسلطان
الميين العصى لأنها أظهر الآيات ، وذلك لأن الله تعالى أعطى موسى تسع آيات
بينات ، وهى : العصى ، واليد ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ،
والدم ، وقصص من الثمرات ، والسنين ، ومنهم من أبدل قصص الثمرات
والسنين بإظلال الجبل وخلق البحر ، قال بعض المحققين : سميت الحجة سلطانا
لأن صاحب الحجة يقهر من لاجحة له ، كالسلطان يقهر غيره ، والعلماء
سلاطين بسبب كالحكم فى القوة العلية ، والملوك سلاطين بحسب ما معهم من
القدرة والمسكنة إلا أن سلطنة العلماء أكمل وأقوى من سلطنة الملوك ، لأن
سلطنة العلماء لا تقبل النسخ والعزل ، وسلطنة الملوك تقبلها ، ولأن سلطنة
الملوك تابعة لسلطنة العلماء ، لأن سلطنة العلماء من جنس الأنبياء ، وسلطنة
الملوك من جنس الفراعنة « إلى فرعون ، طائفة القبط » وملائته ، أى أشراف
قومه الذين تتبعهم الأذناب ، لأن القصد الأكبر رفع أيديهم عن بنى إسرائيل
« فاتبعوا أمر فرعون ، أى اتبعوا طريقة فرعون المنهك فى الضلال والطغيان
الداعى إلى مالا يخفى فسادة على من عنده أدنى ذرة من التفكير ، ولم يتبعوا
موسى الهادى إلى الحق المؤيد بالمعجزات الظاهرة الباهرة لفرط جهالتهم
وعدم استبصارهم » وما أمر فرعون برشيد ، أى بسديد ولا حميد العاقبة
ولا يدعو إلى خير ، وقيل : رشيد ذو رشد ، وانسلاخ فرعون من الرشد كان
ظاهرا ؛ لأنه كان لا يؤمن بالله ولا بالمعاد ، وكان يقول لقومه : إنه هو إلههم
ويجب على أهل كل بلد أن يشتغلوا بطاعة سلطانهم وعبوديته رعاية لمصلحة العالم ..
وكل الرشد فى عبادة الله تعالى ومعرفته ، فلما كان فرعون نافيا لهذين الأمرين
كان غاليا من الرشد بالكلية « يقدم قومه يوم القيامة » إلى النار كما كان يقدمهم
فى الدنيا إلى الضلال ، أو كما يقدم قومه فى الدنيا فأدخلهم البحر وأغرقهم فكذا
يقدمهم فى القيامة فيدخلهم النار ، كما قال تعالى « فأوردكم النار » ولم يقل يقدم
قومه فيوردكم النار ، بل أتى بلفظ الماضى لأنه إنما أتى بلفظ الماضى مبالغة

في تحقيقه حيث نزل دخوله النار في المستقبل منزلة دخوله في الماضي وسمى إتيانها موردا ، ولهذا قال تعالى « وبش الورد الموروده ووردهم ، لأن الورد إنما يراد لتسكين العطش وتسكين الأكباد والنار ضده ، ولفظ الورد مذكر فكان التذكير والتأنيث جائزين كما تقول : نعم المنزل دارك ونعمت المنزل دارك ، فنذكر غلب المنزل ومن أنث بنى على تأنيث الدار ، وأتبعوا في هذه ، أى في الدنيا ، لعنة ، أى طردا وبعداً عن الرحمة ، ويوم القيامة ، أى وأتبعوا يوم القيامة لعنة أخرى فهم ملعونون في الدنيا والآخرة ، ونظيره قوله تعالى في سورة القصص : وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة من المقبوحين « بش الورد ، أى العون المرفود ، رفدهم ، سأل رافع بن الأزرق ابن عباس عن ذلك فقال : هو اللعنة بعد اللعنة ، وقال قتادة : ترادفت عليهم لغات من الله تعالى : لعنة في الدنيا ولعنة في الآخرة ، وكل شيء جعلته عونا لشيء فقد ردفته به ، وسميت اللعنة عونا لأنها إذا تبعتم في الدنيا أبعدهم عن الرحمة وأحاطتهم على ما هم عليه من الضلال ، وسميت رفدا أى عونا لهذا المعنى على التهنك ، كقول القائل : تمية بينهم ضرب وجيع ، وسميت معانا لأنها أردفت في الآخرة بلعنة أخرى ليكونا هاديتين إلى طريق الجحيم .

ولما ذكر تعالى قصص الأولين قال تعالى « ذلك ، أى المذكور ، من أنباء القرى ، أى أخبار أهل القرى ، هم الأمم السالفة في القرون الماضية « نقصه عليك ، أى نخبرك به يا محمد ، والجملة خبر بمخبر . وفائدة ذكر هذه القصص على النبي صلى الله عليه وسلم ليعلم السامع أن المؤمن يخرج من الدنيا مع الثناء الجليل في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة ، وأن الكافر يخرج مع اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة ، وإذا تكررت هذه الأفاضيل على السمع فلا بد وأن يلين القلب وتخضع النفس وتزول العداوة ويحصل في القلب خوف يحمله على النظر والاستدلال ، وفي إخباره صلى الله عليه وسلم بهذه القصص من غير مطالعة كتب ولا جلوس إلى معلم دلالة على صدق نبوته ، فإن ذلك لا يكون إلا بوحي من الله تعالى « منها » أى القرى ، قائم ، أى باق كالزروع القائم : هلك أهل دونه « و ، منها » حصيد ، أى غير باق الأثر كالزروع المحصود : هلك مع أهله

« وما ظنناهم ، بإهلاكم بغير ذنب » ولكن ظلموا أنفسهم ، بالكفر ،
والمعاصي ، وقال ابن عباس : يريد : وما نقصناهم من النعم والرزق ولكن
نقصوا حظ أنفسهم حيث استخفوا بحقوق الله تعالى ، فما أغنت ، أى دفعت
« عنهم آلتهم ، أى أصنامهم » التى يدعون ، أى يعبدون ، من دون الله ، أى
غيره ، من شئ لما جاء أمر ربك ، أى عقابه ، وما زادهم ، بعبادتهم ، غير
تتبيب ، أى غير تخسير وقيل : تدمير ، ولما أخبر الله رسوله صلى الله عليه وسلم
فى كتابه بما فعله بأمر من تقدم من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لما عافوا
الرسول ، وما ورد عليهم من عذاب الاستئصال ، وبين أنهم ظلموا أنفسهم لخل
بهم العذاب فى الدنيا ، قال تعالى بعده ، وكذلك ، أى ومثل ذلك الأخذ
العظيم ، أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ، أى القرى ، ظالمة ، والمراد أهلها ،
ونظيره قوله تعالى : « وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها » وقوله تعالى :
« وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة ، فبين أن عذابه ليس مقصورا على من تقدم
بل الحال فى أخذ كل الظالمين يكون كذلك ، ولما بين تعالى كيفية أخذ الأمم
المتقدمة ، ثم بين تعالى أنه إنما يأخذ جميع الظالمين على ذلك الوجه ، أتبعه بما
يأمر به تأكيداً وتقوية بقوله تعالى : « إن أخذه أليم ، أى مؤلم » شديد ، أى
صعب مفتت للقوى ، وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله تعالى عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله تعالى ليملى للظالم حتى إذا أخذه لم
يفلته . ثم قرأ : وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذه أليم
شديد .. وفى هذه الآية الكريمة والحديث الشريف دلالة على أن من أقدم على
ظلم فإنه يتداركه بالتوبة والإقامة ورد الحقوق إلى أهلها إن كان الظلم للغير ،
لئلا يقع فى هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ، ولا يظن أن هذه الآية مختصة
بظالمى الأمم الماضية ، بل هى عامة فى كل ظالم ويعضده الحديث ، « إن فى ذلك
أى ما ذكر من عذاب الأمم الماضية وإهلاكم » الآية ، أى لعبرة وموعظة
« لمن خاف عذاب » ، يوم الحياة ، الآخرة ، لأنه ينظر ما أحل الله تعالى
بالمجرمين فى الدنيا ، وما هو إلا أنموذج بما أعد لهم فى الآخرة ، فإذا رأى عظمه
وشدته اعتبر به عظم العذاب الموعد ، فيكون له عبرة وعظة ولطفاً فى زيادة

التقوى والخشية من الله ، ذلك ، إشارة إلى يوم القيامة لأن عذاب الآخرة دل عليه « يوم مجموع له ، أى فيه ، الناس ، أى إن خلق الأولين والآخرين كلهم يحشرون في ذلك اليوم ويجمعون .. ثم وصفه الله تعالى بوصف آخر بقوله تعالى « وذلك يوم مشهود ، أى يشهده أهل السموات وأهل الأرض ، وما تؤخره ، أى ذلك اليوم وهو يوم القيامة ، إلا لأجل ، أى وقت ، محدود ، أى معلوم محدود ، وذلك الوقت لا يعلمه إلا الله تعالى ، يوم يأتى ، ذلك اليوم ، لا تكلم ، أى لا تتكلم ، نفس إلا بإذنه ، تعالى . فإن قيل : كيف يوفق بين قوله تعالى : يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها ، وقوله تعالى : هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون . أجب بأن ذلك اليوم يوم طويل له مواقف ومواطن ، فى بعضها يجادلون عن أنفسهم ، وفى بعضها يؤذن لهم فيتكلمون ، وفى بعضها يحتم على أفواههم وتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم ، فنهى ، أى الناس ، شقى ، ومنهم ، سعيد ، أى فنهى من سبق له الشقاوة فوجب له النار بمنتهى الوعيد ، ومنهم من سبقت له السعادة فوجب له الجنة بموجب الوعد ، وعن على رضى الله تعالى عنه قال : كنا فى جنازة فى بقيع الفرقد ، فأنا نأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ويده مخصرة ، ثم نكس بها الأرض ساعة . ثم قال : ما من نفس منقوسة إلا قد كتب مكانها من الجنة أو النار ، فقالوا : يا رسول الله أفلا تتكل على كتابنا ؟ فقال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، أما من كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة فسيصير لعمل أهل الشقاوة ، ثم قرأ « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ، الآية .. وبقيع الفرقد هو مقبرة أهل المدينة ومدفونهم فيه ، والمخصرة كالسوط والعصا بما يسكه الإنسان بيده ، والنكت بالنون والتاء : ضرب الشق بتلك المخصرة وبالياء ونحو ذلك ، حتى يؤثر فيه « فأما الذين شقوا ، فى عمله تعالى ، فى النار لهم فيها زفير ، وهو صوت شديد ، وشهيق ، وهو صوت ضعيف ، أو الزفير إخراج النفس والشهيق رده ، وقيل : الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحيزر بالهيق ، والشهيق فى الصدر ، وعلى كل

المراد منها الدلالة على شدة كربهم وغمهم ، خالدين فيها ، وقوله تعالى « وما دامت السموات والأرض ، فيه وجهان : أحدهما سموات الآخرة وأرضها ، وهي مخلوقة دائمة للأبد ، والدليل على أن لها سموات وأرضاً قوله تعالى : يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وقوله تعالى : وأورثنا الأرض تقبوا من الجنة حيث نشاء . ولأنه لا بد لأهل الآخرة مما يقلبهم ويظلمهم ، إما سماء يخلقها الله تعالى أو يظلمهم العرش ، وكل ما أظلك فهو سماء ، وكل ما استقر عليه قدمك فهو أرض . والوجه الثاني أن المراد مدة دوامها في الدنيا ، إلا أى غير « ما شاء ربك » من الزيادة على مدتها ، ولا منتهى له ، وذلك هو الخلود فيها أبداً « إن ربك فعال لما يريد » من غير اعتراض . وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ، كما تقدم ، ودل عليه قوله تعالى « عطاء غير مجدود » أى مقطوع ، وقيل الاستثناء في أهل الشقاوة يرجع إلى قوم من الموحدين يدخلهم الله تعالى النار بذنوب اقترفوها ثم يخرجهم منها ، فيكون ذلك استثناء وذلك كاف في صحة الاستثناء ، لأن زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض من غير الجنس ، لأن الذين أخرجوا من النار سعدوا في الحقيقة ، استثناء الله تعالى من الأشقياء ، لما روى عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال : يخرج قوم من النار بالشفاعة ، وفي رواية : إن الله يخرج ما شاء من النار فيدخلهم الجنة ، وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال : ليسين قوما شفع من النار بذنوب أصابوها عقوبة ، ثم يدخلهم الله بفضلهم ورحمته الجنة ، وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال : يخرج قوم من النار بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة ، فيسمون الجنة . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص : ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد ، أى عن أهل الكباثر من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، بأن تحلى طبقتهم التي كانوا فيها ، وإن نازع في ذلك الزمخشري على مذهبه : إن أهل الكباثر يخلدون في النار ، وأما الاستثناء من أهل السعادة فيرجع إلى مدة لبثهم في النار قبل دخولهم الجنة ، أو الاستثناء راجع إلى الفريقين ، فإنهم فازقوا الجنة أيام عذابهم ، وأن التأيد من مبدأ معين ينقص

باعتبار الابتداء كما ينقض باعتبار الانتهاء ، وهؤلاء وإن شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بإيمانهم ، فعلى هذا لم يكن قوله تعالى « فمنهم شقى وسعيد » تقسيما صحيحا ، لأن شرطه أن تكون صفة كل قسم متنفية عن قسميه . . وقيل معناه : لو شاء ربك لأخرجهم منها ، ولكنه لا يشاء ، لأنه تعالى حكم لهم بالخلود . . وقال الفراء : هذا الاستثناء استثناء الله تعالى ولا يفعله ، وقيل : إن هذه عبارة عن التأييد على لغة العرب ، تقول : لا أكله ما دامت السموات والأرض ، ولا يكون كذا ما اختلف الليل والنهار ، أى دائما أبدا . . وقيل : إذا نقل أهل النار منها إلى ما دونها من العذاب ، وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هو أعلى من الجنة ، وهو الفوز برضوان الله تعالى ولقائه .

الربع السابع من سورة هود

١٠٩ - فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ .

١١٠ - وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأَخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ .

١١١ - وَإِنْ كُبَلًا لَمَّا يُؤَفَّقِينَ رَبِّكَ أََعْمَلَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ .

في عد أول هذه الآيات - بدء الربع السابع - تجوز ملحوظ ، فقد تركنا آية : « وأما الذين سعدوا ، هنا ، حيث ذكرناها فيما مضى ، تمة للفائدة ، وإكالا لمعنى الكلام هناك . .

في هذه الآيات الثلاث بيان لكفر مشركى مكة وشركهم ، وللجزاء الأليم الذى ينتظرهم ، وكما اختلف هؤلاء المشركون فى الدين فقد اختلف أتباع موسى كذلك ، ولكن الله يؤخر حسابهم إلى أن يأتى أجلهم الموعود ،

فيستوفون جزاءهم ، كما يوفى الله عز وجل المشركين جزاءهم كذلك ، فهو
 عليم خبير بكل ما يعمل هؤلاء وهؤلاء ، وبكل ما يقترفه الناس جميعاً .
 وهكذا لما شرح الله تعالى أفاضل عبدة الأوثان ، ثم أتبعها بأحوال الأشقياء
 وأحوال السعداء ، شرح للرسول صلى الله عليه وسلم أحوال الكفار من قومه
 فقال : « فلا تك ، يا محمد ، في مربة ، أى شك ، مما يعبد هؤلاء ، المشركون
 من الأصنام ، إنما نعذبهم كما عذبنا من قبلهم ، وهذه تسلية للنبي صلى الله عليه
 وسلم « ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم ، أى كعبادتهم « من قبل ، وقد عذبناهم
 « وإننا لموفونهم ، مثلهم ، نصيبهم ، أى حظهم من العذاب « غير منقوص ،
 أى كاملاً غير ناقص . ولما ذكر تعالى في هذه الآية لإعراضهم عن الانبعاث مع
 ما أوفى به من المعجزات وأنزل عليه من الكتاب ، سلاه بأخيه موسى عليه
 السلام بقوله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب ، أى التوراة الجامعة للخير
 « فاختلف فيه ، أى الكتاب ، فأمن به قوم وكفر به قوم ، كما اختلف هؤلاء
 في القرآن ، ولولا كلمة سبقت من ربك ، بتأخير الحساب والجزاء للخلائق
 إلى يوم القيامة « لقضى ، أى لوقع ، بينهم ، أى بين من اختلف في كتاب
 موسى في الدنيا فيما اختلفوا فيه بإزال ما يستحقه المبطل ليمتد به الحق ،
 ولكن سبقت الكلمة أن القضاء الكامل إنما يكون يوم القيامة ، كما قال تعالى
 في سورة يونس عليه السلام « فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ، الآية . ولما كان
 الاختلاف قد يكون بغير الكفر بين تعالى أن كل طائفة من اليهود تنسك
 وتشك فيه وتفعل فعل الشاك فقال تعالى : مؤكدا « وإنهم لفي شك . » أى
 عظيم يحيط بهم ، منه ، أى من الكتاب والقضاء « مريب ، أى موقع في
 الريب والتهمة والاضطراب مع ما رأوا من الآيات التي منها سماع كلام الله
 تعالى ، وزؤية ما كان يتجلى في جبل الطور من عارق الأحوال ، وقيل : الضمير
 في « وإنهم ، راجع لكفار مكة وفي كلمة « منه ، راجع للقرآن الكريم
 « وإن كلا ، معناه كل الخلائق ، لما ، اللام زائدة موطئة للقسم المقدر ،
 وتقديره : والله « ليوفينهم ربك أعمالهم ، أى فيجازى المصدق على تصديقه

بالجنة ، ويجازى المكذب على تكذيبه بالنار.. أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه يوفى كل أحد جزاء عمله ، وأكد ذلك بسبعة تأكيدات : إن ، وكلا ، ولام القسم ، وما - التي هي كما يقول الفراء موصول ، والضمير ، ولام دليلو فيهم ، الداخلة على جواب القسم ، ونون التوكيد . فهذه المؤكدات تدل أن أمر الإيمان والربوبية لا يتم إلا بالبعث والقيامة وأمر الحشر والنشر ، ثم أردف ذلك بقوله تعالى : فإنه بما تعملون خير ، وهو من أعظم المؤكدات ، فإنه تعالى لا يخفى عليه شيء من أعمال عباده ، ففيه وعد للمحسنين ، ووعد للمكذبين الكافرين ..

١١٢ - فَأَمَّا نِقَمٌ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْفَرُوا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ .

١١٣ - وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعَمَسَكُمْ النُّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ .

١١٤ - وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ كَرِهُوا .

١١٥ - وَأَمِيزْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ .

١١٦ - فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَتِيمُونَ عَنْ الْقَسْبِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ .

١١٧ - وَمَا كَانَ رَبُّكَ إِلَهُ يَمْلِكُ الْفَرَى بَطْلَمٍ وَأَهْلِهَا مُمْسِكُونَ .

١١٨ - وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ .

١١٩ - إِيَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقْتُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ
لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ .

١٢٠ - وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ
وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ .

١٢١ - وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتَتِكُمْ لَأَنَا عَمِلُونَ .

١٢٢ - وَأَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ .

١٢٣ - وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ
فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِفَعْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ .

هذه الآيات الإثنا عشرة هي ختام السورة ، وهي من الآيات الجامعة ؛
وقد جاءت هذه الآيات إثر تمهيد طويل سبقت فيه أخبار أم خلت ، وبينت
فيه دعوة الرسل وعلاقتهم مع هذه الأمم ، وما لقي الرسل من جحود وضاد ،
وما أصاب الأمم من القوارع والمحن بسبب هذا الجحود والعصيان . وفي هذا
القصص عبرة وعظة ، وفيها تحذير من الوقوع في مثل ما وقعت فيه تلك الأمم ،
حتى لا يقع للعرب وغيرهم من العذاب مثل ما وقع عليها ، وفيها تسلية للنبي صلى
الله عليه وسلم عما يلاقيه من الأذى والعناد ، ليثبت على الدعوة ويقوى ويصبر...
وبعد هذا القصص الذي يعد النفوس لقبول الحق ، ويقوى الهمة
لامتثال التكليف ، طلب الله سبحانه الاستقامة ونهى عن الطغيان والظلم ،
وطلب العبادة والصبر ، وهذا هو كل الدين على طريق الإجمال . والاستقامة :
السير على الطريق المستقيم ، وهو الدين القيم الذي ابتعث الله به محمدا صلى الله
عليه وسلم من عقائد وأخلاق وعبادات وشرائع ، فهي كلية جامعة لكل
ما يتعلق بالمعنى والعمل . ومن الأمور المطلوبة منه صلى الله عليه وسلم ما هو
خاص به مثل تبليغ الأحكام والقيام بوظائف النبوة وتحمل أعباء الرسالة .

ومنها ما هو مطلوب منه ومن أمته مثل الصلاة والصيام والحج وما إلى ذلك من التكليف العامة . ومعنى « ومن تاب معك » أى وليستقم من تاب عن الكفر ورجع عنه وصار معك ، وليحافظ على ما أمر به ، وليؤدبه كما أمر به ؛ أمر صلى الله عليه وسلم وأمر أتباعه بالاستقامة ، ونهوا عن الطغيان وهو تجاوز الحد ، إما بالإفراط وإما بالتفريط ، فليس لهم أن يحلوا حرامه ولا أن يحرموا حلاله ، وليس لهم أن يغفلوا فى الطاعات ، فإن الغلو مذموم ، كما أن التفريط مذموم ، وإن يشاد الدين أحد إلا غلبه ، « ألا وإن هذا الدين غرض طرى ، ألا فأوغلوا فيه برفق » . ليس لهم أن يبدلوا كيفية عبادته ، وليس لهم أن يجتمعوا على عبادة لم يجتمع عليها سلف الأمة ، وليس لهم أن يتجبروا وأن يتكبروا ، وأن يكونوا للناس سادة ، وأن يتخذوا الناس عبيداً ، وليس لهم أن يظلموا أحداً وأن ينالوه فى ماله أو نفسه أو عرضه ؛ كل هذا طغيان نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه ونهى أمته . وبعد أن أمرهم بالاستقامة ونهاهم عن الطغيان ، حذرهم العاقبة وخوفهم نفسه فقال : « إنه بما تعملون بصير ، فهو عليهم به وشاهده لا تخفى عليه غاية ، وسيجازى عليه .. » والآية تدل على وجوب اتباع النصوص كما هى فى العقائد والعبادات ، وعلى وجوب اجتناب الرأى فيها ، والله سبحانه هو الذى طلب الشئ وطلب أن يكون كما أمر به ، هو العليم بمعاني كلامه ، فإذا لم تكن المعانى اللغوية بما يشهد لها صريح العقل وجب أن يفرض الأمر فيها إلى الله ، والله سبحانه حدد طريقة عبادته ، فليس لأحد أن يدخل الرأى فيها . وفيما عدا العقائد والعبادات بما وضع لإصلاح الاجتماع ونظام الأمم تتبع النصوص ، وتطلب المدارك ، ويصح القياس والاجتهاد ، وتوضع النظم فيما لم يرد فيه نص ، على أن يكون كل نظام غير مخالف لأغراض الكتاب .. ثم نهى الله عز وجل المؤمنين عن الركون إلى الظالمين . والركون إلى الشئ : السكون إليه والميل إليه بالحجة والاستناد والاعتقاد عليه ، ومعاضدة الظالمين ومناصرتهم وحجهم ركون إليهم ، وتحسين أعمالهم لهم وتزينها للناس ركون إليهم ، والاعتقاد عليهم والاتصاف بهم (٦ — هـد القرآن لخليل ١٢)

ركون إليهم ، وموالانهم ركون إليهم ، وإقرارهم على الظلم في الأعمال العامة ركون إليهم ؛ وكل ذلك منهي عنه ، وقد جعل الله جزاءه النار . وإذا كانت النار جزاء الذي يركن إلى الظالم ، فكيف يكون حال الظالم نفسه ؟ والنرض من هذه الآية تقييح الظلم ، والتنفير منه ، والنهي عنه بهذا الأسلوب القوي المنفر من الظلم والظالمين . وقد أخبر الله سبحانه أن الذين يركنون إلى الظالمين لا يجدون أولياء وأنصارا يخلصونهم من النار ، وأن الله سبحانه لا يغفر لهم ولا ينصرهم . وهذا معنى قوله : « وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تتصرون » . ثم يأمر الله عز وجل بإقامة الصلاة ، وإقامة الصلاة : أدائها على الوجه الأكمل وإدامتها . وبعد أن أمر النبي بالاستقامة ونهى عن الطغيان ، أمر بإقامة الصلاة التي هي أعظم العبادات ، والوسيلة التي يستعان بها على امتثال الأوامر واجتناب النواهي ، إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وهي العبادة المذكورة بالمعبود ، والتي يستحضر فيها جلاله وجماله وعظمته ومجده . وطرفا النهار : الغداة والعشي ، أو البكرة والأصيل . والزلف : ساعات من الليل قريبة من النهار . وقد أجمعوا على أن صلاة الغداة هي صلاة الفجر ، واختلفوا بعد ذلك في صلاة العشي التي تقع في الطرف الثاني ؛ فقال بعضهم : هي صلاة الظهر والعصر ، وروى ذلك عن مجاهد والضحاك ومحمد بن كعب القرظي ، وعلى ذلك تكون الآية مشتملة على الصلوات الخمس : الفجر في الطرف الأول ، والظهر والعصر في الطرف الثاني ، وصلاة الزلف من الليل وهي صلاة المغرب والعشاء . وقال أبو جعفر : أولى الأقوال عندى أن الصلاة التي في الطرف الثاني هي صلاة المغرب ، لأنهم حين أجمعوا على أن الأولى صلاة الفجر وهي تقع قبل طلوع الشمس ، وجب أن تكون الثانية هي المغرب لأنها تصلى بعد الغروب . وعن الحسن : بين الله سبحانه مواقيت الصلاة في القرآن فقال : « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل ، ودلوك الشمس زوالها عن كبد السماء حيث يكون لها فيء في الأرض فهي صلاة الظهر ، وقال : « وأقم الصلاة طرفي النهار ، وهي صلاة الفجر وصلاة

المصر ، ثم قال « وزلفا من الليل ، والصلاة المقصودة بذلك صلاة المغرب والعشاء . وعنه صلى الله عليه وسلم « زلفنا الليل المغرب والعشاء » . وقد اختلف العلماء في الحسنات المرادة في هذه الآية ؛ فقيل : إن المراد بها الصلوات الخمس ، وروى ذلك عن مجاهد والضحاك وابن عباس لقوله صلى الله عليه وسلم « جعلت الصلوات كفارات لما يفتنن » ، ولقوله « مثل الصلوات الخمس مثل نهر جار على باب أحدكم ينغمس فيه كل يوم خمس مرات فإذا يقين من درنه » ؟ ويقرب هذا المعنى أن قوله « إن الحسنات يذهبن السيئات » جاء عقب الأمر بإقامة الصلاة ، والوعد على إقامتها بالخير الجزيل من الثواب : أولى من الوعد به على شيء لم يجر له ذكر من الأعمال الصالحة غيرها . وقيل : إن الحسنات هنا عامة ، ولا شك أن الصلاة من أكبر الحسنات ، كأنه قيل : أهم الصلاة لأنها حسنة من الحسنات والحسنات يذهبن السيئات . والمراد من السيئات هنا صفار الذنوب ، والحسنات يذهبنها إذا اجتنبت الكبائر . وقوله تعالى : « ذلك ذكرى للذاكرين » ، معناه أن ذلك الوعد الذي وعدت به من أقام الصلاة ، والوعيد الذي أوعدت به على الطغيان ، تذكرة ذكرت بها أنفوا ما يذكرون الله ، ويخافون عقابه ، ويرجون ثوابه . أما الذين طبع الله على قلوبهم فلا يجهلون داعياً ولا يسمعون زاجراً . ثم يأمر الله عز وجل رسوله الكريم بأن يلزم الصبر ، فيخاطبه بقوله سبحانه : « وأصبر » ، أى الزم الصبر على ما تلقاه من أذى قومك ، وعلى ما تسمعه من المكروه . والصبر أفضل الأخلاق وأكمل الحسنات ، ينال به الظفر ، وتدنو الغايات ، وتحقق المقاصد ، « فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » ، بل يوفى لهم الجزاء وهم أحوج ما يكونون إليه . وهنا يعبر الله عز وجل بأسلوب التحضيض مع الأسف والتفجع ، الذى يقع عادة من البشر ، على هذه الأمم التى لم تهتد ، بل غرقت فى الضلالة حتى هلكت ونظير ذلك : « يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون » . والمعنى أن هذه الحالة من شأنها أن توجد الأسف والحسرة ، وأن تمنى المرء أنه وجد فى هذه الأمم خيار

لم عقل وحزم ينهون عن الفساد في الأرض ، ويعتبرون بالآيات ، ويتدبرون الدلائل ، ويعرفون ما يكون بالإيمان ، وما يكون عليهم بالكفر والمصيان . يقال : فلان من بقية القوم أى خيارهم ، وأصل ذلك أن الرجل يبقى بما يخرججه أجود ما عنده وأفضله ، فصار ما يبقى مثلاً في الجودة . وقوله : « إلا قليلاً » معناه : لكن كان منهم خيار قليلون نهوا عن الفساد في الأرض ، ولذلك نجام الله سبحانه من العذاب ، وأهلك الأكثرين . ومعنى « واتبع الذين ظلموا ما آتوا فيه » : أى اتبعوا الشيء الذى آتوا فيه من نعيم الدنيا ولذاتها ، وآثروه على أعمال الآخرة ، وتجهروا وتكبروا ، وتركوا الحق ، فصاروا بذلك مجرمين .

وقد فسر بعضهم الظلم هنا بالشرك ، ومنه قوله تعالى : « إن الشرك لظلم عظيم » . والمعنى على ذلك : إن الله لا يهلك القرى بسبب الشرك إذا كان أهلها متبعين قواعد العدل والإنصاف ، سائرين على المنهج القويم في الحكم وفي إصلاح الأرض واستئجارها وجنى منافعها . وقيل : إن المعنى أن الله لا يهلك القرى ظلماً منه إذا كان أهلها مصلحين ، وإذا أهلكها فهو يهلكها لفساد أهلها وبغيهم وظلمهم ، والله سبحانه منزّه عن الظلم ، « ولا يظلم ربك أحداً » .

وعندما وجد الإنسان على الأرض كان يعيش عيشة البداوة ، لا هم له إلا أن يحفظ نفسه من عادات الأنواع الأخرى ، ومن قسوة الطبيعة ، ولا يفكر إلا كيف يعيش ، ليس لديه من المعلومات والمعارف ما به ينظر في العلل والمعلومات وفي الحق والباطل ، وتدرج بعد ذلك في التفكير ، وطرق النظر ، فوجد الاختلاف ؛ وهذا الاختلاف طبعى في نوع الإنسان ، مثل اختلاف أمزجته في الطعام والشراب وما يجب ويكره . وليس حاله كحال الملائكة خلقوا بطبعهم عارفين عابدين « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » ، ولا كجماعة النمل أو النحل ألهمت نوعاً من النظام تسير عليه . وقد كان الله سبحانه قادراً على أن يخلق الإنسان كما خلق الملائكة وكما خلق النمل يسير على نظام ملجئ يجعله متفقاً في الدين والعقيدة والرأى والعمل ؛

ولكنه لم يخلفه هكذا ، بل خلقه مختاراً مريداً متمكناً ، وخلقته مفكراً مدبراً ،
ووكله إلى قواه من عقل وإرادة واختيار بعد أن أرشده ونصب له الأدلة من
الكون ، وأقام له البينات في ألواح الوجود ، ثم أتم عليه النعمة ، وأكمل
المنة ، وأرسل الرسل تنرى ، وأزل الكتب فيها الهدى وفيها الحق ، وفيها
الرشاد ، وهذا كله من شأنه أن يوجد الاختلاف . فالناس على هذا لا يزالون
مختلفين في وجود الخالق ، وفي إرسال الرسل ، وفي طرق العلم ، ولا يزالون
مختلفين في الأديان ، بل وفي الدين الواحد . والاختلاف في الرأي والعقيدة
مثل الاختلاف في الطبائع لازم من لوازم خلق النوع الإنساني على ما خلق
عليه ، فهو صائر إلى الاختلاف لا محالة ، وكان الله خلقه لهذا الاختلاف ؛
لذلك قال الله سبحانه : « ولذلك خلقهم » . وقد قضى الله سبحانه - بعد أن بين
للإنسان طريق الخير وطريق الشر وأتم نعمته عليه من إقامة الأدلة في
السموات والأرض ومن إرسال الرسل مبشرين ومنذرين ، وبعد أن وعد
الطائنين بالرحمة والثواب والنعم ، وأوعد العصاة بالنقمة والغضب والعذاب
الآليم - أن يكون الناس والجن فريقين : فريق الطائنين ينعمون في جنات
تجري من تحتها الأنهار ، وفريق الأشقياء يعذبون في جهنم تملح وجوههم
النار ، وهذا القضاء هو كلمة الله التي تمت ولا راد لها ، ولا معقب لكلمته
ولا لحكمه . وهذا معنى قوله سبحانه : « تمت كلمة ربك لأملأن جهنم من
الجنة والناس أجمعين » . وبعد ذلك يقول الله عز وجل الكريم : « وكلا نقص
عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك ، وجاءك في هذه الحق وموعظة
وذكرى للمؤمنين » والمعنى : ونقص عليك يا محمد كل نوع من أنباء الرسل
ما نثبت به فؤادك وتقويه ونجعله ثابتاً كالجبال الربيبات ، لا ترعزه الخطوب ،
ولا تنال منه المحن والثواب . وهذه الأنواع هي الأخبار الخاصة بعلاقاتهم
مع أمهم في تبليغ الدعوة إلى الدين الحق ، وم حاجتهم بالأدلة القاطعة ، وما لقي
الرسل من هذه الأمم من عناد وجحود وجدل بالباطل ، وما فعله الله بهذه
الأمم من إهلاك العصاة وإنجاء الطائنين . ولم ينقص الله سبحانه من أنباء الرسل

الأخبار الخاصة بهم ، والأخبار التي لا علاقة لها بالدعوة ، والتي لا تفيد
عبرة وعظة ونفيها ، ومثل هذه الأخبار الخاصة توجد في غير القرآن . .
وهذه القصص تدل على ما لقي الرسل من العناد والجحود والإسراف في
العصيان والعُدوان ، وتدل على أن الرسل مع هذا كله صبروا وثابروا ونجحوا
في الدعوة إلى الواحد المعبود ، وبلغوا المقصود ؛ فهذا تقوى عزيمة النبي صلى
الله عليه وسلم وثبت ، ويحمله ذلك على الصبر والمثابرة ، وعلى تشهير ساعد
الجد في التبليغ واحتمال الآذى . وقد قال في آية أخرى : « فاصبر كما صبر
أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم ، كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم
يلبثوا إلا ساعة من نهار ، بلاغ فويل يهلك إلا القوم الفاسقون » ، وهذه
الأنباء قصت الأمور كما وقعت من غير تحريف ومن غير زيادة ، ففيها الحق
واشتملت على كل ما دعا إليه الرسل من توحيد الله وإفراده بالعبودية ، ومن
إقامة العدل في الأرض ، وإصلاح الجماعة البشرية ، ونفي البنى والفساد
والظلم ، وهذا كله حتى جاء في هذه الأخبار ، وفيها تخويف وموعظة ،
وفيها تذكرة للؤمنين الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم
آياته زادتهم إيماناً . ثم يأمر الله عز وجل النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول
الكفار اعملوا على مكاتكم ؛ أى على حالتكم التي أنتم عليها ، وإنى عامل على
مكاتى وطريقى وحالى ، وانتظروا ما أنتم متظرونه من فشل دعوتى
وحبوطها ، ومن موق قبل أن أنتم الدعوة وقبل أن يسبح الإسلام في الأرض ،
وقبل أن أعظم بهم الأصنام وإزاحة الشرك ؛ وإنى متظر ما وعدنى الله
سبحانه به من تمكين الدين ، ومن الأمن والطمأنينة بعد الخوف ؛ ومتظر
أن أحمر الشرك ، وأكسر الأصنام ، وأطهر الأرض منها ؛ ومتظر أن
أعمرها بالتوحيد والإخلاص لله ، وفي هذه الآية من القوة في التثبيت
ما يريد على التثبيت الذى حصل للنبي صلى الله عليه وسلم من ذكر أخبار
الآولين ، وفيها تهديد قوى للشركين لاشك أنه أفعل في فت عضدهم وكسر
شوكتهم من كل تهديد . فله غيب السموات ، علم ما غاب في السموات

والأرض لله وحده ، وإذا كان يعلم ما خفي وغاب ، فهو يعلم ما ظهر وحضر ، وكيف لا يعلم كل ذرة في السموات والأرض وهو الذى خلقها وقدرها وأرادها ؟ فعله محيط بكل كلى وكل جزئ ، لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والأرض ، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ، وإليه يرجع كل شئ في السموات والأرض ، لأن كل شئ فيها محتاج إلى مدد الوجود منه في كل لحظة ، ولو أنه انقطع عنه الفيض ما بقى ، فقدوته شاملة كما أن علمه شامل ؛ لذلك من حقّه وحده أن يعبد ، ومن حقّه وحده أن يتوكل عليه ، فإنه لا يستطيع أحد غيره أن يضر أو ينفع ، وهو غير غافل عن أعمال عباديه بل محيط بها ويعلمها .

وهذه الحاتمة من أجل خواتم السور ، وصف الله سبحانه نفسه فيها بأكمل الصفات الثبوتية ، وهى العلم الشامل ، والقدرة الكاملة ، وهما منبع الخير والنعمة على العالم ، وبهما يتجلى جلال الحق وجماله . وقد جاءت آيات الأنعام مفصلة لما بين الصفتين أكل تفصيل . « وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ، ويعلم ما فى البر والبحر ، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ، ولا حبة فى ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين . وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ، ثم يبعثكم فيه ليعزى أجل مسمى ، ثم إليه مرجعكم ثم يبثكم بما كنتم تعملون . وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ، حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون . ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق ، ألا له الحكم وهو أسرع الحاسين . قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية أن أنجنا من هذه لشكون من الشاكين . قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أتم تشركون . قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض ، انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون » .

إن الإنسان فى حاجة إلى معرفة الله ، ومعرفة الله بحقيقته وكنهه غير ميسورة ، فهو إنما يعرف بصفاته ، ومن أجل صفاته صفات العلم والقدرة ،

وكما أنه في حاجة إلى تكميل نفسه بالمعارف فهو في حاجة إلى تطهيرها من
الأدران ، وإلى وصلها بعالم القدس ، وذلك يكون بالعبادات البدنية ،
وبالعبادات الروحية ؛ وأفضل العبادات البدنية بالحركات الصلاة ، وبالسكون
الصوم ، وأنفع البر الصدقة . والعبادة الروحية تأمل وفكر في عجائب
الصنع ، وتدبر في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار ، ولا
تكون العبادة خالصة إلا بإفراذه وحده بالتوجه والقصد وطرح كل ما في
الوجود من المخلوقات ، وذلك هو الإخلاص في العبادة ، المطلوب بقوله
سبحانه : « إياك نعبد » . وإخلاص العبادة لله ، وهو ثمرة التوحيد ، ينتج
ثمرة أخرى في الأعمال هي التوكل على الله سبحانه ، وهو المطلوب بقوله :
« وإياك نستعين » ومعنى « توكل عليه » اجعله وكَيْلاً ، فإنك إن جعلته وكَيْلاً
وجدت إلى الخير سبيلاً ؛ والله يقول : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » أى
كافيه ومراعيه ، وقال « ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم » والعزيز
لا يذل من استجار به ، ولا يضيع من لاذبحاه ، والحكيم لا يقصر عن
تدبير من توكل على تدبيره . والتوكل ثمرة من ثمرات الإيمان ، وثمرات
التوحيد ، فإذا اعتقد شخص أنه الواحد القهار الفعال لما يريد ، وأنه هو
الرزاق ذو القوة المتين ، وأنه الحكيم العليم ، انصرفت نفسه عن الأغيار ،
واتجه بكليته إلى الواحد القهار ، وأيقن أنه الذى يجب المعطر إذا دعاه ويكشف
السوء ، وأنه الذى ينزل الغيث ، وينبت الزرع ، ويده مقاليد كل شيء .
والوكالة تستدعى الثقة بالوكيل والطمأنينة إليه ، واعتقاد القدرة فيه وعدم
التقصير . وله درجات تتبع قوة الإيمان والمراقبة ، فمن الناس من يكون حاله
كحال الصبي مع أمه لا يعرف غيرها ، ولا يفرغ إلى أحد سواها ؛ ومن
ناس من يرضى بحاله ولا يفرغ ولا يدعو ولا يتضرع اعتقاداً منه بأن الله
يطلبه وإن لم يطلبه ، ويفتح عليه أبواب الخير وإن لم يحرك مغاليقها ، وهو
نقام يسكت فيه المؤمن عن الدعاء ، ويصرف النظر عن الأسباب . وليس
توكل منافياً للأسباب جميعها ، فإن ترك الأسباب جميعها نقض للشريعة وترك

السنة ، والذي لا يحرث الأرض لا تنبت أرضه زرعاً ، والذي لا يسقيها لا تنبت له زرعاً ، فالأسباب والسنن التي ربط الله بها مسيبتها لا يجوز إغفالها والتسك بها لا ينقض الوكالة ، فإن الموكل يقدم البينات والحجج للوكيل ، وهي أسباب ، وذلك غير مناف للثقة به والطمأنينة إليه ؛ والله يقول : « فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » ، والطير تتوكل على الله ، وهي تغدو خفاصاً وتروح بطاناً ، وتلك أسباب سننها الله . ويقول النبي صلى الله عليه وسلم : « لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ؛ تغدو خفاصاً وتروح بطاناً » . لكن الذي ينافي التوكل هو الاعتماد على الأسباب الموهومة ، أو الاعتماد على الأسباب الطبيعية مع ترك الاعتماد على الله . والعبادة هي التي تذكر المعبود وتثمر التوكل ؛ لذلك ذكرت العبادة قبل التوكل ؛ لذلك ذكرت العبادة قبل التوكل ، وكأنا معاً ثمرة الاعتقاد بأن الله غيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله . وعلى كل حال فالمطلوب من المؤمن أن يعتقد أنه لا أحد من الخلق يضر وينفع إلا بإذن الله ، وأن يكون حاله دائماً حالة المطمئن الواثق بالله الذي لا يدعو أحداً غيره في جلب الخير ودفع السوء ، وألا يتمسك إلا بالأسباب التي سننها الله ، وليس منها اتخاذ الوسيلة بين العبد والرب ، وهو أقرب إلى الإنسان من حبل الوريد .

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الجامعة الرائعة الكريمة : « فاستقم ، أي على دين ربك » كما أمرت ، والأمر في ذلك للتأكيد ، فإنه صلى الله عليه وسلم كان على الاستقامة لم يزل عليها ، فهو كقولك للقائم : « قم حتى آتيك » ، أي دم على ما أنت عليه من القيام حتى آتيك ، وتوطئة لقوله تعالى : « ومن تاب معك ، أي ولبيستقم أيضاً على دين الله والعمل بطاعته من آمن معك » ؛ قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : الاستقامة أن تستقيم على الأمر والنهي ، وأشار صلى الله عليه وسلم إلى شدة الاستقامة بقوله : شيتني هود وأخوانها ،

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : ما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية أشد ولا أشق من هذه الآية ، وعن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك ، قال : قل آمنت بالله ورسوله ، ثم استقم .. وقال الرازي : « إن هذه الآية أصل عظيم في الشريعة ، وذلك لأن القرآن لما ورد بالأمر بأعمال الوضوء مرتبة في اللفظ وجب اعتبار الترتيب فيها ، لقوله تعالى : فاستقم كما أمرت ، وكذا القول في كل ما ورد أمر الله تعالى به .

ولما كانت الاستقامة هي التوسط بين طرفي الإفراط نهي عن الإفراط بقوله تعالى : « ولا تطغوا ، أي تتجاوزوا الحد فيما أمرتم أو نهيتم عنه بالزيادة إفراطاً ، فإن الله تعالى إنما أمركم ونهاكم لتهدب أنفسكم لا لحاجته إلى ذلك ، ولن تطلقوا أن تقدروا الله حق قدره ، والدين متين ولن يشاد أحد إلا غلبه ، كما ورد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : إن الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه ، فسددوا وقاربوا وأمسروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة ، فقله صلى الله عليه وسلم : إن الدين يسر ضد العسر ، فأراد به التسهيل في الدين وترك التشديد ؛ فإن هذا الدين مع يسره وسهولته قوى ، وقوله « وسددوا ، أي اقتصدوا السداد في الأمور وهو الصواب ، « وقاربوا ، أي اطلبوا المقاربة وهي التقصد الذي لا غلو فيه ولا تقصير ؛ والغدوة هي : الرواح بكرة ، والرواح الرجوع عشاء ، والمراد منه : اعملوا بالنهار واعملوا بالليل أيضاً ، وقوله « واستعينوا بشيء من الدلجة ، إشارة إلى تقليله .

ولما نهي تعالى عن الإفراط وهو الزيادة تصريحاً أفهم النهي عن التفريط وهو النقص عن المأمور تلويحاً من باب أولى ، ثم علل ذلك مؤكداً تنزيلاً لمن يفرط أو يفرط منزلة المنكر فقال : « إنه بما تعملون بصير ، أي عالم بأعمالكم كلها لا يخفى عليه شيء منها فيجازيكم عليها « ولا تركنوا ، أي تملوا « إلى الدين ظلموا ، أدنى ميل « فتمسك النار ، أي تصيكم بحرها ، والنهي

يتناول الانخراط في هوامم والاعتطاع إليهم ومصاحبتهم ومجالستهم وزيارتهم ومراقبتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزي بزيمهم وتطلع العين إلى زهرتهم وذكرهم بما فيه تعظيم لهم ، لقوله تعالى : « ولا تركنوا ، والركون هو الميل اليسير » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « من دعى لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه » ، وقوله تعالى : « وما لكم من دون الله من أولياء » ، أى من أعوان وأنصار يمنعونكم من عذابه ، وهو حال من قوله : « فتسكم النار » ، أى وأتم على هذه الحالة « ثم لا تصرون » ، أى لا تجدون من ينصركم ويخلصكم من عذاب الله في يوم القيامة ، ففي الآية وعيد إلى من ركن للظلمة من أن تسفه فكيف يكون حال الظالم نفسه .

ولما أمر الله تعالى بالاستقامة أordفه بالأمر بالصلاة بقوله تعالى : « وأقم الصلاة » ، وذلك يدل على أن أعظم العبادات بعد الإيمان بالله تعالى هو الصلاة ، وقوله تعالى : « طرفى النهار » ، أى الغداة والعشى أى الصبح والظهر والعصر . وقوله تعالى : « وزلفا » ، جمع زلفة أى طائفة ، من الليل ، أى المغرب والمشاء « إن الحسنات » ، كالصلوات الخمس « يذهبن » ، أى يكفرن « السيئات » ، أى الذنوب الصغائر ، لما رواه مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال : « الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنب الكبائر » ، وزاد في رواية أخرى : « ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنب الكبائر » ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « رأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يقتل منه كل يوم خمس مرات ما تقولون ، هل يبقى من درنه شيء ؟ » قالوا : « لا يا رسول الله لا يبقى من درنه شيء » ، فقال : « ذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بها الخطايا » ، وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار على باب أحدكم يقتل منه خمس مرات » ، وعن الحسن : الحسنات : هى قول البعد سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ..

وسبب نزول هذه الآية ما رواه الترمذى عن أبى اليسر بن عمرو قال :
أتنى امرأة وزوجها بعثه النبي صلى الله عليه وسلم فى بعث فقالت : يعنى بدمهم
تمراً قال : فأعجبني فقلت : إن فى البيت تمراً هو أطيب من هذا فالحقبنى ،
فدخلت مئى البيت فأهريت إليها فقبلتها ، فأتيت أبابكر فذكرت ذلك له فقال :
استر على نفسك وتب ولا تخبر أحداً ، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت
ذلك له فقال : أخذت رجلاً غريباً فى سبيل الله فى أهله بمثل هذا ؟ حتى تمنى أن
لم يكن أسلم إلا تلك الساعة ، حتى ظن أنه من أهل النار ، وأطرق رسول الله
صلى الله عليه وسلم طويلاً حتى أوحى الله إليه : « وأقم الصلاة طرفى النهار
وزلفاً من الليل ، إلى قوله تعالى : « ذلك ذكرى للذاكرين ، أى عظة
المتقين ، قال أبو اليسر : فأتيت فقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألهذا خاصة أم للناس عامة ؟
قال : بل للناس عامة ، قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب ؛ وعن عبد
الله أن رجلاً أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك
له فنزلت ، فقال رجل : يا رسول الله ألهذا خاصة ؟ فقال : بل للناس كافة ،
وعن معاذ بن جبل قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال : يا رسول
الله : أرايت رجلاً أتى المرأة ليس بينهما معرفة ، وليس يأتى الرجل إلى امرأة
شبيهاً إلا تدانى حواشيها إلا أنه لم يجامعها ، قال : فأنزل الله تعالى هذه الآية ،
وأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ ويصلى ، قال معاذ : فقلت يا رسول
الله : أى له خاصة أو للمؤمنين عامة ؟ قال : بل للمؤمنين عامة ؛ هذا والصغائر
من الذنوب تكفرها الأعمال الصالحة ، مثل الصلاة والصدقة والذكر
والاستغفار ونحو ذلك من أعمال البر ، وأما الكبائر من الذنوب فلا يكفرها
إلا التوبة النصوح بثلاثة شروط : الأول : الإقلاع من الذنب كله ، الثانى :
الندم على فعله ، الثالث : العزم التام على أن لا يعود إليه فى المستقبل . . فإذا
حصلت هذه الشروط صحت التوبة وكانت مقبولة . والإشارة فى قوله تعالى :
« ذلك ذكرى ، إلى ما تقدم ذكره من قوله : « فأكما أمرت - إلى ههنا ، يستقر

وقيل : هو إشارة إلى القرآن ، وقوله تعالى : « واصبر ، خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى واصبر يا محمد على أذى قومك أو على الصلاة وهو قوله تعالى : وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ، أى أجر أعمالهم وعدل عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود ودليلا على أن الصلاة والصبر لا يعتد بهما دون الإخلاص لله .

ولما بين الله تعالى ما لحق بالأمم السابقة من العذاب والدمار والهلاك ، من نوح إلى موسى بين أن السبب فيه أمران :

١ - الأول أنهم ما كان فيهم قوم يهتدون عن الفساد في الأرض ، فقال تعالى : « فلولا ، أى فهلا ، كان من القرون ، أى الأمم الماضية ، من قبلكم أولو بقية ، أى أصحاب رأى وخير وفضل يهتدون عن الفساد في الأرض ، وسمى أولو الفضل والجودة بقية لأن الرجل يستبقى بما يخرج به أجوده وأفضله فصار مثلا في الجودة والفضل ، ويقال : فلان من بقية القوم أى من خيارهم ؛ ويجوز أن تكون البقية بمعنى التقوى كالتيقبة بمعنى التقوى أى فهلا كان منهم ذو بقاء على أنفسهم وصيانة من سخط الله تعالى وعقابه ، « إلا قليلا من أنجيناهم ، استثناء منقطع معناه : ولكن قليلا من أنجيناهم من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تركوا النهى عنه .

٢ - السبب الثاني لنزول الدمار بالأمم السابقة هو ما ذكره الله تعالى في قوله : « واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه ، أى ما انغمسوا فيه من الشهوات ، واهتموا بتحصيل أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك ، وكانوا مجرمين ، أى كافرين .. وقوله تعالى : « واتبع الذين ظلموا - إن كان معناه : « اتبعوا الشهوات كان معطوفا على مضمرة ؛ لأن المعنى : « إلا قليلا من أنجيناهم منهم نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم ، فهو عطف على نهوا ، وإن كان معناه : « اتبعوا جزاء الإتراف فالواو للحال ، فكأنه قيل : « أنجيناهم القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاءهم ، وقوله تعالى : « وكانوا مجرمين ، عطف على « أترفوا ، أى اتبعوا الإتراف

وكونهم مجرمين لأن تابع الشهوات مغمور بالآثام ، أو أنه معطوف على « اتبعوا » أى اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك .

ثم بين تعالى أنه ما أهلك القرى بظلم بقوله تعالى « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم ، أى بشرك » وأهلها مصلحون ، فيما بينهم ، والمعنى : أنه لا يهلك أهل القرى بمجرد كونهم مشركين إذا كانوا مصلحين فى المعاملات فيما بينهم ، بل إن الدمار لا يترك لأجل كون القوم معتقدين الشرك ، بل إنما ينزل ذلك العذاب إذا ساءوا فى المعاملات وسعوا فى الإيذاء والظلم ، وفى الأثر : الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم . وإنما نزل بقوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب الدمار ، لما حكى الله تعالى عنهم من إيذاء الناس وظلم الخلق ، ولو شاء ربك لجعل الناس ، أى أهل مكة ، أمة واحدة ، أى على الإسلام ، كقوله تعالى : إن هذه أمتكم أمة واحدة ، ولا يزالون مختلفين ، أى على أديان شتى ما بين يهودى ونصرانى ومجوسى ومشرك ومسلم ، وكل أهل دين من هذه الأديان اختلفوا فى دينهم أيضا اختلافا كثيرا لا حد له . . وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : تفرق اليهود على إحدى وسبعين فرقة . ، وفى رواية : ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب اختلفوا على اثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين ، فثنتان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة ، والمراد بهذه الفرق أهل البدع والأهواء ، والمراد بالواحدة هى ملة السنة والجماعة الذين اتبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم فى أقواله وأفعاله . ، والدليل على أن الاختلاف فى الأديان لا فى الألوان والألسنة والأرزاق والأعمال مثلا ، هو ما قبل هذه الآية وهو قوله تعالى : « ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة » ، فيجب حمل الاختلاف على ما يعرجم من أن يكونوا أمة واحدة وما بعده الآية أيضا ، وهو قوله تعالى « لا آمن رحم ربك ، أى لا آمن أراد لهم الخير فلا يختلفون فيه ، فيجب حمل الاختلاف على معنى يصح أن يستثنى منه ذلك ، وفى هذه الآية دلالة على أن الهداية والإيمان لا يحصلان إلا بتوفيق الله تعالى ؛ لأن تلك الرحمة ليست عبارة

عن إعطاء القدرة والعقل وإرسال الرسل وإزالة الكتب وإزاحة العثر؛ فإن ذلك حاصل في حق الكفار؛ فلم يبق إلا أن يقال: إن تلك الرحمة هو أنه سبحانه وتعالى خلق في المهتدى تلك الهداية والمعرفة، ولذلك خلقهم، أى خلق أهل الاختلاف للاختلاف وخلق أهل الرحمة للرحمة.. روى عن ابن عباس أنه قال: خلق أهل الرحمة للرحمة لكلا يختلفوا، وخلق أهل العذاب لأجل أن يختلفوا، وخلق الجنة وخلق لها أهلاً، وخلق النار وخلق لها أهلاً، فاته تعالى خلق أهل الباطل وجعلهم مختلفين وخلق أهل الحق وجعلهم متفقين، لحكم على بعضهم بالاختلاف وهم أهل الباطل ومصيرهم إلى النار، وحكم على بعضهم بالاتفاق وهم أهل الحق ومصيرهم إلى الجنة، ويدل لذلك قوله تعالى: «وتمت كلمة ربك، وهى، لأملأن جهنم من الجنة، أى الجن، والناس أجمعين، وهذا صريح بأن الله تعالى خلق أقواماً للجنة والرحمة فهداهم ووفقههم لأعمال أهل الجنة، وخلق أقواماً للضلال والنار فخذلهم ومنهم من الهداية.

ولما ذكر الله تعالى القصص الكثيرة في هذه السورة، ذكر نوعين من الفائدة لها:

١ - أولها: تثبيت القواد بقوله، وكلاً، أى وكل بناءً قصص عليك من أنباء الرسل، أى تخبرك به، وهو بيان لـ (كلاً)، وقوله تعالى «ما تثبت به قوادك»، بدل من «كلاً»، ومعنى تثبيت قواده زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة وعلى الصبر واحتفال الأذى صلوات الله عليه. وذلك لأن الإنسان إذا ابتلى بمحنة وبليّة فإذا رأى له فيها مشاركا خف ذلك على قلبه، كما يقال: المصيبة إذا عمت خفت، وإذا سمع الرسول صلى الله عليه وسلم هذه القصص وعلم أن حال جميع الأنبياء مع أتباعهم هكذا سهل عليه تحمل الأذى من قومه وأمكنه الصبر عليه.

٢ - الفائدة الثانية: قوله تعالى «وجامك في هذه الحق، أى في السورة وجعله الأكثر». أو في هذه الأنبياء المقصودة فيها. وقال الحسن: في هذه

الدنيا ، وقال الرازى : وهذا بعيد غير لائق بهذا الموضع ؛ لأنه لم يجر للدنيا ذكر حتى يعود الضمير إليها .. هذا والقرآن كله حق وصدق ، وإنما خص الله عز وجل هذه السورة بذلك تشريفا لها « وموعظة وذكرى للمؤمنين » وخصهم بالذكر لاتقاعهم بذلك بخلاف الكفار ، فذكر تعالى أمورا ثلاثة : الحق ، والموعظة والذكرى ؛ أما الحق فهو الإشارة إلى البراهين الدالة على التوحيد والعدل والنبوة والمعاد ، وأما الموعظة فهى إشارة إلى الإرشاد إلى الأعمال النافذة الصالحة فى الدار الآخرة ، ولما بلغ تعالى الفائدة فى الإنذار والرغيب والترهيب ، أتبع ذلك بأن قال لرسوله صلى الله عليه وسلم : « وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكاتكم ، أى حالتكم ، وفيه وعيد وتهديد وإن كانت صيغته صيغة الأمر فهو كقوله تعالى لإبليس : « واستغزز من استطعت منهم بسوطك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ، « إذا عاملون ، على حالتنا التى أمرنا بها ربنا » وانتظروا ، أى ما يمدكم الشيطان به من الخذلان « إذا منتظرون ، أى ما يحل بكم من قم الله تعالى وعذابه ، وقيل : « إذا منتظرون ، ما وعدنا الرحمن به من أنواع النعم والإحسان .. » والله غيب السموات والأرض ، أى علم ما غاب فيهما ، فعلمه نافذ فى جميع مخلوقاته ، « وإليه ، أى لا إلى غيره » يرجع الأمر كله ، أى إليه يرجع أمر الخلائق كلهم فى الدنيا والآخرة ، « فاعبدوه ، أى لا تشتغل بعبادة غيره ، « وتوكل عليه ، أى ثق به فى جميع أمورك » وما ربك بغافل عما تعملون » أى فيجازى كلا على عمله : المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته .

وبهذا تنتهى سورة هود عليه السلام ، هذه السورة الكريمة التى اشتملت على الحق والذكرى والموعظة والهداية ، وعلى بيان مواضع العبرة والعظة ، فى تاريخ الأمم والشعوب ، وصدق الله العظيم ، ومن أصدق من الله حديثا .

وبانتهائها ينتهى الربع الأخير من سورة هود عليه السلام ، وفيه تذييل للسورة وبيان لسر دعوتها ولسر ما ورد فيها من قصص ، ودعوة

لِلرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِهِ بِالْإِسْتِقَامَةِ وَبِالْعَدْلِ وَبِعَدَمِ الرُّكُونِ إِلَى الظُّلْمِ وَالظَّالِمِينَ ،
وَبِعِبَادَةِ اللَّهِ وَحْدَهُ وَبِالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ ؛ وَفِيهِ تَقْرِيرٌ لِأَمْرِ الْبَحْثِ وَالْجَوَازِ ، وَبِأَنَّ
كُلَّ إِنْسَانٍ سَوْفَ يَلْقَى جِزَاءَ مَا عَمِلَ : إِنْ خَيْرًا فَخَيْرٌ ، وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ . وَفِي هَذَا
الرَّبِيعِ أَمْرٌ بِإِقَامَةِ الصَّلَاةِ ، وَبِالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، فِيهِ يَغْفِرُ اللَّهُ السَّيِّئَاتِ ، وَيَمْحُو
الْخَطِيئَاتِ ، وَبِالصَّبْرِ ، وَبِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ . .

وَفِيهِ تَقْرِيرٌ لِأَنَّ مَا يَصِيبُ النَّاسَ مِنْ وَبَالٍ وَدُمَارٍ فَيَسْبِبُ أَنْفُسَهُمْ ، وَيُظْلِمُهُمْ
لَهَا ، لَا يَظْلِمُ اللَّهُ إِيَّاهُمْ ، وَلِأَنَّ حَيَاةَ الْإِيمَانِ تَتَوَقَّفُ عَلَى الْعَدْلِ وَالْإِصْلَاحِ ، فَمَا
كَانَ اللَّهُ لِيُهْلِكَ الْإِيمَانَ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ . وَفِي الرَّبِيعِ أَيْضًا تَقْرِيرٌ أَنَّ مِنْ
طَبِيعَةِ الْإِيمَانِ الْإِخْتِلَافُ فِي الْعَقَائِدِ وَالْأَدْيَانِ ، وَأَنَّ مِنْ ثَمَرَةِ هَذَا الْإِخْتِلَافِ
وَجُودَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ وَالْمُوحِدِ وَالْمُشْرِكِ ، فَلَا يَوْجِدُ إِيْمَانٌ إِلَّا وَجْهَانَهُ كُفْرًا ،
وَلَا يَوْجِدُ تَوْحِيدٌ إِلَّا وَمَعَهُ شَرِكٌ ، سُنَّةُ اللَّهِ فِي الْحَيَاةِ ، وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ
تَبْدِيلًا ، وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ، وَلَكِنْ لَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ،
إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ ، وَلِذَاكَ خَلَقَهُمْ ، وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْعَصَاةِ
مَنْ الْجَنِّ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ . .

نظرة عامة في سورة هود

(١)

سورة هود عليه السلام سورة جامعة مانعة ، سورة ساحرة رائعة ، فيها إعجاز وبلاغة ، وفيها إبداع ومتعة ، وفيها صور فنية لا يمكن لأحد أن يحاكيها ، ولا أن يأتي بضرب لها . إنها سورة هداية وعظة ، وعبرة وقدوة . وسورة كل ما فيها تمجيد للإسلام وكتاب الإسلام ونبي الإسلام ، محمد عليه الصلاة والسلام . .

(٢)

وتبدأ هذه السورة بتمجيد كتاب الله الحكيم ، ووصفه بالإحكام والتفصيل ، وبأنه منزل من الله عز وجل ، وبأنه اشتمل على أصول رسالة الإسلام ، وفي مقدمتها عبادة الله وحده وعدم الإشراك به ، وبهذا بعث محمد صلوات الله وسلامه عليه بشيراً ونذيراً ، ثم توصى السورة باستغفار الله والتوبة إليه ، فانه عز وجل ولي المؤمنين ، ورازق الصالحين ، وهو الذي يتمتع المخلصين متاعاً حسناً في الدنيا ، ثم يجازيهم في الآخرة جزاء حسناً ، فيؤت كل ذي فضل فضله . . أما الكافرون والذين تولوا وأعرضوا عن قبول الرسالة ، فلهم عذاب يوم كبير ، هو يوم القيامة ، وما أشد عذابه . . ولا ريب في ذلك ، لا ريب في أنه يجازى المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، يوم القيامة ، فإن إليه وحده ، مصير الناس جميعاً يوم القيامة ، ولماذا لا يكون إليه مصيرهم ليجازى كلا بما عمل وهو على كل شيء قدير ؟ . . هذا نذير للبشر ، ومهما اجتهدوا في الإعراض ، وبالقوا في النفور من سماع الرسالة ، فسوف يأتيهم الحق ويعلمون قدرة الله الواسعة ، ومهما أنكروا علم الله بما يسرون وما يعلنون فسوف يعلمون علم اليقين بأن الله يعلم كل شيء لا يخفى عليه خافية ، وهو عز وجل عليم بذات الصدور .

(٢)

وفي الربع الثاني من سورة هود حديث عن عظمة الله وقدرته ، لتأكيد أمر البعث ، وصدق الرسالة ، مهما حاول المشركون إنكار البعث ، وتنادوا في تكذيب أمره ، لأنهم هم المخطئون وهم الكاذبون وهم الضالون المضلون . وهنا يذكر الله عز وجل استعجال المشركين لنزول العذاب بهم ، لأنهم كانوا كافرين بالبعث والحساب ، فسواء عليهم أنزل بهم العذاب أم لم ينزل ، فنتبهم الله عز وجل هنا إلى أنه نازل بهم لا محالة ، ويوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم ، وسيحقيق بهم ما كانوا به يستهزئون ، وسينزل بهم وبال ما كانوا منه يسخرون . وهنا يبين الله عز وجل ضجر الإنسان ويأسه وسخطه لأن أذهب الله عنه النعمة ، وكفراه وشركه إذا حلت به بعد المحنة النعمة .. وقليل هم الذين يذكرون الله في الرخاء ، لأنهم هم المؤمنون الصالحون الصابرون ، فأولئك لهم مغفرة وأجر كبير .. وهنا يبين الله عز وجل عنت المشركين وجهلهم واقتراحهم أن ينزل على الرسول الآيات والمعجزات ليؤمنوا برسالته ، ويتبعوا شريعته ، ويذكر الله عز وجل ضيق صدر الرسول بذلك ، ويلبسه عز وجل إلى أنه إنما هو نذير وبشير للناس ؛ أما الوكيل عليهم ، والمتولى أمورهم ، والذي بيده هدايتهم ، فهو الله عز وجل .. ثم يتحدث الله جل جلاله المشركين بالقرآن الكريم ، فيحجزون ويهتنون ويحارون ويغرسون .. وكل هذا دليل على أن القرآن إنما أنزل من السماء يعلم الله ، وأن لا إله إلا هو .. وإذا كان ذلك كذلك فهل يسلم هؤلاء المشركون ، ويؤمن هؤلاء المرتابون؟ .. ثم يصف الله عز وجل طلاب الدنيا وهمتهم العاجزة عن بلوغ المجد وفهم رسالات السماء ، كما يشير إلى طلاب المعرفة والعقيدة الصحيحة ومبادئهم إلى الإيمان بالله وبرسالة محمد وشريعته ، وبالقرآن الكريم .. ومن يكفر بالقرآن وبمحمد وبالإسلام فالنار موعده .. إن محمدا صادق فيما بلغ به عن ربه ، إنه يخشى الله ، وليس هناك أحد أعظم من كذب على الله ، وافترى عليه الأباطيل ، ونسب إليه ما لم يوح به إلى أحد ؛ إن الذين يكذبون على الله سوف يشهد عليهم الأَشهاد ويكذبونهم ويلعنونهم

يوم القيامة ، إنهم بالآخرة كافرون ، ويصدون عن سبيل الله ، ويغونها عوجاً ، إنهم لا يعجزون الله في قليل ولا في كثير ، وليس لهم من دون الله من أولياء ، وسوف يضاعف لهم العذاب يوم القيامة ، إنهم كانوا في الدنيا بمنزلة من فقد السمع وفقد البصر ، فهو لا يسمع الحق ولا ينظره ، إنه ضال مضل ، إنه حيوان ، يعيش لا إنسان يفكر ، إنه في منزلة ناقه دون منزلة أصحاب العقائد والمؤمنين بالرسالات وبالمثل وبالحياة ، إنهم هم الذين خسروا أنفسهم : خسروا ماضيهم وحاضرهم ومستقبلهم ، وغابت عنهم يوم القيامة آلتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله ، لقد ضل عنهم ما كانوا يفترون . لا ريب .. لا ريب أنهم في الآخرة هم أشد الناس خساراً ، وأشدهم ضللاً وحيرة ، وأشدهم عذاباً ، أما المؤمنون الصالحون الخاشعون ، فأولئك أصحاب المثل وأصحاب الأهداف الكريمة ، وهم أصحاب الجنة ، وهم فيها خالدون .

(٤)

وفي الربع الثالث من هذه السورة الكريمة يضرب الله المثل للفريقين : للكافرين والمؤمنين ، للمشركين والموحدين ، يضرب المثل راعماً جليلاً عظيماً فيمثل الكافر بالأعمى والأصم ، ويمثل المؤمن بالبصير والسميع ، وهل يستويان مثلاً .. أفلا يتذكر الجاهلون ، ويتعظ المعتبرون ؟

وفي هذا الربع يذكر الله عز وجل قصة نوح عليه السلام ، يذكرها بعبرها وعظاتها ، بآسيا وأحداثها ، بصورها وألوانها ؛ يذكر رسالة الله إليه ، ودعوته لقومه ليؤمنوا بالله وبرسالته ، وكفر قومه به ، وإلحاحهم في الكفر ، وإلحاحه في الدعوة .. وطلبهم نزول ما وعدهم به من العذاب ، ووعد الله له بإهلاك قومه وبأن ينجي نوحاً ومن آمن معه ، ثم يذكر الله عز وجل إلهامه لنوح ليصنع السفينة يمخر بها في الماء عند مجيء الطوفان ، وما صنعه نوح من وضعه في السفينة من كل حي زوجين اثنين ، ويشير إلى مجيء الطوفان العظيم الذي لم يحدث له مثيل في تاريخ الإنسان والحياة .

وفي الربع الرابع يذكر الله عز وجل ركوب نوح ومن آمن معه في السفينة ، وسيرها في الماء بين أمواج كالجبال ، وكان نوح عليه السلام هو أول من ركب الماء ، ومن صنع السفن ؛ ويشير الله عز وجل إلى غرق ابن نوح لكفره وعصيانه ، ثم ينتهي الطوفان ، وينقطع الماء ، وتجف الأرض ، وتهبط السفينة على الجودي ، ونزل نوح هو ومن معه على الأرض لعمارتها من جديد ، ورعاية الله ترعاه حتى توفاه الله .

وفي هذا الربع - الرابع أيضاً - يذكر الله عز وجل قصة هود مع قوم عاد وكفرهم وإهلاك الله إياهم .

وفي الربع الخامس يذكر قصة صالح مع ثمود ، وقصة إبراهيم وبشارة الملائكة له ولزوجته بمولد ابنيهما إسحاق ، وفرحه هو وسارة بهذه البشرى .. ثم يذكر قصة لوط مع قومه ، وتدمير الله عز وجل لهم .

وفي الربع السادس يذكر الله عز وجل قصة شعيب مع أهل مدين ، وهلاكهم بسبب كفرهم وعصيانهم .. ويذكر كذلك في إيجاز شديد قصة موسى مع فرعون وقومه .

ويلتفت القرآن الكريم فيذكر أن آثار هذه الأمم البائدة بعضها ما يزال قائما يشير إليها ، ويدل عليها ، ويندد بكفرها ، كما يدل على حضارتها ، وأن تدمير الله عز وجل لهذه الأمم ليس ظلما من الله ، فهم الذين ظلموا أنفسهم ، وأشركوا به ما لم ينزل به سلطانا ، وما زادتهم آلهتهم التي عبدوها من دون الله إلا خسرا فوق خسرا ، وهلاكاً مع هلاكهم .. وبين الله عز وجل أن أخذه للأمم الكافرة أخذ شديد ، وأن في مصائر هذه الأمم آيات وعظات لمن يخافون الله وعذاب يوم القيامة .. هذا اليوم المشهود ، اليوم المجموع له الناس ، اليوم الذي أخره الله عز وجل لأجل معدود ، اليوم الذي يسعد فيه المؤمنون ، ويشقى فيه الكافرون ، وبأبوس هذا الشقاء الأليم الأبدي .

وفي الربع السابع يذكر الله عز وجل سعادة المؤمنين الصالحين في الآخرة

عند الله ، إنهم في الجنة ، وهم عابدون فيها دائماً أبداً .. وهنا يقطع القرآن الكريم لبس كل حائر ، فيؤكد أن المشركين ، مشركى مكة ، إنما يعبدون الأوثان كما كان يعبدوها آباؤهم من قبل ، والله عز وجل سيوفهم جراًهم في الآخرة غير منقوص .. إنهم خالفوا في الدين ، كما خالف اليهود واختلفوا من قبل .. وابتغى الله عز وجل إلى الرسول والمؤمنين معه ، فيطالبهم بالاستقامة وترك الطغيان ، ويأمرهم بأن لا يركنوا إلى الظالمين ، وإلا مستهم النار بهذابها الأليم ، ولا يحدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً ، ويأمرهم الله عز وجل بإقامة الصلاة ، وبأن يتبعوا السيئة بالحسنة ، ويأمرهم بالصبر ، وبترقب الجزاء من الله ، فإله عز وجل هو الذى يجرى المحسن بإحسانه ، وإنه لا يضيع أجر المحسنين .. وينبه الله عز وجل إلى موضع العبرة بما ذكره من قصص الأمم البائدة ، وهو أن الضلال والشرك والتى تقيجتها الدمار والوبال والنكال ، وأن الأمم البائدة لم تجد من ينصحبها ويعظها ويحول بينها وبين التى والباطل والبهتان ، لقد كان هناك رضا بالذيلة وانباع لها وعمل بها ، ولم يكن هناك من الراشدين الصالحين إلا القليل ، ممن نجاهم الله جراً ليمانهم وصلاحهم ، أما الأكثرون فقد كانوا على الضلال ، واتبعوا الباطل والتى ، وساروا على طريقهم المرسوم من الكفر والترف والإجرام ، فأهلكهم الله بظلمهم وفسادهم وإجرامهم .. وما كان الله ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون .. إن الله خلق الناس ، وجعل منهم المؤمن والكافر ، والصالح والطالح ، والتقى والفاجر ، إنه خلقهم مختلفين ، ولو شاء لجعلهم أمة واحدة ، ولا يزالون مختلفين إلا من رحم الله .. وبين الله عز وجل أن قصص الأنبياء التى يرد ذكرها في الكتاب الحكيم إنما هى لتثبيت قواد الرسول والمؤمنين معه ، ولتذكير المؤمنين وضربها مثلاً عبرة وعظة يعتبر بها المعتبرون ، وينفر منها الكافرون .. ولكن لا ضير ، فإلى الله مصير هؤلاء وهؤلاء ، وإليه يرجع الأمر كله .. وفى ختام السورة ، يأمر الله عز وجل كل مسلم بعبادته ، وبالتوكل عليه ، فإله مطلع على عمل العاملين ومجازيهم عليه : إحساناً وإحساناً وسوءاً بسوء ، وما ربك بغافل عما يعملون .

(٥)

إن سورة هود لتحتوى على أعظم النذر ، وأبلغ العظات ، وفيها تمجيد للقرآن ولعظمته ، وفيها دعوة إلى الإيمان برسالة محمد عليه السلام ، وبالبعث والجزاء ، وفيها تحذير وترهيب وترغيب ، وفيها ذكر لقصص أنبياء كثيرين كفرت أعمهم برسالاتهم ، وفيها دعوة للرسول صلوات الله عليه لإبلاغ الرسالة والصبر على أذى قومه وعنادهم وبغيتهم .

وهى من السور المكية ، ومن السور التى بدئت بتمجيد شأن القرآن الكريم ، شأنها فى ذلك شأن يوسف ويونس والأعراف . . ومن السور التى بدئت بتمجيد شأن القرآن الكريم سورة آل عمران وسورة البقرة وهما مدينتان .

والآية الكريمة « وقال اركبوا فيها ، وما بعدها من آيات ، يستشهد بها بها علماء البلاغة فى باب بلاغة الأسلوب ، وليس وراء بلاغة القرآن بلاغة ، وهو كله مثل رفيع من أمثلة البلاغة النادرة ، والفصاحة الساحرة ، والله ولى التوفيق ، وهو الهادى إلى أقوم طريق ، وما توفيق إلا باقه ، عليه توكلت ، وإليه أنيب ؟

(١٢)

سورة يوسف

تمهيد

(١)

نزلت سورة يوسف بعد سورة هود ، كما نزلت هود بعد يونس ،
والسور الثلاث مكية ، وقد نزلت سورة يونس بعد سورة الإسراء ، فتكون
السور الثلاث قد نزلت كلها بعد الإسراء ، وقيل الهجرة ؛ وسُميت السور
الثلاث بأسماء بعض الأنبياء ، يونس ، هود ، يوسف ، عليهم السلام . .
وسورة يوسف تشتمل على مائة وإحدى عشرة آية ، وهي كلها في قصة يوسف
عليه السلام .

وما قيل من أن الثلاث الآيات الأولى منها مدنيات لا تصح روايته ،
ولا يظهر له وجه ، وهو يخل بنظم الكلام ، وقد نقله صاحب الإتيان وقال :
وهو واه جداً فلا يلتفت إليه ، ومن العجب أن يذكر هذا الاستثناء في المصحف
ويزداد عليه الآية السابعة . .

والمناسبة بين سورة يوسف وبين سورة هود أنها متممة لما فيها من
قصص الرسل عليهم السلام ، ومن الاستدلال في كل منها على كونها وحياً
من الله تعالى ، دالاً على رسالة محمد عام النبيين بآيتين متشابهتين ، ففي آخر
قصة نوح : « تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أفنت ولا فومك
من قبل هذا ، وفي آخر سورة يوسف عليه السلام « ذلك من أنباء الغيب
نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون ، » وإشارة
التأنيث في الأولى للقصة المنزلة بهذا التفصيل والبلاغة العجيبة ، وقيل : السورة ،
وإشارة التذكير في الثانية لقوله تعالى في أول السورة : « نحن نقص عليك
أحسن القصص ، » والفرق بين قصتها وقصص الرسل في التي قبلها وفي سورة
الأعراف وغيرها ، أن تلك قصص للرسل مع أقوامهم في تبليغ دعوة الرسالة
والمحاجة فيها ، وعاقبة من آمن بهم ومن كفرهم ، لإلذار مشركي مكة ومتبعيهم

من العرب ، وقد كرت بالأساليب والنظم المختلفة ، لما فيها من أنواع التأثير ووجوه الإعجاز ، وأما سورة يوسف فهي قصة نبي واحد ، وجد في غير قومه قبل النبوة صغير السن ، وبلغ أشده واكتهل فتية وأرسل ودعا إلى دينه ، وكان مملوكا ، ثم تولى مناصب خطيرة في دولة عظيمة رفيعة الحضارة والمدنية فأحسن الإدارة والتنظيم ، وكان خير قدوة للناس في رسالته ، وجميع ما دخل فيه من أطوار الحياة وطوارثها وطوارقها ، وأعظمها شأنه مع أبيه وإخوته آل بيت النبوة ، فكان من الحكمة أن تجمع قصته في سورة واحدة ، وقصة يوسف أطول قصة في القرآن ، افتتحت بثلاث آيات تمهيدية في ذكر القرآن وحسن قصصه ، ثم كانت إلى تمام المائة في تاريخ يوسف ، وختمت بإحدى عشرة آية في الاستدلال بها على ما أنزلها الله لأجله من إثبات رسالة خاتم النبيين وإعجاز كتابه ، والمبرة العامة بقصص الرسل عليهم السلام .

وكان يوسف وأخوه بنيامين في حجر أبيهما يعقوب الرسول بعدهم موت أمهما راحيل ، وكان يعقوب شديد العطف عليهما ليتنهما من أمهما ، وكان أحب الناس إليه ولده يوسف ، فلما استقر بأرض كنعان كان همه يوسف وأخاه ، لحسنه وإخوته لأبيه لما رأوه من شدة عطف أبيهم عليهما . ورأى يوسف وهو صغير رؤيا فقصها على أبيه قال : يا أبت إنى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين ، ففرح أبوه من الرؤيا ، ورأى أن يوسف سينال منزلة عالية ورفيعة عظيمة بحيث يخضع له أبوه وإخوته ، ووصاه بكتمان هذه الرؤيا فقال : يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيدا إن الشيطان للإنسان عدو مبين . وبشره أبوه بأن الله قد اصطفاه لرحمة وسيم عليه نعمته كما أنما على آباءه إبراهيم وإسحاق ويعقوب . واجتمع إخوة يوسف وقد ألفت البغضاء بين قلوبهم ، وقالوا : ما بال يوسف وأخيه أحب إلى أيتنا منا ونحن عصبة ، إن أبانا لى ضلال مبين ، وأشار بعضهم إلى رأى خطر له ، فقال : اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين ، فرد أكبرهم سنا قال : لا تقتلوا يوسف

والقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة إن كتم فاعلين ، وأجمعوا على الرأى الأخير الذى اختاره كبيرهم ، فدخلوا على أبيهم ، وقالوا : يا أبانا مالك لاتأمننا على يوسف وإننا له لناصحون ، أرسله معنا غذا يرتع ويلعب وإننا له لحافظون ، فقال أبوهم : إني ليحزننى أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون . قالوا : لئن أكله الذئب ونحن عصبة إنا إذا لخاسرون ، وما زالوا يراودون عنه أيام حتى استحباب لم وسرحه معهم ، فلما بعدوا به وانفردوا في البرية كسروا له عن أنياب الذئاب ، فضر به أحدهم ، فلما استغاث بآخر منهم ضربه أخوه الآخر ، ولم يجد بينهم رحيماً يرحمه ، فجعل يصيح من شدة الضرب ، فقال لهم أخوهم يهوذا : لقد عاهدتمونى ألا تقتلوه ، فحملوه إلى الجب وأوثقوا يديه وزعوا قبضه ، فقال لهم يا إخوتاه ردوا على قبضى أتوارى به في الجب فلما القوه جعل يبكي . وانقلبوا هم إلى الدار بعد فعلتهم . . إلى آخر هذه القصة الغريبة الرائعة : التى قص القرآن الكريم قصتها كاملة في هذه السورة الرفيعة ، التى تمثل نمطا من أسلوب القرآن العجيب ؛ يقول الإمام محمد عبده في سورة يوسف ودلائلها (١) :

« أما سورة يوسف عليه السلام فهى منقبة عظيمة له ، وآيات بينة في إثبات عصمته ، وأفضل مثل على يقتدى به في العفة والصيانة ، يجب أن يهذب به النساء والرجال ، فكل منهما يعلم بشعوره الطيبى قوة سلطان الشهوة الحسية على نفسه ، ويسمع ويقرأ من أخبار الناس - ولا سيما أهل هذا العصر - ما في طغيانها على غيره من الفضاخ والحياتات والجنايات ، وتقريب لليوت ، وإضاعة للمال والعيال والنعاء والشرف ، أفلا يكون أفضل مثل للعفة والصيانة ، وأحسن أسوة في الإيمان والأمانة أن يتلى على النساء المؤمنات والرجال المؤمنين ، وعلى غيرهم من الملحدن ، قصة شاب كان من أجل الشبان صورة ، وأكلهم بنية ، يخلو بامرأة ذات منصب وسلطان ،

هى سيدة له ، وهو عبد لها ، فيحملها الاثنان بجماله وكاله على أن تذلل نفسها له ، وتخون بعلمها ، وتدوس شرفها ، وتراوده عن نفسه ، والمعهود فى أدنى النساء وأسفلهن تربية ومنزلة أن يكن مطلوبات لاطالبات ؛ فيسمعها من حكمته ، ويربها من كاله وعصمته ، ما هو أفضل قدوة فى الإيمان بالله ، والاعتصام به ، وفى حفظ أمانة السيد الذى أحسن مثواه ، واتممه على عرضه وشرفه ، فيقول لها : « إنه ربى أحسن مثواى ، إنه لا يفلح الظالمون » ، فتشمر بالذل والمهانة ، والتفريط فى الشرف والصيانة ، وتختير مقام السيادة والكرامة .

وفى الكتاب المقدس قصة يوسف عليه السلام بأسلوب آخر غير أسلوب القصة هنا ، فى الإصحاح الخامس والعشرين من سفر التكوين ذكر ليلاد يعقوب وأبوه إسحاق فى الستين من عمره ، وفى الإصحاح السابع والعشرين ذكر لدعوة إسحاق ليعقوب قبل وفاته بالبركة بعد أن قدم نفسه لأبيه باسم أخيه « عيسو » ، وكان ذلك بإرشاد أمه « رقية » ، وكان فيها دعا له به : « كن سيدا لإخوتك ، وليسجد لك بنو أمك » . وفى الإصحاح الثامن والعشرين ذكر لهجرة يعقوب إلى أخواله فى « حاران » ، ولعلمها هى « حوران » وقصة موسى مع شعيب وبناته ، ينسبها العهد المقدس هنا إلى يعقوب مع خاله لابان وبنات خاله ، حيث سقى لمن غنمهم وهو سائر فى الطريق إلى أبيهم^(١) ، وتزوج يعقوب راحيل وأنجب منها ابنه يوسف ، كما أنجب من أخت راحيل كذلك ستة بنين وبناتا ، وولد له من جارية راحيل ابنتين ، ومن جارية أخت راحيل ولدين .. وفى الإصحاح ٣١ و٣٢ و٣٣ يذكر الكتاب المقدس عودة يعقوب بأولاده وزوجاته إلى وطنه . وفى الإصحاح ٣٧ من سفر التكوين ذكر لحب يعقوب لابنه يوسف أكثر من حبه لإخوته ، ولنام يوسف بأنه رأى أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ساجدة له ، ولحسد إخوته له ومحاولتهم

(١) الإصحاح ٢٩ من سفر التكوين ٤٥ و٤٦ و٤٧ من العهد القديم — الكتاب المقدس .

قتله ، ولإلقائهم له في بئر ليس فيها ماء ، ولمرور قافلة بالبئر ، وإخراجهم يوسف منها ، ويجمعهم له في مصر لرئيس شرطة فرعون .. وفي الإصحاح ٣٩ من سفر التكوين ذكر لنشأة يوسف في بيت سيده المصرى وإعجاب سيده بأمانته ، وتوكيله له على بيته ، وقصة يوسف مع امرأة سيده .. وتستمر قصة يوسف في الإصحاح الأربعين حتى الإصحاح الحسين ..

ومن فوائد قصة يوسف وجوب عناية الوالدين بالأولاد وتربيتهم على المحبة والعدل ، واتقاء وقوع التحاسد والتباغض بينهم ، ومنه اجتناب تفضيل بعضهم على بعض بما يعده المفضل لإهانة له ومحاباة لأخيه بالهوى ، وقد نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم مطلقا ، ومن فوائدها أيضا سلوك سبيل الحكمة في تفضيل من فضل الله تعالى بالمواهب الفطرية ، كمكافؤ الأخلاق والتقوى والعلم والذكاء . وما كان يعقوب بالذى يخفى عليه هذا ، وما نهى يوسف عن قص رؤياه عليهم إلا من علمه بما يجب فيه ، ولكن ماذا يفعل الإنسان بفرزته وقلبه وزوجه ؟ أيستطيع أن يحول دون سلطانها على جوارحه ؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الربع الأول من سورة يوسف عليه السلام

وهو ليس بربع كامل ، إنما هو تمة الربع السابق من سورة هود عليه السلام ، وصنيعنا هنا أن نعدّه ربعاً للسير فيما بعده من الأربع على ترتيب المصحف الشريف ، فتجعل ، لقد كان في يوسف وإخوته ، ربعاً ثانياً ، وهكذا ...

- ١ - أَرِنَاكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ .
- ٢ - إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ .
- ٣ - نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ .

هذه الآيات الثلاث الكريمة فيها تنويه بشأن القرآن الكريم ، وتمجيد له ، وتعظيم لبلاغته وإعجازه ، وحث لمشركي مكة على الإيمان به ؛ لأنه كتاب عربي مبين ، يعظم من شأن العربية ، وواجب العرب الاعتزازه ، والإيمان برسالاته : ومن إعجازه هذه القصص التي تضمنها ، لما احتوت عليه من روائع الأساليب وبلغ العظائم . وهذه القصص أيضاً دلائل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لما تضمنته من الإخبار بأمور ماضية ، لأعهد لمحمد بها ، ولم يسبق له تعلمها ولانداستها ؛ ولأخذها من أستاذ ، ولانلقنها من معلم . يقول الله تعالى : «الر» تقدم الكلام على أوائل السور في الجزء الأول من هذا التفسير ، واختلف في سبب نزول هذه السورة : فمن سعيد بن جبير أنه قال : لما أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتلوه على قومه ، فقالوا : يا رسول الله ، لو قصصت علينا ، فنزلت هذه السورة فتلاها عليهم ، فقالوا : يا رسول الله لو حدثتنا فنزل «الله نزل

أحسن الحديث كتابا متشابها مثاقى . فقالوا : لو ذكرتا فذل ، ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله .

وعن ابن عباس أنه قال : سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف ، فنزلت هذه السورة . يقول الله تعالى : تلك ، إشارة إلى آيات هذه السورة أى تلك الآيات التى أنزلت إليك فى هذه السورة المسماة بالرهمى ، آيات الكتاب ، أى القرآن ، المبين ، أى المبين فيه الهدى والرشد والحلال والحرام المظهر للحق من الباطل ، الذى ثبت فيه قصص الأولين والآخرين ، وشرحت فيه أحوال المتقدمين ، إنا أنزلناه ، أى الكتاب ، قرآنا عربيا ، أى بلغة العرب أى لى يعلموا معانيه ويفهموا مانيه ، روى أن علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين : اسألوا عمداً لم اتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر ، وعن كيفية قصة يوسف ؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وذكر فيها أنه تعالى عبر عن هذه القصة بالفاظ عربية ليتسكنوا من فهمها والتقدير : إنا أنزلنا هذا الكتاب الذى فيه قصة يوسف حال كونه قرآنا عربيا ، وسمى بعض القرآن قرآنا ؛ لأن القرآن اسم جلس يقع على الكل والبعض ، ولعلكم ، يا أهل مكة ، تعقلون ، أى إرادة أن تفهموا وتحيطوا بمعانيه ولا يلتبس عليكم ، ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا : لولا فصلت آياته .

واختلف العلماء : هل فى القرآن شيء بغير العربية ؟ فقال أبو عبيدة : من زعم أن فى القرآن لسان غير العربية فقد أعظم على الله القول واحتج بهذه الآية : إنا أنزلناه قرآنا عربيا ، ، وروى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة أن فيه من غير لسان العرب كلمات كثيرة مثل : سجيل ، ومشكاة . وأثيم ، وإستبرق ، وجمع بعض المفسرين بين القولين بأن هذه الالفاظ لما تكلمت بها العرب ودارت على لستهم صارت عربية فصيحة ، وإن كانت غير عربية فى الأصل ، لكنهم لما تكلموا بها معربة نسبت إليهم وصارت عربية فصيحة ، . نحن نقص عليك أحسن القصص ، أى أسلوبا وموضوعا وغاية ، لأنه اقتصر على أبداع الأساليب ، والقصص إتباع بعضه بعضا ، وأصله فى اللغة

من قصص الآثار إذا اتبعه ، وإنما سميت الحكاية قصة ، لأن الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئاً فشيئاً ، والمعنى . إنا نبين لك يا محمد أخبار الأمم السالفة والقرون الماضية أحسن البيان ، أو قصة يوسف عليه السلام خاصة . وسميها أحسن القصص لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التي تصلح للدين والدنيا ، وما فيها من سير الملوك والممالك والغلبان ومكر النساء والصبر على إيذاء الأعداء وحسن التجاوز عنهم بعد اللقاء وغير ذلك ، وقال ابن عطاء : لا يسمع سورة يوسف عزون إلا استراح إليها ، بما ، أى بسبب ما « أوحينا » : أى بإيحائنا « إليك » يا محمد ، وهذا القرآن ، أى الذى قالوا فيه إنه مفترى تتابع القصص : القصة بعد القصة حتى لا يشك شك ولا يمتري ممتري أنه من عند الله . وإن كنت من قبله ، أى من قبل إيحائنا إليك أو من قبل هذا القرآن « لمن الغافلين » أى عن قصة يوسف وإخوته ، لأنه صلى الله عليه وسلم إنما علم ذلك بالوحي ، وقيل : لمن الغافلين عن الدين والشرعة .

٤ - إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَيِّهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ .

٥ - قَالَ يَدْعُنِي لِأَتَقُصُّمْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا
إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ .

٦ - وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ
وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ
مِنْ قَبْلُ لِمَنْزِلِهِمْ وَلِإِشْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

في هذه الآيات الثلاث نبوءة ليوسف بالنبوة والحكمة والنعمة ، وباصطفاء الله عز وجل له وبمحصن إخوة يوسف له .. وقد وقع كل ما قاله أبوه يعقوب له في تفسيره لرؤيا يوسف عليه السلام ، قال الله تعالى : « إذ قال يوسف لأبيه

يا أبت ، . . ، إذ ، منصوبة بفعل محذوف أى اذكر إذ ، أى اذكر وقت ذلك ، وتذكر وقت هذا الحديث تذكر للحديث نفسه للتعجب منه لغرابته ؛ وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الكريم بن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم » يا أبت ، أصله يا أبى فعوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبهما فى الزيادة « إنى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر » قال أهل التفسير : رأى يوسف فى منامه . وكان ابن اثنى عشرة سنة ، وقيل : سبع عشرة ، وقيل : سبع سنين . كان أحد عشر كوكبا نزلت من السماء ومعها الشمس والقمر فسجدوا له ، وفسروا الكواكب بإخوته وكانوا أحد عشر يستضاء بهم كما يستضاء بالنجوم ، والشمس والقمر بأبيه وأمه ، يحمل الشمس للأُم والقمر للأب ، والذي رواه البيضاوى تبعاً للكشاف عن جابر أن يهودياً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أخبرنى عن النجوم التى رآهن يوسف ، فأخبره بأسماؤها ، فقال اليهودى : إى والله ، إنها لأسماؤها ، قال ابن الجوزى : لأنه موضوع « رأيتهم لى ساجدين » استشف يان حالهم التى زأهم عليها فلا تكرير ، لأن الرؤية الأولى تدل على أنه شاهد الكواكب والشمس والقمر ، والثانية تدل على مشاهدة كونها ساجدة له ، وقال بعضهم : إنه لما قال : إنى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ، قيل له : كيف رأيتها ؟ قال : رأيتهم لى ساجدين ، وقال آخرون يجوز أن يكون أحدهما من الرؤية والآخر من الرؤيا ، وهذا القائل لم يبين أيهما يحمل على الرؤية وأيها يحمل على الرؤيا ، فذكر قولاً مهماً غير مبين ، وقوله : « رأيتهم لى » ، وقوله : « ساجدين » ، لا يليق إلا بالعقلاء ، والكواكب جمادات ، فكيف جاءت اللفظة المخصوصة بالعقلاء فى حق الجمادات ؟ الجواب أنها لما وصفت بالسحر صارت كأنها تعقل ، وأخبر عنها كما أخبر عن يعقل ، كما قال تعالى فى صفة الأصنام : « وترام ينظرون إليك وهم لا يبصرون » ، وكما فى قوله تعالى : « يا أيها الثفل ادخلوا مساكنكم » ، فإن قيل : لم أفرد الشمس والقمر بالذكر مع أنهما من جملة الكواكب ؟ أجيب بأنه أفردهما لفضلهما وشرهما على سائر الكواكب ، كقوله

تمالى : « وملائكته وجبريل وميكال » المراد بالسجود نفس السجود أو التواضع كلاهما محتمل ، والأصل في الكلام حملة على الحقيقة ، قال المفسرون : إن يعقوب عليه السلام كان شديد الحب ليوسف عليه السلام ، لحسنه إخوته لهذا السبب وظهر ذلك ليعقوب ، فلما رأى يوسف هذه الرؤية وكان تأويلها أن أبويه وإخوته يخضعون له وخاف عليه حسدكم وبغيتهم قال له أبوه : « قال يا بني ، بصفة التصغير للشفقة أو لصغر سنه على ما تقدم » لا نقصص رؤياك على إخوتك ، أى لا تخبرهم برؤياك فانهم يرمفون تأويلها « فيكيدوا لك كيدا ، أى فيجتاثوا في هلاكك ، وكاده وكادله أخوان ، مثل نصحتك ونصحت لك وشكوتك وشكوت لك فاللام لتأكيد الصلة ، وقيل : اللام صلة كقوله : لربهم يرهون .. » إن الشيطان للإنسان عدو مبين ، أى ظاهر الدلالة كما فعل بآدم وحواء . وعن أبي قتادة قال : كنت أرى الرؤيا تمرضنى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان ، فإذا رأى أحدكم ما يجب فلا يحدث به إلا من يجب ، وإذا رأى ما يكره فلا يحدث به وليفتل عن يساره ثلاثا ويتعوذ بالله من الشيطان الرجيم من شرها فإنها لاتضره ، وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فإنها من عند الله فليحمد الله عليها وليحدث بها ، وإذا رأى غير ذلك مما يكره فإنما هي من الشيطان ، فليستعذ بالله من شرها ولا يذكرها لأحد فإنها لاتضره ، وعن أبي رزين العقيلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : رؤيا المؤمن جزء من أربعين جزءاً من النبوة ، قال : وأحسبه قال : ولا تحدث بها إلا لبيبا أو حبيبا ، وأضيفت الرؤية المحبوبة إلى الله إضافة تشريف بخلاف الرؤيا المكروهة ، وإن كانتا جميعا من خلق الله وتديره وإرادته ، ولا فعل للشيطان فيها ، ولكنه يحضر المكروهة ويرتضيها ، فيستحب إذا رأى الشخص في منامه ما يجب أن يحدث به من يجب ، وإذا رأى ما يكره أن لا يحدث به ، وليتعوذ بالله من الشيطان « وكذلك ، أى وكما اجتباك ربك للاطلاع على هذه الرؤية العظيمة الدالة على شرف وعز وكال نفس « محتيلك ، أى يختارك

ويصطفيك «ربك» بالدرجات العالية ، واجتباء الله مخصوص بالأنبياء .
وبعض من بقاربهم من الصديقين والشهداء والصالحين «ويعلمك» كلام «سأنف»
خارج عن التنبيه والتقدير: «وهو يعلمك» من «أى بعض» تأويل الأحاديث،
من تأويل الرؤيا وغيرها من كتب الله تعالى ، والأخبار المروية عن الأنبياء
المتقدمين ، وكان يوسف عليه السلام في تعبير الرؤيا وغيرها غاية ، والتأويل
ما يؤول إليه عافية الأمر «ويتم نعمته عليك» بالنبوة قال ابن عباس : لأن
منصب النبوة مع الرسالة أعلى من جميع المناصب ، وكل الخلق دون درجة
الأنبياء ، وهذا من تمام النعمة عليهم لأن جميع مناصب الخلق دون منصب
الرسالة والنبوة ، فالكمال المطلق والتمام المطلق في البشر ليس إلا النبوة والرسالة ،
وقيل : يحثيك بالنبوة ويتم نعمته عليك بسعادة الدنيا وسعادة الآخرة ،
أما سعادة الدنيا فبالإكثار من الأولاد والخدم والأنباع والتوسع في المال
والجاه والإجلال في قلوب الخلق وحسن التناء والحمد ، وأما سعادة الآخرة
فبالعلوم الكثيرة والأخلاق الفاضلة والاستغراق في معرفة الله تعالى وتقواه
«وعلى آل يعقوب» أى أولاده ، وهذا يقتضى حصول تمام النعمة لآل يعقوب ،
وتمام النعمة هو النبوة والرسالة كما مر ، فلزم حصولها لآل يعقوب ، وأيضا
فإن يوسف عليه السلام قال : «إني رأيت أحد عشر كوكبا» وكان تأويله أحد
عشر نفسا لهم فضل وكمال ، ويستضاء بهمهم ودينهم كما يستضيء أهل الأرض
بالكواكب ، لأنه لأشياء أضوأ من الكواكب وبها يهتدى ، وذلك يقتضى أن
تكون جملة أولاد يعقوب أنبياء ورسلا ، فإن قيل : كيف يجوز أن يكونوا أنبياء
وقد أقدموا على ما أقدموا عليه في حق أخيه يوسف عليه السلام ؟ فالجواب
أن ذلك وقع منهم قبل النبوة ، والعصمة إنما تعتبر بعد النبوة لا قبلها على خلاف
فيه . كما أنهم على أبويك «بالنبوة والرسالة» وقيل : إتمام النعمة على إبراهيم عليه
السلام خلاصه من النار واتخاذ خليله ، وعلى إسحاق خلاصه من الذبح وفداؤه
بذبح عظيم على قول أن إسحاق هو الذبيح «من قبل» أى من قبل هذا الزمان ،
وقوله «إبراهيم وإسحاق» عطف بيان لأبويك ، ثم إن يعقوب عليه السلام

لما وعده بهذه الدرجات الثلاثة ختم الكلام بقوله: « إن ربك عليم ، أى بليغ العلم ، حكيم ، أى بليغ الحكمة ، وهى وضع الأشياء فى أئقن مواضعها .
ولنذكر هنا ما جاء فى الكتاب المقدس فى الإصحاح السابع والثلاثين من سفر التكوين ، قصة حسد إخوة يوسف له ، وما كادوا به له من وراء أبيه ؛ جاء فى هذا الإصحاح ما نصه : « وأما إسرائيل فأحب يوسف أكثر من سائر بنيهِ ، لأنه ابن شيخوخته ، فصنع له قميصا ملونا ، فلما رأى إخوته أن أباهم أحبه أكثر من جميع إخوته أبغضوه ولم يستطيعوا أن يكلموه بسلام ، وحلم يوسف حلما وأخبر إخوته فازدادوا أيضا بغضا له ، فقال لهم : اسمعوا هذا الحلم الذى حلبت : فها نحن حازمون حزما فى الحقل ، وإذا حزمى قامت وانتصبت فاحتالت حزمكم وسجدت لحزمتى ، فقال له إخوته : أملكك تملك علينا ملكا أم تتسلط علينا تسلطا ، وازدادوا أيضا بغضا له من أجل أحلامه ومن أجل كلامه ، ثم حلم أيضا حلما آخر وقصه على إخوته ، فقال لى قد حلبت حلما أيضا : وإذا الشمس والقمر وأحد عشر كوكبا ساجدة لى ، وقصه على أبيه وعلى إخوته ، فأنثروه أبوه وقال له : ما هذا الحلم الذى حلبت ؟ هل نأق أنا وأملك وإخوتك لنسجد لك إلى الأرض ، فحسده إخوته ، وأما أبوه فحفظ الأمر ، ومضى إخوته ليرعوا غنم أبيهم عند شكيم ^(١) ، فقال إسرائيل ليوسف : أليس إخوتك يرعون عند شكيم ؟ تعال فأرسلك إليهم ، فقال له : ها أنذا ، فقال له : اذهب انظر سلامة إخوتك وسلامة الغنم وردلى خبرأ ، فأرسله من وطاء حبرون ^(٢) فأق إلى شكيم ، فوجده رجل وإذا هو ضال فى الحقل ، فسأله الرجل قائلا: ماذا تطلب ؟ فقال : أنا طالب إخوتى أخبرنى أين يرعون ، فقال الرجل: قد ارتحلوا من هنا لأنى سمعتهم يقولون : لنذهب إلى دوئان ، فذهب يوسف وراء إخوته فوجدهم فى دوئان ، فلما أبصروه من بعيد قبلوا اقتراب اليهم احتالوا له ليميتوه ، فقال بعضهم لبعض : هو ذا هذا صاحب الأحلام قادم ، فالآن هلم نقتله ونطرحه فى إحدى الآبار ونقول :

(١) شكيم هى موضع نابلس اليوم (٢) هى مدينة الخليل ، والوطاء : ألواى .

وحش ردىء أكله فرى ماذا تكون أحلامه ، فسمع رأوين وأتقذه من أيديهم وقال : لا تقتله ، وقال لهم رأوين : لا تسفكوا دما ، اطرحوه في هذه البئر التى فى البرية ولا تمدوا إليه يدا ، لكى يتقذه من أيديهم ليرده إلى أبيه ، فكان لما جاء يوسف إلى إخوته أنهم خلعوا عن يوسف قميصه ، القميص الملون الذى عليه ، وأخذوه وطرحوه فى البئر ، وأما البئر فكانت فارغة ليس فيها ماء ، ثم جلسوا لياكلوا طعاما ، فرفعوا عيونهم ونظروا وإذا قافلة إسماعيليين مقبلة من جلعاد وجمالهم حاملة كثيراء ولبساتا ولأذا ذاهبين لينزلوا بها إلى مصر ، فقال يهوذا لإخوته : ما الفائدة أن نقتل أخانا ونخفى دمه ، تعالوا فنبيعه للإسماعيليين ولا تكن أيدينا عليه ، لأنه أخونا ولحنا ، فسمع له إخوته ، واجتاز رجال مديانئون تجار ، فسحبوا يوسف وأصعدوه من البئر وباعوا يوسف للإسماعيليين بمشرين من الفضة ، فأتوا يوسف إلى مصر ، ورجع رأوين إلى البئر وإذا يوسف ليس فى البئر فزق ثيابه ، ثم رجع إلى إخوته وقال : الولد ليس موجودا وأنا إلى أين أذهب ، فأخذوا قميص يوسف وذبحوا تيسا من المعزى وغمسوا القميص فى الدم ، وأرسلوا القميص الملون وأحضره إلى أبيهم وقالوا : وجدنا هذا ، حقق : أقميص ابنك هو أم لا ؟ فتحققه وقال : قميص ابنى وحش ردىء أكله ، افترس يوسف افتراسا ، فزق يعقوب ثيابه ووضع مسحا على حقويه وناح على ابنه أياما كثيرة ، فقام جميع بنيه وجميع بناته ليعزوه ، فأبى أن يتعزى وقال : إني أنزل إلى ابنى فأنحأ إلى الهاوية وبكى عليه أبوه ، وأما المديانئون فباعوه فى مصر لفوطيفار خصى فرعون رئيس الشرطة (١) ..

(١) كان كذلك رئيس حامية الملك وناظر الجبوت — كما فى سفر التكوين أيضا

الرَّيْعُ الثَّانِي مِنْ سُورَةِ يُوسُفَ

- ٧ - لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلِّسَّائِلِينَ .
- ٨ - إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا أَمَىٰ صَلَاحٍ مُّبِينٍ .
- ٩ - اتَّبِعُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرُدُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَيِّكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ .
- ١٠ - قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ .
- ١١ - قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِيرُونَ .
- ١٢ - أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَمِعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ .
- ١٣ - قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ .
- ١٤ - قَالُوا آيِنَ أَكْلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّمَا أَنتَ لَخَمِيرُونَ .
- ١٥ - فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْلَوْهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتَذْبَحَنَّهُمْ يَأْمُرُهُمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ .
- ١٦ - وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ .
- ١٧ - قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَقِيقُ وَتَرَكَنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا

فَأَكَلَهُ الدُّنْبُ وَمَا أَنْتَ بِذُو مِرٍّ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ .

١٨ - وَجَاءَهُ عَلَى قَيْصِيهِ بِدِيمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلَى سَوَّاتٍ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَبِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ .

١٩ - وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوُهُ قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا غُلَامٌ وَأَسَرُّهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ .

٢٠ - وَفَرَّوهُ بِشَمِيمٍ غَبِيصٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ .

٢١ - وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مِرَّاتٍ أَكْرَمَىٰ مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَسَكْنَا يُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنَ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ .

٢٢ - وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ .

٢٣ - وَرَوَدْنَاهُ الْبَيْتَ هُوَ فِي يَتِيمَتَيْنِ عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابُ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ .

٢٤ - وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِنَّ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَّبَّهُنَّ رَبُّهُنَّ رَبُّهُنَّ كَذَلِكَ لَنَصْرَفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْخَائَصِينَ .

٢٥ - وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا
الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ
أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

٢٦ - قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ
قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ .

٢٧ - وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ
الصَّادِقِينَ .

٢٨ - فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِن كَيْدِكُنَّ إِنَّ
كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ .

٢٩ - يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ
مِنَ الْخَاطِئِينَ .

في هذا الربع البليغ الرائع قصة كيد إخوة يوسف له ، وريمهم إياه في
الجب ، والنقاط بعض القوافل التجارية له ، ويعمم إياه في مصر لرئيس
شرطة فرعون ، والبركة التي حصلت لسيده بسببه ، وإكرام سيده له ، وتوكيله
له في إدارة شؤنه ، وما وهبه الله إياه من الحكمة والعلم ، وقصة امرأة العزيز
مع يوسف عليه السلام . . وكل ذلك جاء في أروع أسلوب ، وأبلغ بيان ،
وأفصح عبارة ، وأجمل أداء . . وقوله تعالى : « لقد كان في يوسف وإخوته ،
هذا شروع في القصة بعد مقدمتين :

أولاهما في صفة القرآن وكونه تنزيلا من الله دالا على رسالة من أنزل
عليه ، وكونه عربيا تقوم به الحججة على العرب الذين يعقلونه ، وكون النبي كان

من قبله غافلا عما جاء فيه لا يدري منه شيئا ، ونتيجة هاتين القضيتين تأتي بعد تمام القصة في قوله تعالى : « ذلك من أنباء الغيب » (١)

والمقدمة الثانية : رؤيا يوسف وما فهمه منها أبوه فهما إجماليا ، وبين على ما بنى عليه من أن حذره وأنذره ما يستهدف له من كيد إخوته ، ويشره بحسن عاقبته .. ونتيجة هاتين القضيتين ما قاله لآبيه بعد دخوله عليه وسجودهم له : « يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا ، .

فمثل هذا الترتيب المنطقي العقلي البديع - كما يقول الشيخ رشيد رضا في تفسير سورة يوسف - يتوقف لفظه وسرده على سبق العلم بالقصة وتتبع حوادثها والإحاطة بدقائقها ، ثم على وضع ترتيب ينسق عليه الكلام كالقصص الفنية المتكافئة ، ثم توضع له المقدمة والخاتمة في الغاية التي ألفت القصة لأجلها فتجمل الأولى براعة مطلع ، والأخرى براعة مقطع ، فقل لمن جهل سيرة ، محمد وتاريخه : إن محمدا لم يكن قارئاً ولا كاتباً ، ولا خطيباً ولا شاعراً ، ولا مؤرخاً ، ولا راوياً ، ولا حافظاً للشعر ولا نائراً ، بل كان كما قال الله تعالى غافلاً عن هذه القصة وكل ما جاء في القرآن ، وكانت تنزل عليه السورة القصيرة فيعجل بقراءتها لئلا ينسى منها شيئاً ، فنهى عن ذلك عند ما عرض له أثناء نزول سورة القيامة بقوله تعالى : « لا تحرك به لسانك لتعجل به ، إن علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه » ، وبقوله : « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علماً » ، وقوله « سنقرئك فلا تنسى » ، وقوله « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » ، فلما ضمن ربه له أمن ضياع شيء منه بعدم حفظه عند تلقيه ، أو نسيانه بعده ، زال خوفه ، وترك الاستعجال بقراءته .

وهذه السورة الطويلة نزلت عليه دفعة واحدة كما كثر السور المسكية حتى الطوال منها كمسورة الأنعام ، فلم يكن يدري من هذا الترتيب والنسق لها ولا من

موضوعها شيئاً قبل وحياً ، ولا يحيط به إلا أن يكمل له تلقياً عن الروح
الأمين عليهما السلام ، ولكن العجب أن يغفل عنه أو يجهله أحد من المفسرين ،
من فرسان البلاغة .

وقوله تعالى : « لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين » ، أى لقد كان
في قصة يوسف وإخوته لآييه أنواع من الدلائل على أنواع من قدرة الله
وحكمته ، وتوفيق أقداره ولطفه بمن اصطفى من عباده ، وترتيبه لهم ، وحسن
عنايته بهم ، للسائلين عنها ، من الراغبين في معرفة الحقائق والاعتبار بها ،
لأنهم هم الذين يعملون الآيات ويستفيدون منها ، ومن فاته العلم بشيء أو بحكمته
أو بوجه العبرة فيه سأل عنه من هو أعلم به منه ، فإن للظواهر غايات لا تعلم
حقائقها إلا منها ، فإخوة يوسف لولم يحسدوه لما ألقوه في غيابة الجب ؛ ولولم
يلقوه لما وصل إلى عزيز مصر ، ولولم يعتقد العزيز بفراسته وأمانته وصدقه
لما أمّنه على بيته ورزقه وأهله ، ولولم تراوده امرأة العزيز عن نفسه ويستعصم
لما ظهرت نزاهته وعرف أمرها ، ولولم تحب في كيدها وكيد صواحبها من
النسوة لما ألقى في السجن لإخفاء هذا الأمر ، ولولم يسجن لما عرفه ساقى ملك
مصر وعرف براعته وصدقه في تعبير الرؤيا ، ولولم يعلم الساقى منه هذا لما
عرفه ملك مصر وآمن به وجعله على خزائن الأرض ، ولولم ينبأ
هذا المنصب لما أمكنه أن ينقذ أبويه وإخوته وأهلهم أجمعين من المحنة ،
ويأتى بهم إلى مصر فيشاركوه في رياسته ومجده ، بل لما تم قول أبيه له : « ويثم
نعمته عليك وعلى آل يعقوب » ، فما من حلقة من هذه السلسلة إلا وكان ظاهرها
محرقاً ، وباطنها مشرقاً ، وبدأيتها شراً وخسراً ، وعاقبتها خيراً وفوزاً ،
وصدق قول الله عز وجل « والعاقبة للمتقين » .

فهذه أنواع من آيات الله في القصة للسائلين عن وقائعها الحسية الظاهرة ،
وما هو أعلى منها من علومها وحكمها الباطنة ، كعلم يعقوب بتأويل رؤيا يوسف
وعليه بكذبهم بدعوى أكل الذئب له ، ومن شهادة الله له بأنه لم يقوله : « وإنه
لذو علم لعلماء » الآية ، ومن شبه لرجح يوسف منذ فصلت العير من أرض مصر

قاصدة أرض كنعان . ومن علم يوسف بتأويل الأحاديث ، ومن رؤيته لبرهان ربه ، ومن كيد الله له ليأخذ أخاه بشرع الملك ، ثم من عليه بأن اللقاء قبضه على أبيه بعيدة بصيراً بعد عى سنين كثيرة . . وفي القصة مجال لسؤال السائلين عن كل هذه المعاني من العلم الروحاني ، وهي أخفى عما قبلها ، وأحق بالسؤال عنها . . وقيل : إن المراد بالسائلين جماعة من اليهود جاءوا مكة وسألوا النبي سؤال امتحان عن نبي كان بالشام أخرج ابنه إلى مصر فيكي عليه حتى عى ؟ فأنزل الله تعالى عليه سورة يوسف جملة واحدة كما في التوراة ، وروى أن بعضهم لقنوا بعض أهل مكة أن يسألوه عن قصة يوسف . وروى أن بعضهم سألوه عن أسماء الكواكب الإحدى عشرة التي رآها يوسف في منامه ولم يكن يعرفها ، فنزل عليه جبريل فلقنه إياها ، فجاءت موافقة لما في التوراة ، وذكروا هذه الأسماء في تفاسيرهم ، فالمراد بالآيات على هذا دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأنه لم يقرأ الكتب المتقدمة ولم يجالس العلماء وأصحاب الأخبار ، ولم يأخذ عنهم شيئاً ، فدل ذلك على أن ما يأتي به هو وحى سماوى وأوحاه الله إليه وعرفه به . . وقصة يوسف في القرآن موافقة لجملة ما في سفر التكوين ومخالفة له في بعض دقائقها .

وهذه السورة تشتمل على أنواع من العبر والمواعظ والحكم ، منها رؤيا يوسف عليه السلام وما حقق الله تعالى فيه من حسد إخوته وما آل إليه أمره من الملك ، ومنها ما اشتمل على حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل إليه أمره من بلوغ المراد ، وغير ذلك من الآيات التي يعتبر بها كل من فكر وقدر . . إذ قالوا ، أى قال بعض إخوة يوسف لبعض بعد أن بلغتهم الرؤية : أما يرضى أن تسجد لإخوته له حتى يسجد له أبواه ؟ . . ليوسف وأخوه ، أى بنيامين ، أحب إلى أينا منا ، اللام لام الابتداء ، وفيها تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة ، أرادوا أن زيادة محبته لهما أمر ثابت لا شبهة فيه ، وخبر المبتدأ هو قوله « أحب » ، ووجد لأن أفعل يستوى فيه الواحد وما فوقه مذكراً كان أو مؤنثاً إذا لم يعرف أو لم يصف ، وقيل : اللام لام قسم تقديره : والله ليوسف ،

وإنما قالوا : أخوه - وهم جميعا إخوته؛ لأن أمهما كانت واحدة . وقوله « ونحن عصابة ، الواو واو الحال ، أى يفضلهما فى المحبة علينا ، وهما اثنان صغيران لا كفاءة لهما ولا منفعة فيهما ، ونحن جماعة أقوياء نقوم بمراقبته ، فنحن أحق بزيادة المحبة منهما لفضلنا بالكثرة والمنفعة عليهما ، والعصبة والعصابة العشرة فما فوقها ، سموا بذلك لأنهم جماعة يعصب بهم الأمور ويستكشفون النوائب » إن أبانا لى ضلال ، أى خطأ ، وبين « أى بين فى إثارة حب يوسف وأخيه علينا ؛ والسبب المقتضى للحب لنا جميعاً واحد ، لأننا فى النبوة سواء ولنا مزية تقتضى تفضيلنا وهى أننا عصابة ، لنا من النفع له والذب عنه والكفاية ما ليس له .. وهما هنا أسئلة : الأول : إن من المعلوم أن تفضيل بعض الأولاد على بعض يورث الحقد والحسد ، فلم أقدم يعقوب عليه السلام على ذلك ؟ والجواب أنه فضلهما فى المحبة والمحبة ليست فى وسع البشر ، فكان معذورا فيها ولا يلحقه بسبب ذلك لوم .. الثانى : كيف اعترضوا على أبيهم فإنهم وإن كانوا مؤمنين بنبوته لكن جوزوا أن يكون فعله باجتهاد ، ثم إن اجتهادهم أدى إلى تحطئة أبيهم فى ذلك الاجتهاد لكونهم أكبر سنا وأكثر نفعا ، وغالب عنهم أن تخصص يعقوب لهما بالحنان كاف لوجوه : أحدها : أن أمهما ماتت ، ثانيا : أنه كان فى يوسف من آثار الرشد والتجربة ما لم يجده فى سائر أولاده ، ثالثا : أنه كان صغيرا إلا أنه كان يخدم أباه بأنواع من الخدمة أعلى وأشرف مما كان يصدر عن سائر الأولاد ، والحاصل أن هذه المسألة كانت اجتهادية ، وكانت راجعة إلى ميل النفس وموجبات الفطرة فلا يلزم من وقوع الاختلاف فيها طعن أحد الخصمين فى دين الآخر ، الثالث : أنهم نسبوا أباهم إلى الضلال عن رعاية مصالح الدنيا والبعد عن طريق الرشد لا الضلال عن الدين ، الرابع أن قولهم « ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا » محض حسد ، والحسد من أمهات الكبائر ، لا سيما وقد أقدموا بسبب ذلك الحسد على أهور مذمومة منها قولهم « اقلوا يوسف وأطرحوه أرضا ، أى يبحث يحصل اليأس من اجتماعه بأبيه ، ومنها إلقاءه فى ذل العبودية ، ومنها أنهم أبقوا أباهم فى الحزن الدائم

والأسف العظيم ، ومنها إقامهم على الكذب ، وكل ذلك يقدر في العصمة والنبوة ، والجواب ما تقدم وأن ذلك كان قبل النبوة ، يخجل لكم وجه أيكم ، جواب الأمر أى بصف لكم وجه أيكم فيقبل بكليته عليكم ولا يلتفت عنكم إلى غيركم ولا ينازعكم في محبته أحد ، وتكونوا ، مجزوم بالعطف على « يخجل لكم » أو منصوب بإظهار أن « من بعده » أى قتل يوسف أو طرحه « قوما صالحين » بأن تتوبوا إلى الله تعالى بعد فعلكم وأنه يعفو عنكم ، وقال مقاتل : يصلح أمركم فيما بينكم وبين أيكم « قال قائل منهم » هو يهودا وكان أحسنهم رأيا فيه ، وهو الذى قال : فلن أبرح الأرض ، وقيل « رأوين » وكان أكبرهم سنا « لا تقتلوا يوسف وألقوه » أى اطرحوه « فى غيابة الجب » أى فى أسفله وظلمته ، والغيابة : كل موضع ستر شيئا وغيه عن النظر . والجب : البئر التى ليست مطوية سميت « جبا » لأنها قطعت قطعاً ولم يحصل فيها شيء غير القطع ، وإنما ذكر الغيابة مع الجب دلالة على أن المشير أشار بطرحه فى موضع مظلم من الجب لا يلحقه نظر الناظرين ، قيل : عزموا على قتله وغصهم رحمة بهم ولو فعلوا لهلكوا أجمعين ، واختلف فى موضع ذلك الجب : فقال قتادة : هو بيت المقدس ، وقال وهب : هو بأرض الأردن ، وقال مقاتل : هو على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب « يلتقطه » أى يأخذه . بعض السيارة ، جمع سيار أى المبالغ فى السير ، وذلك الجب كان معروفاً يرد عليه كثير من المسافرين فإذا أخذه ذهبوا به إلى ناحية فنسريح منه « إن كنتم فاعلين » أى ما أردتم من إبعاده عن أبيه فاكشفوا بذلك ، ولما أجمعوا على التفريق بين يوسف وأبيه بضرب من الحيل « قالوا » إعمالاً للحيلة فى الوصول إليه مستفهمين على وجه التعجب ، لأنه كان أحسن منهم السوء فكان يحذرهم عليه « يا أبانا ما لك لا تأمنا على يوسف » ، الحال « إنا له لناصحون » أى قائمون بمصلحته وحفظه « أرسله معنا غداً » أى فى الصحراء « يرتع » أى يتسع فى أكل القواكه ونحوها ، وأصل الرتع أكل البهائم فى الخشب فى زمن الربيع ويستعار للإنسان إذا أريد به الأكل الكثير « ويلعب » روى أنه

قيل لأبي عمرو : وكيف يقولون نلعب وهم أنبياء ؟ فقال : لم يكونوا يومئذ أنبياء ، وأيضا جاز أن يكون المراد باللعب الإقدام على المباحات لأجل اشرح الصدر ، كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لجابر : فهلا بكرا نلعبها وتلاعبك ؟ وأيضا كان لعبهم بالسيوف والنصال والتسابق في قطع المسافات ، والغرض منه المحاربة والمقاتلة مع الكفار ، والدليل عليه قولهم : إنا ذهبنا نستبق ، وإنما سموه لعبا لأنه في صورته ، وإنا له لحافظون ، أى مبالغون له في الحفظ حتى زده اليك ، ثم إن يعقوب عليه السلام اعتذر لهم بعذرين : الأول ما حكاه الله تعالى عنه بقوله : « قل إني لبحرني أن تذهبوا به ، أى ذهابكم به ، والحزن هنا ألم القلب بفراق المحبوب ، لأنه كان لا يقدر أن يصبر عنه ساعة ، وأخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون ، بالرتع واللعب أو لقلة اهتمامكم به ، وكان يعقوب عليه السلام رأى في النوم أن الذئب شد على يوسف فسكان يحنره ، فن هذا ذكر ذلك وكأنه لقنهم العذر ، وفي أمثال العرب : البلاء موكل بالمنطق ، والمراد به الجنس . وكانت أرضهم كثيرة الذئاب ، قالوا ، مجيين عن الثاني : لنن كله الذئب ونحن ، أى والحال أننا « عسبة ، أى جماعة : عشرة رجال ، يملهم تعصب الأمور وتكفى الخطوب ، وأجابوا عن القسم بما أغنى عن جواب الشرط بقولهم : « إنا إذا ، أى إذا كان هذا ، لخاسرون ، أى كاملون الخسارة ، لأننا إذا ضيعنا أخانا فحين لما سواه من أمورنا أشد تضييعا ، وأعرضوا عن جواب الأول لأن حقدهم وغيظهم كان بسبب العذر الأول وهو شدة حبه له ، فلما سمعوا ذلك المعنى تغافلوا عنه ، وأقله أن يقولوا ما وجه الشح بفراقه والسباح بفراقنا كل يوم ؟ « فلما ذهبوا به ، فيه إضمار واختصار ، تقديره : فأرسله معهم ؛ فلما ذهبوا به « واجتمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب ، أى وعزموا على إلقائه فيها ، ولا بد من تقدير جواب وهو (لجعلوه فيها) وحذف الجواب في القرآن كثير ، قيل : إخوة يوسف قالوا له : أما تشتاق أن تخرج معنا إلى مواشينا فنصيد ونستبق ؟ قال : بلى ، قالوا : فاسأل أباك أن يرسلك معنا ، قال يوسف : أفعل ، فدخلوا

جميعا إلى أبيهم وقالوا : يا أبانا إن يوسف قد أحب أن يخرج معنا لرعى الأغنام ، فقال يعقوب : ما تقول يا بني ؟ قال : نعم يا أبت إنى أرى من إخوتي اللين واللطف فأحب أن تأذن لى ، وكان يعقوب يكره مفارقتة ويجب مرضانه ، فأذن له فأرسله معهم ، فلما خرجوا به من عند أبيهم جعلوا يحملونه على رقابهم وأبوه ينظر إليهم ، فلما بعدوا عنه وصاروا إلى الصحراء ألقوه على الأرض وأظهروا له ما فى أنفسهم من العداوة ، وأغلظوا له القول وجعلوا يضربونه حتى كادوا يقتلونه وهو يصيح : يا أبتاه ، يا يعقوب ، لو رأيت يوسف وما نزل به من إخوته لأحزنتك ذلك وأبكأك ، يا أبتاه ما أسرع ما نسوا عهدك ، وجعل يبكى بكاء شديدا ، فأخذه أحدهم لجلده به الأرض ثم جلس على صدره وأراد قتله فقال له : مهلا يا أخى لا تقتلنى ، فقال له : يا ابن راحيل أنت صاحب الأحلام الكاذبة ، قل لرقباك تخلصك من أيدينا ولوى عنقه ، فاستغاث يوسف بيهودا فأدركته رحمة ربه فقال يهوذا : يا إخوتاه ما على هذا عاهدتمونى ، فانطلقوا إلى الجب ليطرحوه فيه ، فنجأوا به على بئر على غير الطريق واسمع الأسفل ضيق الرأس فجعلوا يدلونه فى البئر ، وهو يحاول النجاة ، فربطوا يديه ونزعوا قيصة فقال : يا إخوتاه ردوا على قيصى أستتر به فى الجب فقالوا : ادع الشمس والقمر والكواكب تخلصك وتونسك ، فقال : إنى لم أر شيئا ، فألقوه فيها ، وكان فى البئر ماء فسقط فيه ، ثم أوى إلى صخرة كانت فى البئر فقام عليها فنادوه فظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم ، فأرادوا أن يرضخوه بصخرة ليقتلوه فنههم يهوذا من ذلك ، وكان يهوذا يأتيه بالطعام ويقي فيها ثلاث ليال « وأوحينا إليه ، فى الجب فى صغره وهو ابن سبع عشرة سنة أو دونها كما أوحى إلى يحيى وعيسى عليهما السلام فى صغرها ، وفى القصص : إن إبراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار جرد عن ثيابه فأناه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه لإياه ، ودفعه إبراهيم عليه السلام إلى إسحاق وإسحاق إلى يعقوب ، فجعله يعقوب فى تسمية علقها يوسف فأخرجها جبريل وألبسه إياها وتلبثهم ، أى لتخبرهم بعد هذا اليوم « بأمرهم ، أى بصنعهم « هذا وهم لا يشعرون ، أنك

يوسف ، لعلو شأنك وبعده عن أوهامهم وطول العهد المغير للهيئات ، كما قال تعالى : ففرهم وهم له منكرون ، والمقصود من ذلك تقوية قلبه وأنه سيخلص مما هو فيه من المحنة ويصير سيدا عليهم ويصيرون تحت أمره ونهيه وقهره ، وقيل : لا يشعرون بإيحاتنا إليك وأنت في البئر بأنك ستخبرهم بصنيعهم هذا ، والفائدة في إخفاء ذلك الوحي عنهم أنهم لو عرفوه فرجما ازداد حسدهم وكانوا يقصدون قتله ، وقيل : إن المراد من هذا الوحي الإلهام كما في قوله تعالى : « وأوحينا إلى أم موسى » ، وقوله تعالى : « وأوحى ربك إلى النحل » ، ولما كان من المعلوم أنه ليس بعد هذا الفعل الذي فعلوه إلا الاعتذار - قال تعالى : « وجاءوا أباهم ، دون يوسف ، عشاء ، في ظلمة الليل لئلا يتفرس أبوهم في وجوههم إذا رآها في ضياء النهار ضد ما جاءوا به من الاعتذار » ليكون ، والبكاء جريان الدمع من العين ، والآية تدل على أنه لا يدل على الصدق لاحتمال التصنع ، فعند ذلك فرح يعقوب عليه السلام : هل أصابكم في غنمكم شيء ؟ قالوا : لا ، قال : فما فعل يوسف ؟ قالوا : إنا ذهبنا نستبق ، قال الرجاج : يسابق بعضنا بعضا في الرمي وقيل : المراد نعدو ليتبين أبنا أسرع عدوا ، وتركنا يوسف ، أخانا ، عند متاعنا ، أى ما كان معنا مما نحتاج إليه في ذلك الوقت من ثياب وزاد ونحو ذلك ، فأكله الذئب وما ، أى والحال أنك ما ، أنت بمؤمن ، أى بمصدق ، لنا ولو كنا صادقين ، في هذه القصة لحجة يوسف عندك فكيف وأنت تسمى الظن بنا ، وقيل : لاتصدقنا إذ لا دليل لنا على صدقنا وإن كنا صادقين عند الله ، ولما علموا أنه لا يصدقهم بغير أمانة وجاءوا على قميصه ، أى قميص يوسف عليه السلام ، بدم كذب ، قال القراء : أى مكذوب فيه ، إلا أنه وصفه بالمصدر على تقدير ذى كذب أو مكذوب ، أطلق على المصدر مبالغة لأنه غير مطابق للواقع ؛ لأنهم ادعوا أنه دم يوسف عليه السلام والواقع أنه دم بعض الغنم التى ذبحوها ولطخوه بذلك الدم ، ولعل غرضهم في نزع قميصه عند لقائه في غيابة الجب أن يفعلوا هذا توكيدا لصدقهم ، إذ يبعد أن يفعلوا ذلك طمعا في نفس القميص ، فلما شاهد يعقوب عليه السلام

القميص صحيحا علم كذبهم ، روى أن يعقوب عليه السلام أخذ القميص منهم وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال : تالله ما رأيت كالיום ذنبا أحكم من هذا ، أكل ابني ولم يمزق قميصه . . . (على) هنا بمعنى فوق ، أى وجاءوا فوق قميصه بدم ، كما تقول : جاء على جماله بأحماله ، قال الشعبي : قصة يوسف كلها فى قميصه ، وذلك أنهم لما ألقوه فى الجب نزعوا قميصه ولطخوه بالدم وعرضوه على أبيه ، ولما شهد الشاهد قال : إن كان قميصه قد من قبل ، ولما أتى بقميصه إلى يعقوب وألقى على وجهه ارتد بصيرا ، ثم ذكر تعالى أن إخوة يوسف لما ذكروا ذلك الكلام واحتجوا على صدقهم بالقميص الملطخ بالدم ، قال ، يعقوب عليه السلام « هل سولت ، أى زينت ، لكم أنفسكم أمرا ، ففعلتموه ، واختاف فى السبب الذى عرف به كونهم كاذبين ، على وجوه :

الاول : أنه كان يعرف الحسد الشديد فى قلوبهم .

الثانى : أنه كان عالما بأنه حى ، لأنه عليه السلام قال ليوسف : وكذلك يحتيك ربك ، وذلك دليل على كذبهم فى ذلك القول .

والثالث : أنه لما رأى قميصه صحيحا قال : كذبتم ، لو أكله الذئب لارق ثوبه ، وقيل : إنه لما قال ذلك قال بعضهم : بل قتله اللصوص فقال : كيف قتلوه وتركوا قميصهم إلى قميصه أحوج منهم إلى قتله ، فلما اختلفت أقوالهم عرف بسبب ذلك كذبهم ، وقوله تعالى « فصبر جميل » أى فصبر جميل أولى من الجزع ، أو الذى أفعله صبر جميل ، وقال قطرب - معناه : فصبرى صبر جميل ، وقال الفراء : فهو صبر جميل ، وعن الحسن أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن الصبر جميل ، فقال : صبر لا شكوى فيه ، فمن بث لم يصبر ، كما قال يعقوب : إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله ، وقال مجاهد : فصبر جميل من غير جزع ، وقال الثورى : إن من الصبر أن لا تحدث بوجهك ولا بمصيبتك ولا تزكى نفسك ، وروى أن عائشة رضى الله تعالى عنها - فى قصة الإفك - أنها قالت : والله لئن حلفت (٩ - تفسير القرآن لخصى ١٢)

لا تصدقوني ولئن اعتذرت لا تعذروني ؛ فقلّي ومثلكم كمثل يعقوب وولده ، والله المستعان على ما تصفون ؛ فأمر الله تعالى في عذرها ما أنزل ، وقوله « فصبر جميل » ، أي فالصبر الجميل أن ينكشف له أن هذا البلاء من الحق ، فاستغفره في شهود نور المولى بمنعه من الاشتغال بالشكاية ، والصبر على قضاء الله تعالى واجب ، وأما الصبر على ظلم الظالمين فغير واجب ، بل الواجب إزالته لاسيما في الضرر العائد إلى الغير ، فلم صبر يعقوب على ذلك ولم يبالغ في البحث مع شدة رغبته في حضور يوسف ومع عظيم حبه له ، وكان من بيت عظيم شريف ، وكان الناس يعرفونه ويعتقدون فيه ، والجواب أنه بحث ولم يهتد ، أو يحتمل أن يكون منع من الطلب بوحى تشديدا للمحنة عليه زيادة في أجره ، أو أنه لو بالغ في البحث لربما أقدموا على إيذائه ولم يمكنوه من الطلب والفحص ، فرأى أن الأصوب الصبر والسكوت وتفويض الأمر بالشكاية إلى الله تعالى ، وقال : « والله المستعان ، أي المطلوب منه العون » على ما تصفون ، أي تذكرون من أمر يوسف ، والمعنى : إن إقدامه على الصبر لا يكون إلا بمعونة الله ؛ لأن الدواعي النفسانية تدعوه إلى إظهار الجزع وهي قوية ، والدواعي الروحانية تدعوه إلى الصبر ، فكان المحاربة وقمت بين الداعين : فلم تحصل إهانة الله تعالى لم تحصل الغلبة ؛ فقلوه : « فصبر جميل » ، يجرى مجرى قوله : « وإياك نعبد » ، وقوله : « والله المستعان على ما تصفون » ، يجرى مجرى قوله : « وإياك نستعين » .

وقوله تعالى : « وجاءت سيارة » ، وهم القوم المسافرون سموا بذلك لأنهم يسرون في الأرض وكانوا رقيقة من مدين يريدون مصر فأخطأوا الطريق ، فساروا يهيمون على غير طريق ، فبطوا على أرض فيها جب يوسف ، فلما نزلوا أرسلوا رجلا لطلب الماء وذلك قوله : « فأرسلوا واردهم » أي الذي يريد الماء ليستقي منه ، أو الوارد هو الذي يتقدم الرقعة إلى الماء « فأدلى » أي أرسل « دلو » ، في البئر يقال : أدليت الدلو إذا أرسلتها في البئر ودلوها إذا أخرجتها ، والله لو معروف واجمع الدلاء ، فلما أرسلها تعلق يوسف عليه السلام بالحبل ، فإذا هو بعلام

أحسن ما يكون ، وكان يوسف كما يروى قد أعطى شطر الحسن ، ويقال : إنه ورث ذلك الجبال من جدته سارة ، وكانت جدته قد أعطيت من الحسن ما أعطيت ؛ فلما رآه الرائد ذعر ، و « قال يا بشرى هذا غلام » نادى البشرى بشارة لنفسه ، كأنه قال تعالى : فهذا أولئك ، واختلف في ضمير « وأسروه بضاعة » إلى من يعود ؟ وفيه قولان :

الأول : أنه عائد إلى الوارد وأصحابه ، أخفوا من الرفقة أنهم وجدوه بالجلب ، وذلك أنهم قالوا : إن قلنا للسيارة التقطناه شاركونا ، وإن قلنا اشتريناه سألوها الشركة . فالأصوب أن نقول : إن أهلا لنا جعلوه بضاعة عندنا على أن نبيعه لهم بمهر ، والثاني : نقل عن ابن عباس أنه قال : وأسروه بمعنى إخوة يوسف أسروا شأنه ، وذلك أن يهوذا كان يأتيه بالطعام كل يوم ، وفي هذا اليوم لم يجده في البئر فأخبر إخوته فطلبوه ، فإذا هم بيوسف مع هؤلاء السيارة فقالوا : هذا عبد لنا أبقى منا ، وتابعهم يوسف على ذلك لأنهم توعدوه بالقتل بالعبودية ، قال الرازي : والأول أولى ، لأن قوله « وأسروه بضاعة » يدل على أن المراد أنهم أسروه بضاعة ، وذلك إنما يليق بالوارد لا بإخوة يوسف ، والبضاعة القطعة من المال تجمل للتجارة من بضعت الشيء إذا قطعت ، والتقدير : وأسروه في الحال التي جعلوه فيها بضاعة ، والله عليم ، أى بالغ العلم ، بما يعملون ، أى لم يخف عليه ما فعلوه بيوسف وبأيهم « وشروه » أى باعوه ، أى باعه إخوته للسيارة أو باعه الوارد ، وقد يطلق لفظ الشراء على البيع ، يقال : شريت الشيء بمعنى بعت ، وإنما حمل هذا الشيء على البيع لأن الضمير في « وشروه » وفي « كانوا فيه من الزاهدين » يرجع إلى شيء واحد ، وذلك أن إخوته زهدوا فيه فباعوه ، وقيل : إن الضمير يعود إلى الوارد وأصحابه ، وعلى هذا يكون لفظ الشراء على بابيه ، وقال محمد بن إسحاق : ربك أعلم : أخوته باعوه أم السيارة وبشئ يخص ، قال الضحاك : حرام ؛ لأن ثمن الحر حرام ، وسمى الحرام نجسا لأنه مبخوس البركة ، وقال ابن مسعود : أى زيوف ، وقال عكرمة : أى بشئ قليل ، ويدل لهذا قوله تعالى « دراهم معدودة » لأنهم كانوا في ذلك الزمان لا يزنون ما كان أقل من

أربعين درهما إنما كانوا يأخذون مادونها عدا ، فإذا بلغت أربعين وزنوها ، واختلفوا في عدد تلك الدرام ، فقال ابن عباس : كانت عشرين درهما ، وقال مجاهد : كانت اثنين وعشرين درهما ، وقال عكرمة : أربعين درهما ، وكانوا أي إخوته فيه ، أي يوسف ، من الزاهدين ، لأنهم لم يعلموا منزله عند الله تعالى ، ومعنى الزهد قلة الرغبة ، يقال : زهد فلان في كذا إذا لم يرغب فيه ، وأصله القلة ، يقال : رجل زاهد - إذا كان قليل الطمع ؛ وقيل : كانوا في الثمن من الزاهدين ، لأنهم لم يكن قصدهم تحصيل الثمن وإنما كان قصدهم تبعيد يوسف عن أبيه ، وقيل : الضمير في (كانوا) للسيارة ، لأنهم التقطوه ، والمثلث للشيء يتهاون به لذلك باعوه بأوكس الأثمان ، روى أن هذا الوارد انطلق هو وأصحابه بيوسف وتبعهم إخوته يقولون : استوثقوا منه لأنه أبق ، فذهبوا حتى أتوا مصر وعرضوه للبيع ؛ فاشتراه العزيز الذي كان على خزان مصر ، واشتراه العزيز وهو ابن تسع عشرة سنة ، فأقام في منزله ، ثلاث عشرة سنة ، وقد صار يوسف وزيرا وهو ابن ثلاثين سنة ، وأما الله تعالى العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ، وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة ، وقيل : كان الملك في أيامه فرعون موسى الذي عاش أربعمائة سنة بدليل قوله تعالى « ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات » وقيل : كان فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف ، واشتراه العزيز بعشرين دينارا ؛ وقيل : قدمت السيارة بيوسف مصر ، فدخلوا به السوق يعرضونه للبيع ، فزاد الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه ذها ووزنه فضة ووزنه مسكا وحريرا ، وكان وزنه أربعمائة رطل ، وكان عمره حينئذ سبع عشرة سنة ، وقيل : ثلاث عشرة سنة فابتاعه العزيز بهذا الثمن ، فذلك قوله تعالى : « وقال الذي اشتراه من مصر لأمرائه ، قيل : كان اسمها زليخا أو راعيل » أكرمى مثواه ، قال الرازي : واعلم أن شيئا من هذه الروايات لم يدل عليه القرآن ولم يثبت أيضا في خبر صحيح ، وتفسير كتاب الله تعالى لا يتوقف على شيء من هذه الروايات ، فالأصح بالعقل أن يحترز من ذكرها ، ولكن البغوى ذكرها ونبه على ذلك جماعة من المفسرين ، والمتنوى : موضع الإقامة ، أي اجعل منزله ومقامه

عندنا كريما أى حسنا مرضيا بدليل قول يوسف : إن ربى أحسن مشاوى ، والمراد : تفقديه بالإحسان وتعديده بحسن الملك حتى تكون نفسه طيبة فى صحبتنا ساكنة فى كنفنا ، قال المحققون : أمر العزيز امرأته بإكرام مشواه دون إكرام نفسه يدل على أنه كان ينظر إليه على سبيل الإجلال والتعظيم ، وهو كما يقال : سلام الله على المجلس الكريم « عسى أن ينفعنا » أى يقوم بإصلاح مهماتنا أو نفعه بالرجح إن أردنا بيعه « أو نتخذ له ولدا ، أى تتبناه وكان حصورا ليس له ولد .

قال ابن مسعود : أفرس الناس ثلاثة : العزيز فى يوسف حيث قال لامرأته : أكرمى مشواه عسى أن ينفعنا ، وابنة شعيب حين قالت لأبيها فى موسى : استأجره ، وأبو بكر فى عمر حيث استخلفه « وكذلك » أى وكما نجنيها من القتل والجب وعطفنا عليه قلب العزيز « مكنا ليوسف فى الأرض ، أى أرض مصر لتمكته من الحكم بالعدل والنبوة « ولنعلمه من تأويل الأحاديث » أى تعبير الرؤيا عطف على مقدر ما تعلق بمكنا أى لتمكته ، أو الواو زائدة « والله غالب على أمره » أى الأمر الذى يريد لأنه تعالى فعال لما يريد ، ولا دافع لقضائه ولا مانع من حكمه فى أرضه وسبائه أو على أمر يوسف ، أراد إخوته قتله فغلب أمره عليهم ، وأرادوا أن يلتقطه بعض السيارة ليندرس اسمه ، فغلب أمره سبحانه وتعالى وظهر اسمه واشتهر ، ثم باعوه بملوكا فغلب أمره سبحانه وتعالى حتى صار ملكا وسجدوا بين يديه ، ثم أرادوا أن يرضوا أباهم ويطيبوا قلبه حتى يغفلوا وجهه ، فغلب أمره تعالى وأظهر مكرهم ، واحتالت إليه امرأة العزيز لتخدعه عن نفسه ، فغلب أمره تعالى فقصمه حتى لم يهم بعمه بل هرب منه غاية الهرب ، ثم بذلت جهدا فى إذلاله وإلقاء التهمة عليه فأبى الله تعالى إلا إعزازه وبرأته ، ثم أراد يوسف عليه السلام ذكر الساقى له ، فغلب أمره تعالى فأنساه ذكره حتى مضى الأجل الذى ضرب به الله تعالى له ، وكان من أمره ما كان فى هذه القصة وفى غيرها ، مما يرشد إلى أنه لا أمر لغير الله تعالى « ولكن أكثر الناس » وهم الكفار « لا يعلمون ، أن الأمر كله بيد الله

أو أن أكثر الناس لا يعلمون ما هو صانع يوسف وما يريد منه ، فن تأمل في الدنيا وعجائب أحوالها عرف وتيقن أن الأمر كله لله وأن قضاء الله تعالى غالب . ولما بين الله تعالى أن إخوته أساءوا إليه وصبر على تلك الشدائد والمحن ومكث في الأرض - أتبعه الأمر بتمام النعمة عليه بقوله تعالى « ولما بلغ أشده » أي منتهى شبابه وقوته وشدته ، تقول العرب : بلغ فلان أشده إذا انتهى منتهاه في شبابه وقوته ، وهذا اللفظ مستعمل في الواحد والجمع يقال : بلغ فلان أشده وبلغوا أشدهم ، وهو ثلاث وثلاثون سنة ، وقال الكلبي : الأشد ما بين ثمانية عشر عاماً إلى ثلاثين ، وقيل : أقصاه اثنان وستون سنة « أتيناها حكماً » أي حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل ، أو حكما بين الناس ، وعلماً ، أي علم تأويل الأحاديث ، وقيل : المراد بالأحاديث النبوة والرسالة ، وتقدم أن قوله تعالى : « وأوحينا ، أنه وحى حقيقة ، قال الرزاي : فلا يبعد أن يقال : إن ذلك الوحي إليه في ذلك الوقت لا لأجل بعثته إلى الخلق بل لأجل تقوية قلبه وإزالة الحزن عن صدره ، ولأجل أن يستأنس بحضور جبريل عليه السلام » وكذلك ، أي ومثل ذلك الجواز الذي جزيناه به « فجزى المحسنين » قال ابن عباس : يعني المؤمنين ، وعنه أيضاً يعني المهتدين ، وقال الضحاك : يعني الصابرين على النوائب كما صبر يوسف ، وعن الحسن : من أحسن عبادة ربه في شبابه آتاه الله الحكمة في اكتشاله ، ولما أخبر تعالى أن سبب النعمة عليه إحسانه أتبعه بقوله تعالى « وراودته التي هو في بيتها ، أي امرأة العزيز راودت يوسف « عن نفسه » لأنها لما رأته في غاية الحسن والجمال طمعت فيه ، والمرادة مفاعلة من راودت راود إذا جاء وذهب ، كان المعنى غادته عن نفسه ، أي فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد أن يخرج من يده ، يحتمل أن يغلّب عليه وبأخذه منه ، وهو عبارة عن التحل لتومه معها « وظلقت الأبواب ، أي أطبقتها وكانت سبعة ، والتشديد للتكثير أو للمبالغة في الإيثاق « وقالت ، له « هيت ، أي تهبأت وتصنعت « لك ، خاصة ، قال الواحدي : « هيت ، اسم للفعل نحو رويد ومه ومعناه هلم في قول جميع أهل اللغة « قال ، لها يوسف عليه السلام « معاذ الله »

أى أعوذ بالله وأعتصم به وألجأ إليه ، بما تدعوننى إليه ، إنه ، أى الذى اشتترانى
« ربى » أى سيدى « أحسن مثواى » أى أكرم منزلى فلا أخونه فى أهله ،
وقيل : إنه أى الله ربى « أحسن مثواى » أى آوانى وأنجائى من بلاء الجب « إنه
لا يفلح الظالمون » أى إن فعلت هذه الفعلة فانا ظالم ولا يفلح الظالمون
« ولقد همت به وهم بها » أى قصدت مخطئته ووسوس له الشيطان مخطئتها ،
والهم بالشئ قصده ، ومنه الهمام ، والمراد بهم ميل الطبع ومنازعة
الشهوة لا القصد الاختيارى ، وذلك عما لا يدخل تحت التكليف ، بل
الحقيق بالمذم والاجر الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل
عند قيام هذا الهم ، ولهذا قال بعض أهل الحقائق : الهم قسمان : هم ثابت وهو
إذا كان معه عزم وعقد ورضاء مثل هم امرأة العزيز ، فالعبد مأخوذ به ، وهم
عارض وهو الخطرة وحديث النفس من غير اختيار ولا عزم ، مثل هم يوسف
عليه السلام ، والعبد ليس مأخوذاً به ما لم يتكلم أو يعمل ، كما روى عن أبى
هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : يقول الله عز وجل : إذا
تحدث عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها حسنة ما لم يعملها فإذا عملها فأنا
أكتبها له بعشرة أمثالها ، وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أضربها له ما لم يعملها ،
فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها ، قال فى الكشف : ويجوز أن يريد بقوله : وهم
بها ، شارف أن بهم ، كما يقول الرجل : قتلته لولم أخف الله ، يريد مشارفة
القتل ومشافهته كأنه شرع فيه « لولا أن رأى ، أى بعين قلبه « برهان ربه »
أى الذى آتاه إياه من الحكم والعلم ، والمعنى : لولا ذلك لم بها ، لكن كان
البرهان حاضرا لديه حضور من يراه بالعين فلم يهص أصلا ، لما آتاه الله
تعالى من القوة ، مع كونه فى سن الشباب ، فلولا المراقبة لم بها لتوفر
الداعي ، غير أن نور الشهود منع منها أصلا ، وهذا التقدير هو اللائق بمثل
مقامه عليه السلام ، مع أنه الذى يدل عليه أساليب هذه الآيات من
جعله من المخلصين والمحسنين المصروف عنهم السوء ، وأن السجن أحب إليه
من ذلك مع قيام القاطع على كذب ما تضمنه قولها « ما جزاء من أراد بأهلك

سواءاً ، الآية من مطلق الإرادة ، ومع ما يتحتم تقدير ما ذكر بعد لولا في خصوص هذا التركيب من أساليب كلام العرب ، فإنه يجب أن يكون المقدر بعد كل شرط من معنى ما دل عليه ما قبله ، وهذا مثل قوله تعالى : « إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها ، أى لأبدت به ، وأما ما ورد عن السلف بما يعارض ذلك فلم يصح منه شيء عن أحد منهم ، مع أن هذه الأقوال التي وردت عنهم إذا جمعت تناقضت وتكاذبت ، قال الزعزعي : وهذا ونحوه مما يورده أهل الجبر والحشو الذين دينهم بهت الله وأنبيائه ، فأخزى الله أولئك ، وأهل العدل والتوحيد ليسوا من مقالاتهم ورواياتهم بحمد الله بسبيل ، وأطال في رد ذلك ، وكذا فعل الرازي ، وقيل : « وهم بها ، أى بزجرها ووعظها ، وقيل : هم أى منعه امتناعه منها ، وقيل : هم بها أى نظر إليها ، وقيل : هم بضربها ودفعها ؛ وقيل : هذا كله قبل نبوته ، كذلك ، أى مثل ذلك التثبت بثبته في كل أمر » لنصرف عنه السوء ، أى الهم بالزنا وغيره ، وقيل : السوء مقدمات الفاحشة من القبلية والنظر بالشهوة « والفحشاء ، هو الزنا ، وكأنه قيل : لم فعل به هذا ؟ فقيل : « لأنه من عبادنا ، أى الذين عظمناهم » المخلصين ، أى من عبادنا الذين هم خير صرف لا يخالطهم غش ، وفتح اللام يدل على أن الله تعالى استخلصه واصطفاه لحضرته ، وقيل : هو بكسر اللام ، وكلا اللفظين من أدل الألفاظ على كونه منزها عما أضافوه إليه ، وهذا مع قول إبليس : لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين ، وهو شهادة من إبليس أن يوسف عليه السلام برىء من الهم .

وقيل : معنى « ولقد همت به ، أى وتأنقه لقد همت المرأة بالبطش به لعصيانته أمرها ، وهى في نظرها سيديته وهو عبدها ، وقد أذلت نفسها له بدعوته الصريحة إلى نفسها بعد الاحتيال عليه بمراودته عن نفسه ، ومن شأن المرأة أن تكون مطلوبة لا طالبة ، ومراودة عن نفسها لا مراودة ، حتى إن حماة الأنوف من كهراء الرجال ، ليطأطئون الرؤوس للفقيرات الحسان ربات الجال ، ويذلون لمن ما يعتزون به من الجاه والنسب ، بل إن الملوك لينذلون أنفسهم

لملوكاتهم وأزواجهم ولا يابون أن يسموا أنفسهم عبيداً لهم ، ولكن هذا العبد العبراني الخارق للطبيعة البشرية في حسنه وجماله ، وفي جلاله وكاله ، وفي إباته وتعففه ، قد عكس القضية ، وخرق نظام الطبيعة والعوائد بين الجنسيتين ، فأخرج المرأة من طبع أنوثتها في إدلالها وتمتعها ، وهبط بالسيدة المالكة من عزة سيادتها وسلطانها : راودته عن نفسه في مخدع دارها ، فيصد عنها علواً وفقاراً ، ثم تصارحه بالدعوة إلى نفسها فيزداد عتواً واستكباراً ، معتزاً عليها بالديانة والأمانة ، والترفع عن الحياة ، وحفظ شرف سيده وهو سيدها وزوجها وحقه عليها أعظم ، إن هذا الاحتقار لا يطلق ، ولا علاج لهذا الفاتن المتمرد إلا تذليله بالانتقام ، هذا ماثار في نفس هذه المرأة المفتونة بطبيعة الحال وشرعت في تنفيذه أو كادت ، بأن صمت بالبطش به في ثورة غضبها ، وهو انتقام معهود من مثلها ومن دونها في كل زمان ومكان ، ومعنى « وهم بها لولا أن رأى برهان ربه » ، أنه رأى من برهان ربه في سريرة نفسه ، ما هو مصداق قوله تعالى « والله غالب على أمره » ، وهو إما النبوة التي تلي الحكم والعلم اللذين آتاه الله إياهما بعد بلوغ الأشد ، وشاهده قوله تعالى : « قد نجاهم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبيناً » ، وإما معجزتها كما قال تعالى لموسى في آتية العصا واليد : « فذاتك برهانان من ربك » ، وإما مقدماتها من مقام الصديقية العليا وهي مراقبته لله تعالى ورؤية ربه متجلياً له ناظراً إليه ، وفاقناً لما قاله أخوه محمد خاتم النبيين في تفسير الإحسان : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ، فيوسف عليه السلام كما يقول الشيخ رشيد رضا قد رأى البرهان في نفسه ، لا صورة أيه متمثلة في سقف الدار . ولا صورة سيده العزيز في الجدار ، ولا صورة ملك يعظه بآيات من القرآن ، وأمثال هذه الصور التي رسمتها أخیلة بعض رواة التفسير المأثور بما لا يدل عليه دليل من اللغة ولا العقل ولا الطبع ولا الشرح ، ولم يرو في خبر مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم في الصحاح ولا فيما دونها ، وما قلناه هو المتبادر من اللغة ووقائع القصة ، ومقتضى ما وصف الله به يوسف في هذا السياق وغيره من السورة ، ولا سيما قوله في أوله « وكذلك

نجزى المحسنين ، وما فسر النبي صلى الله عليه وسلم به الإحسان ، وقوله في تعليقه « كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء » أى كذلك فعلنا وتصرفنا في أمره لنصرف عنه دواعى ما أرادته به أخيراً من السوء وراودته عليه قبله من الفحشاء ، بحصانة أو عصمة منا تحول دون تأثير دواعيهما الطبيعية في نفسه ، فلا يصيبه شئ يخرج به من جماعة المحسنين الذين شهدنا له بأنه منهم ، إلى جماعة الظالمين الذين ذمهم وشهد هو في رده عليهما بأنهم لا يفلحون وشهادته حق ، ويزيد الأمر في ذلك تأكيداً قوله « إنه من عبادنا المخلصين » بفتح اللام وهم أباؤه الذين أخلصهم ربهم وصفاهم من الشوائب ، وكان يوسف هو الحلقة الرابعة في سلسلتهم الذهبية ، وقد بشره أبوه بذلك بعد أن قص عليه رؤياه إذ قال له « وكذلك يجتديك ربك » فالاجتناب هو الاصطفاء ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر : « المخلصين » بكسر اللام والقراءتان متفقتان متلازمان ، فهم مخلصون لله في إيمانهم به وحبهم وعبادتهم له ، ومخلصون عنه بالولاية والنبوة والعناية والوقاية من كل ما يعدم عنه ويسخطه عليهم ، والجملة تعليل لصرف الله السوء والفحشاء عنه ، ولم يقل لنصرفه عن السوء والفحشاء ، فإنه لم يعزم عليهما بل لم يتوجه إليهما فيصرف عنهما ، وهمه لأول وهلة بدفع صياهاً بأمر مشروع ، وجد مقتضيه مقتراً بالممانع منه وهو وحيته برهان ربه فلم ينفذه ، فكان الفرق بين هما وهمه أنها أرادت الانتقام منه شفاءً لنفطها من خبيثتها وإهانتها ، فلما رأى أمارات وثوبها عليه استعد للدفاع عن نفسه وهم به ، فكان موقفهما موقف المواجهة ، والاستعداد للمصارعة ، ولكنه رأى من برهان ربه وعصمته ما لم ترمي مثله ، فألمحه أن الفرار من هذا الموقف هو الخير الذى تتم به حكمته سبحانه وتعالى فيها أعده له ، فلجأ إلى الفرار ترجيحاً للمانع على المقتضى ، وتبته هى مرجحة المقتضى على المانع ، واستبقا باب الدار . ولئن كان عقلاء المفسرين أنكروا الروايات الإسرائيلية الخفاه ، حماية لعقيدة عصمة الأنبياء ، فإنه لم يكذب يسلم أحد من تأثير بعضها في أنفسهم .

وتسليمهم لم أن لهم من الجانين كان بمعنى العزم على الفاحشة ، إلا من خالف قواعد اللغة فقال إن قوله تعالى : « وهم بها » جواب لقوله « لولا أن رأى برهان ربه » ومن قال : إن جوابه محذوف دل عليه ما قبله ، فهو على هذين القولين لم يهيم بشيء ، وهو خلاف المتبادر من العبارة أو ظاهرها ، وتأوله بعضهم بأن همه بالفاحشة بمقتضى الدواعى الفطرية لا ينافى العصمة ، وإنما ينافي طاعتها بدليل ما صح في الحديث أن من هم بسيئة ولم يفعلها لم تسكتب عليه ، وإن امتناعه عنها بترجيح داعية الإيمان وطاعة الله تعالى مع طغيانها وإلحاحها الطبيعي عليه أدل على الإيمان والطاعة من كونه لم يفعلها كراهة لها وعزوا عنها لقبها ، ولم تأويلات كثيرة من هذا القبيل ، ولقد كانوا لولا تأثير الرواية في غنى عنها ، والتأويل الأخير أوله مقبول وآخره مردود ، فهنا مرتبتان : فى إحداهما الكف عن المعصية جهاداً للنفس وكبحاً لها خوفاً من الله تعالى ، وهى مرتبة الصالحين الأبرار ، ومرتبة الكراهة لها والاشتمزاز منها حياة من الله ومراقبة له واستغراقاً في شهوده ، وهى مرتبة الصديقين والنبين الأخيار ، الذين إذا عرضت لهم الشهوة المسنذة بالطبع ، بالصورة المحرمة فى الشرع ، عارضها من وجدان الإيمان ، وتجلي الرحمن ، ما تغلب به روحانيتهم الملصكية ، على طبيعتهم الحيوانية ، وهذا مما قد يحصل لمن دون الأنبياء منهم ، فكيف بمن يزون برهان ربهم بأعين قلوبهم ، وينعكس نوره عن بصائرهم فيلوح لأبصارهم .

« واستبقا الباب » أى تسابقا فى الوصول إليه ، هذا ليهرب ، وهى لتمنعه من الحرب ، وكانت الأبواب مغلقة فكان يشتغل بفتحها ، فتعلقت بأذى ما وصل إليه من قيصة ، فاشتدت تعلقها به مع إعراضه هو عنها وهربه منها ، ففتحه فأراد الخروج ففتحه ، ولم تزل تنازعه حتى « قدت » أى شقت . قيصة ، وكان القصد « من دبر » أى من الخفاف وانقطعت منه قطعة فبقيت فى يدها « وألفيا » أى وجدا « سيدها » أى زوجها وهو المرير ، تقول المرأة لبعليها : سيدى ، ولم يقل سيدى لأن ملك يوسف لم

يصح فلم يكن سيدا له على الحقيقة ، لدى ، أى عند ، الباب ، فلما رأت المرأة زوجها هابته وغافت النهمة فسأبت يوسف بالقول ، و ، قالت ، لزوجها : « ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً ، أى فاحشة من زنا أو غيره ، ثم خافت عليه أن يقتل وذلك لشدة حبها له فقالت : « إلا أن يسجن ، أى يحبس فى السجن ويمنع من الحركة والتصرف ، أو عذاب أليم ، أى بأن يضرب بالسياط ونحوها ، وإنما بدأت بالسجن قبل العذاب لأن الحب لا يشتبه بإبلام المحبوب ، وإنما أرادت أن يسجن يوما أو يومين ولم ترد السجن الطويل ، فإنه لا يبرع عنه بهذه العبارة بل يقال : يجب أن يجعل من المسجونين ، ألا ترى أن فرعون هكذا قال فى حق موسى عليه السلام فى قوله : لئن اتخذت إلهاً غيرى لأجعلنك من المسجونين ، فلما سمع يوسف عليه السلام مقالتها قال ، « مهراً نفسه » هى ، بضمير الغيبة لاستحيائه بمواجهتها بإشارة أو ضمير خطاب « رادتي عن نفسى ، أى طلبت منى الفاحشة فأبيت وقررت منها ، وذلك أن يوسف عليه السلام ما كان يريد أن يذكر هذا القول ولا يهتك سترها ، ولكن لما قالت هى ما قالت احتاج إلى إزالة هذه النعمة عن نفسه ، وصدقه فى ما قال لا يحتاج إلى بيان أكثر من الحال الذى كان فيه ، وهو أنهما عند الباب ، ولو كان الطلب منه لما كان إلا فى محله الذى تجلس فيه وهو صدر البيت وأشرف موضع فيه ، وأيضاً أن المرأة زينت نفسها على أكمل الوجوه ، وأما يوسف فما كان عليه أثر من آثار تزين النفس ، فكان إلحاق هذه الفتنة بالمرأة أولى ، ثم إنه تعالى أظهر ليوسف عليه السلام دليلاً آخر يقوى تلك الدلائل المذكورة ويدل على أنه برئ من الريب وأن المرأة هى المذنبة ، وهو قوله تعالى « وشهد شاهد من أهلها ، أى وحكم حاكم من أهل المرأة ، واختلفوا فى هذا الشاهد : فقال سعيد بن جبير والضحاك : كان صياً فى المهد أنطقه الله تعالى كرامة ليوسف عليه السلام ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : تكلم فى المهد أربعة وم صغار : شاهد يوسف وعيسى بن مريم وصاحب جريج - كان يرضع فر راكم حسن الهيئة فقالت أمه : اللهم اجعل ابنى مثل هذا ، فقال الصبي :

اللهم لا تجعلني مثله ، وزادت بعض الروايات يحيى بن زكريا .. وقالت طائفة من المفسرين : إنها كان لها ابن عم وكان رجلاً حكيماً ، واتفق في ذلك الوقت أنه كان مع العزيز يريد أن يدخل عليها فقال : قد سمعنا الجلبة من وراء الباب وشق القميص إلا أنا لا ندرى أيكما قدام صاحبه ولكن ، إن كان قيصره قد من قبل ، أى من قدام ، فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قيصره قد من دبر ، أى من خلفه ، فكذبت وهو من الصادقين ، لأنه لو لا إدباره منها وإقبالها عليه لما وقع ذلك ، وعرف سيدها صحة ذلك بلا شبهة كما قال تعالى : « فلما رأى ، أى سيدها ، قيصره ، أى يوسف عليه السلام » قد من دبر قال ، لها زوجها وقد قطع بصدقه وكذبها ، مؤكداً لأجل إنكارها ، إنه ، أى هذا القذف له ، من كيدكن ، معشر النساء ، والكيد طلب الإنسان بما يكره ، وإن كيدكن عظيم ، أى احتيالهن عند الرغبة وقتة الشيطان شديد كبير ، ومكر النساء في هذا الباب أعظم من كيد جميع البشر ؛ لأن هن من المسكر والحليل والكيد في إتمام مرادهن ما لا يقدر عليه الرجال في هذا الباب ، ولأن كيدهن في هذا الباب يورث العار ما لا يورثه كيد الرجال ، ولما ظهر اللقوم براءة يوسف عند ذلك الفعل المنكر حكى تعالى أنه قال « يوسف ، أى يا يوسف » أعرض ، أى انصرف بكليتك مجاوزاً ، عن هذا ، الحديث فلا تذكره لأحد حتى لا يشيع وينتشر بين الناس ، ثم التفت إلى المرأة وقال لها ، واستغفري لذنبك ، أى تولى بي إلى الله تعالى بما رميت يوسف به من الخطيئة وهو يرى منها ، « إنك كنت من الخاطئين ، أى الآثمين ، قبل : إن القائل المذكور هو الزوج ، وقيل : هو الشاهد ، فإن قيل : كيف قال من الخاطئين بلفظ التذكير ؟ أجيب بأنه قال ذلك تعليماً للذكور على الإناث ، أو أن المراد : إنك من نسل الخاطئين .

هذا هو الربع الثاني من سورة يوسف عليه السلام الذى صور الله عز وجل فيه قصة نشأة يوسف وحسن إخوته له ورميهم إياه في الحب وشراء العزيز له ، وقصته مع امرأة العزيز أبلغ تصوير ، وعبر عنه أفصح تعبير ، وأبان عنه بأروع بيان ..

الرَّيْعُ الثَّالِثُ مِنْ سُورَةِ يُوسُفَ

٣٠ - وَقَالَ يَسُوْفٌ فِي الْمَدِيْنَةِ اَمْرًا تُ الْعَزِيْزِ ثُرَاوِدُ قَتْلَهَا عَنْ نَفْسِيْهِ
قَدْ شَقَقْتُهَا حُبًّا اِنَّا لَنَرٰهَا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ .

٣١ - فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ اَرْسَلَتْ اِلَيْهِنَّ وَاَفْتَدَتْ لِهِنَّ مُثْكِنًا
وَوَاتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اُخْرِجْ عَلَيْنِ فَلَمَّا
رَاَيْتَهُ اُكْبِرْتُهُ وَقَطَمْتُ اَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا هٰذَا
بَشَرًا اِنْ هٰذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ .

٣٢ - قَالَتْ فَذٰلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِيْ فِيْهِ وَلَقَدْ رَاٰوْدَتْهُ عَنْ نَفْسِيْهِ
فَاَسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا اَمَرُهُ لَيُصْجَبَنَّ وَلَيَكُوْنَا مِنَ
الصَّغِيْرِيْنَ .

٣٣ - قَالَ رَبِّ السُّجُنُ اَحَبُّ اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنِيْ اِلَيْهِ وَاِلَّا تَصْرِفْ
عَنِّيْ كَيْدَهُنَّ اَصْبُ اِلَيْهِنَّ وَاَكُنْ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ .

٣٤ - فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ
الْعَلِيْمُ .

٣٥ - ثُمَّ بَدَا لَهُمْ مِّنْۢ بَعْدِ مَا رَاَوْاْ اَلَا يَتْلُوْنَ لَيْسَ جُنَّتُهُ حَتّٰى حِيْنَ .

٣٦ - وَدَخَلَ مَعَهُ السُّجْنُ فَنِيَّانٍ قَالَ اَحَدُهُمَا اِلٰى اَرْنِيْ اَعْصِرُ
خَمْرًا وَقَالَ الْاٰخَرُ اِلٰى اَرْنِيْ اَحْمِلْ فَوْقَ رَاْسِيْ خُبْرًا
فَاَكُلِ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا بِتَاوِيْلِهِ اِنَّا نَرٰكَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ .

٣٧ - قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَاوِيلِهِ قَبْلَ
أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ
لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ .

٣٨ - وَاتَّبَعَتْ مِثْلَهُ بَآءُ إِبرَاهِيمَ وَلِئَسْحَقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَدَا
أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى
النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ .

٣٩ - يَمْضِي السَّجْنِ أَزْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ
الْقَهَّارُ .

٤٠ - مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَتِيئُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ التَّكْثُرُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا
تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ .

٤١ - يَمْضِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبُّهُ خَمْرًا وَأَمَّا
الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي
فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ .

٤٢ - وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ
الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ .

٤٣ - وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُنَّ سَبْعَ عَجَافٍ وَسَبْعَ سُتَبَلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَابِسَاتٍ يَأْكُلُهَا أَلَمَلًا أَتُونَنِي فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ .

٤٤ - قَالُوا أَصْنَأَتْ أَخْلَمَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَخْلَمِ بِمَعْلَمِينَ .

٤٥ - وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ .

٤٦ - يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَتَيْنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُنَّ سَبْعَ عَجَافٍ وَسَبْعِ سُتَبَلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَابِسَاتٍ لَعَلَّكَ أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ .

٤٧ - قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُونَهُ فِي سُتَبَلِكُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ .

٤٨ - ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعُ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ .

٤٩ - ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ .

٥٠ - وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُوتَنِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى

رَبِّكَ فَسْتَلْهُ مَا بَالُ النُّسُوءِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي
بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ :

٥١ - قَالَ مَا خَطْبُكِ إِذْ رَأَوْنِي يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ
لَهُ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْاِثْنِ
حَصَصَ الْحَقُّ أَنَا رَأَوْتُهُ مِنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ
الصَّادِقِينَ .

٥٢ - ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ
الْغَافِلِينَ .

في هذا الربع الكريم من سورة يوسف ، أو الآيات الثلاث والعشرين ،
يذكر الله عز وجل ذبوع نيا قصة يوسف مع امرأة العزيز في حاصمة فرعون ،
واحتيال امرأة العزيز على النسوة اللاتي أذهن القصة ، حتى شاهدن يوسف ،
وسحرن بهما ، في مادية خاصة ، وضعت فيها السكاكين على الموائد قطعن
أيديهن من ذهلن ، وقلن : حاشا لله ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم ، ثم
يذكر الله عز وجل سجن يوسف ، ودعاه الله أن يصرف عنه كيد النساء ،
ونبوءات يوسف في السجن ، ودعوته المسجونين إلى عبادة الله رب يوسف
ويعقوب وإسحاق وإبراهيم ، ثم تفيض الآيات في ذكر منام فرعون ، وعجز
الكهان ومعبري الرؤيا عن تأويله ، ولجؤهم إلى يوسف ، وتعبيره ل المنام الملك ،
وإعجاب الملك بأمره ، وظهور براءة يوسف للملك ، وإقرار امرأة العزيز ببراءته .
كل ذلك في أسلوب رائع ، وتصوير جميل ، وعجالة أعادة ، وبيان طلي ،
وإعجاز في الأداء والقصص ما بعده من إعجاز ، ولكن ليس من عادتنا في
(١٠) - تهيد القرآن للحامي (١٢)

هذا التفسير النظر في البلاغة وحدها إلا عرضا وعلى سبيل الاستطراد ، ولو أننا فرغنا لإعجاز القرآن وبلاغته والحديث عن أسلوبه وفصاحته آية آية ، لاستغرق ذلك منا الوقت والجهد ، ولخرج هذا التفسير في أضعاف حجمه ، ولكن كيف السبيل إلى ذلك وأعباء نشره وطبعه المادية تكاد تقوود الجبال ، ولكن فضل الله عظيم ، ورعايته الشاملة كبيرة ، وما توفيقى إلا بالله .

يقول الله تعالى في هذا الربع البليغ في قصة يوسف ، وفي أحد مشاهد قصته مع امرأة العزيز :

« وقال نسوة في المدينة ، أى قالت جماعة من النساء ، قيل هن : امرأة الساقى وامرأة الخباز ، وامرأة صاحب الدواب ، وامرأة صاحب السجن ، وامرأة الحاجب . والصحيح أن المراد العموم وانتشار الخبر في المدينة أى عاصمة مصر ، ودعوتها لنساء معينات إنما هى للحيطات بها . وقيل : المراد بالمدينة عين شمس » امرأة العزيز ، وإنما أضفتها إلى زوجها إرادة الإشاعة للخبر ؛ لأن النفس إلى سماع أخبار العظماء أميل ، والعزيز الملك بلسان العرب ، والمراد به رئيس شرطة الملك أو بلسان العصر الحاضر وزير داخلته ، تراود فتاها ، أى عبدها الكنعانى ، عن نفسه ، أى تطلب منه الفاحشة وهو يمتنع منها وقد شغفها حبها ، أى شق شغاف قلبها وهو حجابها حتى وصل إلى فؤادها ، وحبا نصب على التمييز ، إنا لنراها ، أى نعم أمرها علما كالرؤية ، فى ضلال ، أى خطأ ، ميين ، أى بين ظاهر حيث تركت ما يجب على أمثالها من العفاف والستر بسبب حبها إياه ، فلما سمعت امرأة العزيز بمكرهن ، أى قولهن ، وإنما سمي ذلك مكرًا لوجوه :

الأول : أن النسوة إنما ذكرن ذلك الكلام استدعاء لرؤية يوسف عليه السلام والنظر إلى وجهه ؛ لأنهن عرفن أنهن إذا قلن ذلك عرضت يوسف عليهن ليتمد عندها عندهن .

الثانى : أن امرأة العزيز أسرت إليهن حبها ليوسف عليه السلام ، وظلمت منهن كتمان السر ، فلما أظهرن السر كان ذلك مكرًا .

الثالث : أنهم وقعن في غيبتها والغيبة ، إنما تذكر على سبيل الخفية فأشبهت المبكر .

« أرسلت إليهن ، تدعوهن لتقيم عندها عندهن ، قال وهب : اتخذت مائدة ودعت أربعين امرأة من نساء أشراف مدينتها فيهن الخمس نسوة . واعتدت ، أى أعدت ، لمن متكأ ، أى طعاما يقطع بالسكين ، وهو الأترج ، وإنما سمي الطعام متكأ لأنه يتكأ عنده ، وقيل : المتكأ ما يتكأ عليه عند الطعام والشراب والحديث ، لأنهم كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين ، وقيل : إنها زينت البيت بألوان الفاكة والأطعمة ، ووضعت الوسائد ، ودعت النسوة اللاقي غيرنهما بحب يوسف عليه السلام ، وآتت ، أى أعطت ، كل واحدة منهن سكيناً ، أى لتأكل بها ، وكانت عادتني أن يأكلن اللحم والفواكه بالسكين ، وفي هذا دليل على حضارة المصريين القدماء وترفعهم واستعمالهم لأدوات الموائد الحديثة . وقالت ، زليخا ليوسف « اخرج عليهن ، أى النسوة ، وكان يحاف من مخالفتها ، فخرج عليهن يوسف في بهائه وجماله وقاره وزينته ، فلما رأينه ، أى النسوة « أكبرنه ، أى أعظمينه ودهشن عند رؤيته ، واتفق الأكثرون على أنه إنما أكبرنه للجمال الفائق والحسن الكامل ، وقال عكرمة : كان فضل يوسف في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : رأيت يوسف ليلة أسرى في إلى السماء كالقمر ليلة البدر ، ويقال : إنه ورث الجمال من جدته سارة ، وقيل : « أكبرنه ، يعنى حضن ، والهاء للسكت ، يقال : أكبرت المرأة حاضن ، وحقيقته : دخلت في الكبر ، لأنها بالحض تخرج من حد الصغر إلى حد الكبر .

وقال الرازي : إنما أكبرنه لأنهم رأين عليه نور النبوة وسببا للرسالة وآثار الخضر والإخبار وشاهدن عليه الوقار والهيبة ، وكان الجمال العظيم مقرونا بتلك الهيبة فوقع الرعب والمهابة منه في قلوبهن « وقطعن أيديهن ، أى جرحنها بالسكاكين التي معهن وهن يحسبن أنهم يقطعن الطعام ولم يجدن الألم من فرط

الدهشة بيوسف ، وقال وهب : مات جماعة منهم ، وقلن حاش لله ، تنزيهاً وما هذا
أى يوسف عليه السلام وبشراء وإعمال (ما) عمل (ليس) هى اللغة المحجازية ويدل
عليها هذه الآية وقوله تعالى : ما هن أمهاتهم وإن ، أى ما هذا إلا ملك كريم .
أى على الله ، لما حواه من الحسن الفائق الذى لا يكون عادة لبشر . فإن الجمع بين
الجمال الباهر والكمال الرائع والعصمة البالغة من خواص الملائكة ، قالت ،
أى زليخا للنسوة لما رأين يوسف ودهشن عند رؤيته ، فذلكن ، أى فهذا
هو الذى لمثنى فيه ، أى فى محبة قبل أن تتصورنه حق تصويره ، ثم إنها صرحت
بما فعلت فقالت ، ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ، أى فامتنع من ذلك
الفعل الذى طلبت ، وإنما صرحت بذلك لأنها علمت أنها لا ملامة عليها منهم ،
وأنهن قد أصابهن ما أصابها عند رؤيته ، ثم قالت ، ولئن لم يفعل ما أمره ، أى
وإن لم يطاوعنى فيما دعوته ، ليسجنن ، أى ليعاقبن بالحبس ، وليكونا من
الصاغرين ، أى الدليلين المهانين ، فاختر يوسف عليه السلام السجن على
مادعته إليه ، فذلك قال : رب السجن أحب إلى مما يدعوننى إليه ، وإن كان هذا
ما تشتهي النفس وذاك ما تكرهه نظراً للعاقبة ؛ فإن الأول فيه الذم فى الدنيا
والعقاب فى الآخرة والثانى فيه المدح فى الدنيا والثواب الدائم فى الآخرة ؛
فإن قيل : إن الدعاء كان منها فلم أضافه إليهن جميعاً ، أوجب بأنهن خوفته
من مخالفتها وزيّن له مطاوعتها ، وقيل : إنهن دعونه إلى أنفسهن ، قال بعض
العلماء : لو لم يقل : السجن أحب إلى - لم يبتل بالسجن ، والأولى بالعبد أن
يسأل الله تعالى العاقبة ، ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان
يسأل الصبر بقوله : سألت الله البلاء فأسأله العاقبة . رواه الترمذى . وإلا ،
أى وإن لم تصرف عني كيدهن ، أى فيما أردن منى بالتثيبت على العصمة
، أصعب ، أى أميل إليهن ، ، يقال : صياً فلان إلى كذا : إذا مال إليه
واشتهاه ، وأكن ، أى أصر ، من الجاهلين ، أى من السفهاء بارتكاب
ما يدعوننى إليه ؛ فإن الحكيم لا يفعل القبيح ، وفى ذلك دليل على أن من ارتكب
ذنباً إنما يرتكبه على جهالة ، والقصد بذلك الدعاء ، ولذلك قال تعالى :

فاستجاب له ربه ، أى فأجاب الله تعالى دعاءه الذى تضمنه هذا الثناء ؛ لأن
الرب الكريم يقنيه التلويح عن التصريح ، قال أمية بن الصلت :

إذا أتى عليك المرء يوماً كفاه من تعرضه الثناء

« فصرف عنه كيدهن ، أى فثبته بالعصاة حتى وطن نفسه على مشقة السجن
وآثرها على اللذة المتضمنة للعصيان ، لأنه هو السميع ، لدعاء المتجنين إليه
« العليم ، أى بالضائر والنيات ، ثم بدا ، أى ظهر ، لم ، أى المميز وأصحابه
« من بعد ما رأوا الآيات ، أى البراهين الدالة على براءة يوسف عليه السلام ،
كشهادة الصبي وقد القيص ، وقطع النساء أيدين واستعصامه عنهن ، ليسجنه
حتى ، أى إلى « حين » ، ينقطع فيه كلام الناس ، وذلك أن المرأة قالت لزوجها :
إن هذا العبد العبراني قد فضحتني في الناس ، يقول لم : إلى راودته عن نفسه ،
فعند ذلك رأى المميز أن الأصوب حبسه حتى يسقط عن ألسنة الناس ذكر
هذا الحديث وحتى تقل الفضيحة ، فسجنه ، وفي فاعل « بدا » أربعة أوجه :
الأول - وهو أحسنها - أنه ضمير يعود على السجن ، أى ظهر لم حبسه :
الثاني : أن الفاعل ضمير المصدر المفهوم من الفعل وهو بدا ، أى بدا لم
برادة يوسف .

الثالث : أنه مضمحل يدل عليه السياق ، أى بدا لم رأى .

والرابع أنه محذوف ، ويسجنه قائم مقامه ، أى بدا لم السجن ، وليست
الجملة فاعلاً لأن الجمل لا تكون كذلك .

وقد حبس يوسف خمس سنين ، وقيل : سبع سنين ، وقال مقاتل بن سليمان :
حبس يوسف اثني عشر عاماً ، وقال الرازي : والصحيح أن هذه المقادير
غير معلومة ، وإنما المقدر المعلوم أنه بقى محبوساً مدة طويلة ، لقوله تعالى « وادكر
بعد أمة » ، وعن عكرمة قال : قال رجل ذو رأى للمميز : متى تركت هذا العبد
يعتذر إلى الناس ويقتص عليهم أمره فاتركه في بيتها لا يخرج إلى الناس ؛ فإن
خرج للناس عذروه وفضحوأ أهلك ، فأمر به فسجن ، ودخل معه السجن

فتيان ، وهما غلامان كافا لفرعون ملك مصر الأكبر : أحدهما خيازه صاحب طعامه ، والآخر ساقبه صاحب شرابه ، فغضب الملك عليهما ، فحبسهما ، وكان السبب فيه أن جماعة من أشراف مصر أرادوا المكر بالملك واغتياله وقتله فمضوا لهدم الغلامين مالا على أن يضعوا لفرعون السم في طعامه وشرابه ، فأجابا إلى ذلك ، ثم إن الساقى ندم ورجع عن ذلك ، وقبل الخباز الرشوة . وسم الطعام ، فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساقى : لا تأكل أيها الملك فإن الطعام مسموم ، فقال الملك للساقى : اشرب فشرب فلم يضره ، وقال للخباز : نكل من طعامك فأبى ، فأطعم من ذلك الطعام دابة فهلكت فأمر بحبسهما ، وكان يوسف عليه السلام حين دخل السجن قال لأهله : إني أعبر الأحلام ، فقال : أحد القتين لصاحبه : هلم فلنجرب هذا العبد العبرانى ، كل يزعم أنه رأى رؤيا ، قال ابن مسعود : وما رأيا شيئا وإنما زعما ذلك ليحربا يوسف ، وقال قوم : بل كانت رؤيا حقيقية ، فرأى يوسف وهما مهمومان فسالهما عن شأنهما ، فذكرا أنهما صاحبا الملك حبسهما وقد رأيا رؤيا غتسهما ، فقال يوسف قصا على ما رأيتهما ، قال أحدهما ، وهو صاحب شراب الملك : إني أراى أعصر خمرا ، فإن قيل : كيف يعقل عصر الخمر ؟ أجيب عن ذلك بثلاثة أقوال : أحدها أن يكون المعنى أعصر عنب خمر ، أى العنب الذى يكون عصيره خمرا ، فى الكلام حذف .

الثانى : أن العرب تسمى الشئ باسم ما يؤول إليه ، فالكلام على الحجاز المرسل . الثالث : قال أبو صالح : أزد وعمان يسمون العنب بالخمر فوقعت هذه اللفظة إلى أهل مكة فطلقوا بها ، وقال الضحاك : نزل القرآن بالسنة جميع العرب ، وذلك أنه قال : إني رأيت فى المنام كأنى فى بستان ، وإذا فيه شجرة فيها ثلاثة أغصان على ثلاثة عناقيد من عنب فنجتها ، وكان كأس الملك بين يدي فعصرتها فيه وسقيت الملك فشربه ، وقال الآخر إني أراى أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه ، وذلك أنه قال : إني رأيت فى المنام كأن فوق رأسى ثلاث سلال فيها الخبز واللوان الطعام وسباع الطير تهش منه ، فبتنا ، أى

أخبرناه بتأويله ، أى تفسيره ، « إنا نراك من المحسنين » ، أى فى علم التفسير ،
وقيل : فى أمر الدين ؛ لأنه كان شديد المواظبة على الطاعات من الصوم والصلاة ،
فإنه كان يصوم النهار ويقوم الليل كله ، ومن كان كذلك فإنه يوثق بما يقوله
فى تغيير الرؤيا وفى سائر الأمور ، وقيل : فى حق الشركاء والاصحاب ؛ لأنه كان
يعود مرضاهم ويواسى المكروب فيهم ، وكان يسكنهم ويقول : اصبروا
وأبشروا توجروا فيقولون : بارك الله فىك يا فتى ما أحسن وجهك وخلقتك
وحديثك ، لقد بورك لنا فى جوارك ، فن أنت يا فتى ؟ قال : أنا يوسف ابن صنى
الله يعقوب بن إسحاق بن خليل الله إبراهيم ، فقال له عامل السجن : والله يا فتى
لو استطعت خلعت سبيلك ولكن سأحسن جوارك ، فكن فى أى بيوت السجن
شئت فلما قصا عليه الرؤيا كره يوسف أن يعبر لها ما سألاه لما علم فى ذلك من
المكروه على أحدهما ، قال ، معرضا عن سؤالها آخذا فى غيره من إظهار
المعجزة فى الدعاء إلى التوحيد ، لا يأتىكما طعام ترزقانه ، أى فى منامكما ، إلا
نبأكما بتأويله قبل أن يأتىكما ، تأويله ، وقيل : أراد به فى الیقظة يقول : لا يأتىكما
طعام ترزقانه من منازلكما ، أى تطعمانه إلا نبأكما بتأويله بقدره ولونه والوقت
الذى يصل إليكما فيه قبل أن يصل ، وأى طعام أكلتم ، وهذا معجزة عصى عليه
السلام حيث قال : وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم ، فقالا : هذا
فعل الكهنة ، فن أين لك هذا العلم ؟ فقال : ما أنا بكاهن ، ذلكما ، أى هذا
التأويل والإخبار بالمغيبات ، عما علمنى ربى ، وفى ذلك حيث علم على إيمانهم ثم قواه
بقوله : « إني تركت ملة ، أى دين قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم
كافرون ، وكرر لفظة هم للتأكيد لشدة إنكارهم للمعاد ، ولما ادعى يوسف عليه
السلام النبوة وأظهر المعجزة أظهر أنه من أهل بيت النبوة بقوله : « واتبعته
ملة آبائى إبراهيم وإسحاق ويعقوب » ، فإن قيل : إنه كان نبيا فكيف قال :
اتبعته ملة آبائى ، والنبي لا بد وأن يكون مختصا بشرعة نفسه ؟ أجيب بأن مراده
التوحيد الذى لا يتغير ، أو لعله كان رسولا من عند الله ، إلا أنه كان على شريعة
إبراهيم عليه السلام ، ما كان ، أى ما صح ، لنا ، معشر الأنبياء ، أن نشرك

بأنه من شيء ، لأن الله تعالى طهره وطهر أباه عن الكفر ، وإنما قال : « من شيء » ، لأن ضروب الشرك كثيرة ، فمنهم من يعبد الأصنام ، ومنهم من يعبد النار ، ومنهم من يعبد الكواكب ، ومنهم من يعبد الملائكة ؛ فقوله : « من شيء » رد على هؤلاء الطوائف وإرشاد إلى الدين الحق ، وهو أنه لا موجود ولا خالق ولا رازق إلا الله ، ذلك ، أى التوحيد ، من فضل الله علينا ، بالوحى ، وعلى الناس ، أى سائرهم يبعثنا لإرشادهم وتثبيتهم عليه ، ولكن أكثر الناس ، أى المبعوث إليهم ، لا يشكرون ، هذه النعمة التى أنعم الله تعالى بها عليهم ؛ لأنهم تركوا عبادته وعبدوا غيره ، ثم دعاهم إلى الإيمان فقال : « يا صاحبي السجن ، أى يا صاحبي فى السجن ، فأضافهما إلى السجن كما تقول : مكرىء الليلة ، فكان الليلة مقروء فيها وليست مقروءة ، فكذلك السجن مصحوب فيه غير مصحوب ، وإنما المصحوب غيره وهو يوسف عليه السلام ، أو ياساكنى السجن كما قال : أصحاب الجنة وأصحاب النار ، وأرباب ، أى آلهة « متفرقون » أى متباينون « خيرة » أى أعظم فى صفة المدح وأولى بالطاعة ، أم الله الواحد القهار ، أى المتفرد بالالوهية الذى لا يغال ولا يشارك ، والاستفهام للتقرير ، فإن قيل : هل يجوز التفاضل بين الأصنام وبين الله تعالى حتى يقال : إنها خير أم الله ؟ أجيب بأن ذلك خرج على سبيل القرض ، والمعنى : لو سلمنا أنه حصل منها ما يوجب الخير ففى خير أم الله الواحد القهار ، ما تعبدون ، وإنما عاظمهم بلفظ الجمع وقد ابتدأ بالثنية فى المخاطبة ؛ لأنه أراد جميع من فى السجن من المشركين ، والعبادة خضوع القلب فى أعلى مراتب الخضوع ، من دونه ، أى غيره ، إلا أسماء سيمتوها ، أى ذوات أوجدتم لها أسماء ، أتم ، سيمتوها آلهة وأربابا وهى حجارة لا حقيقة لها ، وآباؤكم ، من قبلكم سموها كذلك ، وهذا إشارة إلى أنهم متبعون لأبائهم فى الدين ، ينظرون لهم فيه ، « ما أنزل الله بها » أى بعينها ، « من سلطان » أى حجة وبرهان ، إن الحكم ، أى ما الحكم ، « إلا الله » ، أى المختص بصفات السكال والحكم « أمر » ، وهو النافذ الأمر المطاع بالحكم ، « أن لا تعبدوا إلا إياه » ، لأنه أهل للعبادة لا هذه الأسماء التى

سميتوها آلهة ، ذلك ، أى الشأن الأعظم وهو توحيده وإفراده عن خلقه
« الذين القيم ، أى المستقيم الذى لا عوج فيه » ولكن أكثر الناس ، وهم
الكفار ، لا يعلمون ، ما يصيرون إليه من العذاب فيشركون .

ولما قرر يوسف عليه السلام أمر التوحيد والنبوة عاد إلى الجواب عن
السؤال الذى ذكره فقال : « يا صاحبي السجن ، أى الذى يحصل فيه الانكسار
للنفس والركة فى القلب فتخلص فيه المودة ، ولما كان فى الجواب ما يسوء
الاحتياز أبهم ليظن كل منهما أنه الغار ، فإن ألجأه إلى التعيين كان ذلك عذرا له
فى الخروج عن الأليق فقال : « أما أحديكما ، وهو صاحب شراب الملك
« فيسقى ربه ، أى سيده » خمرًا ، على طاعته ، والمناقيد الثلاثة هى ثلاثة
أيام تبقى فى السجن ، ثم يدعو به الملك فيرده إلى مرتبته التى كان عليها ، هذا
تأويل رؤياه « وأما الآخر ، وهو صاحب طعام الملك ، فيصلب ، والسلال
الثلاثة ثلاثة أيام ويدعو به الملك فيصلبه » فتأكل الطير من رأسه ، هذا تأويل
رؤياه ، قال ابن مسعود : فلما سمعا قول يوسف عليه السلام قالا : ما رأينا
شيئاً إنا كنا نلعب ، فقال لهما يوسف عليه السلام : « قضى ، أى تم الأمر
« الذى فيه تستفتيان ، أى تطلبان الإفتاء فيه عملاً بالفتوى فسألتما عن تأويله ،
وهو تعبير رؤياكما ، وسواء كذبتما أو صدقتما لم أقله عن جهل ولا خطأ » وقال ،
يوسف عليه السلام : « الذى ظن ، أى علم وتحقق ، والظن بمعنى العلم لأنه قاله
عن وحى لقوله : « قضى الأمر ، ولا يجوز أن يكون ضميراً للساقى فهو حينئذ
على باب » أنه ناج منهما ، وهو الساقى « اذكر فى عند ربك ، أى سيديك ملك
مصر . والمراد بالرب هنا غير المراد به فى قوله : « أرباب متفرقون .. » وقد
نجا الساقى وصلى صاحبه وفق ما قال لهما يوسف عليه السلام .. واختلف
فى ضمير « فأنبأه الشيطان ذكر ربه ، على قولين :

أحدهما أنه يعود إلى الساقى وهو قول جماعة من المفسرين ، أى فأنبأ
الشيطان الساقى أن يذكر يوسف عند الملك ، قالوا : ذلك لأن صرف وسوسة

الشيطان إلى ذلك الرجل الساقى حتى أنساه ذكر يوسف أولى من صرفها إلى يوسف .

والقول الثانى وعليه أكثر المفسرين أنه يرجع إلى يوسف عليه السلام ، وقال الرازى : إنه الحق ، أى إن الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه تعالى حتى استعان بمخلوق مثله ، وتلك غفلة عرضت له عليه السلام ، فإن الاستعانة بمخلوق فى رفع الظلم جائزة فى الشريعة ، إلا أن حسنات الأبرار سيئات المقربين ، فهذا وإن كان جائزاً لعامة الخلق إلا أن الأولى بالصدّيقين أن يقطعوا نظرم عن الأسباب وأن لا يشتغلوا إلا بمسبب الأسباب ؛ فلماذا صار يوسف عليه السلام مواخذاً بهذا القول ولم يؤاخذه تعالى فى تلك القصة البتة . بل ذكره بأعظم وجوه المدح والثناء ، فعلم بذلك أنه عليه السلام كان مبرأ عما نسبته النافلون إليه ، وتمسك الشيطان من يوسف حتى أنساه ذكر ربه إنما كان شغل خاطر ، وأما النسيان الذى هو عبارة عن ترك الذكر وإزالته عن القلب بالكلية فلا يقدر عليه ، واختلف فى قدر البضع فى قوله تعالى : « فلبث فى السجن بضع سنين » ، فقال مجاهد : ما بين الثلاث إلى السبع ، وقال ابن عباس : ما دون الشجرة ، قال البغوى : وأكثر المفسرين على أن البضع فى هذه الآية سبع سنين ؛ وكان قد لبث قبل ذلك خمس سنين لحملته اثنا عشر عاماً ، وقال وهب : أصاب أيوب البلاء سبع سنين وترك يوسف فى السجن سبع سنين ، وقال مالك بن دينار : لما قال يوسف للساقى : اذكرنى عند ربك قيل له : يا يوسف اتخذت من دوفى وكيلاً لاطلين حبسك ، فبكى يوسف ، وقال : يارب أنسى قلبى كثرة البلوى فقلت كلمة . قال الحسن قال النبى صلى الله عليه وسلم : رحم الله يوسف لولا كلبته التى قالها ما لبث فى السجن ما لبث ، ثم بكى الحسن ، وقال : نحن إذا نزل بنا بلاء فرعنا إلى الناس ، وقال الحسن أيضاً : دخل جبريل على يوسف عليه السلام فى السجن ، فلما رآه يوسف عرفه فقال له : يا أبا المنذرين ما لى أراك بين الخطأتين ؟ فقال له جبريل : يقرأ السلام عليك رب العالمين ويقول لك : أما استحييت منى واستشفعت بالأدميين ، فوعزنى لألبثتك فى السجن بضع سنين ، قال :

وهو في ذلك عني راض ؟ قال : نعم ، قال : إذا لا أبالي ، وقال كعب : قال جبريل ليوسف : إن الله تعالى يقول لك : من خلقك ؟ قال : الله ، قال : فمن علمك تأويل الرؤيا ؟ قال الله تعالى ، قال : فمن حبيبك إلى أهلك ؟ قال : الله ؟ قال : فمن أنجأك من كرب البئر ؟ قال : الله ، قال : فمن صرف عنك سوء والفحشاء ؟ قال : الله ، قال : فكيف استشفعت بأدمي مثلك ؟ قال الرازي في تفسيره : والذي جربته من أول عمري إلى آخره أن الإنسان كلما عول في أمر من الأمور على غير الله تعالى صار ذلك سبباً للبلاء والمحنة والشدة ، وإذا عول على الله تعالى ولم يرجع إلى أحد من الخلق حصل ذلك المطلوب على أحسن الوجوه ، فهذه التجربة قد استمرت من أول عمري إلى هذا الوقت الذي بلغت فيه السابعة والخمسين ، فعند هذا استقر قلبي أنه لا مصلحة للإنسان في التعويل على شيء سوى فضل الله تعالى ، ولما دنا الفرج من يوسف عليه السلام رأى ملك مصر رؤيا عجيبية هائلة كما قال تعالى : « وقال الملك إني أرى ، أي رأيت - عبر بالمضارع حكاية للحال لشدة تعجبه من ذلك » سبع بقرات سمان ، أي خرجن من نهر يابس ، وسمان جمع سمينة ، والسمن زيادة البدن من اللحم والدهن ، يأكلهن ، أي يتلعهن « سبع » أي من البقر « عجاف » جمع عجفاء أي مهزليل خرجن من ذلك النهر « و » إني أرى « سبع سنبلات خضر » أي قد انمقد حبا « و » إني أرى سبع سنبلات « وأخر باليسات » أي قد أدركت قانتوت اليبسات على الخضر حتى غلبن عليها ، وإنما استغنى عن بيان حالها بما نص من حال البقرات ، وجمع فرعون الكهنة وقال لهم : « يا أيها الملأ ، أي الأشراف النبلاء الذين تملك الميرون مناظرهم والقلوب مأثرهم » أفتروني في رؤياي ، أي أخبروني بتأويلها . إن كنتم للرؤيا تعبرون ، أي إن كنتم عالمين بتعبير الرؤى فاعبروها ، وفي الآية دلالة على منزلة العلماء وحاجة الملوك إليهم ، فكأنه قيل : فاقالوا ؟ فقيل : قالوا هذه الرؤيا أضغاث ، أي أخلط ، أحلام ، مختلطة مختلفة مشبهة ، جمع ضغث بكسر الحاء وإسكان الفين المعجمة ، وهي قبضة حشيش مختلطة باليابس ، والأحلام جمع حلم - بضم الحاء وإسكان اللام « وما نحن ،

أى بأجمعنا ، بتأويل الاحلام ، أى المنامات الباطلة ، بعالمين ، أى إيس لها تأويل ، وإنما التأويل الصادقة كأنه مقدمة للعذر ، ولما سأل الملك عن هذه الرؤيا واعترف الحاضرون بالعجز عن الجواب ، تذكر الفتى صاحب شراب الملك يوسف عليه السلام ، لأنه كان يعتقد كونه متجرا في هذا العلم كما قال تعالى : « وقال الذى نجا ، أى خلص ، منهما ، أى من صاحبي السجن وهو صاحب الشراب : إن في الحبس رجالا فضلا صالحا كثير العلم كثير الطاعة ، قصصت أنا والخباز عليه منامين فذكر تأويلهما فصدق في كل ما ذكر وما أخطأ في حرف ، وادكر ، أى طلب الذكر بالذال المعجمة وزنه افتعل ، بعد أمة ، أى وتذكر صاحب الملك يوسف بعد وقت طويل من الزمان ، أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون ، أى أرسلوني إلى يوسف عليه السلام ، فإنه أعلم الناس ، فأرسلوه إليه ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : لم يكن السجن بالمدينة فأثاه ، فقال الساقى المرسل إلى يوسف ، مناديا له نداه القرب تحببا إليه : « يوسف ، وزاد في التحبب بقوله : « أيها الصديق ، أى البليغ في الصدق والتصديق ، لأنه جرب أحواله وعرف صدقه في تأويل روياء ورؤيا صاحبه ، وهذا يدل على أن من أراد أن يتعلم من رجل شيئا فإنه يجب عليه أن يعظمه ، وأن يحاطبه بالألفاظ المشعرة بالإجلال ، ثم إنه أعاد السؤال يعنى اللفظ الذى ذكره الملك فقال : « أفتنا ، أى اذكر لنا الحكم ، في سبع بقرات سمان ، أى رآهن فرعون ، يأكلهن سبع ، من البقر عجاف ، وفي سبع سفلات ، جمع سفلة وهى جمع الحب من الزرع ، خضرو ، في سبع ، أخر ، من السنايل ، يابسات ، أى في رؤيا ذلك ، لعلى أرجع إلى الناس ، أى الملك وجماعته بفتواك قبل مانع يمنع ، لعلمهم يعلون ، أى بتأويل هذه الرؤيا ، أو بمنزله في العلم ، قال ، يوسف عليه السلام معبرا لتلك الرؤيا : أما البقرات السمان والسفلات الخضراء فسبع سنين غصبات ، وأما البقرات العجاف والسفلات اليابسات فسبع سنين مجدية ، فذلك قوله : « يزرعون سبع سنين ، وهو خبر بمعنى الأمر ، كقوله : والمطلقات يتربصن ، والوالدات يرضعن ، وإنما خرج

الامر في صورة الخير المبالغة في الإيجاب فيجعل كأنه وجد ، فهو يخبر عنه ، والدليل على كونه في معنى الأمر قوله : فذروه في سنبله ، دأباً ، أى دائمين أى سبع سنين متتابعة على عادتك في الزراعة ، والدأب العادة ، وقيل : ازرعوا مجد واجتهاد ، وهذا تأويل السبع السنان والسفيلات الخضر ، فاحصدم فذروه ، أى اتركوه ، في سنبله ، لئلا يفسد ولا يقع فيه السوس ، وذلك أبقي له على طول الزمان ، إلا قليلاً مما تاكلون ، من الحنطة للأكل بقدر الحاجة ، أمرهم بحفظ الأكرلوقت الحاجة أيضاً وهو وقت السنين المجدبة ، ثم يأتي من بعد ذلك ، أى السبع المنخصبات ، سبع شداد ، أى مجدبات صواب ، وهى تأويل السبع العجاف والسفيلات اليابسات ، يأكلن ما قدمتمهن ، أى يأكل الناس فيها ما ادخرتم لاجلهن فأسند إليهن على الجواز ، إلا قليلاً مما تحصنون ، أى تحرزون وتدخرون للبذر ، والإحصان الإحراز - وهو إبقاء الشيء في الحصن بحيث يحفظ ولا يضيع ، ثم يأتي من بعد ذلك ، أى السبع المجدبات ، عام فيه يقات الناس ، أى يعطرون من الغيث وهو المطر ، وفيه يعصرون ، من العنب خرا ومن الزيتون زيتا ومن السمسم دهنًا ، وأراد بذلك كثرة النعم والخير ، وقال أبو عبيدة : تتجوف من الكرب والشددة والجذب ، ورجع صاحب الشراب إلى الملك وعرض عليه التعبير الذى ذكره يوسف عليه السلام ، وقال الملك ، أى فرعون مصر : اثبتنى به ، لاسمع منه ذلك وأكرمه ، وهذا يدل على فضيلة العلم فإنه سبحانه وتعالى جعل علمه سبباً لخلاصه من المحنة الدنيوية ، فكيف لا يكون العلم سبباً للخلاص من المحن الآخروية ، فأتاه الرسول لياتى به إلى الملك ، فلما جاءه ، أى يوسف عليه السلام ، الرسول ، وهو السابق قل له : أجب الملك ، قال ، له يوسف عليه السلام : ارجع إلى ربك ، أى سيدك الملك ولم يخرج معه حتى يظهر برهان للملك ولا يراه بعين النقص ، ولذلك قال : فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ، وإنما قال يوسف عليه السلام : ما بال النسوة . ولم يقل : فاسأله أن يفتش عن سألن ، لأن قوله فاسأله يحتمل أن يكون بمعنى أسأله عن شأنهن ، وأن يكون بمعنى الطلب - وهو أن يفتش عن شأنهن ، لحسن تقييده بلفظ ما لى يسأل بها عن حقيقة الشيء ليهبجه أن يتحرك للفتيش عن

حاملن ، لأن الإنسان حريص على تحقيق الشيء . ويستدرك أن ينسب إلى الجهل به بخلاف ما لو قال : سله أن يفتش أى اطلب منه فإنه لا يبالي بهذا الطلب ولا يلتفت إليه لاسيما الملوك ، وإنما لم يتعرض لسيدته كرما ومراعاة للأدب ، وقدم سؤال النسوة ولخص عن حاملن ليظهر براءة ساحته ، لأنه لو خرج في الحال لربما كان يبقى في قلب الملك من تلك التهمة أثر ، فلما التمس من الملك أن يحقق في تلك الواقعة دل ذلك على براءته عن تلك التهمة فبعد خروجه لا يقدر أحد أن يصفه بتلك الرذيلة ، وأن يتوصل بها إلى الطعن فيه ، وفي ذلك دليل على أنه ينبغي للشخص أن يجتهد في نفي التهم ويتق مواضعها ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : لقد عجب من يوسف وصبره والله يقفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ، ولو كنت مكانه ما أجبتهم حتى اشتعلت أن يخرجوني .

وفي هذا التريث والسؤال فوائد جليلة في أخلاق يوسف عليه السلام وعقله وأدبه في سؤاله :

منها : دلالة على صبره وأمانته ، وجدير بمن لقي ما لقي من الشدائد أن يكون صبوراً حليماً ، فكيف إذا كان نبياً وارثاً لإبراهيم الذي وصفه الله بالأوام الحليم ؟ وفي حديث أبي هريرة في المسند الصحيحين مرفوعاً : ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي ، وفي لفظ لأحمد : لو كنت أنا لأسرعت بالإجابة وما ابتغي العذر ، وأما ما رواه عبد الرزاق عن عكرمة في تعجب النبي صلى الله عليه وسلم من صبره وكرمه ، وكونه لو كان مكانه لما أول لهم الرقيا حتى يشترط عليهم أن يخرجوه من السجن ، ولو أنه الرسول لبادر بالإجابة . . فهو مرسل لا يحتاج به .

ومنها : عزة نفسه وحفظ كرامتها إذ لم يرض أن يكون متهما بالباطل حتى تظهر براءته ونزاهته .

ومنها : وجوب الدفاع عن النفس وإبطال التهم التي تفل بالشرف كوجوب اجتناب مواضعها .

ومنها : مراعاته الزاهدة بعدم التصريح بشيء من الطعن على النسوة ، وترك أمر التحقيق إلى الملك يسألن : ما بالهن قطعن أيديهن ، وينظر ما يجنب به .
ومنها : أنه لم يذكر سيده معهن وهي أصل الفتنة وفاء لزوجها ورحمة بها ، لأن أمر شغفها به كان وجدانا قاهرا لها ، وإنما اتهمها أولا عند وقوفه موقف التهمة لدى سيدها وطعنها فيه دفاعا عن نفسه ، فهو لم يكن له بد من اتهامها .
هذا وقد جاء في الإصحاح التاسع والثلاثين من سفر التكوين ما نفسه :
وحدث بعد هذه الأمور أن امرأة سيده رفعت عينها إلى يوسف وقالت : اضطلع معي ، فأبى وقال لامرأة سيده : هو ذا سيدي لا يعرف معي ما في البيت وكل ماله قد قدمه إلى يدي ، ليس هو في هذا البيت أعظم مني . ولم يمسك عني شيئا غيرك لأنك امرأته . فكيف أصنع هذا الشر العظيم وأخلى إلى الله ، وكان إذ كلمت يوسف يوما فيوما أنه لم يسمح لها أن يضطلع بها لأنها ليكون معها . ثم حدث نحو هذا الوقت أنه دخل البيت ليعمل عمله ولم يكن إنسان من أهل البيت هناك في البيت فأمسكته بثوبه قائلة اضطلع معي . فترك ثوبه في يدها وهرب وخارج ، وكان لما رأت أنه ترك ثوبه في يدها وهرب إلى خارج ، أنها نادت أهل بيتها وكلتهم قائلة : انظروا قد جاء إلينا رجل عبراني ليداعبنا دخل إلى ليضطلع معي فصرخت بصوت عظيم ، وكان لما سمع أني رفعت صوتي وصرخت أنه ترك ثوبه بجاني وهرب وخارج إلى خارج ، فوضعت ثوبه بجاني حتى جاء سيده إلى بيته فكلمته بمثل هذا الكلام قائلة : دخل إلى العبد العبراني الذي جئت به إلينا ليداعبني ، وكان لما رفعت صوتي وصرخت أنه ترك ثوبه بجاني وهرب إلى خارج . فكان لما سمع سيده كلام امرأته الذي كلمته به قائلة بحسب هذا الكلام صنع في عبدك إن غضبه حي ، فأخذ يوسف سيده ووضعاه في بيت السجن المكان الذي كان أسرى الملك محبوسين فيه . وكان هناك ، في بيت السجن ولكن الرب كان مع يوسف وبسط إليه لطفًا وجعل نعمة له في عيني رئيس بيت السجن ، فدفع رئيس بيت السجن إلى يد يوسف جميع الأسرى الذين في بيت السجن ، وكل ما كانوا يعملون هناك كان هو العامل ، ولم يكن رئيس بيت السجن ينظر شيئا البتة بما في يده لأن الرب كان معه ومهما صنع كان الرب ينجحه .

« إن ربى ، أى الله » بكيدهم عليم ، حين قلن : أطلع مولاتك . وفيه تعظيم كيدهم والاستنهاد بعلم الله تعالى ، وأنه برىء عما عيب به والوعيد لمن على كيدهم ، ولما قال يوسف عليه السلام ذلك وأبى أن يخرج من السجن قبل تبيين الأمر رجع الرسول إلى الملك فأخبره بما قال عليه السلام ، فكأنه قيل : فما فعل الملك ؟ فقيل : قال ، للنسوة بعد أن جمعن وامرأة العزيز معهن « ما خطبكن ، أى ما شأنكن العظيم » إذ راودتن ، أى خادعن « يوسف عن نفسه ، دليل على أن براءته كانت محققة عند كل من علم بالقصة ، وإنما خاطب الملك جميع النسوة بهذا الخطاب ، والمراد بذلك امرأة العزيز وحدها ليكون أستر لها ، وقيل : إن امرأة العزيز راودته عن نفسه وسائر النسوة أمرته بطاعتها ، فلذلك خاطبن . فكأنه قيل : فبماذا أجبن ؟ قيل : قلن حاش لله أى عياداً بالملك الأعظم وتنزيهاً له من هذا الأمر ، ما علينا عليه ، أى يوسف عليه السلام « من سوء ، أى من خيانة فى شيء من الأشياء ، ولما كان يوسف عليه السلام قد راعى جانب امرأة العزيز حيث قال « النسوة اللاتي قطعن أيديهن » فذكرهن ولم يذكر تلك المرأة البتة ، ولما عرفت المرأة أنه إنما ترك ذكرها رعاية لحقها وتعظيماً لجانبها وإخفاء للأمر عليها - أرادت أن تكافئه على هذا أزالته النطاء والوطاء فلذلك « قالت امرأة العزيز الآن - حصص الحق ، أى ظهر وتبين « أنا راودته ، أى خادعته « عن نفسه وإنه لمن الصادقين ، وشهد النسوة كلهن براءته وأنه لم يقع منه ما ينسب به إلى شيء من السوء البتة . وقد علم من جملة الكلام أن يوسف عليه السلام كان مثل السكال الإنسانى الأعلى للاقتداء به فى العفة والصيانة ، ولم يمسه أدنى سوء من فتنه النسوة ، وأن امرأة العزيز التى اشتهرت فى نساء مصر بل نساء العالم بسوء القدوة فى التاريخ القديم والحديث كان أكبر إثمها على زوجها ، وكانت هى ذات مزايىا فى عشقها الذى كان اضطراباً لا دوام له إلا الحيلولة بينها وبين هذا الشاب الذى بلغ منتهى السكال فى الحسن والجمال ، فمن مزايىاها أنها لم تتطلع إلى غيره من الرجال إجابة لداعى الشيطان للتسلى عنه بعد اليأس منه ،

وأنها لم تهتم بالجنوح للفاحشة قط ، وكل ما قالت لزوجها إذ فاجأها لدى الباب ، ما جزاء من أراد بأهلك سوءا ، تعنى به همه بضربها ، وأنها فى خاتمة الأمر أقرت بذنبها فى مجلس الملك الرسمى لإثبات الحق وإثباتا لبراءة يوسف عليه السلام ..

ولما رجع الرسول إلى يوسف عليه السلام وأخبره بشهادتهن ببراءته قال : ذلك ، أى الخلق العظيم فى تثيقي فى السجن إلى أن تين الحق ، ليعلم ، العزيز بإقرارها ، أنى لم أخنه ، أى فى أهله ولا فى غيرهم ، بالغيب ، أى والحال أن كلامنا غائب عن صاحبه ، هذا قول الأكثرين على أنه قول يوسف عليه السلام ، قيل : ولا يبعد وصل كلام إنسان بكلام آخر إذا دلت القرينة عليه ومثاله قوله تعالى : « إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة ، هذا كلام بائس ، ثم قال الله تعالى : « وكذلك يفعلون » ، وقال تعالى : ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ، فهذا كلام الداعى ، ثم قال الله تعالى : إن الله لا يخلف الميعاد ، ثم ختم الكلام بقوله « وأن الله لا يهدى » أى لا يسد وينجح بوجه من الوجوه « كيد الخائنين ، أى ولو كنت عائنا لما خلصنى الله من هذه الورطة العظيمة وحيث خلصنى منها ظهر أنى برىء بما نسبونى إليه ؛ وقيل : إنه كلام امرأة العزيز ، والمعنى : إني وإن كنت أحلت عليه الذنب فى حضوره لكنى ما أحلت الذنب عليه فى غيبته ، أى لم تقل فيه وهو فى السجن خلاف الحق ، ثم إنها بالغت فى تأكيد هذا القول وقالت : وإن الله لا يهذى كيد الخائنين ، يعنى إني لما أقدمت على الكيد والمكر لا جرم انتعجت وإنه لما كان بريئا من الذنب لا جرم طهره الله تعالى عنه ..

وهذه الآية على القول الأول دالة على طهارة يوسف عليه السلام من وجوه :

الأول : قولها « أنا راودته عن نفسه » .

الثانى : قولها « وإنه لمن الصادقين » وهو إشارة إلى أنه صادق فى قوله

« هى راودتنى عن نفسى » .

والثالث : قول يوسف عليه السلام ، ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ، وهذا يذنهى اربع الثالث من سورة يوسف عليه السلام ، وقد تضمن ذهول نساء النبلاء في عاصمة فرعون من جمال يوسف ، وقطعن أيديهن حين شاهدن جماله في بيت العزيز ؛ كما تضمن سجنه ، وحياته الطويلة في السجن ، ونبرته فيه ، ودعوته من في السجن إلى عبادة الله ، وتفسيره للأحلام ، وتفسيره لثمان فرعون ، وإعجاب الملك به ، ودعوته له ، ورفض يوسف أن يخرج من السجن حتى يعاد التحقيق في التهمة المنسوبة إليه وحتى تظهر براءته ، وإقرار امرأة العزيز بصدق يوسف وبأنها هي التي راودته عن نفسه ، إلى غير ذلك من روائع الحكمة والأدب الإلهي العظيم .

وفي هذا كله ما فيه من تعظيم أمر جريمة الزنا ، وبيان فظاعتها ، وباليات ذلك يكون زاجرا للأمة الإسلامية التي تفشت فيها اليوم الجرائم الخلقية ، وصار رؤساؤها وأمرؤها وملوكها اليوم هم الذين يغرون الناس بالفساد ، ويحضونهم عليه . .

الربع الرابع من سورة يوسف

٥٣ - وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنْ أَنفَسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجِمُ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ .

٥٤ - وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أُمِينٌ .

٥٥ - قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ .

٥٦ - وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ شَاءَ أُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُضْسِينِ .

- ٥٧ - وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ .
- ٥٨ - وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ .
- ٥٩ - وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِآخِ لَكُمْ مِنْ أَيْيُكُمْ أَلَّا تَرَوْنَ أَنِّي أُوْفِي الْكَفِيلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ .
- ٥٠ - فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ .
- ٦١ - قَالُوا سَوِّدْ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ .
- ٦٢ - وَقَالَ لِفَتَاهِهِ أَجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْتَقَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ .
- ٦٣ - فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَيْيُهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَفِيلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَعَافٍظُونَ .
- ٦٤ - قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَأَنَّهُ خَيْرٌ خَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ .
- ٦٥ - وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَانَا مَا بَنَيْتَ هَٰذَا بِضَاعَتَنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَبِيرُ أَهْلِنَا وَنَعْفُظُ أَخَانًا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ ذَٰلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ .
- ٦٦ - قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ أَهْلِي لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا ءَاتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى

مَا تَقُولُ وَكِيلٌ .

٦٧ - وَقَالَ يَلَيْنِي لَا تَدْخُلُوا مِنِّي بَابٍ وَاحِدٍ وَأَدْخُلُوا مِن أَبْوَابِ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ .

٦٨ - وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَمْقُوبَ قَبْضَهَا وَإِنَّهُ لَكُلُّهُ عِلْمٌ لَّمَّا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ .

٦٩ - وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُسُفَءَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .

٧٠ - فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْنَاهَا أَلَمِيرًا لَّكُمْ لَسْرِقُونَ .

٧١ - قَالُوا وَقَبِلُوا عَلَيْهِم مَّاذَا تَفْقِدُونَ .

٧٢ - قَالُوا تَفْقِدُ صَوَاعِ الْمِلِكِ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَّهُ بِهِ زَعِيمٌ .

٧٣ - قَالُوا تَأَلَّفَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ .

٧٤ - قَالُوا قَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ .

٧٥ - قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ .

٧٦ - فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا مِنْ وِعَاءِهِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ .

في هذه الآيات الأربع والعشرين تصوير لتوبة امرأة العزيز ، ولاعترافها بذنبها ، وذكر لاستدعاء فرعون ليوسف ، حيث سر من كلامه ، فأجله وأكرمه وعظمه ، ورأى فيه بركة السماء وعن الخير على أمته وعلى الناس أجمعين ، وسأله عن يسند إليه الإشراف على تلك الأعمال الخطيرة ، فقال له يوسف: اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم ، فزعم الملك خاتمه وجعله على أصبع يوسف وقال لمن حوله: هذا عويز مصر فاسمعوا له وأطيعوا ، فانفرد يوسف بولاية الحكم وأشرف على زراعة الأرض وعمر البيوت والأهرامات ، وخزن بها الحبوب بسنابلها حتى لقد ملأ الديار بالخزائن الزاخرة بالأرزاق . وانقضت سنوات الخصب السبع وحلت سنوات القحط والجذب ، فعم البلاء كافة الأقطار والبقاع ، ونزل أرض كنعان حيث موطن يعقوب الرسول وأهله ، فقال لبنيه : يا بني إنكم ترون ما نحن فيه من حاجة وضائقة وقد سمعنا أن عزيز مصر ملجأ لكل قاصد يبتار الناس من خيراته فيحسن إليهم لأنه مؤمن بالله إبراهيم ، فاحملوا ما لدينا من أرزاقنا واقصدوا حماه . فاستجاب له أبناؤه وتمجروا

السفر إلى مصر فدخلوها ليلا ، وأناخوا رواحلهم بباب قصر أخيم يوسف ، فأشرف عليهم وقال : من أنتم ؟ قالوا : نحن أولاد يعقوب النبي ، قدمنا من أرض كنعان لنفترى القوت لأهلنا . وأصبح يوسف يجلس على السرير وعليه التاج ، ثم أمر بإخوته فدخلوا عليه وكانوا عشرة وتغلف عنهم أصغرهم بنيامين أخو يوسف ولزم أباه ، فسلوا عليه بتحية الملوك فأحسن وفادتهم ثم قال : لقد زعمتم أنكم أبناء يعقوب النبي فكيف لي بصدقكم ، فقال له أخوه روبيل : نحن نأتيك بأخيذا الذي يقيم مع أينا فيخبرك بمثل ما أخبرناك به ، فأمر بأن تؤخذ منهم بضاعتهم وأن يكال لهم الطعام بقدر كفايتهم .

ولما جهرم بجهازهم قال : اتنوني بأخ لكم من أيكم ، ألا ترون أني أوفى الكيل وأنا خير المنزلين ، فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون ، قالوا : سنراود عنه أباه وإنا لنفعلن . وقال لفتيانته : اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرّفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم لعلهم يرجعون . فوضع الفتيان بضاعتهم في رحل أخيم الأكبر يهوذا ، ثم ساروا إلى أرض كنعان فدخلوا على أبيهم وقالوا : يا أبانا منع منا الكيل ، فأرسل معنا أخانا نكتل وإنا له لحافظون ، قال لهم أبوهم : هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل ، فاقه خير حانظا وهو أرحم الراحمين ، فقال له ابنه يهوذا : وقد أخرج بضاعتهم التي كانت في رحله : يا أبانا ما نبغى ، هذه بضاعتنا ردت إلينا ونمير أهلنا ونحفظ أخانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل يسير ، فقال له أبوه : لن أرسله معكم حتى تؤتوني موقعا من الله لتأتني به إلا أن يحاط بكم ، فلما أتوه موثقهم قال : الله على ما نقول وكيل .

وخرج يعقوب يشيع أبنائه فقال لهم : يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شيء إن الحكم إلا لله عليه توكلت ، وعليه فليتك كل المتوكلون .

فلما بلغوا مصر دخلوا على يوسف فسر رؤيته أخيه بنيامين ، ولما جلسوا

بين يديه كان بنيامين بعيدا عن بقية إخوته ، قال يوسف ناحيته وسأله عن
علة انفراده عن بقية إخوته ، فقال : إنه كان لي أخ يدعى يوسف فخرج يوما
مع هؤلاء الإخوة ولكنه لم يعد ، لأنهم زعموا أن الذئب أكله . وأمر يوسف
بأن يمد السماط لإخوته وأوصى أن يجلس كل اثنين منهم على مائدة ، فبقى
بنيامين وحده فبكى ، فقال له يوسف : ما يبكيك ، قال : لقد جلس كل واحد من
إخوتي مع أخيه ، ولو كان أخي يوسف حيا لجلس إلى مائدتي ، فقال له يوسف :
أنا لك بمنزلة أخيك ، ثم نزل عن سريره وأكل معه . وأمر يوسف أن يستوفي
إخوته الكيل وأسر إلى بعض فتياته بأن يجعل الصواع في رحل أخيه بنيامين ،
فلما تجهزوا للرحيل أذن مؤذن : أيتها العير إنكم لسارقون ، قالوا وأقبلوا
عليهم ماذا تفقدون ؟ قالوا : نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير وأنا به
زعيم ، قالوا : تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين . فقال
فتيان الملك ماجزاء من نحمد صواع الملك في رحله ؟ قالوا إن جزاء من يوجد
الصواع في رحله أن تمسكه عنكم . عند ذلك أمر يوسف بعض فتياته بتفتيش
رحالهم ، فبدأوا بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجوا من وعاء أخيه دفعوا لشكهم فيه .
فالتفتوا إلى أخيه بنيامين وقالوا : لقد فضحنا ، فقال : إني لم أفعل ذلك ، فقالوا :
فن وضع الصواع في رحلك ؟ قال : هو الذي وضع بضاعتكم في رحالكم .
هذه الجوانب كلها قد صورتها الأربع والعشرون آية تصويرا رائعا
بليغا جليلا . . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « وما أبرئ
نفسى إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربى ، » .

هذه الآية تنمى إقرار امرأة العزيز على الراجح المختار ، وقيل : من قول
يوسف ، ويرده عطفه على إقرارها وعطف أمر الملك بالإتيان به من السجن
عليه ، وقد جعلت أول الجزء ، لأن تقسيم القرآن إلى الأجزاء والأحزاب
مراعى به مقادير الكلم العددي دون المعاني ، وهذا لا يمنع من يجعل ورده
من القرآن جزءا في كل يوم ليختمه في كل شهر أن يزيد أو ينقص في القراءة

آية أو أكثر ليقف عندما يتم به سياق سابق أو معنى فيه ، ثم يبدأ بعده بسياق آخر أو معنى مستقل منه في ورد اليوم الذى بعده . وقولها : « ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب ، يجوز أن يراد به يوسف لأن كلامها في جواب الملك عما سألها هى وسائر النسوة عن خطيئته . ويجوز أن تعنى به زوجها للعلم به من قرينة الحال وإن لم يذكر ، والاول أظهر ، وهذه الآية في معنى الاستدراك على ذلك النفي ، فهى تقول : « وما أبرئ نفسي ، في دعوى عدم خيائتي إياه بالغيب من كل سوء . وعيب غير هذه الحيانة وما عرف أمره » إن النفس لأماراة بالسوء ، أى إن النفس البشرية لكثيرة الأمر بعمل السوء بداعي الشهوات البدنية والأهواء الفضوية ، وزغات الوسوسة الشيطانية ، ومنها التحريض على سجن يوسف وسوء الثبة فيه ، وكانت بما يسوؤه ويسوء الزوج من ناحيتين مختلفتين ، « إلا ما رحم ربى ، أى إلا نفسا رحمها ربى رحمة خاصة فصرفت عنها السوء والفحشاء بعصمته كنفس يوسف ، هذا هو المعنى : المتبادر من سياق القصة ، ويجوز فى الجملة نفسها أن يجعل الاستثناء منقطعا بمعنى : لكن رحمة ربى هى التى قد تكفها عن الأمر بالسوء أو تحفظها من إجابة دعوته وطاعة أمره أو تحول دونه ، وأن تكون (ما) زمانية ، والمعنى أن من شأن النفس أن تكون أماراة بالسوء فى عامة الأوقات إلا وقت رحمة ربى الذى يوقفها فيه لمراقبته وللأعمال الصالحة التى ترضيه ، إن ربى غفور رحيم ، تعليل للاستثناء بأن مقتضى مغفرته ورحمته تعالى أن يصرف بعض الأنفس عن الأمر بالسوء أو عن طاعتها فيه أو يصرف السوء نفسه عنها ويحول بينه وبينها ، وأن يغفر لمن يطيع أمرها فيقترب السوء ثم يتوب إليه منه . . . وقد أخذ علماء النفس من آيات القرآن أن أنفس البشر على ثلاث درجات : أدناها : الإمارة بالسوء ، وأعلىها النفس المطمئنة بذكر الله الراضية عنه المرضية عنده ، وهى التى يخاطبها تعالى فى آخر سورة الفجر بقوله : « يا أيها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية ، الخ ، وبينهما النفس التى سماها فى أول سورة القيامة بالنفس اللوامة ، وهى التى تلوم صاحبها على كل

بذنب وتقدير في طاعة الله ومعرفته ، ومن التقدير في طاعته التفسير في حقوق عباده الشرعية ، ولا سيما أولى القربي والجيران والمحتاجين إلى البر ، وكذا الحقوق العامة للملة والأمة . وبعضهم يجعل النفس الراضية والنفس المرضية قسمين من أقسام النفس المطمئنة ، ولفقهاء الصوفية تفصيل لهذه الأنفس وتربيتها فيه علم يزيد المطلع عليه بصيرة في دينه وتربية نفسه ونفس غيره من ولد وتلميذ ومريد وفي معرفة ربه .. ويصح أن تكون جملة : وما أبرئ نفسي ، من كلام يوسف ، فقد كان الفصل الأول من قصة يوسف ، في نشأته وما وقع بينه وبين إخوته وانتهى ببيعه بثمن بخس ، والفصل الثاني في حياته الأولى في مصر وهو قسيان : أحدهما في بيت العزيز ، وثانيهما في السجن ، وكانت هذه الأطوار كلها أطوار بؤس وشدائد ، رباه الله بها أكمل تربية ، أهله لتوليته لإدارة ملك مصر .

وجاءت جملة : وما أبرئ نفسي ، غاية في شرف التواضع ، على أنها من كلام يوسف عليه السلام ، لأنه لما قال : ليعلم أني لم أخنه بالغيب ، كان ذلك جاريا مجرى مدح النفس وتزكيتها . وقد قال تعالى : فلا تزكوا أنفسكم ، فاستدرك ذلك على نفسه بقوله : وما أبرئ نفسي ، والمعنى : وما أذكر نفسي إن النفس لامارة بالسوء مائلة إلى الفياض رغبة في المعصية . . ولما على أنها من كلام امرأة العزيز ، فإنها لما قالت : ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ، قالت : وما أبرئ نفسي ، من الحياة مطلقا فإنني قد خنته حين أحلت الذنب عليه فقلت : ما جزاء من أراد بأهلك سوءا إلا أن يسجن ، وأوعده الحبس . . كأنها أرادت الاعتذار بما كان :

واختلف في قوله : وقال الملك ، ففهم من قال : هو العزيز ، ومنهم من قال : هو فرعون الذي هو الملك الأكبر ، قال الرازي هذا هو الأظهر لوجهين : الأول : أن قول يوسف : اجعلني على خزائن الأرض ، يدل عليه . الثاني : قوله : أستخلصه لنفسي ، يدل على أنه قبل ذلك ما كان خالصا ، وقد كان يوسف عليه السلام من قبل خالصا للعزيز ، فدل هذا على أن الملك هو الملك

الأكبر ، وإنما صرح به ولم يستغن بضميره لما تغلل بينه وبين جواب امرأة العزيز من كلام يوسف عليه السلام ، ولو كان الكل من كلامها لاستغنى بالضمير ولم يحتاج إلى إرازه ، انتهى به استخلصه لنفسه ، أى أجعله خالصا لى دون شريك ، قال ابن عباس : فأتاه الرسول وقال له : اتى ثياب السجن وألبسه ثيابا جديدا ، ودعا لأهل السجن فقال : اللهم اعطف عليهم قلوب الأخيار ، وكتب على باب السجن : هذه منازل البلوى وقبور الأحياء وبيوت الأحزان وتجربة الأصدقاء وشمانة الأعداء ، ثم أتى الملك فلما رآه غلاما حدثا قال : أعلم هذا تأويل رؤياى ولا يعلمها السحرة والسكينة ؟ وقال له : لا تخف وألبسه طوقا من ذهب وثيابا من حرير مزينة كدابة الملك ، وروى أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف وهو فى الحبس وقال : قل اللهم اجعل لى من عندك فرجا وعرجا وارزقنى من حيث لا أحسب فقبل الله تعالى دعاءه فلما كلمه ، أى كلم الملك يوسف وشاهد منه ما شاهد من جلال النبوة وجميل الرأى والتدبير ، ومن خلال السيادة ومخيل العزم - أقبل عليه وقال : إنى أحب أن أسنع منك تأويل رؤياى شفاها ، فأجابه بذلك الجواب شفاها ، وشهد قلبه بصحته ؛ فعند ذلك قال له : « لئلك اليوم لدينا مكين أمين » ، أى ذو مكانة وأمانة على أمرنا فافترى أياها الصديق « قال ، أرى أن تزرع فى هذه السنين المخصبة زرا كثيرا وتبنى الحزائن وتجمع فيها الطعام ، فإذا جاءت السنون المجيدة بعنا الغلال فيتجمع بهذا مال عظيم ، فقال الملك : ومن لى بهذا الشغل ؟ فقال يوسف « اجعلنى على خزائن الأرض ، جمع خزانة ، أراد خزانة الطعام والأموال ، والأرض أرض مصر أى خزائن أرضك مصر ، وقال الربيع بن أنس : أى خراج مصر ودخله : روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية أنه قال : رحم الله أخى يوسف لو لم يقل : اجعلنى على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته لكنه لما قال ذلك أخره الله تعالى سنة ، فأقام فى بيته سنة مع الملك ؛ قال الرازى : وهذا من المعجائب لأنه لما تناقل عند الخروج من السجن سهل الله تعالى ذلك على أحسن الوجوه ، ولما سارع فى ذكر هذا الالتباس أخر الله تعالى ذلك

المطلوب منه ، وهذا يدل على أن ترك اللفظة وتفويض الأمور إلى الله تعالى أولى
« إني حفيظ عليم ، أى ذو حفظ وعلم بأمرها ، وقيل : كاتب وحاسب ، وقد
طلب يوسف عليه السلام الإمارة والنبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن
سمرة : لا تسأل الإمارة ، خاصة وأنه طلب الإمارة من سلطان كافر ولم يصبر
مدة ، ولا سيما أنه طلب الخزانة في أول الأمر ، مع أن هذا يورث نوع تهمة ،
ثم مدح نفسه ، وقد قال تعالى : « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن
يشاء الله » ، وقد أوجب عن ذلك بأن الأصل أن التصرف في أمور الخلق كان
واجبا على يوسف ، لجاز له أن يتوصل إليه بأى طريق كان ، وإنما كان ذلك
واجبا عليه لوجوه :

١ - الأول أنه كان رسولا حقا من الله تعالى إلى الخلق ، والرسول يجب
عليه مراعاة الأمة بقدر الإمكان .

٢ - والثاني أنه علم بالوحي أنه يحصل القحط والضيق الشديد ، فلعله تعالى
أمره بأن يدبر أمور الناس في تلك المحنة .

٣ - والثالث أن السعى في إيصال النفع إلى المستحقين ودفع الضرر
عنهم أمر مستحسن في العقول ، فكان مكلفا عليه السلام برعاية المصالح من هذه
الوجوه ، وما كان يمكنه رعايتها إلا بهذا الطريق وما لا يتم الواجب إلا به فهو
واجب ، وإنما مدح نفسه ، لأن الملك وإن علم كماله في علوم الدين ، لكن ما
كان طالما بأنه يقوم بالأمر في شئون السياسة والقيام بها خير قيام ، وأيضا
مدح النفس إنما يكون مذموما إذا قصد به الشخص التواضع والتفاخر
والتوصل إلى غير ما يحل ، وأما هذا الوجه فليس بمذموم ، وقوله تعالى :
« فلا تذكروا أنفسكم » المراد تذكركم حال من لا يعلم كونها تذكركم ، والدليل قوله تعالى
بعد هذه الآية : « هو أعلم بمن اتقى » ، أما إذا كان الإنسان عالما بأنه صدق وحق
فهذا غير ممنوع منه ، وإنما ترك الاستثناء لأنه لو ذكره لربما اعتقد الملك فيه أنه
إنما ذكره لعلمه أنه لا قدرة له على ضبط هذه المصلحة كما ينبغي ، فلهذا المعنى ترك
الاستثناء ، وكذلك ، أى كما نعمنا عليه بالخلاص من السجن - مكنا ليوسف في
الأرض أى أرض مصر « يتبوأ » أى ينزل « منها حيث يشاء » بعد الضيق والحبس .

قال ابن عباس وغيره : ولما انقضت السنة من يوم سأل الإمارة ودعاه الملك فتوجه وقلده أمور الملك وقلده سيفه ، ودانت له الأمراء ودخل الملك بيته وفوض إليه أمر مصر وسلم سلطانه كله إليه ، وجعل أمره وقضائه نافذا في مملكته ، فأقام العدل بمصر وأحبه الرجال والنساء ، وآمن به كثير من الناس ، ودبر أمور مصر تدبيراً حكيماً في سنوات المجاعة . . وروى أن يوسف عليه السلام كان لا يشبع من الطعام في تلك الأيام ، ف قيل له : تجوع ويدك خزان الأرض ؟ فقال : إن شبعت نسيت الجائع « نصيب » أى شخص برحمتنا من نشاء في الدنيا والآخرة « ولا نضيع أجر المحسنين » بل نؤتيهم أجورهم إن عاجلاً أو آجلاً ، لأن إضاعة الأجر إما أن تكون للعجز أو الجهل أو اللبخل ، وهذا يتمتع في حق الله تعالى ، فالإضاعة ممتعة « ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون » الشرك والفواحش وقوله : « ولا نضيع أجر المحسنين شهادة من الله تعالى على أنه من المخلصين » ثبت أن الله تعالى شهد بأن يوسف كان من المتقين ومن المحسنين ومن المخلصين .

ولما اشتد القحط وعظم البلاء عم ذلك جميع البلاد حتى وصل بلاد الشام وأرض كنعان وقصد الناس مصر من كل مكان الميرة فكان يوسف عليه السلام لا يعطى أحداً أكثر من حمل بعير وإن كان عظيماً . تقسيطاً بين الناس . . وتزاحم الناس ونزل بآل يعقوب ما نزل بالناس من الشدة ، فبعث بنيه إلى مصر للميرة ، وأمسك بنيامين أخا يوسف لأمه وأبيه ، فذلك مغزى قوله تعالى « وجاء إخوة يوسف » وكانوا عشرة وكان منزلهم في أرض فلسطين ، وكانوا أهل إيل وشيأه فدعاهم أبوم يعقوب عليه السلام وقال : بلغنى أن بمصر ملكاً صالحاً يبيع الطعام ، فتجهزوا إليه واقصدوه لتشتروا منه ما تحتاج إليه من الطعام ، ولما أمرهم أبوم بذلك خرجوا حتى قدموا مصر « فدخلوا عليه فرقمهم » قال ابن عباس : بأول نظرة إليهم هرفهم ، وقال الحسن : لم يعرفهم حتى تعرفوا إليه . وهم له منكرون ، أى لم يعرفوه ، وذلك لوجوه :

الاول أنه عليه السلام أمر حبابه بأن يوقعوهم بعيدا ، وما كان يتكلم معهم إلا بواسطة ..

الثاني أنه حين القوه في الجب كان صغيرا ، ثم إنهم رأوه بعد وفور اللجة وكبر الجسم ، قال ابن عباس : كان بين أن قذفوه في البئر وبين أن دخلوا عليه أربعين سنة ، فلذلك أنكروه ، وأمر يوسف عليه السلام بأنزالهم وإكرامهم ، وكانت عادته أن لا يزيد أحدا على حمل بعير وكانوا عشرة ، فأعطاهم عشرة أحمال ، كما قال تعالى « ولما جهزهم بمهالهم ، أى وفاهم كيلهم ، والجهاز ما يحمله الرجل معه من بلدة إلى أخرى ، وما تزف به المرأة إلى زوجها ، فقالوا : إن لنا شيئا كبيرا وأخا آخر بقى معه ، وذكروا أن أباهم لأجل سنه وشدة حزنه لم يحضر ، وأن أخاهم في خدمة أبيه ، ولا بد لهما أيضا من حملين آخرين من الطعام ، فلما ذكروا ذلك قال يوسف : فهذا يدل على أن حب أبيكم له أزيد من حبه لكم ، وهذا شيء عجيب ، لأنكم أتم مع عقلكم وجمالكم وأدبكم إذا كانت محبة أبيكم لذلك الأخ أكثر من محبته لكم دل ذلك على أنه أعجوبة في العقل والأدب ، فنجسوا به حتى أراه « قال اتنوني بأخ لكم من أبيكم ، أى الذى خلقتموه عنده ، وقيل : إنه لما نظر إليهم وكتبوه بالعبرانية قال لهم : أخبروني من أتم وما أمركم ؟ فإني أنكرت شأنكم قالوا : قوم من أرض الشام أصابنا ما أصاب الناس فنجئنا نمتار ، فقال : لعلكم جئتم لتكونوا عيوفا علينا ، قالوا : لا والله لسنابجواسيس ، إنما نحن لإخوة بنو أب واحد وهو شيخ صديق ، يقال له يعقوب نبي من أنبياء الله تعالى ، قال : ولم كنتم ؟ قالوا : كنا اثني عشر ، فذهب أخونا إلى البرية فهلك فيها ، وكان أحينا إلى أيتنا ، قال : فكم كنتم هاهنا ؟ قالوا : عشرة ، قال : وأين الآخر ؟ قالوا : عند أيتنا لأنه أخو الذى هلك وأبوه مبتلى به ، قال : فمن يعلم أن الذى تقولون حق ؟ قالوا : أيها الملك إنا ييلاذ لا يعرفنا فيها أحد ، فقال يوسف : فأتوني بأخيكم الذى من أبيكم إن كنتم صادقين ، فأتنا أرضى بذلك ، فقالوا : إن أبانا يحزن على فراقه وسنراوده عنه ، قال : فدعوا بعضكم رهينة عندي حتى تأتوني بأخيكم ، فافترعوا بينهم فأصابهم

القرعة شمعون ، وكان أحسنهم رأيا في يوسف خلفوه عنده ، ثم إنه قال لهم : « ألا ترون أنى أرفى الكيل ، أى أتمه ولا أبخس منه شيئا ، وأنا خير المنزلين ، أى المضيفين ، كانه قد كان أحسن ضياقتهم مدة إقامتهم عنده ، قال الرازى : وهذا يضعف قول من يقول من المفسرين : إنه اتهمهم ونسبهم إلى أنهم عيون وجواسيس ، ولو شافهم بهذا الكلام فلا يليق به أن يقول لهم : ألا ترون أنى أرفى الكيل وأنا خير المنزلين ، وأيضا يعد من يوسف مع كونه صديقا أن يقول لهم : أتم عيون وجواسيس مع أنه يعرف براءتهم من هذه التهمة . لأن التهمة لا يليق بالصديق . فإن لم تأتوني به ، أى بأخيك « فلا كيل ، أى فلا ميرة ، لكم عندى ، ولم يمنعهم من غيره . ولا تقربون ، نهى أو عطف على محل « فلا كيل ، أى تحرروا منى ولا تدخلوا ديارى ، لجمع لهم عليه السلام بين الترغيب والترهيب ، فالترغيب فى قوله الأول والترهيب فى قوله الثانى ، لأنهم كانوا فى نهاية الحاجة إلى الطعام وما كان يمكنهم تحصيله إلا من عنده ، ومع ذلك لم يخطر ببالهم أنه يوسف . قالوا سزاود ، أى بوعد لا خلف فيه حين نصل إليه . عنه أباه ، أى سنكلمه فيه وننازعه فى الكلام ونحتال فيه وتلف فى ذلك ولا ندع جهدا ، وإنا لفاعلون ، أى ما أمرتنا به ، و ، لما أرضهم وأرهمهم فى شأن أخيه . قال لغتيانه ، أى غلبانه الكيالين جمع نقي : « اجعلوا بضاعتهم ، أى التى أتوا بها ثمن الميرة ، وكانت دراهم ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : إنما كانت من النعال والأدم ، فى رحالهم ، جمع رحل وهو أوعيتهم التى يحملون فيها الطعام ، لعلمهم يعرفونها ، أى بضاعتهم . إذا اقبلوا ، أى رجعوا ، إلى أهلهم ، وقبحوا أوعيتهم « لعلمهم يرجعون ، إلينا ، واختلف فى السبب الذى من أجله رد يوسف عليه السلام بضاعتهم فى رحالهم على أوجه :

الاول: أنه أراد أن يكون ذلك المال معونة لهم على شدة الزمان ، وكان يخاف اللصوص من قطاع الطريق ، فوضع تلك الدراهم فى رحالهم حتى تبقى خفية إلى أن يصلوا إلى بيوتهم ..

الثاني: أن يعرف أباه أنه أكرمهم وطلبهم لمزيد الإكرام ، فلا يتقل على أبيه إرسال أخيه .

الثالث: مقصوده أن يعرفوا أنه لا يطلب ذلك الأخ لأجل الإيذاء والظلم ولا يطلب زيادة الثمن .

الرابع : أراد أن يحسن إليهم على وجه لا يلحقهم فيه عيب ولا منة .

الخامس - كما قال الفراء - أنهم متى شاهدوا بضاعتهم في رحالهم وقع في قلوبهم أنهم وضعوا تلك البضاعة في رحالهم على سبيل السهو ، وهم أضياء وأولاد أنبياء ، فيرجعون ليعرفوا السبب فيه ويردوا الملك إلى مالكه .

السادس : أراد به التوسعة على أبيه لأن الزمان كان زمان القحط .

السابع : رأى أن أخذ ثمن الطعام من أبيه ومن إخوته على شدة حاجتهم لحل الطعام لئوم .

الثامن : خاف أن لا يكون عند أبيه من المال ما يرجعون به مرة أخرى ..

التاسع : أنهم متى فتحوا المتاع فوجدوا بضاعتهم فيه علموا أن ذلك كرم من يوسف عليه السلام وسخاء فيعشهم ذلك إلى العود إليه والحرص على معاملته . فلما رجعوا ، أى لإخوة يوسف عليه السلام ، إلى أبيهم قالوا يا أبانا ، إننا قدمنا على وزير عظيم لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا إكرامه ، فقال يعقوب عليه السلام : إذا رجعت إلى ملك مصر فافقرواوه متى السلام وقولوا له : إن أبانا يدعو لك بما أوليتنا ، قولهم : منع منا الكيل . فيه قولان :

أحدهما : أنهم لما طلبوا الطعام لأخيهم الغائب عند أبيهم منعوا منه .

والثاني : أنهم منعوا الكيل في المستقبل ، وهو قول يوسف عليه السلام : فلا كيل لكم عندي ولا تقربون . فأرسل معنا أغانا ، بنيامين ، نكتل ، أى نكتل نحن وإياه ، وهذا يدل على القول الثاني ، وقرئ . يكتل ، وهذا يدل على القول الأول . وإننا لمخافون ، عن أن يناله مكروه حتى ترده إليك ، فلما قالوا ليعقوب :

عليه السلام هذه المقالة وقال ، لهم « هل آمنكم ، أى أقبل منكم الآن وفي مستقبل الزمان أمانا منكم لى فيه ، عليه ، أى بنيامين ، إلا كما أمتكم ، أى فى الماضى وعلى أخيه ، يوسف عليه السلام ، من قبل ، فإنكم أكدمت غاية التأكيد فلم تحفظوه ولم تردوه لى ، والأمن : اطمئنان القلب إلى سلامة النفس فأنا فى هذا لا آمن عليه إلا الله تعالى ، فاته ، أى المحيط علما وقدره « خير حافظا » منكم ومن كل أحد ، وهو أرحم الراحمين ، أى أرحم بى من أن يفجئنى به بعد مصيبتى بأخيه فلا تجتمع على مصيبتين ، ولما ، أرادوا تفريغ ما قدموا به من الميرة ، فتعجروا متاعهم ، أى أوعيتهم التى حملوها من مصر ، وجدوا بضاعتهم ، أى ما كان معهم من كنعان لشراء القوت ، ردت إليهم ، والوجدان ظهور الشيء للنفس بحاسة أو ما يبنى عنها ، فكأنه قيل : ما قالوا ؟ فقيل « قالوا ، أى لأبيهم عليه السلام ، يا أبانا ما ، استفهامية أى أى شىء ، نبغى ، أى نريد ، فكأنه قال لهم : ما الخير ؟ فقالوا يانا لذلك وتأكيذا للسؤال فى استصحاب أخيه « هذه بضاعتنا ردت إلينا ، هل من مزيد على ذلك : أكرمنا وأحسن مثوانا وباع مناورد علينا متاعنا ، ولما كان التقدير ونرجع بها إليه بأخينا فيظهر له نصحن وصدقنا ، قاله تعالى : « وغير أهلنا ، أى نجلب إليهم الميرة ، والميرة : الأطلعة التى تحمل من بلد إلى بلد « ونحفظ أغانا ، فلا يصيبه شىء مما نخشى عليه تأكيذا للوعد بحفظه ونزداد كيل بعير لأخينا « ذلك كيل يسير ، أى سهل على الملك لسخائه وحرصه على البذل ، وقيل : قصير المدة ، وقيل : قليل ، فابعد أغانا معنا تبدل تلك القلة بالكثرة ؛ فكأنه قيل : ما قال لهم ؟ فقيل : « قال « يعقوب عليه السلام « لن أرسله ، أى بنيامين « معكم ، أى فى وقت من الأوقات « حتى توتونى موثقا « أى عهدا مؤكدا « من الله لتأتينى ، أى كلمكم « به « ، والمعنى حتى تحلفوا بالله لتأتينى به « إلا « فى حال « أن يحاط ، أى تحصل الإحاطة بمصيبة من المصائب ولا طاقه لكم بها « بكم ، فتهلكوا عن آخركم ، كل ذلك زيادة فى التوثق بما حصل له من المصيبة ويوسف عليه السلام ، وإن كان الاعتماد فى حفظه إنما هو على الله تعالى ، فأجابوه إلى ذلك كما قال تعالى « فلما أتوه موثقيهم ، بذلك « قال الله

على ما نقول، نحن وأتم «وكيل، أى شهيد، وأرسله معهم بمذلك، وذلك لوجوه:
أحدها: أنهم كبروا ومالوا إلى الخير والصلاح.

الثاني: أنه كان قد شاهد أنه ليس بينهم وبين بنيامين من الحسد والخقد
مثل ما كان بينهم وبين يوسف عليه السلام.

الثالث: لعل الله أوحى إليه بأنه ضمن حفظه وإيصاله إليه.

ولما عزموا على الخروج إلى مصر وكانوا موصوفين بالكمال والجمال
«قال، لهم: «يا بني لا تدخلوا، إذا قدمتم إلى مصر» من باب واحد، من أبوابها
«وادخلوا من أبواب متفرقة، أى تفرقا كثيرا، وهذا حكم التكليف لثلا
يصابوا بالعين وهى من قدر الله تعالى، فى الصحيحين وغيرهما عن أبى هريرة
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: العين حق، وفى رواية عن أحمد: يحضرها
الشیطان وحسد ابن آدم؛ وفى رواية لمسلم: العين حق ولو كان شيء سابق القدر
لسبقته العين، وفى رواية لمسلم عن جابر: إن العين لتدخل الجمل القدر والرجل
القبر؛ وفى رواية أنه صلى الله عليه وسلم كان يعود الحسن والحسين فيقول:
أعذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة، ويقول:
هكذا كان يعود إبراهيم وإسماعيل وإسحاق صلوات الله وسلامه عليهم وعلى
سائر النبيين... وعن عبادة بن الصامت قال: دخلت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى أول النهار فوجدته شديد الوجع ثم عدت إليه آخر النهار فرأيت
معافى، فقال: إن جبريل عليه السلام أتانى فرقانى فقال: بسم الله أرقبك من
كل شيء يؤذيك من كل عين وحاسد، الله يشفيك؛ قال: فأقمت؛ وفى رواية
أن بنى جعفر بن أبى طالب كانوا غلبانا يهنا فقالت أسماء يارسول الله:
إن العين لهم سريعة فاسترق لهم من العين؟ فقال لها نعم، وفى رواية دخل
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت أم سابة وعندها صبي يشتكى فقالوا يارسول
الله: أصابته العين، فقال: أما تسترقون له من العين.

ولما خاف يعقوب عليه السلام أن يسبق من أمره هذا إلى بعض الأوهام

أن الحذر ينفي عن القدر نفي ذلك بقوله عليه السلام « وما أغنى » أى أدفع عنكم بقولى ذلك « من الله من شيء » قدره عليكم وإتمام ذلك شفقة ، ومن من مبدء للتأكيد ، واعلم أن الإنسان مأمور بأن يراعى الأسباب المعتبرة فى هذا العالم بأن يجوز بأنه لا يحصل إلا ما قدره الله تعالى ، وأن الحذر لا يدفع القدر ، فالإنسان مأمور بأن يحذر الأشياء المهلكة ويسعى فى تحصيل المنافع ودفع المضار بقدر الإمكان ، ومع ذلك يكون جازما بأنه لا يصل إليه إلا ما قدره الله تعالى ولا يحصل فى الوجود إلا ما أراد الله تعالى فقوله عليه السلام « لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة إشارة إلى رعاية الأسباب المعتبرة فى هذا العالم ، وقوله « وما أغنى عنكم من الله من شيء » إشارة إلى عدم الالتفات إلى الأسباب بل التوحيد المحض والبراءة عن كل شيء سوى الله تعالى ، ولما قصر الأمر كله إليه تعالى وجب رد كل أمر إليه وقصر النظر عنه فقال منها على ذلك « إن الحكم إلا لله عليه » أى على الله وحده « وتوكلت » أى جعلته وكيلى فرضيت بكل ما يفعل « وعليه » وحده « فليتوكل المتوكلون » أى الثابتون فى باب التوكل فإن ذلك من أعظم الراجبات ؛ وقد ثبت بالبرهان أن لاحكم إلا لله فلزم التقطع بأن حصول كل الخيرات ودفع كل الآفات من الله تعالى ، وذلك يوجب أن لا توكل إلا على الله ، فهذا مقام عظيم .

ولما قال يعقوب : « وما أغنى عنكم من الله من شيء » صدقه الله تعالى فى ذلك فقال : « ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوم » أى متفرقين « ما كان » ذلك التفريق « ينفي عنهم من الله » أى من قضائه « من شيء » أى مما قضاه عليهم « إلا حاجة » استثناء منقطع أى لكن حاجة « فى نفس يعقوب » وهى الوصول إلى ما أمر به شفقة عليهم « قضاهما » يعقوب عليه السلام وأبرزها من نفسه إلى أولاده ، فعملوا فيها بمراده ، فأغنى عنهم الخلاص من عقوق أبيهم فقط « وإنه » أى يعقوب عليه السلام مع أمره لبنيه بذلك « لذو علم » أى معرفة « لما علمناه » بالوحى « ولكن أكثر الناس » أى لأجل ما نالهم من الاضطراب « لا يعلمون » أى ليسوا بذوى علم لما علمناه لإعراضهم عنه

واستفراغ قوام في الاهتمام بما وقع التكليف لهم به من أحوال الدنيا .
ولما أخبر تعالى عن دخولهم إلى البلد أخبر عن دخولهم لحاجتهم إلى يوسف عليه السلام فقال : ولما دخلوا ، أي إخوة يوسف عليه السلام ، على يوسف ، في المقدمة الثانية بأخيهم بنيامين قالوا : هذا أخونا ، فقال : أحسنتم وأصبتم . وستجدون خيراً عندى إن شاء الله ، ثم أزلهم وأكرمهم وأضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فيق بنيامين وحيدا فبكى ، وقال : لو كان أخى يوسف حيا لأجلسنى معه ، فقال يوسف : لقد صار أخوكم هذا وحيدا فأجلسه معه على مائدته وصار يؤاكله ، فلما كان الليل أمر أن ينزل كل اثنين منهم بيتا فيق بنيامين وحده ، فقال يوسف : هذا ينام معى على فراشى ، كما قال الله تعالى : « آوى ، أى ضم » إليه أخاه ، فبات معه فقال له : ما اسمك ؟ قال : بنيامين ، قال : وما اسم أمك ؟ قال : راحيل بنت لاوى ، قال : فهل لك من ولد ؟ قال : نعم عشرة بنين قال له : أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك ؟ فقال : ومن يجد أحاملك ولكنك لم يلدك يعقوب ولا راحيل ، فبكى يوسف وقام إليه وعانقه و ، قال : إني أنا أخوك فلا تبتس ، أى لا تحزن ، بما كانوا يعملون ، أى بشئ فعلوه بنا فيما مضى فإن الله قد أحسن إلينا فلا تلتفت إلى أعمالهم المنكرة التي قد أقدموا عليها ، وقد جمعنا الله تعالى على خير ولا تعلمهم بشئ من ذلك ، ثم إنه ملاهم أوعيتهم كما أرادوا ، وكان في المرة الأولى أبطأ في تجهيزهم ليتعرف أخبارهم في طول المدة من حيث لا يشعرون ولذلك لم يعطف بالقاء ، وأسرع في تجهيزهم في هذه المرة قصدا إلى انفراد أخيه من غير رقيب بالحيلة التي دبرها ، فلذلك أنت القاء في قوله « فلما جهزهم » أى أعجل جهازهم وأحسنه ، بجهازهم جمل ، بنفسه أو بمن أمره « السقاية » وعاء صغير كان يشرب به « في رحل أخيه » أى في وعاء طعام أخيه بنيامين كما فعل ببضاعتهم في المرة الأولى ، قال ابن إسحاق : كانت من فضة ، وقيل : من ذهب ، وقيل : كانت مرصعة بالجواهر ، وجعلها يوسف ميكالا لتلا يكال بغيرها ، وكان يشرب فيها ، قال الرازى : هذا بعيد لأن الإناث الذي يشرب فيه الملك لا يصلح أن يحمل صاعا ، وقيل : كانت الدواب تسقى بها ، قال :

وهذا أيضاً بعيد لأن الآنية التي تسقى الدواب فيها لا تكون كذلك ، قال :
والأصوب أن يقال : كان ذلك الإثناء شيئاً له قيمة ، والسقاية والصواع واحد ،
ثم ارتحلوا ، وأمهلم يوسف عليه السلام حتى انطلقوا وذهبوا منزلاً ، وقيل :
حتى خرجوا من العمران ، ثم بعث خلفهم من استوقفهم وحبسهم ، ثم أذن :
أى أعلن بالنداء ، مؤذن أينها العير ، أى القافلة ، وكل ما سير عليه من الإبل
والحمير والبغال فهو عير ، وقول من قال : العير الإبل خاصة باطل فقوله : أينها
العير أى أصحاب العير ، كقوله : يا خيل الله اركبي ، قال الفراء : كانوا أصحاب
إبل ، وقال مجاهد : كانت العير حميراً ، إنكم لسارقون ، فقفوا حتى ننظر
الذى فقد منا ، والسرقة أخذ ما ليس له أخذه فى خفاء من حرز مثله ؛ وكان
هذا النداء بأمر يوسف عليه السلام ، مع علو منصبه أن يهت أفراماً ويلبسهم
إلى السرقة كذباً وبهتاناً ، وإن كان بغير أمره فهلا ظهر براءتهم من تلك التهمة ،
وقد يرد على ذلك بما يلى :

الاول : أنه عليه السلام لما أظهر لأخيه أنه يوسف قال : لست
أفارقك ، قال : لاسئلى إلى ذلك إلا بتدبير حيلة أنسبك فيها إلى ما لا يليق بك ،
قال : رضيت بذلك ، وعلى هذا لم يتألم قلبه بسبب هذا الكلام لأنه قد رضى به
فلا يكون ذلك ذنباً .

الثانى : إنكم لسارقون يوسف من أبيه إلا أنهم ما أظهروا هذا الكلام
فهو من المعارض وفى المعارض مندوحة من الكذب .

الثالث : أن المنادى إنما ذكر النداء على سبيل الاستفهام ، وعلى هذا يخرج
أن يكون كذباً .

والرابع : ليس فى القرآن ما يدل على أنهم قالوا هذا بأمر يوسف عليه السلام ..
قال الرازى : والأقرب إلى ظاهر الحال أنهم فعلوا ذلك من أنفسهم ،
لأنهم لما طلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم غلب على ظنهم أنهم
الذين أخذوها ، ولما وصل إليهم الرسول قال لهم : ألم نحسن ضيافتكم ونكرمكم

حشواكم ، وفعلنا بكم ما لم تفعل بغيركم ؟ قالوا : بلى وما ذاك ؟ قالوا : سقاية فقدناها
ولا تهم بها غيركم ، فذلك قوله تعالى « قالوا و ، الحال أنهم قد أقبلوا عليهم ،
أى على جماعة الملك المنادى وغيرهم ، ماذا ، أى ما الذى ، تفقدون ، بما لا يمكننا
أخذه والفقدان ضد الوجدان » قالوا نفقد ، صواع الملك ، والصواع هو
المسكيات وهو السقاية المتقدمة ، سموه تارة صواها وتارة سقاية ، وإنما اتخذوا
هذا الإفاء مسكياتاً لعمدة ما يكال به فى ذلك الوقت ، ولمن جاء به حمل بعير ،
أى من الطعام ، والبعير يطلق لغة على الذكر خاصة وأطلقه بعضهم على الناقة
أيضاً ، « وأنا به زعيم ، أى كفيل .. وهذه الآية تدل على أن الكفالة كانت
صحيفة فى شرعهم ، وقد حكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله :
الزعيم غارم ، وما ورد من شرعنا ما يقرر شرع غيرنا هل يكون شرعاً لنا ؟
فى ذلك خلاف ، والراجع أنه ليس بشرع لنا » قالوا ، أى إخوة يوسف
عليه السلام « تالله ، التاء حرف قسم وهى عند الجمهور بدل من واو القسم
والواو بدل من الباء » لقد علمت ما جئنا لنفسد ، أى نوقع الفساد فى الأرض ،
أى أرض مصر « و ، لقد علمت ، ما كنا » أى بوجه من الوجوه « سارقين ،
أى موصوفين بهذا الوصف » قالوا ، أى أصحاب يوسف عليه السلام : المنادى
ومن معه « فما جزاؤه ، أى السارق ، وقيل : الصواع : « إن كنتم كاذبين ، فى
قولكم ، ما كنا سارقين ، ووجد فيكم ، والجزاء مقابلة العمل بما يستحق من
شر أو خير » قالوا ، وثوقاً منهم بالبراءة وإخباراً بالحكم عندهم « جزاؤه
من وجد فى رحله ، ولتحققهم البراءة علقوا الحكم على مجرد الوجدان لا السرقة ،
ثم أكدوا ذلك بقولهم : « فهو جزاؤه » قال ابن عباس : كانت شريعة ذلك
الزمان : كل سارق بسرقة ، فذلك قالوا ذلك ، أى فالسارق جزاؤه أن
يسلم بسرقة إلى المسروق منه فيسترق سنة ؛ وكان ذلك سنة آل يعقوب
فى حكم السارق ، وكان حكم مصر أن يضرب السارق ويغرم ضحى قيمة
المسروق ، فأراد يوسف أن يحبس أخاه عنده فرد الحكم إليهم ليتكفروا
عن حبسه عنده على حكمهم « وكذلك ، أى الجراء » نجوى الظالمين « بالسرقة ،

قال أصحاب يوسف : فلا بد من تفتيش رجالكم فردوهم إلى يوسف عليه السلام فأمر بتفتيشها بين يديه ، فبدأ بأوعيتهم ، ففتشها ، وقبل وعاء أخيه ، لثلاثتهم فلم يجد فيها شيئاً ، ثم ، أى بعد تفتيش أوعيتهم ، استخرجها ، أى السفاية أو الصاع لأنه يذكر ويؤنث ، من وعاء أخيه ، فلما خرج الصاع من وعاء بنيامين نكس إخوته رؤوسهم من الحياء وأقبلوا على بنيامين بلومونه ويقولون له : ما الذى صنعت ؟ فضحتنا وسودت وجوهنا ، يا ابن راحيل ما زال لنا منكم بلاء حتى أخذت هذا الصاع : فقال بنيامين : بل بنو راحيل ما زال لهم منكم بلاء ذهبتم بأخى فأهلكتموه فى البرية ، إن الذى وضع هذا الصاع فى رحلى هو الذى وضع البضاعة فى رجالكم ، فأخذ بنيامين رقيقاً ، وقيل : المتأذى وأصحابه هم الذين تولوا تفتيش رجالهم وهم الذين استخرجوا الصاع من رحله فأخذوه برقبته وردوه إلى يوسف عليه السلام وكذلك ، أى مثل ذلك الكيد وكذا ليوسف ، خاصة بأن علمناه إياه جزاء لم على كيدهم ليوسف عليه السلام فى الابتداء ، وقد قال يعقوب ليوسف عليهما السلام : فيكيدوا لك كيداً ، والكيد من الخلق الحيلة ومن الله تعالى التدبير بالحق ، فالمراد من هذا الكيد هو أن الله تعالى ألقى فى قلب إخوته بأن حكموا أن جزاء السارق هو أن يسرق ، لاجرم لما ظهر الصاع فى رحله حكموا عليه بالاسترقاق وصار ذلك سبباً لتسكن يوسف عليه السلام من إمساك أخيه عنده ، وقيل : المراد بالكيد هنا أن إخوة يوسف سعوا فى إبطال أمره والله تعالى نصره وقواه وأعلى أمره ، ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك ، أى حكمه بيان للكيد ؛ لأن جزاءه عنده الضرب وتغريم مثلى ما أخذ لا أن يستعبد ، إلا إن يشاء الله ، فيه وجهان :

أحدهما : أنه استثناء تقديره : ولكن بمشيئة الله أخذه فى دين غير دين الملك وهو دين آل يعقوب عليه السلام أن الاسترقاق جزاء السارق .

والثانى : أنه مفرغ من الأحوال العامة ، والتقدير : ما كان ليأخذ فى كل حال إلا فى حال التباسه بمشيئة الله أى إذنه فى ذلك ؛ ولما كان يوسف عليه السلام

إنما يتمكن من ذلك بعلو درجته وتمسكه ورفعته بعد ما كان فيه عندهم من الصغار، كان ذلك محل عجب فقال تعالى التفاتاً إلى مقام التكلم : « نرفع درجات من نشاء ، أى بالعلم كما رفعنا درجته ، وفي هذه الآية دليل على أن العلم أشرف المقامات وأعلى الدرجات ، وفوق كل ذى علم عليم ، قال ابن عباس : فوق كل عالم ، لأنه هو الغنى بعلمه عن التعلم . وفي الآية دليل على أن إخوة يوسف عليه السلام كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم .

وهذا ينتهى الربع الرابع من سورة يوسف عليه السلام ؛ وقد تضمن ما تضمن من طلب يوسف عليه السلام الإمارة من فرعون مصر ، وتأثير فرعون له ، وتديره لأموال الملك في سنوات المجاعة ، وقدم إخوته عليه لشراء الحبوب والميرة ، ومعرفة منهم الكثير عن وطنه وأبيه ، وطلبه أن يأتوا له بأخيه بنيامين ، وقدم بنيامين عليه ، وتدير يوسف الحبل ليحجز أخاه عنده ، ووضع سقاية يوسف في رحل أخيه بنيامين ، وتفتيش رحله وأخذه رقيقاً له .

الربع الخامس من سورة يوسف

٧٧ — قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَسْكَانَاتٍ وَأَلَّهُ أَهْلُهُ بِمَا تَصِفُونَ .

٧٨ — قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ .

٧٩ — قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَن وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ .

٨٠ - فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوَثِقًا مِنْ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِيَ أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ .

٨١ - أَرْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِظِينَ .

٨٢ - وَسَمِعَ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْمِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ .

٨٣ - قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ قَبَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ .

٨٤ - وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَى عَلَى يُونُسَ مَا يَكُونُ مِنْهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ .

٨٥ - قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْا تَذْكُرُ يُونُسَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ .

٨٦ - قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ .

٨٧ - يَلْبِسُنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ وَلَا تَابَسُّوا مِنْ

رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ
الْكَافِرُونَ .

٨٨ - فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْقَزِيرُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ
وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجَلَةٍ فَأَوْفِ كُنَّا الْكَفِيلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنْ
اللَّهُ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ .

٨٩ - قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يُّوسُفَ وَأَخِيهِ إِذَا أَنْتُمْ جَاهِلُونَ .
٩٠ - قَالُوا أَمْ نَكُ لَأَنْتَ يُّوسُفُ قَالَ أَنَا يُّوسُفُ وَهَذَا أَخِي
قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
أَجْرَ الْمُصْصِرِينَ

٩١ - قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاتَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ .
٩٢ - قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْنِكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ .

٩٣ - أَذْهَبُوا بِقَبِيضِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا
وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ .

٩٤ - وَكَمَا فَصَّلْتَ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُّوسُفَ قَوْلًا
أَنْ تُقْنَدُونَ .

٩٥ - قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ .

٩٦ - فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ

أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ .

٩٧ - قَالُوا يَا بَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ .

٩٨ - قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ .

٩٩ - فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا

مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ .

١٠٠ - وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْمَرْسِي وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ

هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ

بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ

أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا

يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ .

في هذه الآيات الأربع والعشرين يذكر الله عز وجل استعطاف إخوة يوسف .

له ليطلق سراح أخيه بنيامين ، ثم يأسهم من إجابته لطلبهم ، ثم مداواتهم بعضهم

مع بعض ، وتصميم كبيرهم على أن لا يروح أرض مصر ، حتى يأذن له أبوه أو يحكم

الله له ؛ وشدة وقع الأمر على يعقوب ، وكثرة بكائه ، وطلبه من أبنائه أن

يبحثوا عن يوسف وأخيه ، ثم دخولهم على يوسف ، وشكواهم إليه ، وتعريف

يوسف لهم بنفسه ، واعتذارهم له ، وصفحه عنهم الصفح الجميل ، وعودتهم

بالبرى لأبيهم يعقوب ، وتلقا يعقوب بالأمر ، وعودة بصره إليه لما جاءته

البشرى ، وطلب أبنائه منه المغفرة ، وعفوه عنهم ، وذهابهم جميعاً إلى مصر ،

ودخولهم على يوسف ، وإكرامه لأبويه ، وسجودهم له ، وتذكرك يوسف

حينئذ قصته ، وشرحه لها في إيجاز أمام أبويه مزبذبا لختامها .. وهى قصة

رائعة جليلة فيها عبرة وعظة ، وفيها كثير من المواقف الخالدة ، وفيها تأديب

إلهمي للمقربين ، وفيها طاعة مثلى من المصطفين الأخيار المطهرين . . . يقول الله تعالى في هذه الآيات الأربع والعشرين : « قالوا ، تسلية لأنفسهم ، ودفعاً للعار عن خاصتهم ، إن يسرق ، ولم يجزموا بسرقة لعلمهم بأمانته وظنهم أن الصواع دس في رحله وهو لا يشعر كما دس بصاعتهم في رحلهم ، وكان قد قال لهم ذلك ، فقد سرق أخ له من قبل ، يحنون به يوسف وكان غرضهم من ذلك أنا لسنا على طريقته ولا على سيرته ، وهو وأخوه مختصان بهذه الطريقة لأنهما من أم أخرى ؛ واختلفوا في التي نسبوها إلى يوسف عليه السلام على أقوال : فقال سفيان بن عيينة : أخذ دجاجة من الطير كانت في بيت يعقوب فأعطاه سائلاً ، وقال مجاهد : جاءه سائل فأخذ بيضة من البيت فتناولها السائل ، وقال وهب : كان ينجي العلماء من مائدة يعقوب للفقراء ، وقال سعيد بن جبير : كان جده أبو أمه كافراً بعبد الوثن وأمرته أمه أن يسرق تلك الأوثان ويكسرها فلعله يترك عبادة الأوثان ففعل ذلك فهذا هو السرقة ، وقال محمد بن إسحاق : إن يوسف عليه السلام كان عند عمته ابنة إسحاق وكانت تحبه حباً شديداً ، فأرادت أن تمسكه عند نفسها وكان لديها منطقة لأبيها إسحاق عليه السلام وكانوا يتحركون بها ؛ فشدها على وسط يوسف عليه السلام من تحت ثيابه وهو صغير لا يشعر ، ثم قالت : إنه سرقها وكان عليهم أن من سرق يسرق ، فقال يعقوب عليه السلام : إن كان قد فعل ذلك فهو سلم لك فأمسكته عندها حتى ماتت فتوصلت بهذه الحيلة إلى إمساكها عند نفسها ، قال ابن الأنباري : وليس في هذه الأفعال كلها سرقة ولكنها تشبه السرقة فيعزوه بها عند الغضب ، وقيل : إنهم قد كذبوا عليه وبهتوه وكانت قلوبهم مملوءة من الغضب على يوسف بعد تلك الوقائع وبعد انقضاء المدة الطويلة ، فأسرهما يوسف في نفسه ولم يدها ، أى يظهرها ولهم ، والضمير للكلمة التي هي قوله : « قال ، أى في نفسه » أتم شر مكانا ، أى من يوسف وأخيه لسرقتكم أحاكم من أبيكم وظلمكم له ، وقيل : الضمير يرجع إلى الكلمة التي قالوها في حقهم ، فقد سرق أخ له من قبل ، وعلى هذا يكون

المعنى : فاسر يوسف جواب الكلمة التي قالوها في حقّه ، والله أعلم ، منكم
 ، بما تصفون ، أى تقولون وأنه ليس كما قلتم ، وكان يوسف لما استخرج
 الصاع من رحل بنيامين فقره وأدناه إلى أذنه ثم قال : إن صاعى هذا يخبرنى
 أنكم اثنا عشر رجلاً لأب واحد وأنكم انطلقتم بأخ لكم من أيكم فبعتموه ،
 فلما صار أمرهم إلى هذا ورأوا أن لا سبيل لهم إلى تخليصه خضعوا وذلوا ،
 ود قالوا يا أبها العزيز ، نخطبوه بما يليق بالعطاء ليرق لهم ، إن له ، أى هذا
 الذى وجد الصاع فى رحله ، أباً شيخاً كبيراً ، أى فى سنه وقدره ، وهو مغرم
 به لا يقدر على فراقه ولا يصبر عنه ، فنخذ أحداً مكانه ، وأحسن إلى أبيه
 بإرساله إليه ، إنا نراك ، أى نعلمك علماً هو كالرؤية أو بحسب ما رأيناه
 ، من المحسنين ، فاجر فى أمرنا على عادة إحسانك فسكانه قيل : فبماذا أجابهم ؟
 قيل : « قال معاذ الله ، أى نعوذ بالذى لا مثل له ، معاذاً عظيماً من ، أن نأخذ
 إلا من وجدنا متاعنا عنده ، ولم يقل «سرق متاعنا» ، لأنه لم يفعل فى الصاع فعل
 السارق ولم يقع منه قبل ذلك ما يصح إطلاق الوصف عليه ، ثم علله بقوله :
 « إنا إذا ، أى إذا أخذنا أحداً مكانه ، لظالمون ، أى كما هو وفق دينكم ،
 فلا تطلبون ما هو ظلم عندكم ، فلما ، دل بالفاء على قرب زمن تلك المداولات
 ، استياسوا ، أى ايسوا ، منه ، لما رأوا من إحسانه ولطفه ورحمته ، بأساً
 شديداً بما رأوا من ثباته على أخذه بعينه وعدم استبداله ، خلصوا ، أى
 انفردوا عن غيرهم حال كونهم ، نجيهاً ، وهو مصدر يصلح للواحد وغيره
 أى ذوى نجوى يناجى بعضهم بعضاً ، فكانه قيل : فما قالوا ؟ قيل : « قال
 كبيرهم ، فى السن وهو روبيل وقيل : فى الفضل والعلم وهو يهوذا ، وقيل :
 شمعون وكان له الرئاسة على أخوته ، ألم تعلموا ، يقرهم بما يعرفونه ليتوجهوا
 إلى بذل الجهد فى الخلاص من غضب أبيهم ، أن أبائكم ، أى الشيخ الكبير
 الذى لجمتموه فى أحب ولده إليه ، قد أخذ عليكم ، أى قبل أن يعطيكم هذا
 الولد الآخر ، موثقاً ، أى عهداً وثيقاً ، من الله ، فى أخيك ، وإنما جعل حلفهم
 بياقه موثقاً منه لأنه يأذن منه وتأكيد من جهته ، ومن قبل ما فرطتم ، والتقدير :

ومن قبل هذا فرطم أي قصرتم في حق يوسف وشأنه ، فإزادة وزيادة
(ما) كثيرة وبه بدأ الزمخشري وغيره ، وقيل : إنها مصدرية في محل رفع
بالابتداء والخبر هو قوله : « في يوسف ، أي وتقرططكم كائن أو مستقر
في يوسف ، وإلى هذا ذهب الفارسي « فلن أبرح ، أي أفارق ، الأرض » .
أي أرض مصر « حتى يأذن لي أبي ، بالعودة إليه » أو يحكم الله لي ، بخلاص
أخيه « وهو خير الحاكمين ، أي أعدلهم .. ولكن كيف يجوز ليوسف عليه
السلام أن يعمل مثل هذه الأعمال بآبيه ولم يخبره بمكانه وجسده أخاه عنده .
مع علمه بشدة وجدان أبيه عليه وشدة غمه ، وفيه ما فيه من العقوق وإيذاء
الناس من غير ذنب ، لا سيما وهو يعلم أنه إذا حبس أخاه عنده مع علمه بهذه
التهمة فإنه يعظم حزن أبيه ويشتد غمه ، فكيف يليق بالرسول المصوم المبالغة
في التزوير إلى هذا الحد ، أجب عن ذلك بأجوبة كثيرة ، أحسنها كما قال
المفسرون : « أنه إنما فعل ذلك بأمر الله تعالى له ، وإنما أمره الله بذلك ليزيد بلاء
يعقوب عليه السلام فيضاعف له الأجر على البلاء ويلحقه بدرجة آباءه ، والله
تعالى أسرار لا يعلمها أحد من خلقه وهو المنتصرف في خلقه بما يشاء ، فهو
الذي أخفى خبر يوسف عن يعقوب في هذه المدة مع قرب المسافة ، لما يريد
أن يدره فيهم والله أعلم بأحوال عبادہ .. ولكن يصح أن تقول : إنه إنما فعل
ذلك لينقذ أخاه بنيامين من جورهم وظلمهم ، ثم قال كبيرهم : « ارجعوا إلى
أيكم ، أي دوني » فقولوا ، له متلفطين في خطابكم « يا أبانا إن ابنك سرق » .
أي كما شاهدنا ذلك بأعيننا ، دون مبالغة . لأنهم لما شاهدوا الصاع وقد أخرج
من متاعه غلب على ظنهم أنه سرق ، فلذلك نسبوه إلى السرقة في ظاهر الأمر
لا في حقيقة الحال ، ويدل على أنهم لم يقطعوا عليه بالسرقة قولهم « وما شهدناه
عليه » إلا بما علمنا ، ظاهر من رؤيتنا الصاع يخرج من وعائه « وما كنا للغيب » .
أي ما غاب عنا حين أعطينا الموثق « حافظين ، أي ما كنا نعلم أن ابنك يسرق
ويصير أمرنا إلى هذا ، ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به معنا ، وإنما قلنا : ونحفظ .
أخانا بما لنا إلى حفظه سبيل ، أو حقيقة الحال غير معلومة لنا ، فإن الغيب .

لا يعلمه إلا الله تعالى ، فاجعل الصاع دس في رحله ، ونحن لا نعلم ذلك ، واسأل
القرية ، أى أهلها على حذف المضاف وهو مجاز مشهور ، وقيل : لأنه مجاز مرسل
التي كنا فيها ، وهى مصر عما أخبرناك بخبرك بصدقنا فإن الأمر قد اشتهر
عندهم ، وقيل : هى قرية من قرى مصر كانوا ارتحلوا منها إلى مصر ، واسأل
العير ، أى القافلة وهم قوم من كنعان من جيران يعقوب عليه السلام ، التى
أقبلنا فيها ، والسؤال طلب الإخبار بأدائه من الحمزة وهل غيرها ، والقرية :
الأرض الجامعة لحدود فاصلة وأصلها من قربت الماء جمعته ، والعير : قافلة
الخير من العير بالفتح وهو الحمار ، وهذا هو الأصل ثم كثر حتى استعمل
في غير الخير ، وإنا ، أى والله ، لصادقون ، فى قولنا ، ولما رجعوا إلى أبيهم
وقالوا له ما قال كبيرهم فكأنه قيل : فما قال لهم ؟ فقيل ، قال ، لهم ، بل
سولت ، أى زينت تزينا فيه غى ، لكم أنفسكم أمراً ، أى حدثتكم بأمر
ففعلمتموه ، وإلا فما أدرى الملك أن السارق يؤخذ بسرقة ، فصبر جميل ، أى
فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل صبرى أو أجمل .. وقد قال يعقوب ذلك
فى واقعة يوسف أيضا إلا أنه قال فيها ، والله المستعان على ما تصفون ،
وقال هنا ، عسى الله أن ياتينى بهم ، أى بيوسف وشقيقه بنيامين والآخر
الثالث الذى أقام بمصر جميعا ، أى فلا يتخلف منهم أحد ، وإنا قال يعقوب
عليه السلام هذه المقالة لأنه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومحنه علم أن الله
سيجعل له فرجا ومخرجا عن قريب فقال ذلك على سبيل حسن الظن بالله تعالى ،
وتفرس أن هذه الأفعال نشأت عن يوسف عليه السلام وأن الأمر يرجع
إلى سلامة واجتماع ، ثم حل ذلك بقوله ، إنه هو العليم ، أى البليغ العلم بما
خفى عنا من ذلك فيعلم أسبابه الموصلة إلى المقاصد الحكيم ، أى البليغ فيما
يريد ويقضيه ، و ، لما ضاق قلب يعقوب عليه السلام بسبب الكلام الذى
سمعه من أبنائه فى حق بنيامين ، تولى عنهم ، أى انصرف بوجهه عنهم لما توالى
عنده من الحزن ، وقال يا أسفا ، أى يا أسفى ، على يوسف ، أى يقال : هذا
أوباك والأسف : أشد الحزن والحسرة ، والآلف بدل من ياء المتكلم وإنا

تأسف على يوسف دون أخويه لأن مصيبته كانت أشد المصائب ، والحزن القديم إذا صادفه حزن آخر كان ذلك أوجع للقلب وأعظم لهيجان الحزن الأول ، ولأنه كان واقفا بحياتهما دون حياته ، وفي حديث رواه الطبراني : لم تمط أمة من الأمم ، إلّا الله وإنا إليه راجعون ، عند المصيبة إلّا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ألا ترى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وقال يا أسفا ، وابيضت عيناه ، أى ذهب سوادهما وبذل بياضا ، من الحزن ، أى من كثرة البكاء عليه ، وقيل : عند غلبة البكاء يكثر الماء في العين فتصير العين كأنها ابيضت من بياض ذلك الماء ، وقيل : ضعف بصره حتى صار يدرك إدراكا لطيفا ، وقيل : عى ، قال مقاتل : لم يبصر بهما ست سنين حتى كشفه الله تعالى بقميص يوسف عليه السلام ، قيل : إن جبريل دخل على يوسف في السجن فقال : إن بصر أهلك ذهب من الحزن عليك ، فوضع يده على رأسه وقال : ليت أمتي لم تلدني ، وهو كظيم ، أى مغموم مكروب لا يظهر كربه ، ويدل على هذا قوله : إنما أشكو بثي وحزني إلى الله - على أنه لما عظمت مصيبته وقويت عنته صبر ولم يظهر الشكاية ، فلا جرم استوجب بذلك المدح العظيم الجليل ، روى أن يوسف عليه السلام قال لجبريل عليه السلام : هل لك علم بيعقوب ؟ قال : نعم ، قال : فكيف حزنه ؟ قال : حزن شديد ، قال : فهل له أجر ؟ قال : نعم أجر مائة شهيد ، ولعل أمثال ذلك لا يدخل تحت التكليف وأنه قل من يملك نفسه عند الشدائد ، وأيضا البكاء مباح فقد بكي رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده إبراهيم ، وقال : القلب يحزن والعين تدمع ولا تقول ما يسخط الرب وإنا على فراقك يا إبراهيم لحزونون ، وقالوا له حنقا من ذلك : تالله نفتو ، أى لا تفتو أى لا تزال ، تذكر يوسف ، تنفجا ، حتى ، أى إلى أن تكون حرضا ، أى مشرفا على الهلاك لطول مرضك وهو مصدر يستوى فيه الواحد وغيره ، أو تكون من الهالكين ، وقد بنوا الأمر على الظاهر ، قال أكثر المفسرين : قاتل هذا الكلام هم إخوة يوسف ، وقال بعضهم : ليس بالإخوة بل الجماعة الذين كانوا في الدار من أولاده

وخدمه ، ولما قالوا ذلك فكأن قائلًا يقول : فما قال لهم ؟ فقيل : قال ، لهم
« إنما أشكو بثي ، والبث : أشد الحزن - سمي بذلك لأنه من صعوبته لا يطاق
حملة فيأبح به ويفشر ، وحزني ، مطلقا وإن كان سببه خفيفا يقدر الخلق على
إزالته » إلى الله ، المحيط بكل شيء علما وقدره لا إلى غيره فهو الذى تنفع
الشكوى إليه ، وأعلم من الله ، أى الملك الأعلى من اللطف بنا أهل البيت
« ما لا تعلمون ، فيأتيني بالفرج من حيث لا أحسب ، وفى ذلك إشارة إلى
أنه كان يعلم بحياة يوسف ويتوقع رجوعه إليه » يا بنى اذهبوا فتحسسوا ،
والتحسس : طلب الخير بالحاسة وهو قريب من التجسس بالجيم ، وقيل :
التحسس بالخاء يكون فى الخير وبالجيم يكون فى الشر ، ومنه الجاسوس الذى
يطلب الكشف عن عورة الناس ، والمعنى : تحسسوا خيرا « من » أخبار
« يوسف وأخيه » أى اطلبوا خبرهما ، ولعل يعقوب علم أن رؤيا يوسف
عليه السلام صادقة ، لأن أمارات الرسالة كانت جسدًا ظاهرة فى حق
يوسف عليه السلام ورؤيا مثله لا تختل - وأن الله تعالى أوحى إليه أنه
سيجتمع به ، ولكنه تعالى ما عين الوقت فلماذا بقى فى التلقى ، قال السدى :
لما أخبره بنوه بسيرة الملك وكال حاله وأقواله وأفعاله طمع فى أن يكون هو
يوسف ، وقال : بعيد أن يظهر فى الكفار مثله ، ثم تلطف بينه وقال لهم
« ولا تيأسوا » أى تمنعوا « من روح الله » قال ابن عباس : من رحمة الله ،
وقال قتادة : من فضل الله ، وقال ابن زيد : من فرج الله « لأنه لا ييأس من
روح الله إلا القوم الكافرون ، أى الممعنون فى الكفر ، قال ابن عباس : إن
المؤمن من الله على خير يرجوه فى البلاء ويحمده على الرخاء ، والكافر على
العند من ذلك فإن اليأس من رحمة الله لا يحصل إلا إذا اعتقد الإنسان أن
العالم غير قادر على السكال ، أو غير عالم بجميع المعلومات ، أو ليس بكريم بل
هو بخيل ؛ وكل واحد من هذه الثلاثة يوجب الكفر ، وإذا كان اليأس لا يحصل
إلا بعند حصول أحد هذه الثلاثة وكل واحد منها كفر ثبت أن اليأس لا يحصل
إلا لمن كان كافرا ، ولما قال يعقوب عليه السلام لبنيه ذلك قبلوا منه هذه

الوطنية وعادوا إلى مصر ، فلما دخلوا عليه ، أى على يوسف عليه السلام ، قالوا : يا أيها العزيز ، وكان العزيز لقباً لوزير مصر يومئذ مسناً وأهلاً ، أى من خلفنا ووراءنا ، الضر ، أى لا يسنا ملايسة نحسها ، وجشنا بيضاعة مزجاة ، إما لنقصها ، أو لرداءتها أو لهما جميعاً ؛ وقال الحسن : البيضاعة المزجاة القليلة ، واجتلفوا في تلك الرداءة فقال ابن عباس : كانت دراهم رديئة لا تقبل في ثمن الطعام ، وقيل : كانت من متاع الأعراب من الصوف والسمن ، وقيل : من الثعالب والأدم ، وقيل : إن دراهم مصر كان ينقش فيها صورة يوسف عليه السلام والدراهم التي جاءوا بها ما كان فيها ذلك فإما كانت مقبولة عند الناس ، فأوف لنا السكيل ، أى شفقة علينا بسبب ضعفنا ، وتصدق ، أى تفضل علينا ، زيادة على الوفاء كما عودتنا بفضل نرجو ثوابه ، ولما رأوا أفعاله تدل على تمكنه بدين الله عللوا ذلك بقولهم ، إن الله ، أى الذي له الكمال كله ، يجرى المتصدقين ، أى وإن كانت على غنى قوى فكيف إذا كانت على أهل الحاجة والضعف ، وكانت الصدقة حلالاً لهم ولا يهيم ، وروى أن الحسن سمع رجلاً يقول : اللهم تصدق على ، قال : إن الله لا يتصدق وإنما يتصدق من يبنى الثواب ، قل : اللهم اعطني وتفضل على . وصف إخوة يوسف أنفسهم بالعجوزقة الخال وقلة المال وشدة الحاجة ، وذلك بما يرقق القلب فقالوا : نجر به في هذه الأمور فإن رقيق قلبه لنا ذكر ناله المقصود ، إلا سكنتنا قدموا هذه المقدمة ، ولما كلوه بهذا الكلام أدركته المزة على إخوته فأرفض ذممه فباح بالذي كان يكتنهم ، فلذا قال لهم : هل علمتم ما فعلتم ، أى أنتم ، أيوسف ، بنى أخيكم الذي حطم بينه وبين أبيه ، وأخيه ، بنى بعلكم ، أيافريد ، ذليلاً بينكم ، ثم في قولكم له لم يوجد الصاع في رحله : لا يزال يأتينا البلاء من قبلكم يا بنى إسرائيل ، إنما قال لهم ذلك جألاً لهم وتحريضاً على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم وتمسكهم بالعبادة الوثنية ، وقيل : أخطوه كتاب يعقوب عليه السلام في تخليص بنيامين وذكروا ما هو فيه من الحزن على فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك ، إذ أتم جاهلون ، أى

(١٣٧) - تفسير القرآن العظيم (١٢)

فأعلنون فعلهم أو لأنهم كانوا حينئذ صبيانا ، قال يوسف لإخوته : هل علمتم به تمهيداً لتبريهم بنفسه إذ آن أن يصارحهم به ، وقد بلغت الأقدار من تربيتها له ولم غايتها ، ولم يبق بعدهم هذا التمهيد إلا التصريح ، وتأويل رؤياه التي كانت السبب الأول لكل هاتيك الأفاعيل ، وقد كان هذا التمهيد عجيباً في بلاغته ، وما يدل عليه شعور يوسف الصديق النبي وخلقه ودينه وأدبه ، إذ فصل بهذا السؤال الوجيز الساذج في قضية يحار في الفصل فيها أوسع القضية عدلاً ورحمة ، ويعبأ بالتعبير المرضى عنها أبلغ الأدباء علماً وحكمة ، وهي مقابلة طرفين نعتد أحدهما اقتراف جناية على الآخر طال عليها الأمد عشرات السنين ، وكانت غايتها أن يقف الجاني بين يدي المجنى عليه وهو يحمله موقف البائس الفقير ، المستجدي الحقير ، على ما نشأ عليه من عزة النفس ، وشرف الحسب والنسب ، واقتضت الحال أن يتعارفاً وهما أخوان . . إذ المقام مقام خجل من الجاني ، وتنكيس أبصار ، واعتذار واستغفار ، يذيب الفؤاد ويخمر من اللسان ، يقابله حلم وعفو وكرم من المجنى عليه ، فكيف كان المخرج ليوسف عليه السلام من هذا المازق الذي تحار فيه الأفهام ، ويضطرب فيه الوجدان ؟ ، لقد ذكر إخوته بذنوبهم قبل أن يتعرف إليهم ، تذكيراً بحملهم مقروناً بذكر العذر الطبيعي ، وهو الجهل بقبح الذنب في نفسه وبسوء عاقبته ، وبالأثار التي تقرب عليه ، وبالواجبات التي تزينه لفاعله ، وتمكن لنزع الشيطان من نفسه الأمانة بالسوء . بل بهما جميعاً . ذكرهم هذا بسؤالهم سؤال العارف المتجاهل ، باستفهام التقرير ، لا التقرير والتوبيخ كما قبل ، فإنه يرده ما يأتي من نفي التثريب ، واستغفار المغفور والصفح ، وأما سهم أخيه من فعلتهم فهو ما اقتضاه إشراكهم إياه في حسيدهم له من أول شأنه الدال عليه قولهم أولاً : ليوسف وأخوه أحب إلى أئتنا منا . ، وقول أئتهم آخرأ ، هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل ؟ ، واتهامه إياهم بأنهم ما أقفوا عريز مصر باسترقاقه بالسرقة إلا بما أضمرهم له من حقد ، وما سألته لم أنفسهم من أمر ، يقول الزمخشري : قال هل علمتم

فأقام من جهة الدين وكان جليلاً موقفاً فكلمهم مستغنياً عن معرفة وجه القبيح الذي يجب أن يراعيه التائب فقال : هل علمتم قبيح ما فعلتم يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون ؟ لا تعلمون قبحه فلذلك أقدمت عليه ، يعني هل علمتم قبحه فتبتم إلى الله منه ؟ لأن علم القبيح يدعو إلى الاستباحت والاستباح يحجر إلى التوبة ، فكان كلامه شفقة عليهم وتصحاحاً لهم في الدين لامتانة وتثريباً ؛ إثارة لحق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذي يتنفس فيه المكروب ، وينفث المصدور ويتشقى المغيظ المحتق ، ويدرك ثأره الموتور ، فله أخلاق الأنبياء ما أوطأها وأسجحها والله حصا عقولهم ما أرزنها وأرجحها ، وقيل : لم يردني العلم عنهم لأنهم كانوا علماء ولكنهم لما لم يفعلوا ما يقتضيه العلم ولا يقدم عليه إلا جاهل سحام جاهلين ، وقيل : معناه إذ أنتم صبيان في حد السفه والعليش قبل أن تبلغوا أو أن الحلم والزناة ، روى أنهم لما قالوا : مسنا وأهلنا الضر ، وتضرعوا إليه أرفضت عيناه ، ثم قال هذا القول . وقيل : أدوا إليه كتاب يعقوب : من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى هرون مصر أما بعد : فإنا أهل بيت موكل بنا البلاء ، أما جدى فشدت يداه ورجلاه ورمى به في النار ليحرق فنجاه الله . وجعلت النار عليه برداً وسلاماً ، وأما أبي فوضع السكين على قنائه ليقتل ففداه الله ، وأما الله فكان لي ابن . وكان أحب أولادى إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أغتوى بقميصه ملطخاً بالدم وقالوا : قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائي عليه ، ثم كان لي ابن ولكن أخاه من أمه وكنيت أنسل به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا إنه سرق وإنك حبست لذلك ، وإنا أهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقاً ، فإن رددته على وإلا دعوت عليك دعوة تدرك السامع من ولدك والسلام ، فلما قرأ يوسف الكتاب لم يمالك وعيل صبره فقال لم ذلك . وروى أنه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب : اصبر يا صبروا ، وظفر كما ظفروا ، قالوا : أنتك لأنت يوسف ، استفهام تقرير ، وقيل : عرفوه بنظره وخلقه حين كلمهم ، وقيل : رفع التاج عن رأسه فزأوا علامة في رأيه تشبه الشامة البيضاء وكان لسارة ويعقوب وإسحاق مثلها ، قال : لم دأنا يوسف

وزادهم بقوله ، وهذا أسخى ، بنيامين شقيقى ، وإنما ذكره لم ليؤيدهم ذلك معرفة له
وتثبيتاً في أمره ، قد من الله علينا ، قال ابن عباس : بكل خير في الدنيا والآخرة ،
وقال آخرون : بالجمع ينبتا بعد التفرقة ، إنة من يتق ، أى المعاصى ، ويصبر ،
أنى على البلاء وأذى الناس ، وقال ابن عباس : يتقى الزنا ويصبر على الفاقة ،
وقال مجاهد : يتقى المعصية ويصبر على السجن ، فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ،
والمعنى أنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجره ، فوضع المحسنين موضع
الفضيل لاشتراكه على المتقين .

ولما ذكر يوسف عليه السلام لإخوته أن الله تعالى من عليه وأنه من يتق
ويصبر فإن الله لا يضيع أجره صدقوه واعتبروا له بالفضل والمروية ولذلك قالوا ،
مقسمين بقولهم ، والله ، أى الملك الأعظم ، لقد آثرنا ، أى اختارنا ، الله علينا ،
بالعلم والعقل والحسن والملك والتقوى وغير ذلك ، واحتج بعضهم بهذه
آية على أن إخوته ما كانوا أنبياء لأن جميع المناصب التى تكون مغايرة لمصنبة
النبي كالعهد بالنسبة إليه فلو شاركوه في منصب النبوة لما قالوا ذلك ثم قالوا ،
وإن كنا لحاطين ، أى وإلحال أن شأنا أنا كننا مدينين بما فعلنا معك ولذلك
أدلتنا الله تعالى لك ، قال ، لم قول الكرام اقتداء بإخوانه من الأنبياء والرسل
عليهم السلام ، لا تثريب ، أى لا لوم ولا تعنيف ولا هلاك ، عليكم اليوم ،
ولما خصه بالذكر لأنه مظنة التثريب ، يغفر الله ، أى الذى لا إله غيره ، لكم ،
أى ما فرط منكم ، وفى هذا الدعاء بالمصارع إرشاد لهم إلى إخلاص التوبة
وهو ، تعالى ، أرغم الزاحمين ، لجميع العباد لاسمها التائب فهو نجدين يادراك
النعيم ، وسألم من أنه تعالى : فما فعل أبى بصدى ؟ قالوا : أبيضت عينا من
الحرارة فأعظام قبضه وقال ، أذهبوا بقميصي هذا ، وهو قميص إبراهيم
عليه السلام الذى ليسه حين ألقى في النار عرياناً فأنه جبريل بقبض
من حرر الجنة قاله إياه وكان ذلك القميص عند إبراهيم ، فلما مات إبراهيم
ورثه إسحاق فلما مات إسحاق ورثه يعقوب ، فلما شب يوسف جعل
يعقوب ذلك القميص تحفة وعطفاً في عنقه ، إذا كان يخاف عليه من العين ، وكان

لا يفارقه ، فلما أتى في البئر عرياناً جاءه جبريل وعلى يوسف ذلك التعويذونك
 القيمة فأخرج القميص وألبسه إياه ، وعند ما تعارف هو وإخوته جاءه جبريل
 عليه السلام وقال : أرسل ذلك القميص فإن فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا إلهي
 سقيم إلا عوفي ، فدفن يوسف ذلك القميص إلى إخوته وقال : إذا وصلت إلى أبي
 « فآلقوه على وجه أبي يات ، أي يصير « بصيراً ، أي يرد إليه بصره كما كان
 أوبات إلى حال كونه بصيراً ، وأتوفى ، أي أبي وأتم « بأهلكم ، أي مصاحبين لكم
 « أجمعين ، لا يتخلف منهم أحد ، فرجعوا بالقميص لهذا القصد ، وروى أن
 يهوذا هو الذي حمل القميص لما لطخوه بالدم فقال : لا يحمل هذا غيري لأفرجه
 كما أحزنته ، فحمله وهو حاف من مصر إلى كنعان بفلسطين ، ولما فصلت العير ،
 من البريش وهي آخر بلاد مصر إلى أول بلاد الشام « قال أبوه ، لولد ولده
 ومن حوله من أهله مؤكداً لعلمه أنهم يشكرون قوله « إنى لأجد ريح يوسف
 خيل : إن الله تعالى أوصل إليه ريح يوسف عليه السلام عند انقضاء مدة الجنة
 ومجيء وقت الفرج ، ولولا أن تفندون ، أي تنسبوننى إلى الخرف ، يقال : أفند
 الرجل إذا خرف وتغير عقله ، وعن الأصمعي : إذا كثر كلام الرجل ، من
 خرف فهو مفند ، قال في الكشف يقال : شيخ مفند ولا يقال مجوز مفند ،
 لأنها لم تكن في شبيبته ذات رأى حتى تفند في كبرها ، وقيل : التفند الإفساد
 يقال : فندت فلاناً إذا أفسدت رأيه ورددته .. ولما ذكر يعقوب عليه السلام
 ذلك ، قالوا ، أي الحاضرون عنده « نأله إنك لنى ضلالك ، أي حبلك ،
 « القديم » ليوسف لانتساء ولا تذهل عنه على بعد العهد وهو كقول إخوة يوسف
 « إن أبانا لنى ضلال ميين » ، وقال مقاتل : معنى الضلال هنا الشقاء أى شقاء
 الدنيا والمعنى : إنك لنى شقائك القديم بما تكابده من الأحوان على يوسف
 وقال الحسن : إنما خاطبوه بذلك لاعتقادهم أن يوسف قد مات ، فكان يعقوب
 بنى ولوعه بذكره ذاهباً عن الرشد والضوابط ثم أنهم عجّلوا له بشيراً
 فأبرج قبل وصولهم بالقميص « فلما أن ، زيدت أن لتأكيد محبته على تلك
 الحال « جاء البشير » وهو يهوذا بذلك القميص « القباء » أى طرجه البشير على

وجهه ، أى وجه يعقوب وقيل : ألقاه يعقوب على وجه نفسه ، فارتد ، أى رجع . بصيرا ، أى صيره بصيرا ، ولما ألقى القميص على وجهه وبشر نجيأة يوسف عليه السلام عظم فرحه وانشرح صدره وزالت أحزانه فعند ذلك « قال ، لبيته . ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لا تعلمون » ، من حياة يوسف وأن الله تعالى يجمع بيننا ؟ قيل : لما جاء البشير إلى يعقوب أعطاه في بشارته كلمات كان يروها عن أبيه عن جده عليهما السلام ، وهى : باللطيف فوق كل لطيف العارف في أمورى كلها كما أحب . وروى أن يعقوب عليه السلام قال للبشير : كيف تركت يوسف ؟ قال : تركته ملك مصر ، قال : ما أصنع بالملك : وعلى أى دين تركته ؟ قال : على دين الإسلام ، قال : الآن تمت النعمة ، فعند ذلك « قالوا يا أبانا ، منادين بالأداة التى تدل على الاهتمام العظيم بما بعدها لما له من عظيم الموقع » استغفر ، أى اطلب من الله تعالى أن يغفر لنا ذنوبنا ، التى اقترفناها ، ثم قالوا مؤكداين ذلك تحقيقا للإخلاص فى التوبة ، إنا كنا خاطئين ، أى متعمدين للإثم بما ارتكبنا فى أمر يوسف عليه السلام ، ومن حق المعترف بذنبه أن يصفح عنه ويسأل له المغفرة ، قال صلى الله عليه وسلم : إن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه ، قال ، لم « سوف أستغفر ، أى أطلب أن يغفر » لكم ربى ، الذى أحسن إلى ، وظاهر هذا الكلام أنه لم يستغفر لهم فى الحال بل وعدمهم بأن يستغفر لهم بعد ذلك ، واختلفوا فى سبب هذا المعنى على وجوه :

فقال ابن عباس والأكثرون : أراد أن يستغفر لهم فى وقت السحر لأن هذا الوقت أوفق الأوقات لرجاء الإجابة ، وفى رواية أخرى له أنه أخر الاستغفار إلى ليلة الجمعة . وقيل : استغفر لهم فى الحال وقوله « سوف أستغفر لكم » معناه أنى أداوم على هذا الاستغفار فى الزمان المستقبل ، وقيل : قام إلى الصلاة فى وقت السحر ، فلما فرغ رفع يديه وقال : اللهم اغفر لى جزعى على يوسف ، فأوحى الله تعالى إليه أنى قد غفرت لك ولم أجمعين ؛ وعن الشعبي قال : أسأل يوسف إن عفا عنكم أستغفر لكم ربى ، إنه هو الغفور الرحيم .

روى أن يوسف عليه السلام كان بحث مع البشير إلى يعقوب عليه السلام
ماتى راحلة وجهازاً كثيراً ليأتوا يعقوب وأهله وولده فتياً يعقوب
عليه السلام للخروج إلى مصر فخرج بهم، فلما دنا من مصر كلم يوسف فرعون
مصر فخرج يوسف عليه السلام والملك في أربعة آلاف من الجند والعظماء
وركب أهل مصر معهما بأجمعهم يتلقون يعقوب، وكان يعقوب يمشى وهو
يتوكأ على يهوذا فنظر إلى الخيل والناس فقال ليهوذا : هذا فرعون مصر؟ قال :
لا هذا ابنك يوسف، فلما دنا كل واحد منهما من صاحبه بدأ يوسف بالسلام
فقال له جبريل : لا حتى يبدأ يعقوب بالسلام، فقال يعقوب : السلام عليك،
وقال الثوري : لما التقي يعقوب ويوسف عليهما السلام طاق كل واحد منهما
صاحبه وبكى، فقال يوسف : يا أبت بكيت حتى ابيضت عينك ألم تعلم أن
القيامة تجتمعنا؟ قال بلى : ولكن خشيت أن يسلب دينك فيحال بيني وبينك
فلما دخلوا على يوسف آوى، أى ضم إليه أبويه، قال الحسن : أباه وأمه،
وكانت حبة إكراماً لها، وطلب الأب في الثنية، وعن ابن عباس أنها عالة
وكانت أمه قد ماتت في نقاس بنيامين، وقيل : استقبلهم يوسف خارج
مصر، ونزل بهم في خيمة أو بيت هناك فدخلوا عليه وضم إليه أبويه
وقال، مكرماً : ادخلوا مصر، أى البلد المعروف، إن شاء الله آمين،
من جميع ما ينوب حتى بما فرطتم في حق وحق أخى . روى أن يعقوب
عليه السلام وولده دخلوا مصر وهم اثنا وسبعون ما بين رجل وامرأة
وخرجوا منها مع موسى عليه السلام والمقاتلون منهم ستائة ألف
وخسمائة وبضعة وسبعون رجلاً سوى الصبيان والشيوخ و، لما استقر
بهم الدار بدخول مصر، رفع أبويه، أى اجلسهما معه، على العرش، أى
السري الرفيع، والرفع هو النقل إلى العلو وخروا له، أى أبواه وإخوته
وسجدوا، أى سجدوا انحناء والتواضع قد يسمى سجوداً، وكان السجود قبيحهم في
ذلك الزمان أو أنهم وضعوا الجباه وكان ذلك على طريقة التحية والتعظيم لا على
طريقة العبادة، وكان ذلك جائز في الأمم السالفة فنسخت في هذه الشريعة،

وروى عن ابن عباس أنه قال : معناه خروا لله سجدا بين يدي يوسف عليه السلام فيكون سجود شكر لله لأجل وجدان يوسف ، ويدل عليه قوله تعالى :
 ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا ، وذلك يشعر بأنهم صعدوا على السرير ثم سجدوا لله تعالى ولو أنهم سجدوا ليوسف لسجدوا قبل الصعود على السرير لأن ذلك أدخل في التواضع ، وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل ، والمراد منه قوله « إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين » قال الرازي : وعندي أنه يبعد أن يرضى يوسف بأن يسجد له أبوه مع سابقته في حقوق الولادة والشيخوخة والعلم والدين وكال النبوة ، أو أنهم جعلوا يوسف كالقبة وسجدوا شكراً لنعمة وجدانه . فانه يقال : صليت للكعبة كما يقال : صليت إلى الكعبة . ثم استأنف يوسف عليه السلام فقال « قد جعلها ربي حقا ، أي مطابقا للواقع لتأويلها وتأويل ما أخبرني به أنت ، والتأويل تفسير بما يؤول إليه معنى الكلام ، وعن الحسن أنه أتى في الجب وهو ابن سبع عشرة سنة وبق في العبودية والسجين والملك ثمانين سنة ثم وصل إلى أبيه وأقاربه وطاش بعد ذلك ثلاثة وعشرين سنة ، فكان عمره مائة وعشرين سنة « وقد احسن ، أي أوقع إحسانه ربي ، تصديقا لما بشرني به من إتمام النعمة « إذ أخرجني من السجن ، ولم يذكر إخراجه من الجب لوجوه :

أولها : أنه قال لإخوته « لا تثريب عليكم اليوم » ، ولو ذكر قصة الجب لكان ذلك تثريبا لهم ، فكان إهماله لها جارا بما جرى الكرم .

وثانيها : أنه لما أخرج من الجب لم يصير ملكا بل صيره عبدا وإنما صار ملكا بعد إخراجه من السجن ، فكان هذا الإخراج أقرب من أن يكون إنعاما كاملا .

ثالثها : أنه لما أخرج من الجب وقع في المضار الحاصلة من تهمة المرأة ، ولما خرج من السجن وصل إلى أبيه وإخوته فكان هذا أقرب إلى المنفعة مع أن اللفظ محتمل للجب أيضاً لكنه احتمال خفي وجاء بكم من البدو ، أي من

أطراف بادية فلسطين وذلك من أكبر النعم كما جاء في الحديث : من يرد الله به خيرا ينقله من البادية إلى الحاضرة ، والبدو ضد الحاضرة وهو من الظهور بدا يبدو إذا سكن في البادية . . وفي الآية دلالة على أن فعل العبد خلقه الله تعالى لأنه أضاف إخراجهم من السجن إلى الله تعالى ومجيئهم من البدو إليه « من بعد أن نزع ، أى أفسد ، الشيطان ، بسبب الحمد » بينى وبين إحقاق ، وأصل النزغ دخوله في أمر لإفساده ، وإضافة يوسف عليه السلام الخير إلى الله تعالى والشر إلى الشيطان تقتضى أن فعل الشر ليس من الله تعالى كما قاله بعض المبتدعة ولو كان منه لأضافه إليه ، والجواب أن إضافة هذا الفعل إلى الشيطان مجاز لأن الفاعل المطلق هو الله تعالى في الحقيقة ، قال تعالى : « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فثبت بذلك أن الكل من عند الله وبفضائه وقدره ، وليس للشيطان فيه مدخل إلا بإلقاء الوسوسة ، وذلك بإقدار الله تعالى إياه على ذلك كما حكى الله ذلك عنه بقوله تعالى : « وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى » . . « إن ربى لطيف لما يشاء » أى بالغ أقصى اللطف بمعباده في التدبير والرفق في التسخير لتنفيذ ما يشاء في خلقه من الحكمة البالغة والوصول إلى المقاصد الحسنة والغايات النبيلة ، بحيث لا يشعر من لعبت به عند وقوع الأسباب والوسائل بغايتها إلا عند وصوله إليها ، فمن ذا الذى كان يخطر بباله أن الإلقاء في الحب وما أعقبه من الرق ، وماتلا الرق من فتنة العشق الذى يقضى إلى السجن ، ينتهى بالسيادة والمملك ؟ « إنه هو العليم » بما لكل قدر من عمل ، وما لكل عمل من أجل . « الحكيم » فى بلوغ مشيئته ، وفى ذلك كله كمال المصلحة فى جزاء الذين أحسنوا بالحسنى وجعل العاقبة للمتقين ، الحمد لله على لطفه فى مشيئته ، وعلمه وحكمته ، من أجل الحمد والثناء :

* * *

وهذا ينتهى الربيع الخامس من سورة يوسف عليه السلام ، وقد تضمن ما تضمن من دفاع إخوة يوسف عن أنفسهم حين رموا بالسرقة ، ومن أخذ يوسف لأخيه بنيامين عقابا له على السرقة ، ومن فرغ إخوة يوسف للأمر ولتغيب يعقوب عنهم ،

ومن ذهابهم إلى أبيهم يخبرونه بالقصة ، ومن الأمل الذى ملك قلب يعقوب وروحه ، ومن طلبه من أبنائه أن يذهبوا إلى مصر ليتحسوا أبناء يوسف وأخيه ، ومن دخولهم على يوسف وشكواهم إليه ، ومن تعريفه لهم بنفسه واعتذارهم أمامه ، وصفحه عنهم ، ومن ذهابهم بالبشرى إلى يعقوب ، وعودة بصر يعقوب إليه ، وعفوه عن أبنائه ، ومن ذهاب يعقوب وآله إلى مصر ، ودخولهم على يوسف ، وخضوعهم له سجدا ، وحمد يوسف لله على نعمه الجزيلة عليه .

الرابع السادس من سورة يوسف

١٠١ - رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ
فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَآيِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ .

في هذه الآية الكريمة مزيد حمد لله عز وجل من يوسف عبد الله ونبيه وابن نبي الله يعقوب عليه السلام .. روى أن يوسف عليه السلام طاف بأبيه في خرائثه ، ولما حضر يعقوب الموت وصى يوسف عليه السلام أن يصحله ويدفنه عند أبيه فعضى بنفسه فدفنه عند أبيه ثم عاد إلى مصر وأقام بعده ثلاثا وعشرين سنة ، يقول الله عز وجل في هذه الآية الكريمة « رب قد آتيتني ، أى أعطيتني ، من الملك ، أى بعضه وهو ملك مصر ، وعلمتني من ، أى بعض ، تأويل الأحاديث ، بما بشرني به أبى وأخبرت به أنت من التمكن والتعليم في قولك « واقه غالب على أمره » ، ثم ناداه بوصف جامع للعلم والحكمة فقال « فاطر » ، أى خالق « السموات والأرض » ، ثم أعله بما هو أعلم به منه من أنه لا يعول على غيره في شيء من الأشياء « أنت ولي ، أى الأقرب إلى باطنا وظاهرا » ، في الدنيا والآخرة ، أى لا ولي لى غيرك ، روى أنه صلى الله عليه وسلم حكى عن جبريل عن رب العزة جل وعلا أنه قال : من شغله ذكرى عن مسألتي

أعطيته أفضل ما أعطى السائلين : فلهذا المعنى من أراد الدعاء لابد وأن يقدم عليه ذكر الثناء على الله تعالى ، ويوسف عليه السلام لما أراد أن يكسر الدعاء قدم عليه الثناء وهو قوله « رب قد آتيتني من الملك وعليتني من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض » ثم ذكر عقبه الدعاء وهو قوله « توفني » أي بالموت حال كوني « مسلما » ولما كان المسلم حقيقة من كان غريقا في الإخلاص أعقبه بقوله « وألحقني بالصالحين » أي في نعيمك وجنتك ورضائك ومثوبتك ، ونظيره ما فعله الخليل عليه السلام في قوله « الذي خلقني فهو يهدين » فن هاهنا إلى قوله « رب هب لي حكما » ثناء على الله تعالى ثم من قوله « رب هب لي حكما » إلى آخر الكلام دعاء ، فكذلك ما هنا .

١٠٢ - ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ .

١٠٣ - وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ .

١٠٤ - وَمَا تَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ .

١٠٥ - وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ .

١٠٦ - وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ .

١٠٧ - أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَىٰ أَنَّهُمْ السَّاعَةَ بَاقَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ .

١٠٨ - قُلْ هَذِهِ سَبِيلُ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ .

١٠٩ - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ

الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ
قَدِيمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا
أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

١١٠ - حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ
نَصْرُنَا فَنُجِّىَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ
الْمُجْرِمِينَ .

١١١ - لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا
يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ
شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ .

في هذه الآيات العشر الكريمة خطاب للرسول العظيم محمد صلى الله عليه وسلم ، وحديث إلى المشركين الكافرين برسالته ، وبيان للدعوة التي يدعوا إليها محمد صلوات الله عليه ، وبيان كذلك للعبوة من هذه القصص القرآنية العالية .

يقول الله عز وجل لنبيه الكريم : ذلك القصص هو من الاخبار البعيدة التي كانت تغيب عنك وعن قومك ، فأوحينا إليك نبأها ، وما كنت يا محمد تشهد هذه القصص ، وما كنت ترى لإخوة يوسف وهم يمكرون به ويرمونهم في الحب ، فانظر كيف كان عاقبة أمره ؟ نصر ما بعده من نصر ، فلئن كان قومك يمكرون بك فلك النصر ، ولهم الخزي ، فلا تقابل بهم ولا تحرص على إيمانهم فإن أكثر الناس ليسوا مهما حرصت على ذلك بمؤمنين .. وأنت يا محمد إذ تدعوم إلى الله وإلى الإسلام لا تطلب منهم على ذلك جزاء ولا شكورا ، لا تطلب منهم الملك ولا المال ولا الجاه ولا السلطان ، إنما تبلغهم رسالة الله وكتابه الحكيم الذي هو ذكر وشرف للعالمين ، للإنسانية كلها ،

والذى هو كذلك عبرة وعظة للعالم جميعا ، إذ هو كتاب هذه الرسالة الإلهية العامة التى نزل بها جبريل على محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم .. إن المشركين كانوا جديرين بأن يؤمنوا ، وأمامهم العبر والعظات ماثلة للعيان . أمامهم الآيات فى الأرض والسماء يبرون عليها وهم عنها معرضون ، هل قد آمنوا عذاب الله ، هل قد آمنوا قيام الساعة بغيته ، قل لهم يا محمد هذه رسالتى وتلك دعوتى ، وهذه شريعتى ، إني أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى من المؤمنين ، وسبحان الله وما أنا من المشركين . إن رسل الله يا محمد إلى الناس من قبلك هم رجال مثلك من أهل المدن والقرى أوحينا إليهم برسالاتنا ، فليسير المشركون فى الأرض فليظنوا كيف كان عاقبة الأمم قبلهم التى كفرت برسالات الله ، وكيف نجى الله المؤمنين منهم ، ووعدهم الثواب والنعيم فى الآخرة .. أفلا يعقل هؤلاء المشركون ؟ أفلا يتعظون ؟ أفلا يتدبرون ؟ إن الرسل دائما كما بين الله تعالى فى الأعراف ويونس وهود ويوسف وسواها - كانوا يبدأون على دعوة أمهم إلى التوحيد وإلى الله ، حتى إذا أكلوا وملوا واعتبرهم اليأس فرأوا أن لا أمل ولا رجاء جاءهم نصر الله ، فنجى الله من يشاء برحمته من رسله ومن آمن بهم ، وأهلك المشركين والكافرين والجاحدين . إن فى قصص الرسل والأنبياء عبرة لعالمين المتعظين المتدبرين ، وما كانت هذه القصص أحاديث مفتراة ، ولكن هى الحق ، وهى تصديق للكتب السماوية المنزلة من قبل ، وهى تفصيل كل شئ وهدى ورحمة لقوم يؤمنون . ولقد أصاب بعض الكتب الإلهية ما أصابها من التحريف والتبديل ، وحجبت أنوارها ومقاصدها عن العقول البشرية ، فمن رحمة الله بعباده أن لا يدعهم يتخبطون فى ديجور الضلالة ، ويتيهون فى أودية الجحالة ، بل يحدد لهم وحيه ، ويعد على أسماعهم قوله : « بكتاب لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » بل يحفظه الله تعالى بحفظه ، إنا نحن نزلنا الذكر وإننا له لحافظون ، وقال تعالى : « نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه ، وأمرنا بالثورة والإلحاح من قبل هدى للناس واتول القرآن » ، فالقرآن هو المعجزة

العظمى التي تدل على أن موحيه هو الله وحده وليس من قول البشر ، والدليل على ذلك أنه جاء على لسان أمي لم يتعلم الكتابة ، ولم يطالع الكتب ، ولم يذكر العلماء ، ليس من البراهين القطعية على صدق نبوة محمد أنه كان أميا نشأ بين قوم أميين ، ثم أخبر بمثل ما أخبرت به الأنبياء من الشؤون الغيبية دون أن يتعلم من بشر ١٩ بلى . وهو كما قال تعالى في سورة هود بعد ذكر قصة نوح : « تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ، ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين ، وقد سمع كفار قريش هذه الآية وسائر سورتها ولم يقل أحد منهم : بل كنا نعلمها .

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة الرائعة البليغة : « ذلك ، أي الذي ذكرته يا محمد من قصة يوسف عليه السلام وما جرى له مع إخوته ثم صار إلى الملك بعد الرق » من أنباء الغيب ، أي من أخبار ما غاب عنك « نوحيه إليك ، أي الذي أخبرناك به من أخبار وحى أوحيناه إليك والحال أنك « ما كنت لديهم ، أي عند إخوة يوسف عليه السلام » إذ ، أي حين « أجمعوا أمرهم ، أي عزموا على أمر واحد وهو إلقاء يوسف في الحبس » وهم يمسكرون ، أي يدبرون الأذى في الخفية يوسف ، والمعنى أن هذا النبأ غيب لأنه صلى الله عليه وسلم ما طالع الكتب ولا تتلمذ لأحد ولا كانت البلدة بلدة العلماء ، وإتيانه صلى الله عليه وسلم بهذه القصة الطويلة على وجه ليس فيه تحريف ولا غلط من غير مطالعة ولا تعلم معجزة جليلة لرسولنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وقوله تعالى : « وما كنت لديهم ، ذكر على سبيل التكميم بهم لأن كل أحد يعلم أن محمدا ما كان معهم .

ولما سألت قريش واليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم : كما نقله أبو حيان عن ابن الأنباري - عن قصة يوسف عليه السلام ، فقلت بهذا البيان والإيجاز ، فأملى صلى الله عليه وسلم أن يكون ذلك سبب لإسلامهم ، فقالوا ما أمله - سلا الله تعالى أعظم سلوى بقوله : « وما أكثر الناس ، أي

أهل مكة ، ولو حرصت ، على إيمانهم بمؤمنين لعنادهم وتصميمهم على الكفر ، وكان ذلك إشارة إلى ما ذكر الله تعالى في قوله تعالى : « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي يشاء » ثم نفي عنه التهمة بقوله تعالى : « وما تسألهم عليه ، أى هذا الكتاب الذى أوحيناه إليك » من أجر ، حتى يكون سؤالك له سبباً لأن يتهموك أو يقولوا : لو لا أنزل عليه كنز ليستغنى به عن سؤالنا « إن هو ، أى هذا الكتاب وهو القرآن الكريم ، إلا ذكر ، أى عظة من الله تعالى ، للعالمين ، أى للبشر عامة ، وكأين ، أى وكفى من آية ، دالة على وحدانية الله تعالى فى السماء والأرض ، فى السموات ، كالكوكب والنجوم والشمس والقمر والسحاب والمطر وغير ذلك مما لا يحصى إلا الله تعالى والجالوالشجر والدواب والمعادن وغير ذلك مما لا يحصى إلا الله تعالى ، يبرون عليها ، أى يشاهدونها ، وهم عنها معرضون ، أى لا يفكرون فيها ، ولا عجب فالعالم كله ركن فيه ، بل كل ذرة من ذراته تخشى على دلائل التوحيد والقعدة والحكمة ، ثم إن المشركين يبرون عليها ولا يفتنون إليها ، وما يؤمن أكثرهم بالله ، حيث يقرون بأنه الخالق الرازق ، إلا وهم مشركون ، بعبادة الأصنام ، قال تعالى : « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ، لكنهم كانوا يثبتون له شركاء فى العبودية ، وعن ابن عباس أن هذه الآية نزلت فى تلبية مشركى العرب كانوا يقولون فى تلييتهم : لييك لا شريك إلا شريكاً لك هو تملكه وما ملك - يعنون الأصنام - وعنه أيضاً أن أهل مكة قالوا : الله ربنا وحده لا شريك له والملائكة بناته فلم يوحدا بل أشركوا ، وقال عبدة الأصنام : ربنا الله وحده والأصنام شفعاؤنا عنده ، وقالت اليهود : ربنا الله وحده وعزير ابن الله ، وقالت النصارى : المسيح ابن الله ، وقال عبدة الشمس والقمر : الله ربنا وحده وهؤلاء أربابنا ، وقال المهاجرون والأنصار : الله وحده لا شريك له ، « أفأمنوا ، إنكار فيه معنى التوبيخ ، والتهديد ، أن تأتيهم ، فى الدنيا ، غاشية ، أى قمة تقشعهم وتبسلهم ، من عذاب الله ، أى الذى له الأمر كله كأصاب من ذكرنا قصصهم من الأمم ، أو تأتيهم الساعة بغتة ،

أى بغاة وهم عنها فى غاية الغفلة : وقوله تعالى : : وهم لا يشعرون ، أى بوقت
 إتيانها قبل كالتأكيد بقوله : بوقت ، ولما كان صلى الله عليه وسلم مبلغا عن الله
 تعالى أمره أن يأمرهم باتباعه بقوله تعالى : : قل ، يا محمد ، هذه ، أى الدعوة
 إلى الله تعالى التى أَدْعُو إليها ، سبيل ، أى طريقى التى أَدْعُو إليها . الناس وهم
 توحيد الله تعالى دين الإسلام ، وسبى الدين سبيلا لأنه الطريق المؤدى إلى
 ثواب الجنة ، أَدْعُو إلى الله ، أى إلى توحيدهِ والإيمان به ، على بصيرة ، أى
 حجة واضحة ، أنا ، تأكيد للضمير المستتر فى « أَدْعُو » .. « ومن اتبعني ، أى
 من آمن بي وصدق بما جئت به - عطف عليه ، ويصح أن يكون معنى : على بصيرة -
 أى على ثقة بما يقول : ويقين منه : فإن لم يكن كذلك وإلا فهو محض
 الغرور ، وقال صلى الله عليه وسلم : العلماء أمناء الرسل على عباد الله ، من
 حيث يحفظون ما يدعون إليه ، وسبحان ، أى وتقل سبحان ، الله ، فزيها له
 تعالى عما يشركون به : وما أنا من المشركين ، أى الذين اتخذوا مع الله شركا
 أو ندا ، ولما قال أهل مكة للنبي صلى الله عليه وسلم : هلا بعث الله ملكا قال
 تعالى : : وما أرسلنا من قبلك ، إلى المكلفين ، إلا رجالا ، أى مثل ما أنك
 رجل لا ملائكة ولا إناثا . كما قاله ابن عباس : : نوحى إليهم ، بواسطة الملائكة
 مثل ما يوحى إليك ، من أهل القرى ، أى من أهل الأمصار والمدن المنيّة
 بالمد والحجر ونحوه لا من أهل البوادي ، لأن أهل الأمصار أكثر خبرة
 وثباتة من أهل البوادي ، وأومك أم القرى لأنها يجمع لجميع الناس لما أمروا
 به من حج البيت وكان العرب كلهم يأتونها فكيف يجيبون من أمرك ، قال
 الحسن : : لم يبعث الله نبيا من البادية لغلظهم وجفافهم .. ثم هددهم سبحانه
 وتعالى بقوله تعالى : : أفلم يسهروا ، أى هؤلاء المشركون المكذبون : فى
 الأرض فينظروا كيف كان عقاب الذين من قبلهم ، من المكذبين الرمل
 نوايايات : فيجندروا تكذيبك ويعتبروا بهم وبما حل بهم من عذابنا : ولما كان
 عن شأن الله تعالى أن ينجي المؤمنين عند نزول العذاب بالأدمن المياضية التى
 كذبت برسلها ، وأن ما فى الآخرة خير لهم من ذلك بقوله تعالى : : والله لا يخزيه

أى ولد دار الحال الآخرة والساعة أو الحياة الآخرة «خير» ، وهى الجنة «للذين يتقون» ، الله «أفلا يعقلون» ، فيستعملون عقولهم فيقبعون الداعى إلى هذه الرسالة «حتى إذا استيأس الرسل» أى لا يفرح تهادى أنهم ، فإن من قبلهم أهلوا حتى أيس الرسل من النصر عليهم فى الدنيا ومن إيمانهم ، لانهما بهم فى الكفر مترفين متهادين فيه من غير وازع «وظنوا» ، أى الرسل «أنهم قد كذبوا» ، بالتشديد كما قرأه غير حمزة وعاصم والكسافى - تكذيبا لا إيمان بعده ، وإما بالتخفيف كما قرأه هؤلاء ، فالمعنى أن الأمم ظنوا أن الرسل قد أخلفوا ما وعدوا به من النصر «جاءهم نصرنا» ، لم بخذلان أعدائهم «فنتجى من نشاء» ، أى النبى والمؤمنين ، وقرىء «فنجى» ، بالبناء للمجهول ، «ولا يرد بأسنا» ، أى عذابنا «عن القوم الجرمين» ، أى المشركين ما نزل بهم ..

ولما ذكر سبحانه وتعالى هذه القصص وحث على الاعتبار بها بقوله : «أفلم يسيروا» ، أتبعه بأن فى أحاديثهم عبرة فقال حشا على تأملها والاستبصار بها : «لقد كان فى قصصهم» ، أى يوسف وإخوته أو فى قصص الرسل «عبرة» ، أى عظة عظيمة «لأولى الألباب» ، أى لذوى العقول المبصرة من شوائب الكدر ينظرون بها إلى ما يسعدهم ؛ لأن من قدر على نجاة يوسف من السجن قادر أن ينجى محمدا صلى الله عليه وسلم ويعمل كلمته وينصره على أعداء رسالته كائنا من كان كما فعل يوسف وغيره ، ولما كان من العبرة فى ذلك القطع بحقيقة القرآن وأنه من عند الله ، فبه تعالى على ذلك بتقدير سؤال فقال : «ما كان حديثا يفترى» ، أى يختلف فى أمره لأن الذى جاء به من عند الله وهو محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح منه أن يفتره لأنه لم يقرأ الكتب ولم يقتل لأحد ولم يخالف العلماء ، فمن المحال أن يفترى هذه القصة بحيث تكون مطابقة لما رواه فى التوراة من غير تفاوت كما يعلم من قوله تعالى «ولكن تصديق الذى بين يديه» ، أى من الكتب الإلهية المنزلة من السماء بالتوراة والإنجيل ، ففى ذلك إشارة إلى أن هذه القصة وردت على الوجه الموافق لما فى التوراة من

ذكر قصة يوسف عليه السلام « وتفصيل ، أى تبين كل شيء ، أى ما يحتاج إليه من الدين ، إذ ما من أمر ديني أو دنيوي إلا وله سند من القرآن بواسطة أو بغير واسطة ، بل ما من أمر يتعلق ببناء الأمم ونهضتها وقوتها إلا وقد رسم القرآن الكريم منهجه ، وقيل : المراد تفصيل كل شيء من واقعة يوسف وأبيه وإخوته ، قال الواحدى : وعلى التفسيرين جميعا فهو من العام الذى أريد به الخصاص كقوله تعالى : « ورحمى وسعت كل شيء » . « وهدى » من الضلال « ورحمة » ينال بها خير الدارين « لقوم يؤمنون ، أى يصدقون ، وخصهم بالذكر لأنهم هم الذين اتفقوا به كقوله تعالى « هدى للبتقين » .

نظرة عامة في سورة يوسف

(١)

هذه السورة الكريمة الحكيمة التي اشتملت في مطلعها وفي آخرها على تمجيد القرآن الكريم والتنويه به ، واشتملت في نهايتها على تعظيم رسالة محمد والدعوة إلى اتباعه ، وتوبيخ المشركين على عنادهم وكفرهم ، والدعوة إلى الاعتبار بقصص الماضين من الأنبياء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين .

هذه السورة هي مثل رائع بليغ لعظمة القرآن وبلاغته ، وأسلوبه المعجز ، وهي كذلك درة نادرة من الأدب القصصي ، إذ ليس لها نظير ولا شبيه في بلاغتها وروعها . . . وفن القصة لم تكن العرب تعرفه من قبل ، فوضع القرآن الكريم أصول هذا الفن يمثل هذه السورة الرائعة البليغة من سور القرآن الكريم .

(٢)

وتحتوي قصة يوسف على كثير من العظات والعبر والنصائح الموجهة للحكمة :
١ - فهي ترشد إلى ما يحدثه تعدد الزوجات في الأسر من شقاق وخلاف ، ومن نفثة للأبناء على الحسد والبغضاء .

٢ - وترشد إلى الأضرار التي يحدثها تفضيل الأب لأحد أبنائه على الأبناء الآخرين .

٣ - وهي ترشد إلى الصبر وفضله وأهميته في بناء الشخصيات والرجال .
٤ - وهي ترشد إلى فضيلتي العفة والأمانة وأهميتهما في حياة الفرد والمجتمع والأمة .

٥ - وهي كذلك ترشد إلى أضرار جريمة الزنا ، وإلى وجوب البعد عنها ، وإلى أن الاصلاح الطاهرة لا يمكن أن تقبل أن يلوث شرفها وطهارتها ؛ وهي كذلك تدل على مدى غضب الله من جرائم الزنا ، وشدة بغضه للزانية .

٦ - والسورة كذلك تدل على ما يجب أن يكون عليه الراعي لثئون الأمة من وجوب الحرص عليها وعلى مصلحتها ، ومن بعد النظر في رسم سياستها ، ومن التفكير في حاجاتها ومطالبها الحاضرة والمقبلة .

٧ - والسورة كذلك تدل على فضيلة الحكمة التي يجب أن يتحل بها عظماء الرجال ، بله الأفراد العاديين .

٨ - وترشد السورة كذلك إلى وجوب شكر الله وحمده على كل نعمة ينعم الله بها على الإنسان ، فبالشكر والحمد تنوم النعم ولا تزول .

٩ - وتدل السورة كذلك على وجوب العطف على الأقارب وأولى الرحم ، وخاصة في المحن والشدائد ، مهما كان بين الإنسان وبينهم من عداوات وخصومات . . كما تدل على وجوب المغفرة عن سيئاتهم ، والغفران لذنوبهم ، والتغاضي عن هفواتهم .

١٠ - والسورة كذلك تدل على أن الله دائماً مع المؤمنين به ، والمدافعين عن شرائعه ، وأنه يذكرهم دائماً في الشدائد ، وينصرهم في الخطوب ، وعلى أنه ينجيهم من المحن ، ويرفع قدرهم ومنزلتهم ولا يتركهم ولا يتخلى عنهم أبداً .

١١ - وترشد السورة مع ذلك إلى قدرة الله القادرة ، وعظمته فوق عباده ، وأنه العليم بالسر وما أخفى ، وأن يده مفاتيح الأزواق ، وأنه المدير للأمور ، وأن كل من في السموات والأرض هم عباده وخلقه .

(٣)

وسورة يوسف نفمة واحدة متصلة ، ولحن جميل عذب رائع ، وهي بانسجام قصصها ، ووحدة موضوعها ، وعظمة أسلوبها ، وسحر تمييزها ؛ ترشد إلى أن هذا القرآن الكريم معجز ، وإلى أنه منزل من الله ، وإلى أنه الدليل وأعظم الدليل على رسالة محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه . . وعلى آله وصحبه أجمعين . . ٩

خاتمة هذا الجزء

(١)

هذه هي نهاية الجزء الثاني عشر من تفسيرنا للقرآن الكريم ، وقد اشتمل على تفسير سورتي هود ويوسف عليهما السلام ، وعلى وجوه العبر والمعاني في السورتين .

وهذا الجزء كالأجزاء السابقة دليل على أهمية هذا التفسير ، وضرورة ظهوره في العصر الحاضر ، لأنه يفسر المعجزة الخالدة ، القرآن الكريم ، تفسيراً جديداً يتفق مع القرن العشرين وعقليته التي تعيش في عصر الذرة والصواريخ والفضاء الكوني .

إن القرآن الكريم دستور إلهي خالد ، نزل من السماء على خاتم الأنبياء محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه ، وقد تضمن من نواميس الاجتماع وشرائع الحياة ، وأصول العقائد ، وأركان الحضارة ، ما لم يتضمنه كتاب آخر ، وفيه تفسير لكثير مما غمض علينا فهمه من أسرار الكون والوجود ، ومن الدعائم التي تحفظ للأمم قوتها ومجدها إذا حافظت عليها ، وعملت بها ، ومن كل ما يعود على الإنسان والإنسانية بالخير العميم ، والتوفيق الشامل . إنه كتاب الإنسانية عامة ، قبل أن يكون كتاب المسلمين وحدهم ، وهو جدير بالتأمل والاعتبار والفهم والتدبر . وأحكامه وآدابه وعظائمه ما هي إلا سور منيع يحمي الفرد والمجتمع والشعوب من الانهيار ، ومن الضلال في مهامه العيش ، وبيده الحياة ، وفيه الحيرة ، وجسيم الدل والهوان . وإنا ننادي بأن لا أمل في أن يسود السلام العالم ، وأن تطمئن الشعوب إلى مصائرهم وحياتهم ، إلا بالعمل بالقرآن الكريم ، وبما تضمنه من كل عظيم من التشريع ، وبليغ من القول .

إن عظمة القرآن وإعجازه وجلاله . تبدو واضحة كل الوضوح في سبقة

إلى الكثير من المعارف الإنسانية التي لم يصل العلم إليها إلا بعد قرون وأجيال من نزول القرآن الكريم ، وفي أنه وضع أصول التفكير الصحيح ، ونشر الوعي العلى ، وبث روح الحضارة في عقول المؤمنين به والموقنين برسالة نبي الإسلام ، محمد عليه الصلاة والسلام ، وتظهر كذلك في أنه مهد لعصر المدنية تمهيداً قوياً جباراً ، بما اشتمل عليه من تشريعات تعددقة سامقة في التشريع المسائر لروح التقدم والحضارة والمدنية المهدبة الخالية من بذور الحقد والكراهية والتعصب والجمود والرجعية . وإن القرآن الكريم ليروعنا بإعجازه العقلى أكثر مما يروعننا بإعجازه اليبانى ، ونحن عندما تأمل في آيات كتاب الله تأملاً عميقاً نعجب أشد العجب لهذه العظمة الكاملة التي وصل إليها القرآن ، بما اشتمل عليه من تصوير دقيق لخطرات النفوس ، ونوازع الأفتدة . ولنفسيات الطبقات والطوائف والجماعات والأفراد ، وبما تضمنه من روائع الأصول لبناء حضارة إنسانية مثالية كريمة على نفسها وعلى الناس ، وبما احتواه من تفصيل لماضى الحياة وحاضرها ومستقبلها . فالإنسان ليس وحده على ظهر الأرض ، بل معه عون الله ورعايته ، ومعه ماض طويل من الكفاح والجهاد من أجل مستقبل البشر وخيرهم وسعادتهم ، ومعه الطموح الإنساني لبلوغ مستقبل عظيم ، تنو إليه نفوس الأخيار الأبرار الأحرار في هذه الحياة وبعد هذه الحياة .

ونحن هنا في ختام هذا الجزء تنادى بأعلى صوتنا أن المسلمين يجب عليهم أن يتدبروا في حاضرم ومستقبلهم كتاب الله حق التدبر ، وأن يفهموه حق الفهم ، وأن يجعلوه قاموسهم ودستورهم الذى به يعيشون ، وإلى أصوله يرجعون ، وعلى آرائه في جميع مشكلاتهم يعتمدون .

(٢)

وهذا التفسير الجديد للقرآن الكريم ، يحتوى على جميع العناصر التي اشتمل عليها هذا الكتاب المعجز العظيم ، وشق الأصول الفكرية والروحية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية ، التي يقوم عليها بناء الدول ، وهو تفسير جديد النزعة والاتجاه ، وقد جرى المفسرون المعاصرون على التفاهة فيما

يقدمون من شرح وتحليل ، وعلى تنقص جهود علمائنا الأقدمين في تفسير كتاب الله ، هذه الجهود الرائعة التي هي ثمرة كفاح طويل وتعب متصل ، ونصب ما بعده من نصب . ونحن هنا وإن كنا نقبس من شعاعهم ونستفيد بضوئهم ، لسكتنا نتجه بعد ذلك اتجاهها جديداً هو تحليل القرآن الكريم معجزة الله الخالدة تحليلاً كاملاً يتضمن شرح توجيهه الرفيع للكون والحياة والإنسانية عامة ، والبالسين خاصة ، إنه نهج مستقل في تفسير كتاب الله لم يسبق إلى مثله ، إذ توخينا فيه عرض أصول القرآن العامة وشرحها ، وخاصة ما يتصل بحياة الأمم ونهضتها وأسباب قوتها وازدهارها ، وتوخينا فيه كذلك عرض نظريات القرآن الكريم بأسلوب البحث العلمي في القرن العشرين .

(٣)

وإن ظهور هذا التفسير هو معجزة كبيرة ، ورعاية جليلة من الله ؛ وكان البدء في تأليفه استجابة لنداء خفي ، وتلبية لباعث إلهي . . وسرت في طبعه بمدد من الله ، وفيض كريم من جنابه . . وعلى الرغم من العوائق والحوائل والصوائف والموانع ، كان الله معي في كل لحظة ، وكان تأييده الكريم يتخطى بي الحواجز والعقبات ، وكان عون العظم يزيده خطاى ، ويوفق مسعاى ، ويثبت قدماى ، والمأمول بعون الله أن تتم هذه الموسوعة الإسلامية بمنأية كما أتمنى وأرجو من الله . . وليس صدور مثل هذا التفسير بالأمر الهين اليسير ، فكتابته تأخذ جهداً كبيراً ، وتقضى عملاً كثيراً ، ونشره كذلك يتطلب مالا وفيرا ، وليست كل هذه الأعباء مما يسهل تذليلها ، إلا بعون الله ورعايته . .

ولا غنى لنا في نهاية هذا الجزء من أن نقول : إن المتاعب المادية الضخمة التي تحيط بنشر هذا التفسير وطبعه لا أمل لإنسان مثلي في التغلب عليها إلا بفضل الله وعونه ، فهو وحده القادر على كل شيء ، والقادر على أن يمكن لنا من نشر هذا التفسير إلى نهاية جزئه الثلاثين . . وما توفيق إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ؟

فهرست

الجزء الثاني عشر من تفسير القرآن الكريم

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٥٧	إبراهيم والملائكة ولوط	٤	تصدير
٦٥	هلاك قوم لوط	٥	ميزات هذا التفسير
٦٦	مغزى الربع الخامس	٧ - ١٠٧	سورة هود
٦٦	الربع السادس	٨	تمهيد
٦٦	قصة شبيب مع قومه مدين	٩	الربع الأول من سورة هود
٧٤	موسى وفرعون والكافرون	٩	القرآن والبعث
	والمؤمنون	١٤	الربع الثاني
٨١	الربع السابع من سورة هود	١٤	قدرة الله وموقف المشركين
٨١	المشركون ومحمد	١٩	القرآن ورسوله والكافرون
٨٢	توجيه إلى رسول الإسلام		والمؤمنون ٤
١٠٢	نظرة في عامة سورة هود	٢٦	مغزى الربع الثاني
١٠٨ - ٢٢٠	سورة يوسف	٢٨	الربع الثالث من سورة هود
١٠٩	تمهيد	٢٨	مثل الكافرين والمؤمنين
١١٤	الربع الأول من سورة يوسف	٢٩	قصة نوح مع قومه
١١٤	القرآن وقصصه	٣٨	مغزى الربع الثالث
١١٦	رقيا يوسف وتأويلها	٣٩	الربع الرابع من سورة هود
١٢٢	الربع الثاني	٣٩	الطوفان والسفينتين وابن نوح
١٢٢	عنة يوسف وبيعه في مصر ،	٤٤	نجاة نوح ومن آمن معه
	وعنده في قصر العزيز، ومراودة	٤٥	قصة نوح بما أوحى إلى محمد
	امراة العزيز له	٤٦	قصة نوح مع قومه
١٤٥	مغزى الربع الثاني	٥١	هود وحاد
١٤٦	الربع الثالث من سورة يوسف	٥٢	مغزى الربع الرابع
١٤٦	يوسف في السجن وظهور براءته	٥٢	الربع الخامس
١٤٩	عامة قصة يوسف مع امرأة العزيز	٥٣	قصة صالح مع قومه ثمود

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٥٤	نبوءاته في السجن ودهوته	١٨٧	منصب الوزارة ، قصته مع إخوته
	المسجونين إلى عبادة الله وحده	١٨٧	مغزى الربع الرابع
	وتفسيره للرؤيا	١٩٠	الربع الخامس
١٥٩.	رؤيا الملك وتفسير يوسف لها	٢٠٥	تمة قصة يوسف مع إخوته وأبيه
	وإعجاب الملك بأمره	٢٠٦	مغزى الربع الخامس
١٦١	ظهور براءة يوسف للملك وإقرار	٢٠٦	الربع السادس
	امراة العزيز ببراءته	٢٠٧	حد وثناء
١٦٦	مغزى الربع الثالث	٢١٥	الرسول ورسائله ، والمشركون
١٦٦	الربع الرابع من سورة يوسف	٢١٧	نظرة عامة في سورة يوسف
١٦٩	توبة امرأة العزيز ، يوسف في		عامة الجزء

للتؤلف

قصة الأدب في مصر - ٥ أجزاء

د د المعاصر - ٤ د

ابن المعتز وتراثه في الأدب والنقد والبيان - طبعة ثانية ٨٠٠ صفحة

الحياة الأدبية في العصر الجاهلي - طبعة ثانية ٥١٠ د

الشعر والتجديد

مواكب الحرية في مصر الإسلامية

في ظلال الإسلام - بالاشتراك

التراث الروحي للتصوف الإسلامي في مصر

تفسير القرآن الحكيم - ٣٠ جزءاً

بين الشيوعية والإسلام

تطلب هذه الكتب من

مؤسسة المطبوعات الحديثة وفروعها

مجموعت المنعم خفاجي

تفسير القرآن الحكيم

أحدث التفاسير ، وأجمعها للفكرة الإسلامية ،
ولفهم العصر الحاضر لكتاب الله

(١٣)

الطبعة الأولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حقوق الطبع محفوظة

دار العهد الجديد للطباعة
كامل مصباح - ٥ : ٥٠٨٥٢

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ الْحَمْدُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ② الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ③
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ④ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ ⑤ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑥
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ⑦

وَهِيَ سَبْعُ آيَاتٍ

تصدير

بسم الله الرحمن الرحيم ، والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على
محمد خاتم المرسلين ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله أجمعين . . وبعد :

فهذا هو الجزء الثالث عشر ، من تفسيرى لكتاب الله ، الذى ضمنته
شرحا جديداً للقرآن ، وأسلوباً طريفاً فى فهمه وتذوقه ، وإدراك مراميه ،
وتمثل معانيه ، والكشف عن حقائقه وأصوله .

والقارىء يدرك مدى ما يأخذه كتابة هذا التفسير ونشره : من جهد
مبذول ، وعمل موصول ؛ وهو وحده حرى بأن يقف علىميزات هذا
التفسير ، الذى يجعل القرآن الكريم وكل سورة منه وحدة واحدة ، متصلة
الحلقات ، مباركة الهداية .

وسوف يصدر هذا التفسير بعون الله ورعايته فى ثلاثين جزءاً ، أرجو
أن تظهر فى أمد قريب .

ومن الله التوفيق ، وأسأله العون والسداد ، إنه أكرم مأمول ، وأفضل
مستول ، وما توفيقى إلا بالله ؟

محمد عبد المنعم خفاجى

ميزات هذا التفسير

لهذا التفسير ميزات كثيرة ، يكفى هنا أن أشير إلى بعضها :
فأولى ميزاته أنه يربط الفكرة بالفكرة ، والمعنى بالمعنى ، والغرض بالغرض ، والموضوع بالموضوع ، دون تجزئ لمعانى القرآن الكريم ، أو تفكيك لوحده . . . ونحن لا تناول فيه تفسير كتاب الله آية فآية ، وإنما تناوله موضوعا فموضوعا ، مع تحديد لأغراض القرآن الكريم ، وإظهار لوحدة السور القرآنية ، والأفكارها ومعانيها المتصلة المتلاحمة . .

وثانى ميزاته أن أسلوبه عبرى يستطيع كل إنسان من كل طبقة أن يفهمه ، وأن يلم بمعانى القرآن الكريم ، دون غموض أو تعقيد أو التواء ؛ ومن ثم فقد حذفنا من هذا التفسير كل الاصطلاحات ، ليكون أقرب إلى الفهم ، وأسهل على القارى

وثالث ميزاته أنه كتب ليكون مجاريا للثقافات الحديثة ، ومتشبا مع مناهجها ، دون بعد عنها ، أو غصامة لها ، ومن ثم فقد عرضنا لكثير من الأفكار التاريخية والاجتماعية والفكرية والروحية ، أثناء عرضنا لهذا التفسير ؛ فشرح بها كتاب الله ، وتوיד بها معجزته الجليلة الباهرة

ورابع ميزاته أنه موسوعة إسلامية كبرى تحتوى على كثير من الثقافات الإسلامية القديمة والحديثة ، وتحتوى على شرح جديد لكتاب الله ، وتلظم كثيرا من وجوه الدفاع عن دين الله وكتابه الحكيم .

وخامس ميزاته أنه كتب وفق منهج علمى مرسوم ، يبدو فى أجزاء هذا التفسير واضحا جليا ، ويستطيع القارى أن يبينه بسهولة ، كما يستطيع أن يكشف عن أصول هذا المنهج الذى سرنا عليه دون عناء أو صعوبة .
وسادس ميزاته عرضه بلجميع الآراء والمذاهب والأفكار ومناقشتها والموازنة بينها ، فى كل موضوع ، وكل مناسبة .

وسابع ميزاته تحقيقه للمعجزات الإلهية التي ظهرت على أيدي الرسل
والتيين تحقيقا عليا واضحا قريبا إلى العقل والمنطق ، وإلى الذوق والقلب
أيضا .

وثامن ميزات هذا التفسير ما احتوى عليه من دراسات لسور القرآن
الكريم ، وبيان لمراميها ، وتحديد لأفكارها ومعانيها وموضوعاتها ..
إلى ما احتوى عليه من تعيين للأصول العامة ، التي اشتمل عليها كل ربع من
سور القرآن الحكيم ..

وتاسع ميزاته العناية بالتحقيق التاريخي وبالنقد العلمي - في هذا التفسير -
عناية كبيرة ..

وعاشر ميزاته ما اشتمل عليه من دراسات جديدة عن القرآن الكريم
ومعجزته الخالدة ، مما صدر به الجزء الأول من تفسيرنا وما جاء في أثناء
باقى أجزائه .

والجাদى عشر من ميزات هذا التفسير ، إلمامه بكل ما كتب المفسرون
القديم والمعاصرون ، وبكل مادونه في تفاسيرهم ..

والثانى عشر من ميزات هذا التفسير ، هو ما افردنا به نحن انفرادا
واضحاً من تقسيم جديد لآيات القرآن الكريم ، بحسب المعاني والأفكار
والموضوعات والأغراض التي اشتملت عليها ..

إلى غير ذلك من ميزات هذا التفسير ، مما لم نذكره ، وما ندعه إلى رأى
القارئ النصف الكريم .

(١٣)

سورة الرعد

تمهيد

سورة الرعد مدنية، وهي ١٣ آية، وقد نزلت بعد سورة محمد .. وسورة محمد نزلت بعد الحديد، ونزلت الحديد بعد سورة الزلزلة، ونزلت الزلزلة بعد النساء؛ وسورة النساء نزلت فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك .. فتكون سورة الرعد قد نزلت بعد ذلك التاريخ بقليل .. وعلى ذلك فتكون السورة قد نزلت بالمدينة، وهذا على ما رجحه العلماء.

وقيل، وهو ما أرجحه: إنها نزلت بمكة، لأنها تجرى مجرى السور التي نزلت بها .. وقال الأصم: هي مدنية بالإجماع، فلم يعتد برأى من قال إنها مكة .. ولا ضير في أن تجرى بعض السور المدنية في أغراضها مجرى السور المكية .. وقد سميت السورة باسم عجيب غريب هو الرعد، لقوله تعالى، « ويسبح الرعد بحمده » ..

والذين يذهبون إلى أنها مكية يقولون: إلا آية واحدة من آياتها، هي: « ويقول الذين كفروا لست مرسلا ».

والسورة تبتدىء بتسجيد القرآن الكريم والتشويه به، وبين قدرة الله الذي أنزله، شأن السور التي بدأت بتعظيم القرآن ومعجزته الكبرى الخالدة .. ومطلع السورة كذلك هو من فوائغ السور التي تحدثنا فيما سبق عن معناها ومنزاتها، وأشهر الآراء فيها ...

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الربع الأول من سورة الرعد

٢ - الْحَرِّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ .

٣ - اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى
الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى
يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ
تُوقِنُونَ .

٣ - وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ
الْجِبَالِ جَعَلَ فِيهَا زَوَاجِينَ حُمْرٍ أَبْيَضٍ لَّيْلُ الْبَرِّ لَيْلٌ لِّلنَّهَارِ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ .

٤ - وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَبَعِدَاتٌ وَجُنَّتُ مِّنْ أَغْطَابٍ وَزُرُوعٌ
وَأَنْخِيلٌ مِّثْوَانٌ وَغَيْرُ مِثْوَانٍ يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْعٌ لِّ
بَعْضِهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَتَعَلَّمُونَ .

ليست هذه الآيات الأربع رباعاً على الحقيقة ، إنما هي تكملة للربع السابق
في آخر سورة يوسف عليه السلام ، رب قد آتيتني من الملك ، وهذه الآيات
الأربع فيها تعظيم لأمر القرآن الكريم ، وتأكيده لصحته ، وبيان لأن الله
العلی العظيم قادر على أن ينزله ، وشرح لمظاهر قدرة الله في السماء والأرض ..

يقول الله تعالى في هذه الآيات الأربع الكريمة : « المرء ، وهذا من مطالع
سور القرآن الكريم ؛ وقد تحدثنا عنها وعن الوجوه فيها ، وعن رأينا الذي نذهب
إليه بإفاضة . . ولا بأس أن نذكر بعض آراء العلماء فيها ، قال ابن عباس :
« المرء ، معناها أما الله أعلم وأرى ، وقال عطاء : معناها أنا الله الملك الرحمن .
وتلك ، أى هذه الآيات « آيات الكتاب » ، أى القرآن وقيل : المراد بالكتاب
السورة الكاملة ؛ ووصفت بالكمال ، المستفاد من تعريف الكتاب بأل ، لأن خبر
ال مبتدأ إذا عرف بلام الجنس أفاد المبالغة . « والذي أنزل إليك من ربك ، أى
القرآن هو ، الحق ، أى الموضوع كل شيء منه فى موضعه على ما تدعو إليه
الحكمة ، الواضح الذى لا يتخلف شيء منه عن مطابقة الواقع من بحث ولا
غيره . . . ولكن أكثر الناس ، أى مشركى مكة « لا يؤمنون » لإخلاهم بالنظر
والتأمل فيه ، قال مقاتل : نزلت فى مشركى مكة حين قالوا : إن محمدا يقول
القرآن من تلقاء نفسه ، فرد الله تعالى عليهم بذلك ، ولما ذكر تعالى أن أكثر
الناس لا يؤمنون ذكر عقبه ما يدل على صحة التوحيد والمعاد بأمور :

أحدها قوله تعالى « الله الذى رفع السموات بغير عمد » جمع عمود
أو عماد « ترونها ، أى وأتم ترون السماء مرفوعة بغير عمد من تحتها يستندها ،
ولا من فوقها علاقة تمسكها ، فالعمد منفية بالسكينة ، فى ذلك دلالة عظيمة على
وجدانيته تعالى ، فهذا برهان باهر على وجود الإله القادر القاهر ، وقيل :
الضمير راجع إلى العبد أى أنزلها محمداً ولكن لا ترونها أتم . وهذه العمدة
مثل قانون الجاذبية .

وثانيها قوله تعالى « ثم استوى على العرش » أى بالحفظ والتدبير والقهر
والقدرة ، أى ما فوق العرش وما تحت الثرى فى حفظه وتديره وفى
الاحتياج إليه سواء .

وثالثها قوله تعالى « وسخر » أى ذلل « الشمس والقمر » لمنافع خلقه
يمحى به عن ما يريد « كل » منهما « يجرى » فى فلكه « لأجل مسعى » أى إلى
وقت معلوم وهو وقت فناء الدنيا وزوالها ، وعند مجئ ذلك الوقت تنقطع هذه

الحركات كما وصف الله تعالى في قوله ، إذا الشمس كورت ، وإذا النجوم انكدرت ، ، وإذا السماء انشقت ، ، وإذا السماء انقطرت ، .

ثم إنه تعالى لما ذكر هذه الدلائل قال : يدبر الأمر ، أى يقضى أمر ملكه من الإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة والإغناء والإفقار ، ويدخل فيه إنزال الوحي وبعثه الرسل وتكليف العباد ، وفي ذلك دليل عجيب على كمال القدرة والرحمة ، ، يفصل ، أى يبين ، الآيات ، التى برزت إلى الوجود الدالة على وحدانيته وكمال حكمته .. ولما كان هذا التدبير وهذا التفصيل دالا على تمام القدرة وظاية الحكمة وكان البعث لفصل القضاء والحكم بالعدل وإظهار العظمة هو محط الحكمة علل ذلك بقوله : لعلكم ، يا أهل مكة ، بقاء ربكم ، أى بالبعث ، توقنون ، فتعلموا أن من قدر على خلق هذه الأشياء وتدبيرها على عظمها وكثرتها قادر على إحياء الإنسان وإحيائه بعد موته ، يروى أن شخصا قال لعلى بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : كيف يحاسب الله تعالى الخلق دفعة واحدة ؟ فقال : كما يرزقهم الآن دفعة واحدة ، وكما يسمع نداءهم ويحجب دعاءهم الآن دفعة واحدة ..

ولما ذكر تعالى الدلائل الدالة على وحدانيته وكمال قدرته من رفع السماء بغير عمد وأحوال الشمس والقمر ، أردفها بذكر الدلائل الأرضية بقوله تعالى : وهو الذى مد الأرض ، أى بسطها طولا وعرضا .. وهذا هو الدليل الأول من دلائل خلق الله فى الأرض على قدرة الله .. الثانى منها قوله تعالى : وجعل ، أى ، وخلق ، فيها ، أى الأرض ، رواسى ، أى جبالا ثوابت واحدها راسية أى ثابتة ، وهذا لا بد وأن يكون بخلق القادر الحكيم .. الثالث منها قوله تعالى : وأنهاراً ، أى وجعل فى الأرض أنهارا جارية لمنافع الخلق ، والنهر : المجرى الواسع من مجارى الماء .. والرابع منها قوله تعالى : ومن كل الثمرات ، وهو متعلق بقوله تعالى : جعل فيها ، أى الأرض ، زوجين اثنين ، أى ، وجعل فيها : من جميع أنواع الثمار صنفين اثنين ، والاختلاف إما من

حيث الطعم كالخلو والحامض ، أو اللون كالأسود والأبيض ، أو الحجم كالصغير والكبير ، أو الطبيعة كالحر والبارد . فإن قيل : الزوجان لا بد وأن يكونا اثنين فالقاعدة في اثنين ، ؟ أجيب بأنه قيل : أول ما خلق الله العالم وخلق فيه الأشجار ، خلق من كل نوع من الأنواع اثنين فقط ، فلو قال : خلق زوجين لم يعلم أن المراد النوع أو الشخص ، فلما قال : اثنين ، علم أنه تعالى خلق أول ما خلق من كل زوجين اثنين بالشخص ، آدم وحواء ، فكذا القول في جميع الأشجار والزرع... الخامس منها قوله تعالى « يغشى » أى يغطى « الليل » بظلمته والنهار ، أى والنهار الليل بضوئه على ما قدره الله تعالى في السير من الزيادة والقصان ، وذلك من الحكم النافعة في الدين والدنيا ، الظاهرة لكل ذى عقل أنها تديره بفعله واختياره وقهره واقتداره .

ولما ذكر تعالى هذه الدلائل النيرة والقواطع القاهرة جمعها بالتفكير فقال تعالى : « إن في ذلك ، أى الذى وقع التحدث عنه من الآيات « لايات » أى دلالات « لقوم يتفكرون » أى يجتهدون في التفكير ، فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب . والتفكير والتدبر : تصرف القلب في طلب معالي الأشياء .

ثم إنه تعالى ذكر دليلاً ظاهراً جداً بقوله تعالى : « وفي الأرض ، أى التى أتم سكانها تشاهدون ما فيها مشاهدة لا تقبل الشك » قطع ، أى بقاع مختلفة « متجاورات » ، أى مقاربات بعضها من بعض ، واحدة طيبة وأخرى سبخة لا تفت ، وأخرى صالحة للزرع لا للشجر ، وأخرى بالعكس ، وأخرى قليلة الريع ، وأخرى كثيرة ، وهو من دلائل قدرته تعالى « وجنات » أى بساتين فيها أنواع الأشجار من نخيل وأعنان وغير ذلك ، كما قال تعالى : « من أعنان وزرع ونخيل صنوان » جمع صنو وهى النخلات يجمعها أصل واحد وتنشعب فروعا ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فى عمه العباس : هم الرجل صنو أبيه ، يعنى أنهما من أصل واحد « وغير صنوان » أى متفرقات مختلفة الأصول ، وسعى البستان الجنة لأنه يستر بأشجاره الأرض .. « تسقى » قراءة ابن

عامر وعاصم بالياء على التذكير - أى المذكور ، وقراءة الباقي بالياء على التأنيث أى الجنات وما فيها « بماء واحد » فتخرج أغصانها وثمراتها فى وقت معلوم لا يتأخر عنه ولا يتقدم « ونفضل بعضها على بعض فى الأكل » أى فى الطعام ما بين حلو وحامض وغير ذلك ، وفى الشكل والرائحة والمنفعة وغير ذلك ، وذلك بما يدل على القادر الحكيم فإن اختلافها مع اتحاد الأصول والأسباب لا يكون إلا بتخصيص قادر مختار ، قال مجاهد : وذلك كمثل بنى آدم صالحهم وخبيثهم وأبوهم واحد ، وقال الحسن : هذا مثل ضربه الله تعالى لقلوب بنى آدم فتخرج هذه زهرتها وشجرها ونباتها ، وتخرج هذه سبخها وملحها وخبثها وكل يسقى بماء واحد ، وكذلك الناس خلقوا من آدم ، فينزل عليهم من السماء الكتب والرسالات ، فتزق قلوب قوم فتخشع وتخضع ، وتقسو قلوب قوم فتلهو ولا تسمع ، وقال الحسن : والله ما جالس القرآن أحد إلا قام من عنده بزيادة أو نقصان ، قال تعالى « ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً » . « إن فى ذلك » أى الأمر العظيم الذى ذكرناه « آيات » أى دلالات « لقوم يتفكرون » أى يستعملون عقولهم بالتدبر والتفكير فى الآيات الدالة على معرفة المبدأ والمعاد .

• • •

وهذه الآيات لها شأن عجيب ، فى الاستدلال على عظمة الله وقدرته وجلاله وألوهيته ، ليثبت من وراء ذلك أن الله قادر على أن ينزل القرآن على رسوله محمد صلوات الله وسلامه عليه ، وليثبت كذلك أن القرآن حق ، وأن رسالة محمد صدق ، وأن البشر جميعاً مطالبون بالإيمان بهذه الرسالة . .

وفى الآية الأولى من هذه الآيات كما رأينا تعظيم لشأن القرآن الكريم ، وبيان لكونه حقاً وصدقاً ، وذكر لشرك المشركين وعدم إيمانهم . . . وفى الثانية بيان لعظمة الله وقدرته . الله رافع السموات بغير عمد . . . ومالك الملك . ورب العرش ، ومسخر الشمس والقمر ، كل يجرى لأجل مسمى . . . الله

مدبر الامر كله . . . والذى يفصل الآيات ليهتدى بها المشركون ، ويؤمن بها
الجاحدون ، ويتعظ بها الجاهلون .

ففي الآية الثانية ذكر الله عز وجل الدلائل في العالم العلوى في قوله هو من
قائل : « الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر
الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسمى ، يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بلقاء
ربكم توقنون » ، وقد انطوت هذه الآية على ما انطوت عليه من الدلائل الساطعة
والبراهين القاطعة ، التى تملأ النفوس يقينا ، والقلوب إيمانا ، بعظم قدرة
موجدها ، وباهر حكمة مبدعها ، وأنه على أن يعيد ما بدأ أقدر ، وعلى أن
يتصرف فيكم بالجواز على عملكم أجدر ، كما نشاهد ذلك فى ختمها بقوله تعالى :
« لعلكم بلقاء ربكم توقنون » . فهى تنرس فى النفس اليقين بعظم قدرته فلا
يعجزه شيء فى الأرض ولا فى السماء ، وجليلى حكمته فلا يترك الأمر فوضى .
بينهم : يأكل قويمهم ضيعفهم ، ويخرج العبد على الحذر المحدود له بدون أن
يلقى على ذلك جزاءه .

أما الآية الثالثة ، وهى قوله تعالى : « وهو الذى مد الأرض » ، فهى لبيان
الدلائل التى اشتمل عليها العالم السفلى ، أى طائفة هذا الأرضى : بينها على ما حوى
من آثار القدرة الباهرة مما عسى أن نمر عليه غافلين فلا تتفكر فيه ، لطول مشاهدتنا
له وتكرره وقوع الأنظار عليه . وقد جرت العادة بأن تعنى النفوس بما يفاجئها
فتأمل فيه أكثر من تأملها لما كثرت ملاستها له . يشهد بذلك ما تراه من هلع
النفوس وشدة تيقظها عند حصول الحوادث النادرة كالخسوف والكسوف ،
ولو جزئيين ، وغفلتها عما هو أعظم منها أثرا وأكبر مظهرا مما يحصل دائما
متكررا كسلطان الليل والنهار ، وما ذاك إلا لأن كثرة التكرار تهون من أمر
التيقظ والانتباه ، ولا كذلك مفاجأة الأمر النادر الوقوع . والحكمة فى تقديم
الدلائل العلوية أنها أول ما تتجه إليها النفوس بالتأمل غالبا ، بما يسطع من
ضوئها ، وما يتجلى من سناها وسنائها ، فإن مظاهر العظمة متجلية فيها أيا تجل ،
والاعتراف بالقدرة لمبدعها لا تنعاصى عنه نفس مهما ملكها العناد والمكابرة .

والمح إن شئت قوله تعالى : « أأنتم أشد خلقا أم السماء » ؟ وختمها بقوله عز وجل : « لعلكم تلقاهم ربكم توفقون » لأن إنكارهم للبعث أو ارتيابهم فيه كان مبقيا على استصعاب إعادة ما فنى وجمع ما بعث وتفرق ، فكأنه يقول لهم : أى الأمرين أهون : الإيجاد من بعد العدم ، أم الإعادة بعد سبق الإيجاد ؟ وأى المخلوقين أشد استنادا إلى عظيم القدرة « أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها » ؟ ثم إن كل هذا باعتبار ما يبدو لعقل العباد ، وإلا فالشكل بالقياس إلى قدرته جل شأنه فى السهولة واليسر على حد سواء ، فلا يتعاصى عليه شيء فى الأرض ولا فى السماء ، ورفع السموات معناه أرجدها مرفوعة ، لا أنها كانت مخفوضه ورفعها ؛ وكذلك القول فى قوله تعالى : « وهو الذى مد الأرض ، معناه أرجدها معدودة مبسطة متسعة الأكثاف مترامية الأطراف . وهذا فى باب الامتنان يرشد إلى ما فيها من سعة وبسط ، وذلك هو ما ينخص المتنفع فى ابتغائه . وقد دعا الله سبحانه وتعالى العقلاء إلى البحث والتفكير فى ملكوت السموات والأرض ، وجعل لهم إتياء المنافع جاذبا ، ومن شهود العقول سابقا يستحضهم على الدأب فى التفكير حتى يصاروا إلى ما تسعه عقولهم من أسرار هذا الكون وخفائيه ، سواء فى ذلك الأرضية والسمائية ، وسواء فى ذلك ما يحدث بالتجارب العملية ، وما هو ثابت لا يتغير من أشكال أرضية أو أوضاع فلكية .. وقوله تعالى : « وهو الذى مد الأرض ، أى وسع أرجاءها ، وذلك لكم فيها سبلا ، وبث لكم فيها منافع ، وكل ذلك دال على عظمة مبدعها الحكيم ، جل شأنه ، وتعالى جده ، ولا إله غيره . وهذا المعنى لا ينافى أن شكلها العالم كروى حيث أثبتته دليل المشاهدة أو غيره ، أو حيث يلعب من قوله تعالى : « يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل » ، إذ يظهر منه أن التغلف كل منهما على الآخر وإخفاءه تحته يشبه لف كور العمامة على كور آخر منها ، وهو قريب فى الأجسام الكروية المستديرة . وأيا ما كان فليس المقصود هنا بيان الشكل ، وإنما المقصود بيان عظمة ما أبدعه بقدرته ، لناخذ منه قدرته على تحقيق البحث الذى أنكروه ، وهو أهون عليه . أما خلق الرواسى أى الجبال

والأنهار في الأرض . فلما في خلق الجبال من فائدة شرحها الله عز وجل في آية أخرى : « وألقى في الأرض رواسي أن تُميدَ بكم » . وهذا يعطى شيئاً من فائدة الجبال ، وهو منع الأرض من أن تُميدَ . وعللوا ذلك بأن الأرض قابلة للاضطراب والحوادث الأرضية مما يجعل الإقامة على ظهرها مقلقة غير مريحة ، فجعلت الجبال فيها لإرسائها ومنعها أن تُميدَ بما حوت من ثقل ، وبما ركزت في محال - الله أعلم بحكمتها .

وربما يقال : ولم جعلت الأرض بأصل خلققتها مستعدة لأن تُميدَ ثم ثبتت بالجبال ، ولم لم تجعل من أول أمرها ثابتة بلا حاجة إلى الجبال ؟ وهذا مدفوع بأن حكمة المبدع الحكيم اقتضت أن يرتبط أجزاء العالم بعضها ببعض بالنسب والاستناد ، حتى كأنه كتلة واحدة أو جسم يحتاج بعضه إلى بعض ، زيادة في كمال الترابط . ألا ترى أنه كان يمكن أن يخلق الإنسان جسماً كاملاً لا يحتاج إلى غذاء ولا إلى دواء ولا كساء ولا غطاء ، ولكنه خلقه بحاجة إلى ذلك كله ليتم ارتباطه بالكون الذي هو جزء منه ، بل خلق أجزاء الإنسان بحيث يحتاج بعضها إلى بعض . وانظر إلى الحواس والجوارح ؛ وانظر إلى العضلات والدم والدهن في الإنسان ؛ وانظر إلى المعدة وباقي الجسم ، وانظر إلى المخ والأعصاب وهكذا : تُميد كل جزء قائماً بعمل في الجسم الواحد ، فكذلك الإنسان مع الكائنات المحيطة به يتنفع بها في غذائه ودوائه ، وتنفع به في عمرانه وتحليلها وتركيبها . وهكذا يجتمع العالم في التفاعل مع تباينه في الوجود . وهذا صنع الحكيم العليم .

ومن فوائد الجبال غير هذا أنها مادة للعيون ، ومنشأ مدد للأنهار ، ولذلك تُميد الجبال أكثر ما تذكر مقترنة بالأنهار ، كما في هذه الآية ، وكما في قوله تعالى : « وألقى في الأرض رواسي أن تُميدَ بكم وانهاراً » في سورة النحل وفي سورة لقمان ، وكما في قوله تعالى : « وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون » . وجعلنا في الأرض رواسي أن تُميدَ بهم ، إلى غير ذلك . وقد علل ذلك الباحثون بأن مادة ماء العيون السحب ، وأكثر ما تهطل على رؤوس

الجبال ، فمنها ما يسيل في شعابها فيتخذ من ذلك مجارى وسبلا وأنهارا ، ومنها ما تشقق لها الجبال فتخزن فيها ، ثم تسلك لجأجا تحت الأرض حتى تنفجر من ناحية أخرى علمها العليم ؛ واقتضتها حكمة الحكيم . وأيضا ترى الجبال بسبب ارتفاعها أبرد جوا من الوهاد ، كما تدل عليه المشاهدة ، فيجتمع على سطحها من الثلوج والأبخرة المنحلة إلى الماء ما يسيل منه الأنهار فضلا عن تقطع السحاب على ذراها ، فينحل إلى مائته الأولى ، وبذلك تشهد مناسبة ضم الأنهار إلى الجبال .

ولعل من حكمة جعل الجبال فيها وجعل منابع الأنهار ومددها منها ، ما ذكره بعض الباحثين من أن المياه النازحة منها تجرف مع انحدرها أجزاء طينية تصطدم في صخور تلافيا ، فتذوب وتسير مع الماء بانحداره العظيم ، حتى تصل إلى ما شاء الله أن تصل إليه ، فتسبب طميا صالحا للإنبات غصبا منيا ، وهذا كله من مظاهر الارتباط بين أجزاء هذا العالم ، فنه ما عرفناه ، ومنه ما لم نعرفه ، والله بكل شيء عليم .

ونزول الأنهار من الجبال لا يعارض قوله تعالى : « وأزلنا من السماء ماء طهورا » ونحوه ، لأن المراد من السماء جهة العلو ، ولا شك أن الأمطار على ما قررناها هي المادة الأصلية للعيون والأنهار ، وهي نازلة من جهة العلو ، وتبع بعض العيون من الأرض بدون استمداد من الأنهار كالعيون المجاورة للبحار لا يمنع ذلك ، فلم يكن المراد الحصر . وفي قوله تعالى : « ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين » هذا لبيان أثر آخر من آثار القدرة الباهرة ، وهو كالنتيجة لما قبله من جعل الرواسي والأنهار فيها : ذاك أن الثمرات ما جاءت إلا عن أرض خصبة تغذيها مياه عذبة ، وقد عرفت أن الجبال تمد السهول في الغالب بالمادة الطينية الخصبة ، وأن الأنهار ترويه بالمياه العذبة ، فيتولد منها الثمرات من كل زوجين اثنين . ومعنى الزوج : الشيء المنضم إلى غيره ليكون من ازدواجهما وانضمامهما ثمرة مقصودة منهما . فليس الزوج اسما للاثنين ، بل الإثنان زوجان . فالغنى : جعل في الأرض من كل أنواع

الثمرات ، وجعلها بحيث لا يتم الغرض المقصود منها إلا بانضمام زوج منها إلى الآخر ، حتى يتم التماسك والتساند بينها ، ويظهر الارتباط الذى لا بد منه فى بقاء نوعها . فالمراد بالزوجين عنصرا التذكير والتأنيث فى الثمرات . والنبات محتو على عنصرين أحدهما للتذكير والآخر للتأنيث ، فالتوالد فيه كالتوالد فى فصائل الحيوانات يحتاج إلى زوجين ذكر وأنثى . غاية الأمر أن بعض الأنواع قد تكون زهرته الواحدة بحيث يجتمع فيه الذكر والأنثى ، وبعضها يكون فيه التذكير فى زهرة والتأنيث فى أخرى ، أو التذكير فى شجرة والتأنيث فى أخرى ، كما فى النخيل . فقوله تعالى : « زوجين » إشارة إلى قانون الارتباط والتماسك الذى به الله فى العالم . .

وقوله تعالى : « اثنين » ، بمد قوله : زوجين ، لتأكيد المراد من كلمة زوجين ، وأنه ليس معنى الزوج فيه اثنين حتى يكون قد جعل من كل ثمرة أربعة ، بل المراد به الواحد المنضم إلى ما يزاوجه . فاصل كل ثمرة اثنان ، كما أن أصل كل مولود من المولودات الأخرى اثنان . وزيادة (من) فى قوله « من كل الثمرات » ، لبيان أن قدرة الله تعالى صالحة لإيجاد أنواع من الثمرات غير ما شاهدتم بما لا يدخل تحت الحصر . وما أنت ذا ترى التجدد لا ينقطع فى أنواعها حينئذ لحينا .

أما قوله تعالى « ينشى الليل النهار » ، أى يجعل الليل غاشيا للنهار سائرا له ؛ فلا ينفى أن تعاقب الليل والنهار على الثمار عون على إخصابها وإكمال صلاحها ، فلو جعل النهار والليل طليها سرمدا لما بدا صلاحها ، ولما تم إخصابها . فتتعلق الليل والنهار بما تعلق التمسك بما يحتاج إليه فى تمامه ، وبذلك يظهر لك حسن الارتباط . ونظم الليل والنهار فى سلك الآيات الأرضية لما ذكر ، ولأن مظهرهما لنا فى عالمنا الأرضى وإن كان المنشأ لهما من العالم السماوى العلوى ، فهما يلابساتنا وبمحيطان بنا ونقتضيهما ، إذ يمتد النهار إلى الحركة فى أعمالنا وصالحنا ، ونسكن فى الليل حتى نسترد قوتنا ، فهما لنا من الملائمات الثامة . . وهذه الآيات الأرضية يمر عليها الناس وهم عنها غافلون ، لا يدرك ما فيها من آثار العظيمة إلا المفكرون . فلذا أردفت بقوله تعالى : « إن فى ذلك لآيات

لقوم يتفكرون ، . وذلك لما سبق لك من أن كثرة تكرار النظر إلى الشيء
يضعف معنى التأمل فيه ، كما شرحنا ذلك بالمقارنة بين تأثير النفوس بظاهرة
الكسوف والخسوف ولو جزئيين ، وعدم اكترائها بدخول الليل أو طلوع
النهار . فلا جرم قال هنا : « إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » . وأما العالم
العلوى فإنه ترى أن الإنسان لا يكاد يتطلع إليه ويملأ نظره فيه حتى يجد من
نفسه اعترافا بعظمة مبدعه وباهر قدرته ، فينطلق لسانه بالتسبيح والتحميد
لأول وهلة ، ولا يجد من نفسه في ذلك مكابرة . فلذا أردفنا بقوله فيما سبق :
« لعلمكم بقاء ربكم توقنون » . والتفكر إطالة النظر وإجالة البصيرة ودوام
التأمل حتى يقف المرء على دقائق وأسرار لم تكن بادية له عند النظرة الأولى ،
وهو الذى يعبر عنه علماء المنطق بعبارة : ترتيب أمور معلومة للتوصل بالنظر
فيها إلى علم ما لم يكن معلوما . وقد ذكر بعض المفسرين أن أكثر ما يذكر
الآيات الأرضية تردف بالحث على التفكير ، وذلك لأن بعض الناس يرد
حدوثها إلى اتصالها بالحركات الفلكية والأوضاع الكوكبية ويقتصر على
ذلك ، فإذا تفكر علم أن الأوضاع المذكورة لا يمكن أن تنتج هذا النظام المحكم
الذى لا يكون إلا من علم خبير قادر حكيم ، فإن وضع الأفلاك أو الكواكب
بالنسبة إلى الجسم الواحد ، واحد تقريبا ، فكيف جعل في الحيوان جزءا
هو عظم في منتهى الصلابة ، وجزءا هو دم أو دهن في منتهى الرقة ، وجعل
بينهما أجزاء مختلفة الطوائع من أعصاب وعضلات ، وجزءا منشبا للجميع
مسكها صامدا لأجزائها هو الجلد ، وجعل الجميع على اختلاف طبائعه يستند
بعضه بعضا ، ويخدم بعضه بعضا . هل الفكر الصحيح يستريح إلا إذا رد
ذلك إلى القادر المختار ؟ وقد هدى الله تعالى إلى باب الرشاد الواضح في ذلك
حيث أردف هذا بالآية التالية . فقال تعالى : « وفي الأرض قطع متجاورات
وجنات من أعشاب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد
وتفضل بعضها على بعض في الأكل » ، إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون . وهذه
جملة أخرى مستأنفة لذكر نوع من أنواع الأدلة الأرضية ، وهي ما يتجدد

أمام أنظارنا من حوادث متعاقبة ، بعد أن ذكر ما فيها من أمور ثابتة في الآلية السابقة فقال تعالى : « وفي الأرض قطع متجاورات ، أى بقاع كثيرة مختلفة ، فمن خصب إلى جيب ، ومن صالح للزرع دون الشجر وصالح للشجر دون الزرع وصالح لها معا ، ومن حزن إلى سهل ، ومن رخوة إلى صلب ، ومن أحجار كريمة إلى مواد نافعة ، ومن ومن .. الخ ، وكلها متجاورات . فمن الذى جعل فيها تلك المفارقات والمباينات : ألجام هذا من الأفلاك والكواكب ، أم جاء من طبيعة صالحة وأخرى فاسدة ؟ فمن الذى جعل هذه صالحة والأخرى فاسدة ، والمادة فى الجميع واحدة ، والعوامل المتسلطة عليها واحدة ؟ أفزع هذا التجاور مع اتحاد المادة الأصلية يحى كل هذا التباعد ؟ وهب أن ذلك مرجعه إلى عوامل تسطت عليها ، فمن الذى سطر تلك العوامل حتى جاء هذا النظام البديع الذى حارت فيه العقول والألباب ؟ وهل يستقر للفكر قرار وتطمن النفوس إليه تمام الاطمئنان إلا إذا أسندت ذلك إلى مدبر عالم حكيم مريد ؟ سبحانه ما خلقت هذا عبثا ، وليس لغريك أن يدرك كل الأسرار التى بثتها فى مصنوعاتها ، فضلا عن أن يشاركك فى ملكك ، سبحانه لا إله غيرك ، ولا شريك لك فى ملكك : ومعنى « متجاورات » ، أى متلاصقات لم تختلف بها الأقاليم ولم تتباعد بها المناطق . وكما فيها قطع متجاورات اختلفت صفاتها ، تجد فيها قطعاً غير متجاورة اتحدت صفاتها . واكتفى بالأول عن الثانى مع فهمه منه لأنه أوضح دلالة . ألا ترى أنك حين ترى زهرة اشتملت أوراقها على ألوان عدة وورقة صغيرة دقيقة ، أنطقك ذلك بالتسليم على القيوم ، ودعاك إلى الاعتراف بالقدرة أكثر مما إذا رايت نباتا من نوع واحد فى منطقتين مختلفتين ؟ وقوله تعالى : « وجنات من أعناب ، بدأ بها من بين ما نشر الأرض لاجتواء العنب على دقيق الصنع الإلهى : إذ ترى فيه من الاختلاف فى الطعم واللون ، ومن الاجتواء على الثمرة التى قوامها ماء متجمع فى قشرة رقيقة قد يكون شفافا لا يصحب البهر عن إدراك ما فى باطنه ، يتوسعه بذرة يابسة ذات لب هو

منشأ النبات ، وغلاف خشبي يحى الماء المقصود أن يتصل بذلك اللب ، إلى غير ذلك مما فصله علماء النبات فيه ، من ذلك ما ينطق العقل قبل اللسان بالتحديد والتجديد لله . ولذلك ورد في بعض الأخبار القدسية : « أتكفرون بى وأنا خالق العنب ، ؟ ثم أردفها بالزرع وهو النبات المقابل للأشجار ، كنبات الحبوب والاليف ونحوها . وإفراد الزرع مع تنوعه مراعاة إلى أن أصله بصيغة المصدر . ولعل توسيط الزرع بين جنات الأعناب والتخيل لتوجيه النظر إلى ما يجرى في كثير من الجنات من أنها تفصل بالأعناب ويتخللها الزرع ويحيط بها التخيل ، كما في قوله تعالى : « وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً ، كأن ذلك حين يجمع على هذه الصفة تجد فيه من دلائل القدرة الباهرة ما فيه . وقوله تعالى : « يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل ، .. هذا موضع الاعتبار الواضح فى الدلالة البينة ؛ إذ كانت قطعها متجاورة وأصل مادة زرعها واحد ، وتسقى بماء واحد ، ثم تجيء متفاضلة فيما يؤكل منها : فمنها الحلو ، ومنها الحامض ، ومنها الحريف ، ومنها النافه ، ومنها الرطب ، ومنها اليابس ، ومنها ما يتخذ غذاء . ومنها ما يتخذ دواء ، ومنها ما لا تحصر آثارها المتباينة ، ولا يحاط بفوائدها العامة ، أو مضارها التى قد تقصد فى بعض الأوقات . والإحاطة بذلك قلباً تتفق ولا لعلاء النبات ، فلا تزال التجارب تكشف من غوامضها ما لا يحصى . ولما كانت هذه الآثار جليلة واضحة والاعتراف بها لا يحتاج إلى طويل تفكير ، بل يكفي فيه نظرة من عقل البصير ، أردفها بقوله تعالى : « إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون ، كأنه يشير إلى أن من رأى هذا ولم يبادر بالاعتراف بقدرة مبدعه ، ليس جديراً أن يسمى من العقلاء ، فقد أهمل عقله ، وأظهر جهله . وهذا فى الآيات المتجددة فى الثمار والزرع والتخيل والأعناب موقف للتأمل وحده ، فكل جديد جدير بأن يسترعى النظر ، بخلاف ما فى الآية السابقة من الأمور الثابتة من الجبال والأنهار ، وتشية الليل النهار ، فإن ذلك يحتاج إلى التأمل والتفكير . والشرط ذكرت فى الآية الأولى من جهة ما فيها من قانون ثابت ، وهو قانون التزاوج (٢ - هـ المركان لانتاج ١٣)

المشترك في جميعها ، وأنه من الخفاء بحيث يحتاج في الاهتداء إليه إلى البحث والتفكير ، فلذا أدرجه في الآية المختومة بقوله : « إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » . وذكرت في هذه الآية من جهة ما يبدو فيها من العلوم المختلفة والمراتب المتباينة والآثار المتفاضلة ، وهي لا تحتاج إلى تفكير ، فحسن نظمها في الآية المختومة بقوله تعالى : « إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون » .

الربع الثاني من سورة الرعد

• - وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَذًا كُنَّا ثَرْبًا أَمْ نَأْتِي خَلْقَ حَدِيدٍ
أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَىٰ فِي أَهْنَانِهِمْ
وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

٦ - . وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ
الْأَمْثَلُ وَإِنَّ رَبَّكَ لِلذَّوْمَغْفِرَةِ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ
لَشَدِيدُ الْعِقَابِ .

٧ - وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا
أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ .

٨ - اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ
وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِعِقْدَارٍ .

٩ - عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ .

١٠ - سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ
مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ .

١١ - لَهُ مَعْقِبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ

أَلَمْ يَرَأَ أَنَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذْ أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَالٍ .

١٢ - هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ السَّحَابَ الثَّقَالَ .

١٣ - وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ .

١٤ - لَهُ ذَفْوَةٌ الْعَقَّةُ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْشِطٍ كَفِيفٍ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِيَلْبِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ .

١٥ - وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْعُدُوِّ وَالْآصَالِ .

١٦ - قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُم مِّن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا قَدْرَ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهُّورُ .

هذه الآيات الإثنتا عشرة فيها بيان لمراء المشركين وأقوالهم ، ورد على

ما يزعمون من أكاذيب وافتراءات وأضاليل ، وماذا يزعمون ؟ يزعمون أن لا بعث ، ويستعجلون الرسول بالسيئة قبل الحسنة ، بالعذاب قبل غيره ، ويقولون : لولا أنزل عليه آية من ربه .. وتمضى الآيات فتحدث عن قدرة الله الذى يشركون به ، قدرة الله القادر على كل شيء ، الله رب السموات والأرض الذى ليس له شريك ولا مثيل ، إلى آخر ما تناولته هذه الآيات الكريمة من معان وأفكار .

يقول الله عز وجل فى هذه الآيات الكريمة : « وإن تعجب ، أى يا محمد من تكذيب الكفار لك بعد أن كنت تعرف بالصادق الأمين ، فعجب ، أى فأمر عجيب يتعجب منه قو لم ، أى قول منكرى البعث » أئذا كنا ترابا ، أى بعد الموت ، أئنا لنى خلق جديد ، أى بعد الموت كما كنا قبله ، أولم يعلموا أن القادر على إنشاء الخلق ابتداء على غير مثال سابق قادر على إعادتهم ؟ . وقيل : المعنى وإن تعجب من اتخاذ المشركين مالا يضرهم ولا ينفعهم آلهة يعبدونها مع إقرارهم بأن الله تعالى فى السموات والأرض وهو يضر وينفع ، وقد رآوا قدرة الله تعالى وما ضرب لهم به من الأمثال ، فعجب قو لم ذلك ، والعجب تغير النفس برؤية المستبعد فى العادة ، قال المتكلمون : العجب : هو الذى لا يعرف سببه ، وذلك فى حق الله تعالى محال لأنه تعالى يعلم السر وأخفى ، لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء .

إن الموت يشبهه الله بالنوم ، وما أعظم الشبه بينهما . والنوم هو موت جزئى للأعضاء ، وكما أن النائم يستيقظ كما يشاهد ، كذلك الميت أيضا يستيقظ ولولم يشاهد ، وهذا هو البعث الذى أمرت بالإيمان به الأديان ، ومن لم يشاهد ذلك يجادل ويقول : كيف نبعث ثانية بعد أن نكون عظاما وترابا ؟ والله يجيب على ذلك بقوله : « إن الإنسان خلق من طين ، وإنه يعلم ما يدخل فى تركيبه علما تاما ، ألا يعلم من خلق .. » قد علمنا ما تنقص الأرض وعندنا كتاب حفيظ ، وبهذا يمكنه أن يعيده سيرته الأولى .

وتتحول المادة من شكل إلى شكل ، ولكنها في صندوق الكون لا تبقى أبداً ، وكما أن الماء لا يبقى بتحوله إلى ثلج أو بخار كذلك يتحول الطين إلى نبات وحيوان ثم إلى جسم إنسان ، ثم إلى التراب ثانية ، ثم يمده الله كما كان . وقد علمنا العلوم أن معنى «كتاب حفيظ» ليس بالمعنى المعروف ، ولكنه سجل أدق . والإنسان الضعيف قد صنع آلات تسجل من نفسها ، والله صنع هذا الكون كله كآلة عظيمة تسجل كل شيء ، كأنه «كتاب حفيظ» ، فالإنسان إذا تكلم انقشر صوته في الفضاء كله دون أن يشعر ، بل قد أمكن الإنسان أن يسجله ويستعيده عند الحاجة بعد زمن طويل عن طريق (الراديو والفونوغراف) . وكما أن الصوت يسجل تسجيلاً ، أفلا يكون ذلك بالنسبة لكل حركاته وسكناته أولى ، بل قد يتقدم العلم ، ونعرف أن أفكار الإنسان يمكن قراءتها على بعد كبير بل يمكن تسجيلها ، فالإنسان جسم صغير في آلة كبيرة دقيقة حساسة تتأثر وتسجل كل حركات هذا الجسم وما يطرأ عليه لتستعيده عند الحاجة ، وقد شبه الله هذا التسجيل بآثار القدمين التي يعرفها العرب جيداً ، فقال : «إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين» ، وهذا هو كتاب الكون الذي يقول الله فيه : «لا يضل ربي ولا ينسى» ، و«شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون» ، ويقولون : «لم شهدتم علينا؟» فنقول : «أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء» وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون ، ويقولون : «يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يفادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها» ، ووجدوا ما عملوا حاضراً ، ولا يظلم ربك أحداً . وسيرى الإنسان أعماله نفسها في المرآة ، ويرى صورة دقيقة لكل أفعاله وأفكاره كما كانت تماماً ، فهو نفس المتكلم ونفس الفاعل ، وكل إنسان أزماء طائر في عنقه ونفج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً ، اقرأ كتابك كنى بنفسك اليوم عليك حسياء ، والسنن الطبيعية علمتنا أنه لا يوجد شيء في هذا الكون بلا فائدة ، فالإنسان

مع ضعفه قد استخدم السنن الطبيعية وأمكنه أن يسجل الصوت ويستعيد
بعد زمن طويل ، أفلا يكون هذا دليلا على أن التسجيل لا بد أن يكون لمهمة
كبرى ، وأن الطبيعة لا تسرف أبداً « إنا كل شيء خلقناه بقدر » ، فإله يسجل
كل حياة الإنسان ليستعيدها يوم البعث ، وهذا أهون من بدء خلق الإنسان ،
فالفناء الثانية إعادة وهى أهون من الأولى ، وهما بالإضافة إلى قدرة الله تعالى
سيان ، كما قال الله تعالى : « وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه .
وهكذا نرى القرآن لا يبالغ أبداً كما نفهم من معنى المبالغة فى كلامنا حتى فيما
لا ندركه تماما . وقد يقال : إن إحياء الموق قد يكون فى المستقبل على يد أطباء
مع أن الله يقول « إنا نحن نحيى الموق » وذلك لما يقرؤه الناس أحيانا فى
الصحف عن إحياء الميت ورجوع الحياة إليه بعد وقوف علاماتها مثل
التنفس والنبض . والحقيقة هى أن هناك فرقا كبيرا بين الموت العادى كما يفهم
الناس من وقف الأعضاء عن العمل ، كعدم اشتغال المخ أو وقوف القلب ،
وبين الموت العلمى الحقيقى ، وهو لا يكون بوقوف عمل الأعضاء فقط ،
ولكنه يكون بموتها ، ولو أخذ القلب من ميت عادى بعد وقوف ضرباته
ووضع فى مجلول مخصوص لاستأنف ضرباته كما كان فى جسم الإنسان من
بضع ساعات .. ثم يموت ، ولا يمكن أن يخفق بعد ذلك مهبا عمل فيه ، وهذا
هو الموت الحقيقى الذى يتحلل بعده الإنسان إلى عناصره الأولى . وقد
يتوصل الطبيب - بل قد توصل أحيانا - إلى إعادة الحياة فى الميت العادى ، أى
أن القلب يعود فيضرب مدة قصيرة بعد وقوفه ، وقبل أن يكون قد بدأ فى
التحلل أى قبل موته الحقيقى . وأما أن العلم يصل إلى إعادة الحياة بعد التحلل فهذا
مستحيل ، لأنه لا فرق بين إعادة الحياة إلى جسم ميت تماما ، وبين إيجاد حياة فى
الجناد مثل الطين . « أولئك » الذين جمعوا أنواعا من البعد من كل خير الذين
كفروا بربهم ، أى غفلوا ما يجب إظهاره بسبب الاستهانة بالذى بدأ خلقهم ثم
رباهم بأنواع اللطف ؛ فإذا أنكروا معادهم فقد أنكروا بدهم ، وأولئك ، البعداء

البغضاء ، الأغلل ، يوم القيامة ، في أعناقهم ، بسبب كفرهم ، والنفل طوق من حديد تقيد به اليد في العنق ، وقيل : المراد بالأغلل ذلمم واقفيادهم يوم القيامة كما يقاد الأسير الذليل بالنفل ، وقيل : لأنهم مقيدون بالضلال لا يرجى فلاحهم ، وأولئك ، أى الذين لا خسارة أعظم من خسارتهم ، أصحاب النار هم فيها خالدون ، أى ثابت خلودهم دائما لا يخرجون منها ولا يموتون ، ولما كان صلى الله عليه وسلم يهدم تارة بعذاب يوم القيامة وتارة بعذاب الدنيا ، والقوم كلما هدم بعذاب يوم القيامة والبعث والحشر ، وكلما هدم بعذاب الدنيا ، قالوا له : مرحبا بهذا العذاب وطلبوا منه إظهاره وإزاله ، على سبيل الطعن وإظهار أن الذى يقوله كلام لا أصل له ، ويستحيلونك ، أى استهزاء وتكديبا ، والاستعجال طلب التعجيل وهو تقديم الشيء قبل وقته المقدر له ، بالسبئية ، أى العذاب ، قبل الحسنه ، أى الرحمة ، وذلك أن مشركى مكة كانوا يقولون : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء واثنتا بعذاب أليم .. هذا وقوله « قبل الحسنه » فيه وجهان : أحدهما متعلق بالاستعجال ظرفا له ، والثانى أنه متعلق بمحذوف على أنه حال مقدره من السيئه ، وقد ، أى والحال أنه قد دخلت من قبلهم المثلاث جمع مثله بفتح الميم وحزم التاء ، أى عقوبة أمثالهم من المكذبين أنلا يعتبرون بها ، وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإلا لم يترك على ظهرها من دابة ، كما قال تعالى : ولو يؤاخذ الله الناس بما يكسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ، وقال ابن عباس : معناه : لذو تجاوز عن المشركين إذا آمنوا .. وإن ربك لشديد العقاب ، للبصرين على الشرك الذين ماتوا عليه ، وقال مقاتل : إنه لذو تجاوز عن شركهم فى تأخير العذاب عنهم .. ولما بين سبحانه وتعالى أن الكفار طعنوا فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بسبب طعنهم فى الحشر والفقر أولا ، ثم طعنوا فى نبوته بسبب طعنهم فى صحة ما ينذرهم به من نزول عذاب الاستئصال ثانيا ، ثم طعنوا فى نبوته بأن طلبوا منه المعجزة والبيئة ثالثا ، وهو المذكور فى قوله تعالى « ويقول الذين كفروا لولا ، أى هلا ، أنزل عليه ، أى محمد صلى الله عليه

عليه وسلم ، من ربه ، أى مثل عصى موسى وناقة صالح ، وذلك لأنهم أنكروا كون القرآن من جنس المعجزات وقالوا : هذا كتاب لا يكون معجزا مثل معجزات موسى وعيسى عليهما السلام ، وكان صلى الله عليه وسلم راغبا في إجابة مقترحاتهم لشدة التفاته إلى إيمانهم ، قال الله تعالى : إنما أنت منذر ، أى ليس عليك غير الإنذار والتخويف ، ولكل قوم هاد ، أى نبى يدعوهم إلى ربهم بما يعطيه من الآيات لا بما يقترحون .. ولما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الآيات أخبرهم الله تعالى عن عظيم قدرته وكال عليه بقوله تعالى : الله يعلم ما تحمل كل أنثى ، من ذكر وغيره واحد ومتعدد وغير ذلك « وما تنقيض » أى تنقص ، الأرحام ، من مدة الحمل ، وما تزداد ، أى من مدة الحمل ، فقد تكون سبعة أشهر وأزيد عليها إلى سنتين عند أبى حنيفة ، وإلى أربع عند الشافعى ، وإلى خمس عند مالك رضى الله عنهم ؛ وقيل : إن الضحاك ولد لستين ، وهرم ابن حيان بقى في بطن أمه أربع سنين ، ولذلك سمي هرما ، وقيل : ما تنقصه الرحم من الأولاد وتزيده منهم ، وقيل : من نقصان الولد فيخرج ناقصا . والزيادة تمام خلقه ، وقيل : ما تنقص السقط عن أن يتم وما تزداد بالتام ، وقيل : ما ينقص بظهور دم الحيض ، وذلك أنه إذا سال الدم في وقت الحمل ضحك الولد ونقص بمقدار حصول ذلك ، قيل : كلما سال الحيض في وقت الحمل يوما زاد في مدة الحمل يوما ليحصل الجبر ويعتدل الأمر ، والآية تحتل جميع ذلك إذ لا تنافى في هذه الأقوال ، ويدل لذلك قوله تعالى : وكل شئ ، من هذا أو غيره من الآيات المقترحات وغيرها ، عنده ، أى في علمه وقدرته ، بمقدار ، في كفيته وكميته لا يجاوزه ولا يقصر عنه ؛ لأنه تعالى عالم بكيفية كل شئ ، وكميته على الوجه المفصل المبين « عالم الغيب » وهو ما غاب عن كل مخلوق « والشهادة » وهو ما شاهدوه ، وقيل : الغيب هو المعلوم ، والشهادة هو الموجود ، وقيل : الغيب ما غاب عن الحس ، والشهادة ما حضر في الحس « الكبير » أى العظيم « المتعال » عن خلقه بالقهر المنزه عن صفات النقص ، فهو تعالى موصوف بالعلم الكامل والقدرة التامة ، ولما كان علمه تعالى شاملا لجميع الأشياء قال تعالى : سواء

منكم من أسر القول ، أى أخفى معناه فى نفسه ، ومن جهر به ، أى أظهره فقد استوى فى علمه تعالى السر بالقول والجهر به ، ومن هو مستخف ، أى مستر بالليل ، أى بظلامه ، وسارب ، أى ظاهر بذهابه فى سر به ، بالنهار ، والسرب بفتح السين وسكون الراء ؛ الطريق وقال ابن عباس : سواء ما أضمرت القلوب وأظهرته الألسنة ، وقال مجاهد : سواء من يقدم على القبائح فى ظلمات الليل ومن يأتى بها فى النهار الظاهر على سبيل التوارى ، والضمير فى له ، يعود إلى من ، فى قوله ، سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل ، أو للإنسان ، ومعقات ، أى ملائكة تعقبه ، والذى عليه الجهور أن المراد بالملائكة الحفظة ، وإنما وصفهم بالمعقات إما لاجل أن ملائكة الليل تعقب ملائكة النهار وبالعكس ، وإما لاجل أنهم يتعقبون أعمال العباد ويصونونها بالحفظة والكتابة ، وكل من عمل علامة عاد إليه فقد عقب ، فعلى هذا - المراد من المعقات ملائكة الليل والنهار ، روى عن عثمان أنه قال يا رسول الله : أخبرنى عن العبد كم معه من ملك ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : ملك عن يمينك للحسنات وهو أمير على الذى على الشمال ، فإذا عملت حسنة كتبت وإذا عملت سيئة قال الذى على الشمال لصاحب اليمين : أكتب ؟ قال : لالعله أن يتوب أو يستغفر فيستأذن ثلاث مرات ، فإذا قال ثلاثا ، قال : اكتب أراحنا الله منه فيئس القرين ، وملك قابض على فاصيتك ، فإذا تواضعت لربك رفعك وإذا تجهرت فصلك ، وملكان على شفتيك يحفظان عليك الصلاة ، وملك على فمك لا يدع أن تدع الحية فى فمك ، وملك على يمينك ، وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحتممون فى صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم الله تعالى وهو أعلم بكم : كيف تركتم عبادى ؟ فيقولون : تركناهم وهم يعملون ، وقال مجاهد : أما من عبد إلا وله ملك موكل بحفظه من الجن والإنس والهوام فى نومه ويقظته ومن بين يديه ومن خلفه ، أى من قدماه ومن ورائه ، يحفظونه من أمر الله ، فيها أقوال : أحدها أنه على التقديم والتأخير ، والتقدير : له معقات من أمر

الله يحفظونه . وقيل : المعنى أن ذلك الحفظ من أمر الله ، أى عما أمر الله تعالى به ، وقيل : (إن كلمة (من) معناها الباء والتقدير يحفظونه بأمر الله وبأوامره ، والفائدة في تخصيص هؤلاء الملائكة مع بنى آدم وتسليطهم عليهم أن الإنسان إذا علم أن الملائكة تحصى عليه أعماله كان إلى الحذر من المعاصي أقرب ؛ لأن من اعتقد جلالة الملائكة وعلو مراتبهم فإذا حاول الإقدام على معصية واعتقد أنهم يشاهدونها زجره الحياء منهم من الإقدام عاياه ، كما يزجره إذا حضر من يعقله من البشر ، وإذا علم أن الملائكة تحصى عليه تلك الأعمال كان ذلك أيضا رادعا له عنها ، وإذا علم أن الملائكة يكتبونها كان الردع أكمل . ولما دل ذلك على غاية القدرة والمظلة قال تعالى « إن الله مع قدرته لا يغير ما بقوم ، أى لا يسلبهم نعمته حتى يغيروا ما ، أى الذى بأنفسهم » من الأحوال الجميلة إلى الأحوال القبيحة . وإذا أراد الله بقوم سوءا ، أى هلاكا وعذابا فلا مرد له ، أى لا يقدر أحد لا من المعقبات ولا من غيرها أن يرد ما نزل به من قضائه وقدره . وما لهم ، إن راد بهم سوءا من دونه ، أى غير الله من وال ، على أمرهم ونصرهم ويمنع العذاب عنهم .

ولما خوف الله تعالى بقوله : « وإذا أراد الله بقوم سوءا أتبعه بذكر آيات تشبه النعم والإحسان من بعض الوجوه ، وتشبه العذاب والقهر من بعض الوجوه بقوله تعالى : « هو الذى يريكم البرق خوفا ، أى للسافرين من الصواعق . وطمعا ، أى للبقيم في المطر ، وقيل : إن كل شيء في الدنيا يحصل يحتل الخير والشر ، فهو خير بالنسبة إلى قوم وشر بالنسبة إلى آخرين ، فكذلك المطر خير في حق من يحتاج إليه في أوائه وشر في حق من يضره ذلك ، إما بحسب المكان وإما بحسب الزمان ، والبرق معروف ، وهو لمعان يظهر ما بين السحاب ويلشىء ، أى يخلق السحاب الثقال ، أى بالمطر ويسبج الرعد بجمده ، والرعد صوت البرق . أو هو صوت التفريغ الكهربائي في الجو الذى يحدث عنه البرق والملائكة تسبحه من خيفته ، أى الله

لأنه أفرد بالذكر تشريفا كما في قوله تعالى «ولملائكته ورسوله وجبريل وميكال» ، وعن عبد الله بن الزبير أنه كان إذا سمع صوت الرعد ترك الحديث ، وقال « سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته » ، وفي بعض الأخبار يقول الله تعالى : لو أن عبادى أطاعوا لسقيتهم المطر بالليل وأطلعت الشمس عليهم بالنهار ولم أسمعهم صوت الرعد ، « ويرسل الصواعق » جمع صاعقة وهى العذاب المهلك تزل من البرق فتحرق من تصيبه « فيصيب بها من يشاء ، فهلكه وهم يجادلون فى الله ، حيث يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب التشديد فى الخصومة ، روى أن عامر بن الطفيل وأريد بن ربيعة وهو أخو ليث وفدوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قاصدين قتله فأخذه عامر بالمجادلة ودار به من خلفه ليضربه بالسيف فقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : اللهم اكفنيهما بما شئت ، فأرسل الله تعالى على أريد صاعقة فقتلته ، ورمى عامر بقذعة فأتى فى بيت سلوية ، فكان يقول : قذعة كقذعة البعير وموت فى بيت سلوية .. فزلت ، وعن الحسن أنه قال : كان رجل من طواغيت العرب يبعث إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ يدعونه إلى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال لهم : أخبروني عن رب محمد هذا الذى تدعونى إليه ، أم هو ، أم ذهب أو فضة أو حديد أو نحاس ؟ فاستعظم القوم مقالته ، فأنصرفوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله : ما أولنا رجلا أكفر قلبا ولا أعتى على الله منه ، فقال صلى الله عليه وسلم : أرجعوا إليه فرجعوا إليه ليجعل يزيد على مقالته الأولى ، وقال : أجيئ محمد إلى رب لا أراه ولا أعرفه ؟ فأنصرفوا ، وقالوا يا رسول الله : ما زادنا على مقالته الأولى إلا أخيب ، فقال : أرجعوا إليه فرجعوا ، فبينما هم عنده يتنازعونه ويدعونه وهو يقول هذه المقالة إذ ارتفعت سحابة فكانت فوق رؤوسهم فرددت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرقت الكافر وهم جلوس ، فجاءوا يسعون ليخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الصحابة : احترق صاحبكم ، فقالوا : من أين علمتم ؟ فقالوا : أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم : ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم

يجادلون في الله... وهو شديد المحال، واختلف المفسرون في قوله تعالى: وهو شديد المحال، فقال علي: شديد الأخذ، وقال ابن عباس: شديد الحول، وقال مجاهد: شديد القوة، وقال أبو هبيدة: شديد القوة والمغالبة. واختلف في قوله تعالى: له، أي الله، دعوة الحق، فقال علي: دعوة الحق التوحيد، وقال ابن عباس: شهادة أن لا إله إلا الله، وقال الحسن: الحق هو الله تعالى وكل دعا إليه دعوة الحق، والذين يدعون، أي وهم الكفار، من دونه، أي غير الله وهي الأصنام، لا يستجيبون، أي الأصنام، لم، أي الكفار، بشيء، مما يطلبون من نفع أو دفع ضرر، إلا، أي إلا استجابة، كباسط، أي كاستجابة باسط، كفيه إلى الماء، أي على شفير النهر يدعو، ليبلغ فاه، أي بارتفاعه من النهر أو البئر إليه، وما هو، أي الماء، بيالغه، أي فاه أبداً، لأنه جماد لا يشمر بدعائه ولا يقدر على إجابته، فكذلك هم لأن أصنامهم كذلك، وما دعاء الكافرين إلا في ضلال، أي ضياع لا منفعة فيه، لأنهم إن دعوا الله لم يحجبهم وإن دعوا آلهتهم لم تستطع إجابتهم، وقيل: المراد بالدعاء في الخالين العبادة، وقوله تعالى: والله يسجد من في السموات والأرض، يحتمل أن يراد به السجود على حقيقته وهو وضع الجبهة، وعلى هذا فيكون قوله تعالى: طوعاً، للبلائكة والمؤمنين، وكرهاً، للكافرين والمنافقين الذين أكرهوا على السجود لله بالسيف. ويحتمل أن يراد التعظيم والاعتراف بالعبودية، فكل من في السموات والأرض معترف بعبادة الله تعالى، كما قال تعالى: ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله، وأن يراد به الانقياد والخضوع وترك الامتناع، وكل من في السموات والأرض ساجد لله تعالى بهذا المعنى، لأن قدرته ومشيته نافذة في الكل، وظلالهم بالغدو، أي البكر، والأصنام، أي العشايا، أي تسجد لله، قال أكثر المفسرين: كل شخص سواء كان مؤمناً أم كافراً، فإن ظله يسجد لله، قال مجاهد: ظل المؤمن يسجد لله وهو طامع وظل الكافر يسجد لغير الله وهو كاره، وقال الزجاج: جاء في التفسير أن الكافر يسجد لغير الله وظله يسجد لله، وقيل: المراد من سجود الظلال ميلها من جانب إلى جانب، وطولها بسبب انحطاط

الشمس وقصرها بسبب ارتفاع الشمس وهي منقادة مسلسلة في طولها وقصرها وميلها من جانب إلى جانب ، وإنما خص الغدو والأصاال بالذكر ، لأن الظلال إنما تعظم وتكثر في هذين الوقتين ، والأصاال جمع أصيل وهو ما بين العصر إلى غروب الشمس ، ولما بين تعالى أن كل من في السموات والأرض ساجد لله تعالى عدل إلى الرد على عبادة الأصنام بقوله تعالى « قل ، يا أشرف الخلق على الله تعالى لقومك » من رب السموات والأرض ، أى مالكمها وما فيهما ومدبرهما وغالقهما « قل الله ، أى أجيب عنهم بذلك إن يقولوه ، إذ لا جواب لهم غيره ، ولقنهم الجواب به ، وروى أنه لما قال للمشركين ذلك عطفوا عليه وقالوا : أجب أنت ، فأمره الله تعالى فأجاب بذلك ، ثم أزمهم الحجة على عبادتهم الأصنام بقوله تعالى « قل ، لهم » أفأخذتهم من دونه ، أى غيره ، أولياء ، أى أصناما تمبدونها « لا يملكون لأنفسهم نفعا ، يحلبونه ولا ضرا ، يدفعونه » فكيف يملكون لكم ذلك ، ثم ضرب الله تعالى مثلا للمشركين الذين يعبدون الأصنام والمؤمنين الذين يعبدون الله فقال تعالى « قل هل يستوى الأعمى والبصير » قال ابن عباس : يعنى المشرك والمؤمن ، وإنما مثل الكافر بالأعمى لأنه لا يهتدى سبيلا كذلك الكافر لا يهتدى سبيلا ، ثم ضرب الله تعالى مثلا للإيمان والكفر بقوله تعالى « أم هل تستوى الظلمات ، أى الكفر » والنور ، أى الإيمان ، الجواب : لا يستويان « أم جعلوا لله شركاء ، الهمة للإنكار ، وقوله تعالى « خلقوا كخلقك ، صفة شركاء » أى خلقوا سموات وأرضين وشمسا وقرأ وجبالا وجنا وإنسا « فقتلناه الخلق ، أى خلق الشركاء . بخلق الله « هليم ، من هذا الوجه فلا يدرون ما خلق الله ولا ما خلقت ، فاعتقدوا استحقاق عبادتهم بخلقهم ، وهذا استفهام إنكار أى ليس الأمر كذلك ولا يستحق العبادة إلا الخالق ، ولما كان من المعلوم قطعا أن جوابهم أن الخلق كله لله لزمتهم الحجة فقال تعالى « قل ، لهؤلاء المشركين » الله خالق كل شئ ، أى بما يصح أن يكون مخلوقا ، وإذا كان لا خالق غيره فلا يشاركه في العبادة أحد . فوجب أن ينفرد بالآلوهية كما قال تعالى : « وهو الواحد ، الذى لا يجانسه شئ وكل ما سواه لا يخلو عن

مماثل يماثله والقهار ، الذى كل شئ تحت قدرته وقهره ، فيدخل تحت قضائه ومشيطته .

ولا بأس هنا بعد أن انتهينا من تفسير هذه الآيات الكريمة أن نشير إلى ما فى الآيتين الثانية عشرة والثالثة عشرة من إعجاز على كبير ، وما أحسن ما أنبج الله عز وجل الآية الحادية عشرة الدالة على عظيم قدرته ، وأنه لا راد لقضائه بهاتين الآيتين الكريمتين اللتين تربهم مظهرًا من مظاهر القدرة لا قبل لهم بإتقائه والفرار منه ، ولا يعصمهم منه من دون الله من عاصم ، ذلك هو ما يروونه من الآيات السماوية تنقض على الناس من فوق رءوسهم من غير سابق إنذار ، فإذا بها قد أصابتهم من حيث لا يشعرون ، فأين يفرون وبأى ملجأ يمتصمون ؟ أفلم يروا إلى البرق يفاجئهم فتختلف بهم الزعاعات ما بين خوف من رهبه وقوته ، وطمع فيما يبشر به أن يتلوه من غيث ومطر فتلعب بقلوبهم العوالم المختلفة ، وتهتز جوانحهم رغبًا ورهبًا ، لا يملكون أن أن يدفعوا عن قلوبهم تلك الهزات فضلًا عن أن يدفعوا مصدرها أن يصيبهم بالهلاك . فهل يبقى بعد هذا قلب لا يخضع لعظمة الله ويخشى سطوته ويرجو رحمته ؟ أفأنا لكم أن تعترفوا بعجزكم ، وترجعوا إلى الهدى الذى يبحثكم من رهكم ، وهو الذى ينشئ السحاب الثقيل ؟ وقد علمتم أن ذلك مياه متجمعة فى الجو ، فلو كان الأمر قاصرًا فى التصريف على ما عهدتم لكأنت تلك المياه بحاجة إلى إناء سميك يحفظها ، ومكان ثابت ترتكز عليه لتغلب ، ولكن قدرته والنواميس التى بها فى ملكه دلائل على قدرته ، أوسع من أن تقف عند ما تمهدون ، وأن تقتصر على ما تعتقدون ، فإنما أمره إذا أراد شيئًا أن يقول له : كن فيكون ، فأين أتم وماذا تظنون ؟ . وهو الذى يسبح الرعد بحمده بما يدل على عظمة مبدعه وواسع قدرة مبدئه ، فينطق كل قلب وكل لسان بتحميد مبدئه وتمجيده ، ذاك أن المرء متى رأى الأمر العظيم الذى يهوله ، انطلق لسانه بتحميد مبدعه ، بل قال : إن هذا آية ناطقة بتمجيد فاعله : « وإن من شئ إلا يسبح بحمده ، فليس بل لازم أن يكون التسبيح بالنطق اللسانى ، بل أعم

نطق لسان المقال من صدق لسان الحال ؟ على أن التسييح السامى لا استحالة فيه ، فلا ترى ما يمنع من الحمل عليه إذا صحت الرواية المعصومة بتفسيره به . وأنت ترى في هذا الذى قلنا ما يبين معنى التسييح من الرد ، فهو إما بمعنى حمل العباد المشاهدين له السامعين لصوته على تسييحه تعالى وتنزيهه ، وإما بمعنى دلالة على أنه جل شأنه منزّه عن كل عجز أو نقص ، مستحق لكل ثناء وحمد ، فيكون على الأول من باب المجاز العقلى ، أى يسبح سامعوه ، وعلى الثانى من باب المجاز اللغوى ، أى يدل على تنزيه عز وجل . والباء فى (يسبح بحمده) للمصاحبة ، أى ينطق بتنزيه تعالى عن كل ما يليق ، تنزيها مصحوبا بالثناء عليه بصفات العظمة . وقوله : « والملائكة من خيفته ، أى وتسبح الملائكة خوفا منه تعالى ، فإنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون . ومن ذا الذى يعلم من عظمة البارى ما تعلمه الملائكة المقربون ولا يمتثل هبة وخشية ؟ وهل لا يكون الخوف إلا من وقوع العذاب ؟ ألا فليعلم أن خوف الربة ربما قتل وأهلك بمجرد . والملائكة هم عباد الله المكرمون ، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وهم بتصرف الكائنات العالمة موكلون ، فما من عالم من بحار ورياح ، وسحاب ورحد وبرق وزرع وحيوان ، إلا وعليه ملائكة مصرفون بأمر ربهم ، حافظون عليه كيانه وآثاره ، يحفظونه بما هو عرضة له بأمر ربهم ، كما سبق فى تفسير « له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله » .. وما يعلم جنود ربك إلا هو ، وليس هذا عن حاجة البولى عز وجل إليهم ، حاش الله ! ولكنه نظام الملك كاملا ، وآثار العظمة باهرة . وقوله تعالى : « ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء .. » هذا من تمة الدلائل السابقة التى تملأ النفوس رهبة وخشية ، ولعلها أشدها فى إيجاب الخذر والخوف ، فالصواعق تنقض على حين غفلة ، وتنزل على ما تصيبه بقتة ، فأين منها المفر وهو يصيب بها الله من يشاء ؟ ودع ما يتل به المتعلمون من نصب جاذبات الصواعق على ظهور البيوت ، يزعمون أن معدا خاصا يجذب الصاعقة النازلة إليه فينجو باقى البيت ، فب هذا فما الذى يصم

صاحب البيت في غدواته وروحانه ، بل ما الذى يعصم البيت من أن تكون الصاعقة قوية تستأصل الجاذب وما يحيط به ؟ يا للعجب ! كل هذه الدلائل الباهرة تترأى لم وتكرر أمامهم وهم يجادلون في الله جدال من يشك في قدرته وواسع عليه ، فهل بعد هذا من ضلّة ؟ وهل غير هؤلاء القوم يرثى لهم ولما أصيبوا به في عقولهم ؟ أفأكفاهم كل هذا حتى لا يزالون يجادلون في الله وفي قدرته وهو شديد المحال ؟ أى شديد الحول عظيم القوة ، على أن الميم زائدة ، أو هو شديد الكيد عظيم التدبير ، من قولهم : تحمل لكذا ، أى تكلف استئصال الكيد واجتهد في الحيلة . والمراد بمثل هذا أثر ذلك لاحقيقته ، فهو كقوله تعالى : « ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين » ، فإن حقيقة المكر مستحيلة عليه تعالى ، والمراد لازمه وهو أخذهم على غرة من حيث لا يحتسبون ، فكذلك هنا : فالمراد : وهو شديد الكيد بالإيقاع بهم وإحباط مساعيهم والتغلب عليهم بحالة خفية كما يفعل المتحلم المكيد ، والمعنى فيهما متقارب .

والصواعق هى ما يسميه العلماء بالعواصف الرعدية ، وأهم ما يميز هذه العواصف الرعدية هو شكلها المحدد القائم وسط قبة السماء كأنها سندان الحداد . عند القاعدة يكون اللون كثيفا قاتما وفي القمة قمة السحاب القاتل . يكون اللون ناصع البياض . وبين القمة والقاعدة توجد منطقة الموت . ذرات صغيرة من المياه باردة كالثلج كثيفة قاتلة .

وأخطر تلك العواصف هى التى تظهر في المنطقة الاستوائية ، وفي العالم يحدث كل عام نحو ٢٠٠ عاصفة رعدية ، وتكثر العواصف عند المنطقة الاستوائية ، غير أنها تقل في منطقة القطبين حتى تنعدم عند القطب الشمالى والقطب الجنوبى . وفي كل منطقة من مناطق العالم موسم معين للعواصف . وموسم العواصف عندنا يقع في الشتاء والربيع ، ففي دمياط منذ فترة انقضت صاعقة كان مصدرها : عاصفة رعدية شديدة ، وهدمت الصاعقة منزلا هناك ، ونجا سكانه بأعجوبة .

وفي غرة انقضت صاعقة ، غير أنها لم تقتل أى إنسان ؛ حدثت في المساء وليس هناك في الحقول والمزارع أى فرد ، وأحرقت الصاعقة بستانا كبيرا للفاكهة . إننا كل يوم نسمع عن عامل صعقه التيار الكهربائى لأنه مس الأسلاك .. وقوة التيار الكهربائى الذى نستخدمه في حياتنا اليومية لا يزيد على ١٢٠ فولت ، أما الصاعقة فقرتها تصل إلى ٣ مليون فولت . إنها تدمر كل شيء في طريقها .. تدمر المنازل ، وتحرق الغابات والأشجار .. والسحب تحمل شحنات مختلفة سالبة وموجبة .. وتفصل الشحنات السالبة في ناحية ، والشحنات الموجبة في ناحية أخرى ، وهذا ما يسمى بالتفريغ . وعلمية التفريغ هذه قد تحدث داخل سحابة واحدة ، وقد تتم بين سحابتين ، وقد تتم بين السحابة والأرض ، وعتنث نشاهد البرق ثم نسمع الرعد ، وتقع الكارثة .. إن الرعد والبرق يحدثان في وقت واحد ، غير أن البرق - وهو الوهج الخاطف - له سرعة عاطفة ، وإن سرعة الضوء أكثر من سرعة الصوت . ولذلك نرى البرق أولا ثم نسمع الصوت بعد ذلك . وكل شيء يضم داخله جزءا من الخير وجزءا من الشر .. والصواعق التى تنقض على الأمنين وتحرقهم ، هى نفسها التى تسقط المطر ، هى نفسها التى تحمل الخير للناس .

١٧ - أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْفَٰعِقَ وَالْبَٰبِلَ فَلَمَّا أُرْزِقُوا فَضَاءُ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَمَا يَمَسُّكُ فِي الْأَرْضِ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ .

١٨ - الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلرَّبِّمُ الْخُسْفَىٰ وَالَّذِينَ آمَنُوا يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهٗ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ .

آيتان كريمتان ضرب الله عز وجل فيهما مثلاً رائعا واضحا جلياً للحق والباطل ، لله الحق المعبود رب السموات والأرض ، وللشركاء الذين عذبهم المشركون من دون الله ، الزبد يذهب جفاء ، وما ينجف الناس يممكث في الأرض ، عبادة الله باقية ، وعبادة المشركين زاهقة باطلة ، للؤمنين الحسنى وللمشركين العذاب الأليم .

ذكر الله عبادته في الآيات السابقة بأنه رفع السموات بغير عمد ، وسخر الشمس والقمر كل يجرى إلى أجل مسمى ، ودبر الأمور جميعها بحكمته ، وفصل الآيات الكونية بقدرته ، ومد الأرض وأرسلها بجبالها وتلالها ، وجعلها صالحة لسكنى العباد من الأناسى ، وسكنى أنواع الحيوان المسخرة لهم وورزقهم فيها بما يقيم أودم ، وقيم حياتهم من الأنهار والثرات المختلفة . وكل هذه دلائل باهرة ، وآيات ناطقة على أنه الخالق وحده ، ومستحق العبادة وحده ، ويستحق التوجه إليه وحده . ولا يجوز عند ذوى الآلاب والعقول أن يتخذوا آلهة غيره ، عاجزة عن الخلق ، عاجزة عن حماية نفسها ، عاجزة عن دفع الضرر عنها وعن غيرها ، عاجزة عن إيصال النفع إليها وإلى غيرها .

فليس لهذه الآلهة خلق يشبه خلقه حتى يكون هناك عذر قائم في التشابه وفي اتخاذها آلهة . وضرب الله مثلاً لهؤلاء المشركين بالعمى ، واضلالتهم بالغلطات ، وضرب الله مثلاً للؤمنين بالمبصرين ، ولهديم وعقائدم بالنور ، وفي الآية الأولى من الآيتين اللتين نحن بصدد تفسيرهما حرب الله أمثلة أخرى للحق بالماء ، والذهب والفضة يتخذ منها الحلية ، وبالنحاس والحديد والصفير وغير ذلك من المعادن يتخذ منها المتاع . وضرب أمثلة للباطل بالزبد فوق الماء ، وبالزبد يخرج من المعادن ، وهو الخبث الذى يخرج منها بإيقاد النار عليها ، ثم تبقى بعد ذلك خالصة ينتفع بها ؛ ينزل الله الماء من السماء على الأرض ، فيجتمع في الأودية المنخفضة عن الجبال والتلال ، ويسيل فيها ويحمل في جريانه ما يصادفه من حطام ومن مواد تقالط الأرض ، وهذا الذى يحمله الماء

ويغلفو فوقه ، هو الزبد الرابى الذى لا خير فيه ، ثم يقذفه السيل وتدفعه
الرياح إلى جوارب الوادى وإلى أصول الأشجار ، ويبقى الماء خالصاً يكون
شرباً للناس والأنعام ، وتروى منه الأرض فتزرع وتنبت أطيب الثمرات
من حب وفاكهة ، وتنبت الأب ترعاه الأنعام ، ويسلك بعض الماء فى الأرض
فتنفجر منه العيون الصافية وتمتلئ منه الآبار والجيوب ، والماء كله نافع
وكله مفيد وكله خير ، والزبد كله لافائدة فيه ولا خير منه ، والماء هو الأصل
والزبد عارض عليه ، كما أن الحق هو الأصل ، والباطل عارض عليه . هذا
هو المثل الأول ، والمثل الثانى هو أنواع الفلزات والمعادن ، فالذهب والفضة
يوقد عليهما فى النار فيخرج زبدهما وهو الخبث الذى فيهما ، ثم يتخذ منهما
الحلية وفيها فائدة للناس ، وفيها بقاء ، وفيها بهاء وجمال . والحديد والنحاس
وغيرهما يوقد عليهما فى النار فيذهب خبثها وهو زبدها وتبقى المعادن بعد ذلك
فنية يتخذ منها أنواع المنافع ، وفى المنافع فائدة وفيه بقاء ، وفيه خير ، ولا خير
فى الخبث والزبد ولا بقاء . فهذه المعادن على اختلافها أمثلة للحق فى بقاءه
وفائدته وبهائه وجماله ، وفى الزبد الخارج منها أمثلة للباطل وخبثه وشيئته
واضمحلاله وزواله ، وهذه المعادن هى الأصول ، وخبثها عارض ، كما أن
الحق أصل والباطل عارض . ولا يظن أحد أن الباطل قد يطول أمره
ولا يزول سريعاً كما يزول الزبد من الماء ، وكما يزول الخبث بإيقاد النار ، لأن
الحديث إنما يدور مع أولى الأبواب وأهل البصائر ، ومع من لم يعصم
الهمى وتضلهم الشررات ، وهؤلاء ينكشف لهم الأمر سريعاً عند التوجه
والالتفات ويدركون الحق ، فهم كالسبل ، والرياح تدفع الزبد عن الماء ،
وكالنار تدفع الخبث عن الذهب والفضة والمعادن . أما الذين أضلهم الله
وعصيت بصائرهم وختم الله على قلوبهم فهم هؤلاء بعيدون عن إدراك الحق ،
بعيدون عن فضيلة النظر ، ولذة العلم ، والتماس الهدى . وليست الأمثلة
مقصودة على الدين والقرآن بل هى عامة شاملة يراد بالحق فيها كل ما هو حق
من دين وعلم ونظام ، وبالباطل فيها كل ما هو باطل من عقيدة وعلم ونظام .

وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الفرض منها هو القرآن ، فقال : أنزل من سماه كبرياته ماء هو القرآن فسال في أودية القلوب واستقرت فيها أنوار علوم القرآن ، كما يستقر الماء في الأودية ، وحمل كل قلب من هذه المعارف والأنوار بقدره . وهذه المعارف الإلهية الربانية قد تختلط بها الشكوك والشبهات كما يعلو الزبد فوق الماء ؛ ثم لانتبت هذه الشكوك أن تزول وتضيق ويبقى الدين والعلم والحكمة . فالتناس متفاوت مراتب استعدادهم لتلقي ذلك الفيض الإلهي وكل يمسك منه على قدره ، وكل ينتفع وينتفع على مقدار ما وهبه العزيز العليم من قابلية للاتفاع بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من هدى ومن نور . وفي الحديث الصحيح عن أبي موسى : مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم ، كمثل الغيث الكثير ، أصاب أرضاً فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا ، وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم . ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به .

ومعنى قول الله سبحانه «يذهب جفاء» أنه يحفوه السيل والريح ، ويطره ويرميه ، ولا يبقى منه شيء ، وعلى ذلك لجفاء مصدر كالجفاء خرج مخرج الإيسم ، وكذلك تفعل العرب في مصدر كل ما كان من فعل شيء اجتمع بعضه إلى بعض ، كالرفاق والحطام والغناء ، كما فعل في قولهم : أعطيتهم عطاء بمعنى الإعطاء . وقد نكر الله الأودية لأن المطر لا يأتي إلا على طريق المناوبة بين البقاع ، فيسيل بعض الأودية دون البعض . وقوله تعالى : «وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله» عبارة جمعت أنواع الفلزات جميعها ما عرف منها وما لم يعرف . ومعنى «كذلك يضرب الله الأمثال للحق والباطل» ؛ ومعنى : كذلك يضرب الله الأمثال ، كذلك يضرب الله الأمثال للحق والباطل ، لحذفت كلمة الأمثال في الأول ، وحذفت كلمة الحق والباطل في الثاني لدلالة الكلام على ذلك كله عند من يعرف العربية

بمقدار ما يفهم الخطاب . ولما ضرب الله المثل للحق والباطل ، انتقل إلى بيان ما لأهل الحق من ثواب ، وما لأهل الباطل من عقاب ، حين اقتضته حكمته ومشيتته ، فقال : للذين استجابوا لربهم الحسنى ، ومعنى « استجابوا لربهم » : أجابوا داعي الله فأمنوا به وبرسوله ، واتبعوا النور الذى أنزل إليهم ، وقبلوا الدعوة إلى الحق وعاهدوا عليه ، ووفوا بالعهد وأدوا الأمانة ، وصار الدين خلقا لهم ؛ فأقاموا العبادات وأحسنوا المعاملات . هؤلاء هم السعداء الذين راقبوا الله ، فلم يمتنعوا عند الله المثوبة الحسنى الخالية من الشوائب والآكدار ، المقرونة بالرضا والرضوان ، فلم يمتنعوا النصر في الدنيا والنعيم المقيم في الآخرة . أما الذين لم يجيبوا دعوة الله ، وهم الأشقياء ، فيسكنون حالم في الدار الآخرة من الضيق والعنت والشدة والكرب بحيث لو ملك أحدهم ما في الأرض جميعاً وملك مثله معه وقبل منه الفداء من العذاب لا فتدى نفسه منه بكل ما يملك ، وسيحاسبون حساباً عسيراً سيئاً بحيث لا يغفر لهم شيء من ذنوبهم ، وستظهر لهم فعالهم الذميمة وملكاتهم الرديئة الخبيثة التى كانت غافية عليهم من قبل لاشتغالهم بالذات عن عالم الحق الباقي ، وسيكون حسابهم لنفسهم أيضاً عسيراً ، ويقول أحدهم : يا ليتني قدمت لحياتي ، فيؤمنن لا يعذب عذابه أحد ، ثم يقذف في جهنم فتكون مأواه ومصيره ، وهى مهادىء وفراش ردىء خبيث ، وبئس المهاد جهنم !

يقول الله عز وجل في هاتين الآيتين : « أنزل من السماء ، أى السحاب أو السماء نفسها ، ماء ، أى مطرا ، فسالت أودية ، أى أنهار جمع واد وهو الموضع الذى يسيل فيه الماء بكثرة ، فالتسع فيه واستعمل للماء الجارى فيه ، وتذكيرها بأن المطر يأتى على تناوب بين البقاع ، بقدرها ، أى بمقدارها الذى علم الله تعالى أنه نافع غير ضار ، أو بمقداره في الصغر والكبر ، فاحتل السيل زبداً رايها ، أى عالها ، وما توفدون عليه في النار ، أى من جواهر الأرض والذهب والفضة والحاس والحديد ، ابتغاء ، أى طلب ، حلية ، أى زينة ، أو متاع ، أى يتنفع به كالأواني إذا أذيت وآلات الحرب والحراث ،

والمقصود من ذلك بيان منافعها « زبد مثله ، أى مثل زبد السيل وهو خبثه الذى ينفيه الكبير » كذلك ، أى مثل هذا الضرب للأمثال « يضرب الله ، أى الذى له الأمر كله ، الحق والباطل ، أى مثلهما ، فإنه تعالى مثل الحق فى إفادته وثباته بالماء الذى ينزل من السماء فتسيل به الأودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به أنواع المنافع ، ويمكث فى الأرض بأن يثبت بعضه فى منافعه ويسلك بعضه فى عروق الأرض إلى العيون والآبار ، ومثل الباطل فى قلة نفعه وسرعة زواله بزبدها ، فاما الزبد ، أى من السيل وما يوقد عليه من الجواهر فيذهب جفاء ، قال أبو حيان : مضمحلا متلاشيا لا منفعة فيه ولا بقاء ، وقال ابن الأبارى : متفرقا « وأما ما ينفع الناس ، من الماء ومن الجواهر الذى هو مثل الحق ، فيمكث فى الأرض ، أى يثبت ويبقى لينتفع به أهلها ، كذلك ، أى مثل ذلك الضرب ، يضرب ، أى يبين ، الله ، الذى له الإحاطة الكاملة علما وقدرة ، والأمثال ، فيجعلها فى غاية الوضوح وإن كانت فى غاية الغموض . فها هنا مثل ضربه الله تعالى للحق والباطل ، فالباطل وإن علا على الحق فى بعض الأوقات والأحوال فإن الله يحرقه ويبطله ويجعل العاقبة للحق وأهله كالزبد الذى يعلو على الماء فيذهب الزبد الصافى الذى ينتفع بذلك الصفو من هذه الجواهر يبقى ، ويذهب العلو الذى هو الكدر وهو بما يتقيه الكبير بما يذاب من جواهر الأرض كذلك الحق والباطل ، وقيل : هذا مثل المؤمن واعتقاده واعتقاده بالإيمان كمثل الماء الصافى الذى ينتفع به الناس ، ومثل الكافر وخبث اعتقاده كمثل الزبد الذى لا ينتفع به البتة « للذين استجابوا لربهم ، أى أجابوه إلى مداعم إليه من التوحيد والعدل والثبوت وبعث الأموات والتزام الشرائع الواردة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم « الحسنى » قال ابن عباس ، وقال أهل المعاني : الحسنى هى المنفعة العظمى فى الحسن وهى المنفعة الخالصة عن شوائب المضرة الدائمة الخالصة عن الانقطاع المقررة بالتعظيم والإجلال ، ولم يذكر الله تعالى الزيادة هنا لأنه تعالى ذكرها فى سورة أخرى وهى قوله تعالى « والذين أحسنوا الحسنى وزيادة » . وهذا ما لأهل الحق .

وأما ما لأهل الباطل فهو ما ذكره بقوله تعالى : والذين لم يستجيبوا له ، وهم الكفرة فلم أُنوع ثلاثة من العذاب والعقوبة : فالنوع الأول : هو قوله تعالى : لو أن لهم مافي الأرض جميعا ومثله معه لافتدوا به ، أى من العذاب ، والنوع الثانى هو ما ذكره الله عز وجل في قوله : وأولئك لهم سوء الحساب ، وهو المناقشة فيه ، وعن النخعي بأن يحاسب العبد بذنبه كله ، والنوع الثالث من عقوباتهم ما ذكره بقوله تعالى : وماؤام ، أى مرجعهم ، جهنم ، وذلك لأنهم كانوا غافلين عن طاعة الله وعبادته ، وبئس المهاد ، أى الفرائش ، والمخصوص بالذم محذوف أى جهنم .

الرابع الثالث من سورة الرعد

١٩ — أَقَمْنَ يَمْلَمُ أَمَّا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمْ هُوَ أَقْمَى
لَمَّا يَنْزِلُ أَوَّلُوا الْإِلْبَابِ .

٢٠ — الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْثُ .

٢١ — وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ
وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ .

٢٢ — وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا
مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ
أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ .

٢٣ — جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ عِبَادِنَا وَأَزْوَاجِهِمْ
وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ .

٢٤ — سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعَمَ عُقْبَى الدَّارِ .

٢٥ — وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ

اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ .

٢٦ - اللَّهُ يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ .

في هذه الآيات الثمان موازنة بين المؤمنين والمشركين .. وبيان لخصائص المؤمنين ، ثم لصفات المشركين .. وفي الآية الأخيرة من هذه الآيات ينبه الله عز وجل على أن المشركين مهما فرحوا بالدنيا وبأموالها وزينتها ومتعتها وبما بسطه الله لهم فيها من رزق ، فإن الحياة الدنيا بحجاب الآخرة ما هي إلا متاع قليل ، والآخرة هي الحياة الكبرى ، وهي دار البقاء .

ومعنى الآية الأولى : أهذا الذي يعلم أن الذي أنزله الله عليك حق فيؤمن به ، ويعمل بما فيه كالذي هو أعمى لا يعرف مواقع الحجمة ولا يدرك ما فيه من نظام وجمال ، وما فيه من حكمة ، وما فيه من علاج للجماعة البشرية ورباط يربطها ويقوم حياتها ؟ فالاستفهام للإنكار والتوبيخ . وقد جعل الله العالم بصيرا لأنه يسير على هدى ، يأمن العثار ويأمن الوقوع في المهالك ، وسمى الجاهل أعمى لأن الأعمى يفسد ما في طريقه إذا سار ، وقد يتردى في حفرة أو يشر فيهلك . وقد بين الله أن هؤلاء الذين لا يؤمنون ليس لهم عقول تصل إلى لباب الأمر وتجاوز قشوره وترتب الأدلة وتصاعق للبراهين وتمنع بكتاب الكون وآيته وما أودعه الله فيه من نظام وجمال ، وإنما يتذكر أولو الألباب الذين يعملون على مقتضيات العقول ويستبصرون .

وفي الآيات الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة .. يعود الحديث في هذه الآيات إلى بيان أحوال السعداء ، فذكر الله أوصافهم وذكر جزاءهم وما أعد لهم ؛ فن أوصافهم الوفاء بالعهد ، وعدم تقصص الميثاق . والمهد كل شيء التزمه الإنسان بالفطرة أو بالقول أو بدلالة العرف والقوانين وقد

ركز في الفطرة التزام النظر في الأدلة والآيات ، وركز في الفطرة الامتثال لما تمليه الأدلة وتدل عليه الآيات ، وقد نصب الله من الدلائل على وجوده وقدرته وحكمته ولطفه ورحمته في تفاصيل الخلق ونظام الخلق ما فيه مقنع وما فيه غنى لأدلى الأبواب ، وأرسل الأنبياء وأيدهم بالبراهين الدالة على صدقهم ، ولا عهد أوثق من حجة وآكد من برهان ، فهذه الأدلة عقلية وسمعية يجب الوفاء بعهدا ويجب امتثال أحكامها

والإيمان بالدين ، عهد بالدين وعهد بكل ما اشتمل عليه الدين من عبادات وأحكام للمعاوضات والمعاملات ، وعهد بكل ما اشتمل عليه من خلق ونظام للجماعة البشرية . وهناك عهود الجماعات يدل عليها العرف وتدل عليها القرائن ، وهناك عهود قرلية وعهود كنيائية ، كل هذه العهود يجب الوفاء بها ، والوفاء بها من صفات السعداء ؛ فقوله تعالى : « ولا ينقضون الميثاق » ليس وصفا وحده وإنما هو مؤكد للوفاء بالعهد ، لأن من وفى بالعهد فقد حفظ الميثاق ، ومن نقض الميثاق فقد نكث بالعهد . ومن أوصافهم أنهم يصلون ما أمر الله به أن يوصل ، والذي أمر الله به أن يوصل هو رعاية الحقوق الواجبة لله وللعباد وللنفس ، فيدخل فيه صلة الأرحام وصلة القرابة والجيران وجميع المؤمنين الذين اعتبرهم الله إخوة بقوله تعالى « إنما المؤمنون إخوة » ، فيعينهم ويدفع الأذى عنهم ، ويسكنهم سرهم ويذيع خيرهم ، ويستتر عورتهم ، ويحفظ أموالهم وأعراضهم ، ويرشدهم إلى طرق الخيرات ، وليس هذا وصفا زائدا على الوفاء بالعهد بل هو داخل فيه ، لكن جرت سنة القرآن أن يبرز بعض الأوصاف الفاضلة ويخصصها بالذكر بعد التعميم تنويرا بشأنها وحثا للناس عليها ، وقد يذكر منها طائفة في موضع وطائفة أخرى في موضع آخر مراعاة للنسائبات ووفقا للأحوال . ويقال هذا في باقي الأوصاف الآتية . ومن أوصافهم أنهم يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب ، فهم على الدوام مستشعرون خوفا ، ومستول عليهم جلاله ، يخافون - مهما أتوا به من طاعة وعبادة - أنهم قصرُوا فيها أو أن الإخلاص لم يكن كاملا فيها ، ويلاحظون

ذلك الجلال الإلهي والعظمة الإلهية ، ويخافون على الخصوص سوء الحساب . وهذا الوصف كله هو وصف لعامة المؤمنين ، أما خاصة المؤمنين فلا يطلبون إلا رضاه ودوام اللذة بمشاهدة نوره وورد المعارف الإلهية والقبوض الربانية ، ولا يعينهم شيء بعد ذلك من عذاب وثواب ونعيم وعقاب ، فهم قاننون في الحب ، غارقون في العشق ، يهرم جماله ، ويخفيهم جلاله . ومن أوصافهم الصبر ابتغاء وجه الله ، يصبرون على العبادات وعلى ترك المعاصي إذا نازعتهم النفس وحفزتهم الشهوات ؛ ويصبرون على الفقر والهموم والأحزان والأمراض ، وعلى معاشرة الخلق واحتمال أذاهم ، وعلى شماتة الأعداء ؛ وعلى الجملة فهم يصبرون على كل مكروه ؛ يصبرون على كل ذلك لأن الصبر صفة من صفات الخير وخلق من الأخلاق الفاضلة ، وخصلة يرضاها الله سبحانه ، فهم يصبرون ابتغاء وجهه وطلباً لرضاه ، لا لثني عليهم بأنهم صابرون ، ولا لخوف شماتة الأعداء ، ولا لأن الجزع لا يرد مكروها ولا يأتي بحبيب . ومن صفاتهم إقامة الصلاة بتعديل أركانها واستيفاء شروطها والإخلاص لله فيها ومراقبته والفناء فيه . ومن صفاتهم الإنفاق سرّاً وعلانية بما رزقهم الله ، فهم لا يحرصون على العلانية للرياء ، ولا يؤخرون الإنفاق إلى التمكن من اليسر ، بل يغشون المملوف على أي نحو من الأنحاء عند الحاجة إلى العون ، ويؤدون الزكاة المفروضة وحقوق القرابة والرحم ، ويواسون اليتامى والضعفاء وذوى الحاجة ، ويقومون بحظهم في خدمة المجتمع والوطن كلما دعا الداعي وطرأت الحاجة والضرورات . والإنفاق على هذه الصفة من أدل الأمور على طهارة النفس ، وعلى عدم الآثرة والأنانية ، وعلى حب الجماعة البشرية ، فإن المال محبوب بطبعه عند الإنسان ، يرى أن ادغاره للحاجة عقل وأن جمعه غفر ، وأنه وسيلة للوصول إلى الرغائب ووسيلة لتحقيق اللذات والشهوات ، فأخراجه لحاجة الناس والزهد فيه فضيلة من الفضائل الإنسانية التي يحبها الله ، والتي أكثر من ذكرها وقرر أنها من صفات المؤمنين السعداء وصفات.

المفلحين المتقين . ومن صفاتهم أنهم يدرءون بالحسنة السيئة ؛ أى يدفعون السيئة فصل إليهم من غيرهم بالكلام الحسن ، ولا يقابلون الشر بالشر ، وإذا مروا باللغو مروا كراما ، وإذا أذنبوا تابوا . هذه هى صفات السعداء ، وهؤلاء لهم « عقي الدار جنات عدن ، أى أن أعمالهم تجعل عاقبة أمرهم فى الدنيا جنات عدن فى الآخرة . وجنات عدن هى دار الإقامة الخالدة التى لا ظمن عنها ولا فراق ، وفيها النعيم المقيم يدخلونها ، ويكون معهم فيها الصالحون من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم ، فيتعون بالسعادة الشخصية ، وينعمون بسعادة محبيهم وأقاربهم من أزواجهم وذرياتهم وآباؤهم ، وينعمون بالأنس بهم . ومن تمام النعمة على الإنسان ومن تمام سعادته أن يرى أهله ومحبيه سعداء . وتحبيهم الملائكة يدخلون عليهم من أبواب الجنة المنفردة يقولون لهم : سلام عليكم بما صبرتم . ومعناه أن الكرامة التى أتم فيها ، وهذه الخيرات التى تستمتعون بها لم تصل إليكم إلا بالصبر على طاعة الله ، وعلى أداء الأمانات لأهلها ؛ لقد احتملتم متاع الحياة الدنيا فوجب لكم أن تستريحوا الآن ، ولنعم عقي ما عملتم فى الحياة الدنيا ما أتم عليه فى هذه الدار الآخرة من سرور دائم ونعيم مقيم . هذه الصفات التى استحق بها أهلها عقي الدار هى الصفات التى أعلنت شأن الجماعة الإسلامية ، وأورثتها العزة والمجده ، ووحدت بينها فى الآمال والرغبات . فلتتظر أمة من التى مرقتها الأهواء ، وفرقتها المطامع الكاذبة ، وسحرتها الوعود الماكرة ، ولتوازن بين حاضرها وماضيها ، واستدبر ما هى الأسباب التى ألفتها وأضلتها ، وما هى الأسباب التى فرقها شيعا وجعلتها أحزابا .

أما الآية السابعة والثامنة لخاصتان بالمؤمنين . . . فى السابعة بيان لأوصاف المشركين التى تناقض صفات المؤمنين ، وفى الثامنة يطلب الله عز وجل من المشركين أن لا يفرحوا بمتاع الدنيا وما لها ، وبما بسط الله لهم فيها من رزق ، فتنازع الحياة الدنيا قليل بجانب نعيم الآخرة ...

يقول الله عز وجل فى هذه الآيات الكريمة : « أفمن يعلم أنما أنزل

إليك من ربك الحق كمن هو أعمى ، نزلت هذه الآية في حمزة وأبي جهل ، وقيل : في عمار وأبي جهل . ومعنى « يعلم » إنما أنزل إليك من ربك الحق ، أى يؤمن به ويعمل بما فيه وهو حمزة أو عمار « كمن هو أعمى ، أى أعمى البصيرة ولا يؤمن به ولا يعمل بما فيه وهو أبو جهل .. وحمل الآية على العموم أولى ، وإن كان السبب مخصوصاً ، والمعنى : لا يستوى من يصبر الحق ويتبعه ومن هو لا يصبر الحق ولا يتبعه ، وإنما شبه الكافر والجاهل بالأعمى لأن الأعمى لا يهتدى إلى سبيل الرشده ، وإنما يتذكر أولو الآلآب ، أى إنما يتعظ أصحاب العقول الذين يعتبرون وينعمون النظر والفهم والاعتبار . الذين يوفون بعهده الله ، أى بما عاهدوا الله عليه ، وبما طاقوه على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قال الله عز وجل فى الأزل لهم : « ألسن ربكم ؟ قالوا : بلى ، .. » ولا ينقضون الميثاق ، أى ما واثقوه من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبينهم وبين العباد ..

« والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ، أى من الإيمان والرحم وغير ذلك .. والأكثرون على أنه أراد به صلة الرحم .. ورد عن أبى موسى أن عبد الرحمن بن عوف عاد أبا الدرداء فقال عبد الرحمن : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيما يحكى عن ربه تعالى : أنا الرحمن وهى الرحم شققت لها أسماء من اسمى ، فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته ، وعن طائفة رضى الله تعالى عنها قالت ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الرحم متعلقة بالعرش تقول : من وصلنى وصله الله ومن قطعنى قطعه الله ، وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : من سره أن يبسط له فى رزقه وأن ينسأله فى أثره فليصل رحمه ، ومعنى ينسأ يؤخر ، والمراد به تأخير الأجل ، وفيه قولان :

أحدهما ، وهو المشهور : أن يزداد فى عمره زيادة حقيقة .

والثانى : يبارك له فى عمره ، فكأنه قد زيد فيه .

وعن أبى عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول : ليس الراصل بالمكافء ولكن الراصل الذى إذا انقطعت رحمته وصلها ، وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بآى الرحم يوم القيامة فتقول : أى رب قطعت ، والأمانة تقول : أى رب تركت ، والنعمة تقول : أى رب كفرت ، وعن الفضيل بن عياض أن جماعة دخلوا عليه بمكة فقال : من أين أنتم ؟ فقالوا : من خراسان ، قال : اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم ، واعلموا أن العبد لو أحسن كل الإحسان وكان له دجاجة فأساء إليها لم يسكن من المحسنين ، ويخشون ربهم ، أى وعيده عموما ، والخشية خوف يشوبه تعظيم ، ويخافون سوء الحساب ، خصوصا فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا ، والذين صبروا ، أى على طاعة الله تعالى وعن معاصيه وفى كل ما يبنى الصبر فيه ، وقال ابن عباس : صبروا على ما أمر الله تعالى ، وقال عطاء : على المصائب والنوائب ، وقيل : صبروا على الشهوات وعن المعاصى ، ومرجع الكل واحد ، فإن الصبر الحبس وهو تخرج مرارة النفس عما تحبه مما لا يجوز فعله ، ابتغاء ، أى طلب وجه ربهم ، أى رضاه لا طلب غيره من جورر أو سمعة أو ربا أو لغرض من أغراض الدنيا أو نحو ذلك ، وأقاموا الصلاة ، أى المفروضة ، وقيل : مطلق الصلاة فيدخل فيه الفرض والنفل ، وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلائية ، قال الحسن : المراد به الزكاة فإن لم يتهم بترك الزكاة فالأولى أن يؤديها سرا ، وإن كان يتهم بترك أدائها فالأولى أن يؤديها علانية ، وقيل : المراد بالسر صدقة التطوع وبالعلانية الزكاة ، وقيل : المراد بالسر ما يؤديه من الزكاة بنفسه ، وبالعلانية ما يدفعه إلى الإمام ، ويدراون ، أى يدفعون ، بالجنة السيئة ، كالجهل بالحلم والأذى بالصبر ، روى عن ابن عباس قال : يدفعون بالصالح من العمل السوء من العمل ، وهو معنى قوله تعالى : « إن الحسنات يذهبن السيئات » ، وقوله صلى الله عليه وسلم « إذ عملت سيئة فاعمل بجانبها حسنة تمحها ، السر بالسر والعلانية بالعلانية » ، وعن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن مثل المؤمن الذى يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل عليه درع ضيق قد خففه

ثم عمل حسنة فانفكت حلقة ، ثم عمل حسنة أخرى فانفكت أخرى حتى يخرج إلى الأرض . وقال ابن عباس : يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سوء غيرهم ؛ وعن الحسن : إذا حرموا أعطوا ، وإذا ظلموا عفاوا ، وإذا قطعوا وصلوا ؛ وعن ابن عمر : ليس الواصل من وصل ثم وصل تلك مجازاة ، لكن من قطع ثم وصل وعطف من لم يصله ، وليس الحليم من ظلم ثم حلم حتى إذا هيج ، قوم احتاج ، لكن الحليم من قدر ثم عفا ؛ وعن ابن كيسان : إذا أذنبوا تابوا ، وقيل : إذا رأوا منكرا أمروا بتغييره ؛ ويروى أن البلخي دخل على ابن المبارك فقال له : من أين أنت ؟ فقال : من بلخ ، فقال : وهل تعرف شقيقا البلخي ؟ قال نعم ، فقال : وكيف طريق أصحابه ؟ قال : إذا منعوا صبروا ، وإذا أعطوا شكروا ؛ قال ابن المبارك : طريقة كلابنا هكذا ، فقال شقيق : فكيف ينبغي أن يكون الأمر ؟ فقال : الكاملون هم الذين إذا منعوا شكروا وإن أعطوا آثروا « أولئك ، أي العالو الرتبة » لهم عتقي الدار ، وبينها تعالى بقوله « جنات عدن ، أي إقامة لا انفكاك لها يقال : عدن بالمكان إذا أقام به ، ثم استأنف ليان تمكنهم بها بقوله تعالى « يدخلونها ، ولما كانت الدار لا تطيب بدون الأحبة قال تعالى : « ومن صلح من آبائهم ، أي الذين كانوا سيئاً في إجماعهم فيشمل ذلك الآباء والأمهات وإن علوا « وأزواجهم وذرياتهم ، أي الذين تسبوا عنهم ، والمعنى : أن يلحق بهم من صلح من أهلهم وإن لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعاً لهم وتعظيماً لشأنهم ، ويقال : إن من أعظم مرجيات سرورهم أن يجتمعوا فيئذكروا أحوالهم في الدنيا ثم يشكرون الله تعالى على الخلاص منها والفوز بالجنة ، ولذلك قال تعالى في صفة أهل الجنة إنهم يقولون : يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربّي وجعلني من المكرمين ؛ وفي ذلك دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعة ، وفسر ابن عباس الصلاح بالتصديق فقال : يريد من صدق بما صدقوا وإن لم يعمل مثل أعمالهم ، قال الرازي : قوله « وأزواجهم » ليس فيه ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ، ولعل الأولى من مات عنها أو ماتت عنه ، وما روى عن

سودة أنها - لما هم رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلاقها قالت : دعني يا رسول الله أحضر في جملة نسائك - كالدليل على ما ذكرنا ، .. وعلى هذا من زوجت بغيره قيل : لأنها تخير بينهما ، ثم زاد تعالى في ترغيبهم ، بقوله تعالى « والملائكة يدخلون عليهم ، لأن الإكثار من تردد رسول الملك الأعظم في الفخر أكثر ، ولما كان إنياتهم من الأمان المعتادة مع القدرة على غيرها أدل على الأدب والكرم قال تعالى « من كل باب ، قال ابن عباس : لهم خيمة من درة مجوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ لها ألف باب مصارعها من ذهب يدخلون عليهم من كل باب يقولون لهم « سلام عليكم ، أى فأضمر القول هنا لدلالة الكلام عليه « بما صبرتم ، على أمراه ، والباء للسببية أى بسبب صبركم أو البدلية أى وبديل ما احتملت من مشاق الصبر ومتاعه ، ويتعلق قوله تعالى « بما صبرتم ، عند الزخشرى ، بمحذوف تقديره : هذا بما صبرتم ، وعند البيضاوى متعلق بعلیکم أو بمحذوف ، لا بسلام .

وبعد : فلقد قرأت من أول السورة هذه الآيات البينة ، بل الدلائل الساطعة والأنوار الالامعة ، وتجلت لك الحجج البالغة والبراهين الدامعة ، فلم يبق إلا أن تكون هناك عيون تبصر وقلوب تعقل ، فهل يستوى من أبصر الهدى والرشاد ، ومن عميت بصيرته فلم ير ما أمامه وسار يتخبط في ظلمات الجهالة ؟ هل يستوى من اهتدى فتم وسلم ، ومن ضل فضاغت عليه الفوائد التي عرضت عليه ، وكان جناها داني القطوف بين يديه ؟ هل يستوى من سار السير السوى وسلك الطريق الرضى فوصل إلى السعادة ، ورزق الحسنى وزيادة ، ومن تنكب الصراط المستقيم وسار مجذ ، وهو كلما جد في سيره ابتعد عن قصده ، وربما خبط في سيره فأتلف على نفسه ما قد كان سلبا له ؟ حقا إنه لا يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون . وليس الذى يعلم أن ما أنزل الرب الكريم الرحمن الرحيم هو الهدى والرحمة المهداة فأخذه شاكراً ، كذلك الأعمى الذى يضع يده على ما يظنه مطلبه وإذا هو يقبض على آفة مهلكة ، ويشتط في السير وإذا هو يتردى في بئر . ولا يتذكر ويتنفع بالذكرى إلا أولو

الآليات والعقول الصافية الخاصة ، كما قال تعالى : « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » .

قال تعالى : « الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق ، الآيات ، وهذه الآيات والتي بعدها في قوله تعالى : « والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، تفصيل وتصريح بما تضمنه هذا المثل الجليل المذكور في قوله عز وجل : « أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق ، الخ ، فالجملتان مستقلتان بالفائدة كل في بابها ، ولكنهما بسبب متين من ذلك المثل السابق ، حتى ظن بعض المفسرين أن قوله : « الذين يوفون ، الخ بدل من قوله « أولو الآليات » أو من قوله « أفمن يعلم أن ما أنزل ، الخ . وهذا من شدة الارتباط بين المثل على إجماله ، وبين ما سبق لشرحه وتفصيله ، وإنما هما جملتان كما سمعت ، أولاها فيها مبتدأ موصوف بتسع صفات بيّنة ، وخبره هو قوله : « أولئك لهم عقبى الدار » ، وثانيتهما مبتدؤها قوله : « والذين ينقضون عهد الله ، الخ وخبره قوله : « أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار » . ولكن الآية الشريفة في القرآن الكريم تراها من قوة الارتباط كأنها كلام واحد وجدلة واحدة ، فتنتقل في فوائدها المتنوعة المتكررة ، وكأنك لا تزال في الكلام الأول . وهذا من أقوى الميزات التي امتاز بها القرآن الكريم . فالنوع الأول قد جاء موصوفا بتسع صفات جليلة ، ونحن نجلوها لك مفصلة :

الأولى قوله تعالى : « يوفون بعهد الله ، وقد نقل في تفسيرها قولان :

١ — عن ابن عباس أن المراد بعهد الله ما عقدوه على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته ، وهو ما أشير إليه في قوله تعالى : « وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى . .

٢ — أن المراد بالعهد ما أقام الله الحجة العقلية أو السمعية على صحته في المعتقدات ، وعلى طلبه في الأعمال حتى صار كأنه عهد بين الله وبين عباده . ويقرب من هذا أن المراد بالعهد الشرائع التي أمر الله بها عباده ، فقد

أقام عليها حجته ، وقررها بآياته على السنة رسله عليهم السلام . ولعل القولين مرجعهما واحد ولا خلاف بينهما ، فلقد سبق أن بينا أن ما أشهد الله بنى آدم عليه واعترفوا به في قوله : « وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى » هو ماركبه في فطرم من إدراك مأم عليه من حاجة إلى تعبد القدرة الإلهية لم بالإيجاد والتربية والتكميل ، وما أودعه فيهم من الشعور بأنهم لا قيام لهم إلا بإرادة الخالق القيوم ، ولا كمال لهم إلا أن يؤثيهم الله الكمال من واسع رحمته ، وأن كل شيء فيهم شاهد بأن ربهم الله ، ولا متصرف فيهم وفي هذا العالم أجمع إلا هو وحده لا شريك له ، فتكون شهادة حال .

٢ — والقول الثاني ، وهو راجع إلى هذا القول ، أن المراد بعهد الله ما أقام الله تعالى الحججة القاطعة على صحته أو على لرومه ووجوبه ، وذلك يشمل جميع التشكليف . وكان التعبير عنها بأنها عهد الله إشارة إلى أنه لما كان من شأن العبد الخاضع لربه أن يعترف بما قرر حقيقته ، ويمثل ما أوجبه وفرضه ، وأنه لا مندوحة له أن يكون مطيعا خالقه ، وأن من رحمته الله بعبده أن يتعمده بالهداية والإرشاد ، كان ما يقوم عليه البرهان القاطع والحجة البينة بثبات عهد ارتضاه الطرفان وأقراه بينهما ، ويكون القيام به امتثالا واعتقافا ، وفاء بذلك العهد الذي ينبغي أن يكون مستقرا لا محالة بين العبد وربّه ؛ وهذا ولا شك معنى عام شامل لكل فروع الشريعة وأصولها ، فإما من باب من أبواب الشرع ولا فضيلة في الخلق ولا عدالة في المعاملة ولا جمالة في المعاشرة إلا وهو داخل في عهده ، والقيام به من باب الوفاء بعهد الله . وإنك لتجد في إضافة العهد إلى الله من تربية الداعية للامتثال والخفر على الوفاء ما هو غنى عن البيان ، فهو عهد إن لم يكف فيه أنه عهد فيكفيه أنه عهد الله ، ولفظ الجلالة متضمن لكل صفات العظمة والجلال . فهو يجمع الصفات المتجلية في أسمائه الحسنى عز وجل ، وأيضا فإنه لا يسمى الشخص موفيا بعهد الله إلا إذا قام بكل ما كلفه به الله ، فإن من حلف على أشياء لا يخرج عن الحنث ولا يسمى بارا في يمينه (٤ — تفسير القرآن لخليل — ١٣)

إلا إذا أتى بها جميعها ، فالإخلال بشيء واحد منها يسمى نكثا لليمين وحشا فيه ونقصا للعهد .

أما الثانية من الصفات التسع فهي ما ذكر في قوله تعالى : « ولا ينقضون الميثاق » ، وهو وإن كان قريبا من الوصف الأول وهو الوفاء بعهد الله إلا أن بينهما شيئا من الفرق ، فالأول ظاهر فيما أمر الله به ابتداء ، والثاني يتبادر منه ما أكدته المرء بميثاق أعطاه على نفسه ، سواء أكان فيما بينه وبين ربه كالإيمان والندور ، أو بينه وبين الخلائق كأنواع العقود والمعاهدات . وأيضا فإن قوله : « ولا ينقضون الميثاق » ، فيه تأكيد لاستمرار وفاء العهد المستفاد من صيغة الجملة الفعلية التي للاستقبال ، فقد قرر علماء البلاغة أنها تشعر بالاستمرار ، ولكن التصريح بأنهم لا ينقضون الميثاق أوفى بالدلالة على ذلك . ولقد جاء الحث على وفاء العهد والتفكير من نقض الموائيق في غير ما آية وحديث ، قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » وقال تعالى : « وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها » ، وقال تعالى : « ولما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء ، أى فأذنهم بأن ما بينك وبينهم من عهد قد نبذ بسبب ما بدر منهم ، ولا تأخذم غيلة وعلى غرة . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا إيمان لمن لا أمانة له » ، وروى عنه صلى الله عليه وسلم قوله : « ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة ، ومن كنت خصمه خصمته : رجل أعطى عهدا ثم غدر ، ورجل استأجر أجيرا استوفى عمله وظلمه أجره ، ورجل باع حرا فاسترق الحر وأكل ثمنه ، وتجمع العقول والشرائع على استنكار الغدر مهما كانت دواعيه وفوائده ، روى أن ملكا أعياء خارج عليه فلم يربدا من أن يؤمنه ليأمن شره ، فوثق به الخارج وأسلم قياده ، فغدر به ، فلما اشتق منه وأمن على مملكته خاطب بعض خواصه مبتهجا فقال : كيف رأيت ، لقد استرحنا من هذا الخارج فأعجابه بأن ما خسرتة أيها الملك أضعاف ما ربحته بالراحة منه ، فقد أضمت الثقة بعهديك فلا يطمئن إليك بعدها أحد ، فكان سيئا عظيما لأسفه وندامتة

والصفة الثالثة هي ما ذكر في قوله تعالى : « والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ، . وهذا وصف عام يتناول أحوالا عديدة قد أمر الله بصلتها ، ففيه صلة الرحم ، وصلة القرابة ، وحسن الجوار ، وإكرام الجار ، ومراعاة حقوق أخوة الإيمان المذكورة في قوله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة ، وفيه صلة الأغنياء للفقراء بالإحسان إليهم ، والعطف على الأيتام والحنو عليهم ، وفيه التواد بين الناس ، وفيه - وهو من أعظمها - صلة الرسول صلى الله عليه وسلم بالناصره والمؤازرة ونصرة دينه ، ومحبة حتى يكون أحب إليه من أهله وولده والناس أجمعين ، بل أحب إليه من نفسه ، وفيه - وهو أهمها - صلة الإيمان بالعمل والإحسان ، فإذا قيل في تفسير الآية بواحد من هذه المذكورات فالآية متسعة لجميعها ، ولا وجه لتضييق الفائدة مع اتساع الآية للجميع ، فيدخل فيه جميع الحقوق الواجبة الرعاية بين العباد ، بل حتى الرفق بالحيوان وما مائل ذلك . ولقد يقال : أليس هذا داخلا في الوفاء بعهد الله وعدم نقض الميثاق ، لا سيما إذا فسر العهد بالشرائع التي أمر الله بها ؟ أليس هذا وما بعده داخلا فيما أمر الله به في شرائعه ؟ وجوابه أن هذا تقرير وتضييق على أهم الأمور التي قد يغفل عنها بعض المكلفين مع أهمية شأنها ، ومقام الإرشاد وتربية النفوس لا يكفي فيه عام عن خاص ولا مجمل عن مفصل ، فذكر هذه الصفة وما بعدها للإشادة بها ، وتربية النفوس على الأخذ بها والتزامها .

والرابعة والخامسة ما في قوله تعالى : « ويخشون ربهم ، ويخافون سوء الحساب ، . والمعنى فيهما أن هذه الصفات السابقة على جلالها إنما تكون موجبة لرضاء الحق واستحقاق المثوبة ودخول صاحبها في أولى الآلئاب المذكرين الذين علموا أن ما نزل إلى محمد من ربه الحق ، إذا كان الباعث لم على الإتيان بها خشية ربهم وخوفهم من حساب يوم يقوم الناس لرب العالمين . والخشية والخوف متقاربان في المعنى وإن فرق بعضهم بينهما ببعض الفروق ، مثل أن الخشية خوف يصحبه تعظيم وإجلال للبخشي وإن كان الخاشي أيضا عظيما ، والخوف يرجع إلى ضعف الخائف وإن كان المخوف

منه أمراً يسيراً ، ومثل أن الخشية ترجع إلى من يصدر عنه الأمر الضار المولم ، والخوف يتعلق بنفس ذلك الأمر المولم أو بمصدره ، تقول : خفت الأسد وخفت اغتياله ، ولا تقول : خشيت الأسد ، ولا يقال : خشيت اغتياله . إلا على وجه التوسع ، غير أن الاستعمال الفصيح قد جاء فيه الوجهان ، فقد قال تعالى : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق » ، إلا أن إشعار الخشية باستعظام المخشى منه ، والخوف باستصغار الخائف أمر نفسه ، يكاد يكون واضحاً في أغلب الاستعمالات . وقد عرفت أن المراد بهذين الوصفين لفت النظر إلى أن غل الاعداد شرعاً بما ذكر من الصفات إنما هو حينما يكون الباعث عليها امتثال أمر الله .

والصفة السادسة ما في قوله تعالى : « والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم » . والصبر ملاك العبادات ، بل يجمع الفضائل كلها . وقد ورد فيه « الصبر نصف الإيمان » .. وقد ذكر في القرآن الكريم نيفا وسبعين مرة . ولقد قيد بقوله : « ابتغاء وجه ربهم » ، لأن الصبر كثيراً ما تدعو إليه ذواع هي من حظوظ النفس ، كالصبر تجلداً ، والصبر حباً للحمدة ، والصبر اتقاء شماتة الأعداء ، والصبر لعله أن الجزع لا يعيد عليه فاتناً ، وليس شيء من هذا بالصبر المحمود في نظر الشرع ، وإنما الصبر الذي أثنى الله عليه وحث عليه ودعا إليه هو الصبر ابتغاء وجه الله أى طلباً لمرضاته ، ويقع هذا على وجوه : أحدها أن يصبر على البلاء لأنه قسمة من الحكيم العلام يجب الخضوع لها والإذعان رضا بحكم قائمها . وثانيها أن يصبر على ما يكرهه لعله أنه من تصرفات الحكيم العليم الذي لا يفعل إلا عن حكمة . وكل ما صدر منه فهو خير وجميل في ذاته وموافق للصحة العامة والنظام العالمى ، فيكون جمالاً مرضياً محبوباً . وثالثها أن يصبر لأن الله أمره بالصبر ، فهو يرجو ثواب الله بامتثال أمره . ورابعها - ولعله أعلاها - أن يصبر عن رضا بل عن حب لمن اختصه بهذه التصرفات ، فهو يرى فيها تذكيراً بالعظمة الإلهية ، فينتقل نظره من البلية إلى المبتلى بها فيستغرق في شهوده ويتلذذ بتذكره ، على نسق ما يقول المحب

الحبيب : هذه هي الكلمة التي ياد لها سمى وإن ضمنت شتى . ولعل هذا المقام الأخير يستشعر به من قوله تعالى : « ابتغاء وجه ربهم » فكأنهم رأوا فيها أصابهم ما يحلمهم يحصرون كل تفكيرهم في تذكر جلال ربهم حتى كأنهم يشاهدونه ، فهم ينتفون بالصبر شهود وجه ربهم ، وهذا مقام ذوق من ذاقه عرفه . وفي اختيار صيغة الماضي في قوله « صبروا » إشارة إلى أن فضيلة الصبر ينبغي أن تكون حاصلة مستقرة ثابتة لا تزول ولا تتزلزل ، وأما الأعمال التي سبقت فغير عنها بصيغة المضارع لأنها تتجدد حيناً بعد حين لكل مناسبة كالوفاء بالعهد ، ووصل ما أمر الله به أن يوصل .

والصفة السابعة والثامنة ما في قوله تعالى : « وأقاموا الصلاة » وأنفقوا ما رزقناهم سرا وعلائية ، وإن أكثر ما تذكر الصلاة بلفظ أقام ، للإشارة إلى أن المطلوب في الصلاة استيفاء أركانها وإقامة أعمالها حتى تكون كالبناء المتماثل القائم على أحسن حال وأجل هيئة . وحسبك في هذا ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي أساء صلاته : « صل فإنك لم تصل » فقد جعل العمل الذي لم يستوف ما يطلب منه هدرا ملغيا كأنه لم يكن . وكذلك أكثر ما تذكر الصلاة مقترنة بالزكاة . وهذا ما جاء هنا في قوله : « وأنفقوا ما رزقناهم » وفي التعبير بقوله : « ما رزقناهم » تربية لداعية الإنفاق ، فكأنه يقول لهم : إن ما دعوناكم للإنفاق منه هو رزق أعطاه عليكم فلا عذر لكم في مخالفة أمرنا والشع به على عبادنا . وقوله : « سرا وعلائية » لبيان أن الإنفاق على كل حال حسن جميل ، وقد يطلب كل منهما في مقامه اللائق به ، فربما كان الإنفاق في السر أفضل حينما يخشى الرياء أو يكون المنفق عليه يستحي ويتأذى من إعلان إعطائه ، وقد يكون الإنفاق علنا أفضل كما إذا ظن أن عمله سيكون قدوة حسنة لغيره . ومنهم من حمل الإنفاق سرا على الصدقة الخفية ، والإنفاق علنا على الزكاة المفروضة ، وهو وجه أيضا . وقد جاء في حديث « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله » : « ... ورجل أتقى أخفى حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه »

والصفة التاسعة في قوله تعالى : « ويدعون بالحسنة السيئة » ، ومعنى يدعون يدفعون ، وذلك أيضا يحى على وجوه ، فمنها : أن يقابل الشر بالخير كما جاء في قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس الإحسان أن تحسن لمن أحسن إليك ، وإنما الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك » . ومنها أن ينهى عن المنكر بالحكمة والموعظة الحسنة . ومنها أن يستل بغض البغض بالمعروف حتى يصيره خيرا بعد أن كان شرا . ومنها أنه إذا بدرت منه سيئة أتبعها بالحسنة حتى يغفرها الله له ، إن الحسنات يذهبن السيئات .

وهذه هي الصفات التي وصف الله بها عباده المتقين بعد أن وصفهم بأنهم أولو الألباب الحقيقيون بأن يتذكروا وتفهمهم الذكرى ، والجديرون بأنهم علموا أن ما أنزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من ربه هو الحق . وقد أخبر بعد ما ساق صفاتهم الجليلة ونعوتهم الجميلة بأن لم يعقبى الدار . وإعادة ذكرهم بقوله : « أولئك » ، كأنه يشير إليهم حتى يراهم العقل شاخصين بصفاتهم السابقة ، فيفيض عليهم هذا الجزاء الأوفى من أجل تلك الصفات التي جلاهم بها . ومعنى « يعقبى الدار » : العاقبة الجميلة لهذه الدار التي لا تخلو من الأكاذيب ، فهي عاقبة خالية من أكدار هذه الحياة ، وهي عاقبة خالدة مستقرة ، فهي الحياة الحقيقية ، وأما هذه الحياة فهي متاع زائل ، وإن الدار الآخرة لمى الحيوان . فهذه الكلمة على حد قول الناس في مخاطبتهم : فلان هو الفائز في النهاية ، أو هو الذى كسب آخرها ، وأمثال ذلك ، والله المثل الأعلى .

وأردفها بقوله تعالى : « جنات عدن » ، وهي منزلة وسط الجنة ، أو جنات عدن بمعنى الإقامة والاستقرار ، من عدن بالمكان أقام به واستقر فيه ، ومنه المعبد لمستقر الجواهر والنفائس . قال تعالى : « يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم ، وهما هنا يتبادر أن تقوى الآباء تقيد أبناءهم وأزواجهم وذرياتهم إذا كانوا صالحين أى مؤمنين وإن قصرُوا عن أعمال آبائهم بعض التصير ، فيصح أن يكرم الله عباده الاتقياء الصالحين برفع

درجات ذريتهم وأزواجهم إلى منازلهم وإن قصرُوا عنهم ، حتى يكون التكريم وجهه ، فإنه إذا كان الدرارى لا ينالون تلك المنزلة وهى جنات عدن إلا إذا عملوا لها العمل الكامل ، فن أين يكون تكريم آبائهم بتكريمهم ؟ فهم حينئذ يكونون قد أكرموا لأنهم استحقوا ذلك بأنفسهم . نعم قيد الصلاح أى الإيمان لا بد منه ، لقوله تعالى : « ومن صلح ، ولا يمنع هذا قوله تعالى : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » فإن هذه المنزلة التى نالها أولئك المؤمنون المقصرون ، نالوها بفضل من الله لا باستحقاق ، وبفضل الكريم واسع ، وإن كان لا ينفى الاعتماد على هذا والاستخفاف بالتكاليف ، فإنه لا يمان مكر الله إلا القوم الخاسرون . وقوله تعالى : « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب » ، إشارة إلى التكريم والتحية التى يمنحهم الله إياها ، حتى يفوزوا بالنعيم والتكريم . وقوله : « من كل باب » ، يحتمل أن يكون إشارة إلى سعة ما أعد لهم حتى صار له أبواب عدة يتوافد عليهم منها الملائكة للتحية . ويحتمل أن تكون الأبواب إشارة إلى تعدد أبواب البر والخير والتقوى التى قاموا بها فى دنياهم ، فاستحقوا بسببها تحية الملائكة وتوافدهم عليهم وقوله : « سلام عليكم بما صبرتم » ، أى يحبونهم بهذه المقالة ، وكان اختيار السلام لأنه بمعنى الأمان من كل ما يخاف . فكأنه يقال لهم : قد أصبحتم بمأمن من كل المخاوف ، فلا خوف عليكم ولا أتم تحزنون . وقوله : « بما صبرتم » ، إنما خص الصبر بالذكر لما قلنا لك من أن الصبر عماد التكاليف كلها وقطب دأثرها ، فما من تكليف إلا ومرجعه إلى الصبر على عمل شاق ، أو الصبر عن مشتهى تميل إليه النفس . « فنعلم عقبى الدار » ، ثناء أجل ثناء على ما فازوا به بما صبروا .

أما النوع الثانى : وهم المشركون ، فقد ذكر الله عز وجل لهم صفات هى فى غالب أمرها تناقض صفات المؤمنين ، ولا يخفى عليك مغزاها ولا معناها . وهكذا لما ذكر تعالى صفات السعداء وذكر ما يترتب عليها من الأحوال الشريفة العالية ، أتبعها بذكر أحوال الأشقياء وذكر ما يترتب عليها من

الأحوال المخزية الالئمة وأتبع الوعد بالوعيد ، والثواب بالمقاب ، ليكون البيان كاملاً ؛ فقال تعالى ، «والذين ينقضون عهد الله ، أى فيعملون بخلاف موجه ، والنقض التفريق ، من بعد ميثاقه ، أى الذى أوثقه الله عليهم من الإقرار والقبول ، ويقطعون ما ، أى الذى ، أمر الله به أن يوصل ، وذلك فى مقابلة ، والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ، فجعل من صفات هؤلاء القطع بالصد من ذلك الوصل ، والمراد به قطع ما يوجب الله تعالى وصله لما له من المحاسن الجليلة والخفية التى هى عين الصلاح ، ويدخل فى ذلك وصل الرسول صلى الله عليه وسلم بالموالاة والمعاونة ، ووصل المؤمنين ، ووصل الأرحام ، ووصل سائر من له حق ، ويفسدون ، أى يوقعون الفساد ، فى الأرض ، أى فى أى جزء كان منها بالظلم وتبسيط الفتن والدعاء إلى غير دين الله تعالى ، أولئك ، أى البعداء البغضاء ، لهم اللعنة ، أى الطرد والبعد ، ولهم سوء الدار ، والدار لهم هى جهنم ، وليس لهم فيها إلا ما يسوء الصائر لها ، ولما حكم تعالى على من نقضوا عهده فى قبول التوحيد والنبوة بأنهم ملعونون فى الدنيا ومعذبون فى الآخرة ، فكأنه قيل : لو كانوا أعداء الله لما فتح الله عليهم أبواب النعم واللذات فى الدنيا ، فأجاب الله تعالى بقوله ، الله يبسط الرزق ، أى يوسعها ، لمن يشاء ويقدر ، أى يعضيقه لمن يشاء سواء فى ذلك الطائع والعاصى ، ولا تعلق لذلك بالكفر والإيمان ، فقد يوجد الكافر موسعاً عليه دون المؤمن ويوجد المؤمن موسعاً عليه دون الكافر ، فالدنيا دار امتحان ؛ ولما كانت السعة مظنة الفرح إلا عند من وثقه الله تعالى .. قال الله تعالى « وفرحوا ، أى كفار مكة فرح بطرد ، بالحياة الدنيا ، أى بما نالوه فيها لا فرح سرور بفضل الله والعناية عليهم ، ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعيم الآخرة ، وما الحياة الدنيا ، أى بكاملها ، فى الآخرة ، أى فى جنبها ، إلا متاع ، أى حقير فإنه يتمتع به ويذهب كجمالة الراكب وهى ما يتجمله من ثمرات أو شربة ماء سويق أو نحو ذلك .

إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَىٰ آيَةٍ مِنْ آيَاتِهِ .

٢٨ - الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ .

٢٩ - الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَتَابٍ .

٣٠ - كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَّتَتَلَوَّا عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ أَوْ حِينًا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٍ .

٣١ - وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ أَمُوتَىٰ بَلْ لَّغِي اللَّهُ الْأُمَرَ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْنِسِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَىٰ النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ .

٣٢ - وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ .

٣٣ - أَفَمَنْ هُوَ قَاتِلٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَيَجْعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظُهُرٍ مِنْ الْقَوْلِ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ .

٣٤ - لَّهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ
مَنْ أَفْلَحُ مِنْ وَاقٍ.

يقول الله تعالى في هذه الآيات الكريمة : « ويقول الذين كفروا ، من
أهل مكة ، لولا ، أى هلا ، أنزل عليه ، أى على هذا الرسول ، آية ، أى
علامة بينة ، من ربه ، أى المحسن إليه ، كالعصا واليد لموسى ، والناقة لصالح ،
أى لتهدى به فتؤمن به ؛ وقد أمره الله تعالى أن يجهيهم بقوله « قل ، أى
لهؤلاء المعاندين « إن الله يضل من يشاء ، إضلاله فلا تغنى عنه الآيات شيئا
وإن ترك كل آية ، ويهدى ، أى يرشد « إليه ، أى إلى دينه ، من أناب ، أى
رجع إليه ، كإبي بكر الصديق وغيره ممن تبعه من العشرة المشهود لهم بالجنة
وغيرهم ، ولو حصلت آية واحدة فلا تشتغلوا بطلب الآيات ، ولكن تضرعوا
إلى الله تعالى في طلب الهدايات ، وقوله تعالى « الذين آمنوا » بدل من « آفاب » ،
أو خبر مبتدأ محذوف « وتعلمن » ، أى تسكن « قلوبهم بذكر الله » ، أى أنسا به
واعتماداً عليه ورجاء منه ؛ أو بذكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب
من خشيته ؛ وبذكر دلائله الدالة على وجوده ، أو بالقرآن الذى هو أقوى
المعجزات ، وقال ابن عباس : يريد : حين سمعوا القرآن خشعت قلوبهم
واطمأنت ، وقد قال الله تعالى في سورة الأنفال « إنما المؤمنون الذين إذا
ذكر الله وجلت قلوبهم » ، والوجل ضد الاطمئنان فكيف الجمع بين هاتين
الآيتين ؟ أوجب بأنهم إنما ذكروا العقاب ولم يأمنوا أن يقدموا على المعاصي
فهنالك يحصل الوجع ، وإذا ذكروا وعده بالثواب والرحمة سكنت قلوبهم
إلى ذلك . وحيث حصل الجمع بينهما « ألا بذكر الله » ، أى الذى له الجلال
« تعلمن » ، أى تسكن « القلوب » ، ويثبت اليقين فيها « الذين آمنوا وعملوا
الصالحات طوبى لهم » ، اختلف العلماء في تفسير « طوبى » ، فقال ابن عباس :
فرح لهم وقررة عين ، وقال عكرمة : نعمة لهم ، وقال قتادة : حسنى لهم ، وقال
النعشى : خير لهم وكرامة ، وقال سعيد بن جبير : طوبى اسم الجنة بالحبشية ،

قال الرازي : وهذا القول ضعيف لأنه ليس في القرآن إلا العربي لا سيبا واشتقاق هذا اللفظ من اللغة العربية ظاهر ؛ وعن أبي هريرة وأبي الدرداء : طوبى شجرة في الجنة ، وهو مثل القول الأول ، وفي رواية عن أبي هريرة أنه قال : إن في الجنة شجرة يقال لها طوبى ، وقيل : طوبى فعلى من الطيب قلت ياؤه واوا لضمه ما قبلها ، مصدر لطلب كيشرى وزلنى ، ومعنى طوبى لك . وحسن ماآب ، أى حين المنقلب أصبت خيراً وطيباً . كذلك ، أى مثل إرسال الرسل الذى قدمنا الإشارة إليهم فى آخر سورة يوسف وفى غيرها . أرسلناك فى أمة ، أى جماعة كثيرة . قد دخلت من قبلها ، أى تقدمتها ، أمم . طال أدام لأنبيائهم ومن آمن بهم ؛ واستهزأهم بهم فى علم الإجابة حتى لأنهم تواصوا بهذا القول ، فليس يدع إرسالك إليها ، لتتلى ، أى لتقرأ . عليهم ، أى على أمك « الذى أوحينا إليك » من القرآن وشرائع الدين . وهم ، أى والحال أنهم ، يكفرون بالرحمن ، أى بالبلغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شئ . وقال قتادة : هذه الآية مدنية نزلت فى صلح الحديبية ، وذلك أن سهل بن عمرو لما جاء للصلح وافقوا على أن يكتبوا كتاب الصلح ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ؛ فقال سهل بن عمرو : لا نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامة يعنى مسيلة الكذاب ، اكتب كما كنت تكتب : باسمك اللهم ، فهذا معنى قوله . وهم يكفرون بالرحمن ، أى إنهم يكفرونه ويحسدونه ، قال البغوى : والمعروف أن الآية مكية . وسبب نزولها أن أبا جهل سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى الحجر يدعو يا الله يا الرحمن ، فرجع إلى المشركين فقال : إن محمداً يدعو الله ويدعو لإله آخر يسمى الرحمن ولا نعرف الرحمن إلا الرحمن اليمامة ، فنزلت هذه الآية ونزل قوله تعالى : قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ؛ وروى الضحاك عن ابن عباس أنها نزلت فى كفار قريش حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : اسجدوا للرحمن ، قالوا : وما الرحمن ؟ قال : الله تعالى . قل ، لهم يا محمد إن الرحمن الذى أنكرتم معرفته . هو ربى لا إله إلا هو .

عليه توكلت ، أى اعتمدت عليه فى أمورى كلها « وإليه متاب ، أى مرجئى ومرجعكم ، وروى أن أهل مكة قعدوا فى فناء الكعبة فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم وعرض الإسلام عليهم ، فقال له عبد الله بن أمية المخزومى : سير لنا جبال مكة حتى بنفسح المكان علينا ، واجعل لنا فيها أنهاراً نزرع فيها ، وأحى لنا بعض أمواتنا لنسألهم أحق ما تقول أم باطل ؟ فقد كان عيسى يحيى الموتى ، وسخر لنا الريح حتى نركبها إلى البلاد ، فقد كانت الريح مسخرة لسليمان ، فليست بأهون على ربك من سليمان ؛ فنزل قوله تعالى « ولو أن قرآنا سيرت به الجبال ، أى نقلت عن أماكنها ، أو قطعت ، أى شقت ، به الأرض ، من خشية الله تعالى عند قراءته وجعلت أنهاراً وعيوناً ، أو كلم به الموتى ، أى بأن يحيوا ، وجواب لو محذوف أى لكان هذا القرآن فى غاية ما يكون من الصحة واكتفى بمعرفة السامعين مراده ، وهذا معنى قول قتادة ، قال : لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم ، وقيل تقديره : لما آمنوا ، ونقل عن الفراء أن جواب لو هى الجملة من قوله « وهم يكفرون بالرحمن » ، أى لو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى كفروا بالرحمن ولم يؤمنوا بما سبق من علمنا فيهم ، وحذفت التاء فى قوله تعالى « أو كلم به الموتى » وثبتت فى الفعلين قبله لأنه من باب التغليب ، لأن الموت يشمل المذكر والمؤنث « بل الله الأمر » أى القدرة على كل شئ « جميعاً » وهذا لإضراب عما تضمنته « لو » من معنى النفي أى بل الله قادر على الإتيان بما اقترحوه من الآية ، لكن الإرادة لم تتعلق بذلك لعلمه تعالى بأنه لا يلين قلوبهم ، ويؤيد ذلك قوله تعالى « أفلم ييأس الذين آمنوا ، عن إيمانهم ما رأوا من أحوالهم ؛ وذهب أكثرهم إلى أن معناه : أفلم يعلم الذين آمنوا « أن ، أى بأنه ، لو يشاء الله ، أى الذى له صفات السكال ، لهدى الناس جميعاً ، أى بالإيمان من غير آية « ولا يزال الذين كفروا ، أى جميع الكفار ، تصيهم بما ، أى بسبب ما « صنعوا قارعة ، أى نازلة وداهية تفرعهم بأنواع البلايا : تارة بالجذب ، وتارة بالسلب ، وتارة بالقتل ، وتارة بالأسر ،

وغير ذلك ، واختلف في الكفار على قولين : قيل : أراد به جميع الكفار لأن الوقائع الشديدة التي وقعت لبعض الكفار من ذلك أوجبت حصول الغم في قلب الكل ، وقيل : المراد بالكفار من أهل مكة ، والألف واللام للمعهود السابق ، ويدل لهذا قول ابن عباس : أراد بالقارة السرايا التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيشها إليهم ، أو تحمل ، أي تنزل تنزولا ثابتاً تلك القارة « قريباً من دارم » ، أي فتوهن أرمهم ، وقيل معناه : أو تحمل أنت يا محمد بجيشك قريباً من دارم بمكة كما حل بالحدبية « حتى يأتي وعد الله » ، أي بالنصر وظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه بفتح مكة ، أو بالنصر على جميع الكفرة في زمن عيسى عليه السلام فيقطع ذلك لأنه لا يبقى على الأرض كافر ، وقيل : أراد بوعد الله يوم القيامة لأن الله يجمعهم فيه فيجازيهم بأعمالهم « إن الله لا يخلف الميعاد » ، لا متناع الكذب في كلامه تعالى ، ولما كان الكفار سألوا هذه الآيات منه صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستهزاء والسخرية ، وكان ذلك يشق عليه ويتأذى من تلك الكلمات أنزل الله تعالى تسلياً له وتصبراً له على سفاهة قومه « ولقد استهزى برسلك من قبلك » كما استهزى بك « فأملت للذين كفروا ، أي أطلت المدة بتأخير العقوبة » ثم أخذتهم بالعقوبة « فكيف كان عقاب » أي هو واقع موقعه فكذلك افعل بمن استهزأ بك ، والإملاء الإهمال ، وهذا استفهام معناه التعجب وفي ضمنه وعيد شديد لهم ، وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستهزاء ، ثم إنه تعالى أورد على المشركين ما يجري مجرى الحجاج وما يكون توبيخاً لهم وتعجيباً من عقولهم فقال تعالى « أفن هو قائم » أي رقيب ، على كل نفس بما كسبت ، أي علمت من خير وشر ، وهو الله تعالى القادر على كل المسكنات العالم بجميع المعلومات من الجزئيات والكليات ، ولا بد لهذا الكلام من جواب فإن (من) موصولة صلتها هو قائم والموصول مرفوع بالابتداء وخبره محذوف تقديره : كمن ليس بهذه الصفة وهي الأصنام .

التي لا تنفع ولا تضر ، ودل على هذا المحذوف قوله تعالى : « وجعلوا
لله شركاء » ، ونظيره قوله تعالى « أفن شرح الله صدره للإسلام ،
الآية .. تقديره : كمن قسا قلبه ، يدل عليه : فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله ،
وقد جاء مبينا كقوله تعالى : « أفن يخلق كمن لا يخلق » ، وقوله تعالى : « قل سموهم ،
فيه تنبيه على أن هؤلاء الشركاء لا يستعملونها ، والمعنى : سموهم باسمائهم
الحقيقية ، فإنه إذا عرفت حقاقتهم أنها حجارة وغير ذلك مما هو مركز العجز
وعمل الفقر عرف ما هم عليه من سخافة العقول ، ثم قل : أرجعتم عن ذلك إلى
الإقرار بأنهم من جملة عبيده ؟ أم تلبثونه ، أى تخبرونه ، بما لا يعلم ، وعليه
يحيط بكل شيء ، فى الأرض ، من كونها آلهة يبرهان قاطع ، أم ، تسمونهم
شركاء ، بظاهر من القول ، أى بحجة إقناعية تقال بالفهم وكل ما لا يعلم فليس
بشيء ، وهذا احتجاج بليغ على أسلوب عجيب ينادى على نفسه بالإعجاز ، ولما
كان التقدير : ليس لهم على شيء من هذا برهان قاطع ولا قول ظاهر بنى عليه
قوله تعالى : « بل زين ، أى وقع التزيين » للذين كفروا مكرهم ، أى أمرهم
الذى أرادوا به ما يراد بالمكر من إظهار شيء وإبطال غيره ، وذلك أنهم
أظهروا أن شركاءهم آلهة حقا وهم يعلمون بطلان ذلك ، وليس لهم فى الباطل
إلا تقليد الآباء ، وأظهروا أنهم يعبدونها لتقربهم إلى الله زلى ولتشفع لهم وهم
لا يستقدرون بعتا ولا نشورا ، فصارك كل ذلك من فعلهم فعل الماكر ، وصدوا ،
غيرهم ، عن السبيل ، أى طريق الهدى الذى لا يقال لغيره سبيل ، فإن غيره
عدم بل العدم خير منه ، فهم لم يسلكوا السبيل ولا تركوا غيرهم يسلكه
فضلوا وأضلوا ، وليس ذلك بعجيب فإن الله أضلهم ، ومن يضل الله ، الذى
له الأمر كله بإرادة إضلاله ، فإله من هاذ ، ولما أخبر الله بتلك الأمور
المذكورة بين أنه جمع لهم بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة بقوله تعالى :
« لهم عذاب فى الحياة الدنيا ، بالقتل والامر والدم والإهانة وغيمة المسلمين
لأموالهم وباللن ونحو ذلك مما فيه غيظهم » ولعذاب الآخرة أشق ، أى
أشد فى المشقة بسبب القوة والشدة وكثرة الأنواع والدوام وعدم الانقطاع ؛

ثم بين تعالى أن أحداً لا يقهرهم من عذابه بقوله تعالى : « وما لهم من الله من واق ، أى مانع يمنعهم إذا أراد بهم سوءاً فى الدنيا وفى الآخرة .

وبهذا ينتهى الربع الثالث من سورة الرعد ، وقد تضمن ما تضمن من وصف للمؤمنين والكافرين - ومن رد على المشركين وتوبيخ لهم ، وإشادة بالمؤمنين ومدح لإيمانهم وبيان لحسن طاعتهم ، ومن إلهام للرسول بدعوة الكافرين إلى الجادة ، وتوبيخ بشأن القرآن كتاب الرسالة ودستورها ، وبيان لعاقبة المكذابين برسالات الرسل ، ومصيرهم ، وبشرك المشركين وضلالهم والعذاب الشديد الذى سوف ينزل بهم فى الآخرة والأولى .

الربع الرابع من سورة الرعد

٣٥ - مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
أَكْبُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى
الْكَافِرِينَ النَّارُ .

٣٦ - وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكَاتِبُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ
الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ
وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابُ .

٣٧ - وَكَذَلِكَ أُنْزِلَتْهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ
مَا جَاءَكَ مِنَ الْإِلْمِ مَالِكٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ .

٣٨ - وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً
وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِثَابِتٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ
أَجَلٍ كِتَابٌ .

- ٣٩ - يَسْأَلُ اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُنْفِثُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ .
- ٤٠ - وَإِنْ مَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْكُلُوعُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ .
- ٤١ - أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا تَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَخْسُكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ .
- ٤٢ - وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ .
- ٤٣ - وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا آتَتْ مُرْسَلًا قُلُ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا يَبِينُ وَيُنْفِثُكُمُ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ .

تسع آيات كريمة ، اشتملت على وصف ثواب المؤمنين في الآخرة ، وعلى وصف عقاب الكافرين ، كما اشتملت على وصف فرح فريق بنزول القرآن الكريم واكتئاب فريق آخر ، وعلى تلخيص جميل لرسالة محمد صلوات الله عليه في قوله تعالى : « قل إنما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ، إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ ، .. ثم يصف الله عز وجل القرآن الكريم بأنه أنزل حكماً عربياً ، وعلى أمر الله عز وجل لرسوله الكريم بالوقوف في صلابة في وجه المشركين ، وعدم الخضوع لأهوائهم ، فلئن اتبع أهواءهم ما كان له من عذاب الله من واق ولا حافظ ... كما ترد الآيات على المشركين في مزاعمهم التي احتجوا بها ، من تعييرهم الرسول بكثرة النساء ، ومن اقتراحهم عليه أن يأتي بآيات يؤمنون برسائله من أجلها ... ثم يتحدث الله عز وجل عن النسخ الذي كان في بعض الآيات وأن ذلك للحكمة أرادها الله ... وتبين الآيات أن الله عز وجل لو أجاب طلب المشركين الذين

استعجلوا العذاب فانزل بهم العذاب وذاقوا مرارته ، أوتو فام ليلقوا حسابهم عند الله ، لندموا غاية الندم .. وعلى الرسول البلاغ وعلى الله الحساب ، ثم بين الله عز وجل لهم الدليل ساطعاً واضحاً على صدق رسالة محمد وحقيتها ، وهو هذه الفتوحات المتتالية التي نصر الله عز وجل فيها رسوله الكريم على الكفر والكافرين ، فاستولى على الكثير من بلادهم ... ومهما مكر الكافرون والمشركون فقد كان من قبلهم من الأمم السابقة أشد مكرًا ، ففكر الله بهم ودمعهم ، والله المكر جميعاً ، إنه القادر على كل شيء ، القادر على نصر المؤمنين وخذلان الكافرين ، القادر على أن يجعل المؤمنين يرثون الأرض ومن عليها ، ويجعل لهم عاقبة النصارى . إن الشاكرين في رسالة محمد حسبيهم الله ، وكفى بالله شهيداً بينهم وبين رسوله ، بل كفى بأهل الكتاب شهيداً يشهد بصدق محمد في رسالته ، وبأنه خاتم الأنبياء والمرسلين جميعاً ... صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .. يقول الله عز وجل ، وتبارك وتعالى ، في هذه الآيات ، مثل الجنة التي وعد المتقون ، التقدير : فيها قصصنا عليكم مثل الجنة ، أو التقدير مثل الجنة التي وعد المتقون الجنة تجري من تحتها الأنهار ، ويصحح أن يكون « مثل الجنة » .. تجري من تحتها الأنهار ، جملة مكونة من مبتدأ وخبر ، أو الجملة هي : « مثل الجنة .. أكلها دائم ، والأكل : هو المأكول ، ودوام الأكل لأنه خارج عن العادة ، فقد وصف الله تعالى الجنة بصفات ثلاث : الأول أنها تجري من تحتها أى من تحت قصورها وأشجارها الأنهار ، والثاني : أن أكلها دائم لا ينقطع أبداً بخلاف الجنة الدنيا ، والثالث قوله تعالى : « وظلها » أى دائم ليس كظل الدنيا لا تلتصق الشمس ولا غيرها إذ ليس فيها شمس ولا قر ولا ظلمة بل ظل عود لا ينقطع ولا يزول ، ثم أنه تعالى لما وصف الجنة بهذه الصفات الثلاث بين تعالى أنها للذين اتقوا ، أى الشرك ، كرر الوعيد للكافرين بقوله تعالى : « وعقبي » أى مستهين الكافرين النار ، أى يخلدون فيها ، واختاف في قوله تعالى : « والذين آمنوا » الكتاب ، على قولين :

الأول : أنهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، والمراد بالكتاب القرآن ، يفرحون بما أنزل إليك ، من أنواع التوحيد والعدل والنبوة والبصيرة والأحكام والقصص ، ومن الأحزاب ، أى الجماعات من اليهود والنصارى وسائر الكفار ، من ينكر بعضه ، وهذا قول الحسن وقتادة ، فإن قيل : الأحزاب ينكرون كل القرآن أجيب بأنهم لا ينكرون كل ما فى القرآن لأنه ورد فيه إثبات الله تعالى وإثبات عبده وقدرته وحكمته وأقاصيص الأنبياء ، والأحزاب لا ينكرون كل هذه الأشياء .

والقول الثانى : أن المراد بالكتاب : التوراة ، وبأهله : الذين أسلموا من اليهود والنصارى كعبد الله بن سلام وأصحابه ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا بنجران وثمانية من اليمن واثنتان وثلاثون من الحبشة ، وفرحوا بالقرآن لأنهم آمنوا به وصدقوه ، والأحزاب بقية أهل الكتاب وسائر المشركين .
وقيل : كان ذكر الرحمن قليلا فى القرآن فى الابتداء ، فلما أسلم عبد الله بن سلام ومن تبعه من أهل الكتاب ساءم قلة ذكر الرحمن مع كثرة ذكره فى التوراة فلما كرر الله تعالى ذكره فى القرآن فرحوا به ، فأنزل الله تعالى : والذين آتيناكم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه ، يعنى مشركى مكة حين كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كتاب الصلح : « بسم الله الرحمن الرحيم قالوا : ما نعرف الرحمن إلا الرحمن اليمامة يعنى مسيلة ، فأنزل الله تعالى : وهم يذكر الرحمن هم كفارون ؛ ثم إنه تعالى لما بين هذا جمع كل ما يحتاج إليه المرء فى معرفة المبدأ والمعاد وبينه بالفاظ قليلة فقال : « قل ، أى يا أكرم الخلق على الله تعالى ، إنما أمرت ، أى وقع إلى الأمر الجازم الذى لا شك فيه ولا تغيير عن له الأمر كله » أن أعيد الله ، أى أوحده ولذلك قال : « ولا أشرك به ، شيئا » إليه ، وحده « أدعو وإليه مأب ، أى مرجعى للجزاء إلا إلى غيره » وكذلك ، أى كما : أنزلنا الكتب على الأنبياء بلسانهم كذلك « أنزلناه ، أى القرآن » حكما ، والحكم فصل الأمر على الحق « عريبا ، بلسانك ولسان قومك ، وإنما سمي القرآن حكما لأن فيه جميع التكليف والحلال

والحرام والنقض والإبرام ، فلما كان سبباً للحكم جعل نفس الحكم على سبيل
المبالغة ؛ وروى أن المشركين كانوا يدعون النبي صلى الله عليه وسلم إلى ملة آبائه
لخضرة منهم ومن دعواتهم ، ولئن اتبعت أهواءهم ، أى الكفار فيما يدعونك
إليه من ملتهم ، بعد ما جاءك من العلم ، أى بأنك على الحق وإن قبلتك هى
الكعبة ، مالك من اقه من ولى ، أى ناصر ، ولا واق ، أى مانع من عذابه ،
قال ابن عباس : الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد أمته .

ونزل لما عير النبي صلى الله عليه وسلم الكفار بكثرة النساء : ولقد أرسلنا
رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجا ، أى نساء يتكهنون ، فكان لسليمان
ثلاثمائة امرأة وسبعمائة جارية ، وكان لداود عليه السلام مائة امرأة ، وذرية ،
أى أولاداً فأنت مثلهم .. وكانوا يقولون أيضاً : لو كان رسولاً من عند الله لكان
أى شيء طلبناه منه من المعجزات أتى به ، فرد الله تعالى عليهم بقوله تعالى :
« وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله » أى بإرادته ؛ لأن المعجزة الواحدة
كافية فى إزالة العذر والعللة ، وفى إظهار الحججة والبيينة ، وأما الزائد عليها فهو
مفوض إلى مشيئة الله تعالى إن شاء أظهرها وإن لم يشأ لم يظهرها ، لا اعتراض
لأحد عليه فى ذلك .

ولما توعدهم صلى الله عليه وسلم نزول العذاب وظهور النصر له ولقومه
وساءم ذلك .. قالوا : لو كان نبياً صادقاً لما ظهر كذبه ، فرد الله تعالى عليهم
بقوله تعالى : « لكل أجل ، أى مدة ، كتاب ، أى مكتوب قد أثبت فيه أن
أمر كذا يكون فى وقت كذا من الثواب والعقاب والأحكام ، والإتيان
بالآيات وغيرها إثباتاً ونسخاً على ما تقتضيه الحكمة ، ولما اعترضوا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : إن محمداً يأمر أصحابه بأمر اليوم ثم يأمر
بمخلافه غداً ، وما سبب ذلك إلا أنه يقول من تلقاء نفسه .. رد الله تعالى عليهم
بقوله تعالى : « يحو الله ما يشاء ، يحوه من الشرائع والأحكام وغيرها بالنسخ
غير فعه ، ويثبت ، ما يشاء ، إثباته من ذلك بأن يقره ويمضى فيه حكمه كقوله تعالى :

« ما نلسخ من آية ، إلى قوله تعالى : « ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير .. »
وفي هذه الآية قولان :

أحدهما أنها عامة في كل شيء كما يقتضيه ظاهر اللفظ ، وهذا مذهب عمرو
ابن مسعود وغيرهما قالوا : إن الله يحمو من الرزق ويزيد فيه ، وكذا القول في
الأجل والسعادة والشقاوة والإيمان والكفر ، وروى عن عمر رضي الله تعالى
عنه أنه كان يطوف بالبيت وهو يكي ويقول : اللهم إن كنت كتبتني في أهل
السعادة فائتني فيها ، وإن كنت كتبتني على الشقاوة فاعني وأتيتني في أهل السعادة
والمغفرة ، فإنك تحمو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب ، ومثله عن ابن مسعود ،
وهذا التأويل رواه جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي بعض الآثار
أن الرجل يكون قد بقي من عمره ثلاثون سنة فيقطع رحمه فيرد الله عمره إلى
ثلاثة أيام ، والرجل يكون قد بقي من عمره ثلاثة أيام فيرد إليه ثلاثين سنة .
وروى أن الله تعالى يترك أمره في آخر ثلاث ساعات تبقى من الليل فينظر
في الساعة منهن في أم الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت .

والقول الثاني أن هذه الآية خاصة في بعض الأشياء دون بعض ، واختلف
على هذا القول : فقال سعيد بن جبير وقتادة : يحمو الله ما يشاء من الشرائع
والفرائض فيلسخه ويبدله ويثبت ما يشاء منها فلا يسخه ، وقال ابن عباس : يحمو الله
ما يشاء ويثبت إلا الرزق والأجل والسعادة والشقاوة ، واستدل لهذا بما رواه
حذيفة بن أسيد قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا مر بالطفة
ثلاثان وأربعون ليلة بعث الله ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلد لها ولحمها
وعظمها ثم قال : يا رب اذكر أم أتي ؟ فيقضى ربك ما يشاء ويكتب الملك ،
ثم يقول الملك : يا رب رزقه ، فيقضى ربك ما يشاء ويكتب الملك ، ثم يقول الملك :
يا رب شق أم سعيد ؟ فيكتب عمله وأثره وأجله ورزقه ثم تطوى الصحف فلا
يزاد ولا ينقص ، وقال عطية عن ابن عباس : هو الرجل يعمل بطاعة الله
تعالى ثم يرجع لمعصية الله فيموت على ضلالة ، فهو الذي يحمو والذي يثبت ،

يعمل الرجل بطاعة الله فيموت وهو في طاعته فهو الذي ثبت ، وقال الحسن :
يمحو ما يشاء أى من أجله يذهب به ويثبت من لم يجرء أجله إلى أجله ، وعن
سعيد بن جبير قال : يمحو ما يشاء من ذنوب العباد فيغفرها ويثبت ما يشاء
فلا يغفرها ، وقال عكرمة : يمحو الله ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويثبت
بذل الذنوب حسنات كما قال الله تعالى : فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ،
وقال السدى : يمحو الله ما يشاء يعنى القمر ويثبت ما يشاء يعنى الشمس ، بيانه
قوله تعالى : فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة ، وقال الربيع : هذا
في الأرواح يقبضها الله تعالى عند النوم ، فن أراد موته أمسكه ومن أراد بقاءه
أثبتته ورده إلى صاحبه ، بيانه قوله تعالى : الله يتوفى الأفس حين موتها ،
الآية ، وقيل : إن الله تعالى يثبت في أول كل سنة حكمها فإذا مضت السنة عاه ،
وأثبت حكما آخر للسنة المستقبلية ، وقيل : يمحو الله الدنيا ويثبت الآخرة ، وقيل :
إن الحفظة يكتبون أعمال بنى آدم وأقوالهم فيمحو الله من ديوان الحفظة
ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ، وقيل : هذا فى المحسن والصائب فهو مثبتة فى
الكتاب ثم يمحوها بالدعاء والصدقة وعنده ، تعالى : أم الكتاب ، أى أصل
الكتب ، والعرب تسمى كل ما يجرى مجرى الأصل للشيء أما ، ومنه أم الرأس
للدماغ ، وأم القرى لمكة ، وكل مدينة فهي أم لما حولها من القرى ، فكذلك
« أم الكتاب » هو الذى يكون أصلا لجميع الكتب ، وفيه قولان :

الأول أنه اللوح المحفوظ الذى لا يغير ولا يبدل وجميع حوادث العالم
العلوى والسفلى مثبتة فيه ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : كان الله
ولا شيء ، ثم خلق اللوح وأثبت فيه أحوال جميع الخلق إلى قيام الساعة .
والقول الثانى : إن أم الكتاب أصله الذى لا يغير منه شيء ، وهو الذى
كتب فى الأزل .

وقال ابن عباس فى رواية عكرمة : هما كتابان : كتاب سوى أم الكتاب
يمحو ما يشاء منه ويثبت وعنده أم الكتاب لا يغير منه شيء ، وعلى هذا فالكتاب

الذى يحوم منه ويثبت هو الكتاب الذى تكتبه الملائكة على الخلق ، وسأل ابن عباس كعبا عن أم الكتاب فقال : علم الله ما هو خالق وما خلقه .

ولما كان من مقترحاتهم وطلباتهم استعجال السيئة عما توعدوا به ، قال تعالى : « وإما نرينك ، يا محمد ، وأكدته بتأكيد الأعلام لأنه لا حرج عليه فى ضلال من ضل بعد إبلاغه ، بعض الذى نعدمه ، أى من العذاب ، وسمى الوعيد وعدا لتزليهم إياه فى طلب نزوله منزلة الوعد » أو توفيك ، أى قبل أن نريك ذلك فلا لوم عليك ولا عتب ، وإنما عليك البلاغ ، أى ليس عليك إلا تبليغ الرسالة إليهم وليس عليك أن تجازيهم ولا أن تأنيهم بالمقترحات ، والبلاغ اسم أقيم مقام التبليغ ، وعلينا الحساب ، أى علينا أن نحاسبهم يوم القيامة فتجازيهم بأعمالهم فلا تحفل بإعراضهم ولا تستعجل بعذابهم ، والتقدير : وإما نرينك بعض الذى نعدم فذلك شافيك من أعدائك ، وإن توفيك قبل حلوله بهم فلا لوم عليك ولا عتب .

ولما وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يريه بعض ما بعده أو يتوفاه قبل ذلك ، بين تعالى أن آثار حصول تلك المواعيد وعلاماتها قد ظهرت وقويت بقوله تعالى : « أولم يروا ، أى كفار مكة ، أنا فات الأرض ، أى قصد أرض هؤلاء الكفرة ، تنقصها من أطرافها ، بما يفتح الله تعالى على المسلمين من ديار الشرك أرضا بعد أرض حوالى أرضهم ، هذا قول ابن عباس وقادة وجماعة ، وقال مجاهد : هو خراب الأرض وقبض أهلها ، وهن عكرمة قال : هو قبض الناس ، وعن الشعبي مثله ، وعن عطاء وجماعة نقصانها موت العلماء وذهاب الفقهاء ، ويؤيد هذا ما رواه عمرو بن العاص أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ، ولكن يقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤساء جهالا فيسألون فيفتنون بغير علم فضلوا وأضلوا ، وقال الحسن : قال عبد الله بن مسعود : عليكم بالعلم قبل أن يقبض ، وقبضه ذهاب أهله ، وقال علي : إنما مثل الفقهاء

كمثل الاتق إذا قطعت لم تعد ، وقال سليمان : لا يزال الناس بخير ما بقى الأول حتى يتعلم الآخر ، وإذا أهلك الأول قبل أن يتعلم الآخر هلك الناس ، وقيل لسعيد بن جبير : ما علامة هلاك الناس ، قال : هلاك علمائهم ثم أثبت تعالى لنفسه أمراً جليلاً ، فقال : « واقه ، أى الملك الأعلى ، يحكم » فى خلقه بما يريد لأنه لا معقب ، أى راد لأن التعقيب رد الشئ بعد فصله ، لحكمه ، وقد حكم للإسلام بالإقبال وعلى الكفر بالإدبار ، وذلك كائن لا يمكن تغييره والمعنى : والله يحكم نافذاً حكمه وهو عز وجل مع تمام القدرة وسريع الحساب ، فيحاسبهم عما قليل فى الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل والإجلاء فى الدنيا ، وقال ابن عباس : يريد : سريع الانتقام يعنى حسابه للجحازة بالخير والشر ، فجحازة الكفار بالانتقام منهم ومجازاة المؤمنين بإيصال الثواب إليهم « وقد مكر الذين من قبلهم ، أى كفار الأمم الماضية ، قيل : مكروا بأنبيائهم مثل نمرود مكر يبراهيم وفرعون مكر بموسى واليهود مكروا بعيسى ، وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم : فله المكر جميعاً ، أى أن مكر جميع الماكرين حاصل بخلفه وإرادته لأنه تعالى هو الخالق لجميع أعمال العباد ، فالمكر لا يضر إلا ياذنه ولا يؤثر إلا بتقديره ، وفيه أمان له صلى الله عليه وسلم من مكرم ، فكأنه قيل : إذا كان حدوث المكر من الله وتأثيره فى المكور به من الله وجب أن لا يكون الخوف إلا من الله تعالى لا من أحد من المخلوقين ، وذهب بعض المفسرين إلى أن المعنى ، فله جزاء المكر ، وذلك أنهم لما مكروا بالمؤمنين بين الله تعالى أنه يجازيهم على مكرم « يعلم ما تكسب كل نفس » أى من خير أو شر ، وإذا كان كذلك فلا قدرة للعبد على الفعل والترك ، فكان الكل من الله فيجازيهم على أعمالهم وفى ذلك وعد وتهديد للكفار الماكرين ، ثم أنه تعالى أكد ذلك التهديد بقوله تعالى « وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار » أى العاقبة الممدوحة فى الدار الآخرة ، ألهم أم للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؟ قال ابن عباس : يريد أباجمل ، ويقول الذين كفروا لست مرسلأ أى لكونه لا يأتى بمقترحاتهم مع أنه صلى الله عليه وسلم لم يقل يوماً أنه قاذ حايها ، فكأنه قيل : فما أقول

لهم ؟ فقال تعالى : « قل ، لهم : « كفى بالله ، أى الذى له الإحاطة الكاملة « شيداً ، أى بليغ العلم فى شهادته بالاطلاع على ما ظهر وما بطن ، بينى وبينكم ، ليشهدوا بتأييد رسالتى وتصحيح مقالى لما أظهر لى من الآيات وأوضح من الدلالات ، ويشهد بتكذيبكم بأدعائكم القدرة على المعارضة وترككم لها مجراً ، وهذا أعلى مراتب الشهادة لأن الشهادة قول يفيد غلبة الظن بأن الأمر كما شهد به ، والمعجزة فعل مخصوص يوجب القطع بكونه رسولاً من عند الله ، واختلف فى قوله تعالى : « ومن عنده علم الكتاب » : فمن ابن عباس أنهم علماء اليهود والنصارى ، أى أن كل من كان عالماً من اليهود بالتوراة ومن النصارى بالإنجيل علم أن محمداً مرسل من عند الله ، لما يجد من الدلائل الدالات على نبوته فيها ، شهد بذلك من شهد به وأنكره من أنكره منهم . . . وقيل : من الذين آمنوا وهم عبد الله بن سلام وسلمان الفارسى وتميم الدارى ، وقال الحسن والحسين ومجاهد والزجاج وسعيد بن جبير : « ومن عنده علم الكتاب هو الله تعالى ، قال الحسن : لا والله لا يعنى إلا الله ، والمعنى : كفى بالله - الذى لا يستحق العبادة والذى لا يعلم علم ما فى اللوح إلا هو - شيداً بينى وبينكم وهذا أظهر ، وقيل معناه : إن علم أن القرآن الذى جئتكم به معجز ظاهر وبرهان باهر لما فيه من الفصاحة والبلاغة والإخبار عن النبوة وعن الأمم الماضية ؛ فمن علم بهذه الصفة كان شهيداً بينى وبينكم ، والله أعلم بمراده .

وهذا تنتهى سورة الرعد ، وينتهى باتهاها الآيات التسع التى ذكرت فى الربع الرابع من السورة ، وفى هذه الآيات ما فيها من بيان لعاقبة المؤمنين والكافرين ، ومن وصف لحقيقة الرسالة والقرآن الكريم ، ومن رد على المشركين ومزاعمهم الباطلة وبيان مصيرهم الأليم فى الدنيا والآخرة ، ومكر الله بهم ، وزده على أكاذيبهم ومزاعمهم الباطلة المفتراء ، والاستشهاد على صدق الرسول فيما بلغ به عن ربه بالله عز وجل وبأهل الكتاب الذين يعرفون أن رسالته حق وصدق لأمره فيها .

نظرة عامة في سورة الرعد

(١)

هذه هي سورة الرعد ، التي نوه الله فيها بالقرآن الكريم ، وبين أن منزله هو الله عز وجل الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ، هو الله الذي قدرته في السموات والأرض ، هو الله الذي شملت قدرته كل شيء ، والذي يعي ويميت ، والذي تنظم قدرته بعث الأموات من قبورهم ، كما انتظمت خلقهم لأول مرة .. وهنا يرد الله عز وجل على المشركين والجاحدين والكافرين بالبعث رداً بليغاً قوياً ، ويرد عليهم في مزاعمهم الباطلة ، واقتراحاتهم الكاذبة ، ويشرح عقيدة التوحيد شرحاً وافياً ، وينعى على المشركين شركهم بالله ، ويضرب الأمثال للمؤمنين والكافرين ، ويبين عاقبة كل من المؤمنين والكافرين . وجواب كل من المؤمنين والمشركين ، ويصف المؤمنين بأوصافهم ، والمشركين بصفاتهم ، ويؤكد أمر التوحيد ويدعو إليه ، ويبين سفه الشرك وينعى على من أشرك بالله . إلى آخر ما انتظمته السورة من معان جليلة ، ومن دفاع عن التوحيد ليس بعده من دفاع ، ومن نفي للشرك وتقريع عليه . وتسفيه للمشركين وتحذير وإيعاد لهم .

(٢)

وقد سميت السورة باسم الرعد ، باسم ظاهرة ضخمة ، من أروع ظواهر الطبيعة التي خلقها الله .. باسم العواصف الرعدية ، التي تحدث من تقريغ كهربائي في طبقات الجو العليا ، خلال المطر وبين السحب ؛ .. والعواصف الرعدية تبلغ قوتها أكثر من ثلاثة ملايين « فولت » بينما تبلغ قوة الكهرباء العادية التي نستعملها ١٢٠ « فولت » ، وهذه العواصف الرعدية قادرة على أن تدمر المدن والأشجار والغابات والمزارع . . وكثيراً ما تنمر الطائرات وهي طائرة في السماء . . وهي أكثر تأثيراً من القنابل الذرية

والهيدروجينية ، وبالعاصفة الرعدية أهلكتم قوم صالح عليه السلام .
الذين ذكرت قصتهم في سورة هود عليه السلام . . .

(٣)

والله الذي يقدر على تسخير العواصف الرعدية في الجو . كيفما يشاء ، قادر
على إزال القرآن وعلى بعث الموقى من القبور ، وكذلك هو قادر على إرسال
الرسل إلى الناس مبشرين ومنذرين .
إن سورة الرعد من أجل السور المسكية ، وأروعها بلاغة وسحرا وبيانة
وتأثيراً .. وهى دفاع عن التوحيد ما بعده من دفاع .

(١٤)

سورة إبراهيم

تمهيد

(١) .

سورة إبراهيم عليه السلام من السور المكية ، وهي اثنتان وخمسون آية ،
ترتلي في ترتيب المصحف سورة الرعد المكية على الراجح أو المدنية على رأى ،
والتي تبلغ ثلاثاً وأربعين آية . وقد سميت هذه السورة باسم إبراهيم عليه
السلام . لأنها اشتملت على ذكر دعوات إبراهيم عليه السلام في البيت الحرام
(الآيات ٣ - ٤١) ، كما سميت سورة الرعد باسم الرعد لأنها اشتملت
على ذكر الرعد وامثاله لأمر الله ، وتصريفه بإرادته (الآية ١٣ من
سورة الرعد) .

وسورة إبراهيم مكية ما عدا الآيتين : « ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة
الله كفراً وأحلوا قومهم دارالبوار ، ، جهنم يصلونها وبئس القرار ، ،
وآياتها اثنتان وخمسون آية ، وقد نزلت بعد سورة نوح ، ونزلت نوح
بعد النحل ، وهي من السور التي نزلت بعد الإسراء بمكة ، فيكون
نزلها مثلها بعد الإسراء ، وقيل الهجرة ، وعلى هذا تكون من السور
المكية ، وقيل : إنها من السور المدنية ، وقال الرازي : اعلم أن الكلام
في أن هذه السورة مكية أو مدنية طريقة الأحاد ، ومتى لم يكن في
السورة ما يتصل بالأحكام الشرعية ، فنزلها بمكة أو بالمدينة سواء ،
إنما يختلف الغرض في ذلك إذا حصل فيه ناسخ ومنسوخ ، فيكون فيه
فائدة عظيمة .

(٢)

وهذه السورة تشبه سورة الرعد في غرضها وفي افتتاحها بالحروف التي افتتحت بها ، وقد جاءت عقب سورة الرعد . . . وتحتوى فيما تحتوى عليه على ذكر قصة إبراهيم بمكة ، وفي مطلعها تنويه بالقرآن الكريم وبيان للفرض من نزوله ، وتحتوى على تحذير للمشركين ما بعده من تحذير .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الربع الأول من سورة إبراهيم

١ - أَلَمْ كُتِبْ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُبِينٍ الْعَبِيدِ .

٢ - اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَذِي

الْكَفَرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ .

٣ - الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْعِصْيَةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ

سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ .

٤ - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ

فِيضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ

الْعَلِيمُ .

هذه الآيات من مطلع سورة إبراهيم ، إلى قوله تعالى : « ولنا لى شك بما تدعوننا إليه مريب ، ليست ربما على الحقيقة ، إنما هى تكلمة الربع الأخير من سورة الرعد ، الذى يبدأ بقوله تعالى : « مثل الجنة التى وعد المتقون ، ؛ ولكننا أطلقنا على ما هنا « ربما ، على سبيل التجاوز .

والآيات الأربع التى معنا فيها تمجيد للقرآن الكريم ، وتنويه به ، وتعظيم لهديته للناس ، وفيها كذلك تعظيم لرب القرآن ، وبيان لمظاهر قدرته فى السموات وفى الأرض ، وفيها كذلك تعجب من شأن الكافرين بالله وبرسالة محمد عليه السلام ، من آثروا الدنيا على الآخرة ، وصدوا عن سبيل الله ،

وابتغوا طريق الضلال والبهتان يسرون فيها ، فهؤلاء في ضلال شديد ، ممن في التيه والحيرة والظلم .. وعجب لأمر هؤلاء ، الذين لم يؤمنوا برسالة محمد عليه السلام ، مع أنه منهم ، ويخاطبهم بلغتهم ، وكل الرسل اختيروا من الأمة التي بعثوا إليها ليكونوا أقدر على اقتناعها ودعوتها إلى رسالة السماء ؛ وكذلك كان القرآن بلسان عربي مبين ، ليفهمه العرب الذين كانوا أول من دعوا إلى الإيمان به من البشر .. وقد دعا محمد صلوات الله وسلامه عليه العرب إلى الإيمان برسالته ، وبين لهم طريق الهدى وطرق الضلال ، ولكن الله يعزل من يشاء ممن لا يستجيبون إلى الحق ، ولا يؤمنون به ، وكذلك يهدي الله من يشاء ممن يسمعون ويعطون ولا يعصون .. والله هو العزيز الحكيم ..

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « الر كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور ، بإذن ربهم ، إلى صراط العزيز الحميد ، بدأت السورة بتمجيد القرآن ، ووصف بصفاته اللاتقة به ، الصفات التي هي صفاته ، من كونه منزلا من الله ، وكونه نزل لهداية الناس وإخراجهم من الظلمات إلى النور ، من ظلمات الجهل والشر والجود والرجعية والإقطاع إلى نور العلم والخير والتقدم والتحرر ، والمعنى : هذا القرآن كتاب ، وأى كتاب ؟ كتاب عظيم من بين الكتب السماوية المقدسة التي نزل بها الوحي .. والخطاب هنا لمحمد عليه السلام .. والناس هنا المراد بهم جميع أمة محمد عليه السلام وغيرها ، والمراد من الظلمات الكفر والشرك وأنواع الضلالات ، والمراد من النور الإيمان والهدى . وطرق الكفر والضلال كثيرة ، وطريق الحق واحد ، ولذلك جمع الله عز وجل الظلمات ولم يجمع النور ، والقاتلون بأن معرفة الله تعالى لا يمكن تحصيلها إلا من تعليم الرسول احتجوا بهذه الآية ، وذلك يدل على أن معرفة الله تعالى مصدرها التعليم .. وقوله تعالى : « ياذن ربهم » متعلق بالإخراج أى بتوفيقه وتسهيله . إلى صراط . أى طريق « العزيز » أى الغالب « الحميد » أى المحمود على كل حال المستحق لجميع الحمد الذي له بما في السموات وما في الأرض ، أى ملكا وخالقا والله جاري مجرى

الاسم العلم لذات الله سبحانه وتعالى ، وذهب قوم آخرون إلى أنه لفظ مشتق ؛ قال الرازي : والحق عندنا هو الأول لأن الأمة لما اجتمعت على أن قولنا لا إله إلا الله يوجب التوحيد المحض ، علمنا أن قولنا : الله جار مجرى الاسم العلم ، وقد قال تعالى : هل تعلم له سميا ، ؟ أى هل تعلم من اسم الله غير الله ، وذلك يدل على أن قولنا الله اسم لذاته المخصوصة ، والآية تفيد حصر ما في السموات وما في الأرض له لا لغيره ، وذلك يدل على أنه لا مالك إلا الله ولا حاكم إلا الله . وويل للكافرين ، أى الذين تركوا عبادة من يستحق العبادة الذى له ما في السموات وما في الأرض وعبدوا من لا يملك شيئا البتة ، بل هو عولك لله لأنه من جملة ما في السموات وما في الأرض . من عذاب شديد ، أى في الآخرة . الذين يستحبون ، أى يختارون . الحياة الدنيل على الآخرة ، أى يؤثرونها عليها ، ويصدون عن سبيل الله ، أى يمنعون الناس عن قبول دين الله ويغيثونها ، أى السيل . عوجا ، أى معوجة والأصل : وبينون لها زيفا وميلا . أولئك . أى الموصوفون بهذه الصفات . في ضلال بعيد ، أى عن الحق . وما أرسلنا من رسول ، أى في زمن من الأزمان . إلا بلسان ، أى لغة . قومه ، أما بالنسبة إلى الرسول فلأنه تعالى بين أن سائر الأنبياء كانوا مبعوثين إلى قومهم خاصة ، وأما أنت يا محمد فبعثت إلى عامة البشر ، وكان هذا الإتيان في حقك أكمل وأفضل ، وأما بالنسبة إلى عامة الخلق فهو أنه تعالى ذكر أنه ما بعث رسولا إلا بلسان أولئك القوم . ليبين لهم ، ما أمروا به فيفهموه عنه بيسر وسرعة ، لأن ذلك أسهل لفهم أسرار تلك الشريعة والوقوف على حقائقها وأبعد .. هذا وقد تمسكت طائفة من الجاحدين يقال لهم العيسوية بهذه الآية على أن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يرسل لغير العرب من وجهين :

الأول : أن القرآن لما كان نازلا بلغة العرب لم يعرف كونه معجزة بسبب ما فيه من الفصاحة إلا العرب ، وحيث لا يكون القرآن حجة إلا عليهم .
الثاني : أن قوله تعالى : وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ، المراد بذلك اللسان لسان العرب ، وذلك يدل على أنه مبعوث إلى العرب فقط . .

ورد عليهم بأن المراد بالقوم أهل دعوته ، والدلائل على صوم الدعوة قوله تعالى : « يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا » ، ثم بين سبحانه وتعالى أن الإضلال والهداية بهيئته بقوله تعالى : « فيضل الله من يشاء » ، إضلاله « ويهدي من يشاء » ، هدايته ؛ فإنه تعالى هو المضل الهادي وليس على الرسل إلا التبليغ والبيان ، والله تعالى هو الهادي المضل يفعل ما يشاء « وهو العزيز » في ملكه فلا راد له عن مشيئته « الحكيم » في صنعه فلا يهدي ولا يضل إلا لحكمة ، ولما بين تعالى أنه إنما أرسل محمداً عليه الصلاة والسلام إلى الناس ليخرجهم من الظلمات إلى النور ، وذكر كمال إنعامه عليه وعلى قومه في ذلك الإرسال وفي تلك البعثة ، أتبع ذلك بشرح بعثة سائر الأنبياء إلى قومهم وكيفية معاملة أقوامهم لهم ، ليكون ذلك مواسة له صلى الله عليه وسلم على أذى قومه وإرشاداً له إلى كيفية معالمتهم ومعاملتهم ..

• - وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ .

٦ - وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْأَذَابِ وَيَدْبَعُونَ آبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَعْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ .

٧ - وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ .

٨ - وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَسْكُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيْرٌ حَمِيْدٌ .

في هذه الآيات الأربع إشارة إلى جوانب من قصة موسى مع فرعون للعبرة والعظة ، ويعرف مشركو مكة مصيرهم لو أصرروا على الكفر ، فليسوا هم بأكرم على الله من الأمم السالفة .. وقد طوى الله عز وجل ذكر مصير فرعون وقومه لاستفاضة شهرته ، ولذكره إجمالاً في مصير جميع الأمم التي كفرت برسالات أنبيائها في الآيات الآتية .

يقول الله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ، أي من مثل العصا واليد وانفجار العيون من الصخر وإزالة المن والسلوى ، وفلق البحر وإظلال الجبل ، وسائر معجزاته .. » « أن أخرج قومك ، أي بني إسرائيل .. » « من الظلمات ، أي الكفر والضلال .. » « إلى النور ، أي الإيمان والهدى .. » « والتقدير : بأن أخرج قومك من الظلمات إلى النور ، ويصح أن تكون « أن ، في « أن أخرج ، مفسرة للرسالة ، بمعنى أي ، والتقدير : أي أخرج قومك إلخ أي قلنا له : أخرج قومك .. » « وذكرهم بأيام الله ، قال ابن عباس : أي بنعم الله ، وقال مقاتل : بالآحداث العظيمة ووقائع الله في الأمم السالفة ، يقال : فلان عالم بأيام العرب ، أي بوقائعهم وحروبهم ، والمعنى : عظمهم بالترغيب والترهيب والوعد والوعيد ، وذكرهم بما أنعم الله عليهم وعلى من قبلهم من آمنوا بالرسول فيما سلف من الأيام ، وكذلك ذكرهم بعذاب الله وانتقامه ممن كذب الرسول فيما سلف من الأيام ، مثل ما نزل بعاد وثمود وغيرهم من العذاب ، ليرغبوا في الوعد فيصدقوا ويحذروا من الوعيد فيتركوا التكذيب ، وقيل : بأيام الله في حق موسى أن يذكر قومه بأيام المحنة والبلاء ، حين كانوا تحت أيدي القبط يسومونهم سوء العذاب ، فخلصهم الله من ذلك وجعلهم ملوكاً بعد أن كانوا مملوكين « إن في ذلك ، أي التذكير العظيم ، لآيات ، على وحدانيته تعالى وعظمته ، لكل صبار ، أي كثير الصبر على الطاعة وعن المعصية

• شكور ، أى كثير الشكر للنعم ، وإنما خص الصبور والشكور بالاعتبار بالآيات وإن كان فيها عبرة لكل لأنهم المتفعمون بها دون غيرهم ، فهذا خصهم بالآيات فكأنها ليست لغيرهم ، فهو كقوله تعالى : « هدى للثقلين » ، فإن الانتفاع لا يمكن حصوله إلا لمن يكون صابراً شاكراً أما من لا يكون كذلك فلا ينفذ بها البتة ، ولما أمر الله تعالى موسى أن يذكرهم بأيام الله حكى عنه أن ذكرهم بها بقوله تعالى : « وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم » ، وقوله : « إذ أنجاكم من آل فرعون » ، ظرف للنعمة بمعنى الإنباع أى اذكروا إنباع الله عليكم فى ذلك الوقت ، يسومونكم سوء العذاب ، بالاستعباد « ويذبحون ، أى تذبيحاً كثيراً ، أبناءكم ، أى المولودين « ويستحيون ، أى يستبقون » نساءكم ، أحياء ، وذلك لقول بعض السكينة : إن مولوداً يولد فى بنى إسرائيل يكون سبب زوال ملك فرعون . . وقد ذكر الله تعالى فى سورة البقرة « يذبحون ، بغير واو ، وذكره هنا مع الواو لأنها إنما حذفت فى سورة البقرة لأنها تفسير لقوله : يسومونكم سوء العذاب وفى التفسير لا يحسن ذكر الواو . وهنا أدخل الواو فيه لأنه نوع آخر ، لأنهم كانوا يعذبونهم بأنواع من العذاب غير التذبيح ، فليس تفسيراً للعذاب « وفى ذلكم بلاء ، أى إنباع وابتلاء « من ربكم عظيم ، لأن الابتلاء يكون ابتلاء بالنعمة والمحبة جميعاً ، ومنه قوله تعالى : « ونبلوكم بالشر والخير فتنة » ، فإن قيل : تذبيح الأبناء فيه بلاء . وأما استحياء النساء فكيف يكون فيه ابتلاء ؟ أجيب بأنهم كانوا يستحيونهن ويتركونهن تحت أيديهم كالإماء ، فكان ذلك ابتلاء « وإذ ، أى واذكروا إذ « تأذن ربكم ، هو أيضاً من كلام موسى عليه السلام ، وتأذن بمعنى آذن - غير أنه أبلغ لما فى الفعل من التكليف والمبالغة « لئن شكرتم ، يا بنى إسرائيل نعمتى بالتوحيد والطاعة ، لأزيدنكم ، نعمة إلى نعمة ، والشكر عبارة عن الاعتراف بنعمة المنعم مع تعظيمه وتوطئ النفس على هذه الطريقة ، وأما الزيادة فى النعمة فهى قسمين روحانية وجسمانية ، فالأولى هى أن الشاكر يكون أبداً فى مطالعة أنسام نعمة الله تعالى وأنواع فضله وكرمه ، وأما الثانية فلأن

الاستقرار دال على أن كل من كان اشتغاله بشكر نعم الله أكثر كان وصول نعم الله إليه أكثر ؛ نسال الله القيام بواجب شكر النعمة ، حتى يزدنا من فضله وكرمه وإحسانه .. ولئن كفرتم ، أى جحدتم النعمة بالكفر والمعصية وحذف الجواب ، وهو لأعذبكم ، لأنه دل عليه قوله تعالى : « إن عذابي لشديد ، أى لمن كفر نعمتى ولم يشكرها ، وهكذا ذكر الله عز وجل الوعد ومعه الوعيد .. ولما بين موسى أن الاشتغال بالشكر يوجب تزايد الخيرات فى الدنيا والآخرة ، والاشتغال بكفران النعمة يوجب العذاب الشديد وحصول الآفات فى الدنيا والآخرة ، بين الله تعالى بعد ذلك أن منافع الشكر ومضار كفران النعمة لا تعود إلا إلى صاحب الشكر وإلى الكافر بالنعمة ، وأما الله عز وجل فإنه غنى عن الشاكرين والكافرين .. فقال عز وجل على لسان موسى : « وقال موسى إن تكفروا أقم ، يا بنى إسرائيل .. » ومن فى الأرض ، أى كلهم ، ولذلك أكد الله عز وجل ذلك بقوله : « جميعا » أى من الثقلين « فإن الله لغنى » عن جميع خلقه ، فلا يزداد بشكر الشاكرين ولا ينقص بكفر الكافرين .. « حميد » أى محمود فى جميع أفعاله لأنه فيها متفضل عادل .

٩ — أَلَمْ يَأْيِكُمْ نَبَوَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ
وَالَّذِينَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا يَخْلَقُونَ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَافِرُونَ
بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَلَئِنَّا أَنْفِ شَكٌّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ .

فى هذه الآية الكريمة لفت لنظر مشركى مكة إلى مصائر الأمم البائدة ، من مثل قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الأمم التى جاءت بعدهم ، عن كذبوا برسالات أنبيائهم ، وكفروا بهداية السماء .

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة . . . « يا بني إسرائيل »
 « نيا ، أى خبر ، الذين من قبلكم قوم نوح ، وكانوا ملء الأرض ، و ، نيا
 « عاد ، قوم هود ، وكانوا أشد الناس أبدانا ، و ، نيا « ثمود ، قوم صالح ، وكانوا
 أقدر الناس على نحت الصخور وبناء القصور - يحتمل أن يكون من كلام موسى
 أو كلام مبتدأ من الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو استفهام
 تقرير ، والذين من بعدهم ، أى بعد هؤلاء الأمم الثلاثة « لا يعلمهم إلا الله ،
 فيه قولان :

الأول : أن يكون المراد لا يعلم كنهه مقاديرهم إلا الله تعالى ، لأن المذكور
 في القرآن جملة ؛ فأما ذكر العدد والعمر والكيفية والسكنية فغير حاصل .

والقول الثاني : أن المراد ذكر أقوام ما بلغونا أصلا كذبوا رسلا لم
 نعرفهم أصلا ولا يعلمهم إلا الله ، ولذلك كان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية
 قال : كذب النسابون ، يعنى أنهم يدعون علم الأنساب إلى آدم ؛ وقد نفى الله
 عنها عن العباد ، وعن ابن عباس أنه قال : بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أبا
 لا يعرفون ، ونظيره هذه الآية قوله تعالى : « وقروا بين ذلك كثيرا ، وكلا
 ضربنا له الأمثال وكلا تبرنا تغييرا » ، وقوله تعالى : « منهم من قصصنا عليك ،
 وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم
 وتعلموا من النجور ما تستدلون به على الطريق ، قال الرازى : والقول الثانى أقرب
 ولما جاءتهم ، أى هؤلاء الأقوام الذين تقدم ذكرهم « رسلهم بالبينات ، أى
 الدلائل الواضحات والمعجزات الباهرات أنوا بأمور : أولها ما حكاه الله
 تعالى عنهم بقوله تعالى : « فردوا ، أى الأمم « أيديهم فى أفواههم ،
 وفى ذلك احتمالات :

الأول : أن الكفار ردوا أيديهم فى أفواههم فعضوها غيظا مما جاءت
 به الرسل كقوله تعالى : « عضوا عليكم الأنامل من الغيظ » .

الثانى : أنهم لما سمعوا كلام الأنبياء عجبوا منه وضحكوا على سبيل السخرية

عند ذلك ردوا أيديهم في أفواههم كما يفعل ذلك من غلبه الضحك فيضع يده على فيه .

والثالث : أنهم وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن كفوا عن هذا الكلام واسكتوا عن ذكر هذا الحديث .

والرابع : أشاروا بأيديهم إلى ألسنتهم وإلى ما تكلموا به من قولهم من الكفر ، كما حكى الله تعالى ذلك عنهم بقوله تعالى : « وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به » ، أى من النبوة والرسالة هو الأمر الثانى الذى أتوا به ، وقيل : الضمير فى « ردوا » راجع للرسول عليهم السلام ، وفيه وجهان : أحدهما أن الكفار أخذوا أيديهم ووضعوها على أفواههم ليسكتوا ويقطعوا الكلام ، والثانى أن الرسول لما أيسوا عنهم سكتوا ووضعوا أيديهم على أفواه أنفسهم ، فإن من ذكر كلاماً عند قوم وأنكروه وعانهم ، فذلك المتكلم ربما وضع يده نفسه على فم نفسه وغرضه أن يعرفه أنه لا يعود إلى ذلك الكلام البتة . وإنا لنرى شكاً مما تدعوننا ، أيها الرسل ، إليه ، أى من الدين « مريب » ، أى موجب الريبة أو موقع فى الريبة ، والريبة التهمة وقلق النفس وأن لا تعطى إلى الأمر الذى تشك فيه ؛ فإن قيل : إنهم قالوا أولاً : إنا كفرنا بما أرسلتم به فكيف يقولون ثانياً : وإنا لنرى شكاً ؟ والشك دون الكفر . وأجيب بأنهم لما صرحوا بكفرهم بالرسول كلهم حصل لهم شبهة توجب الشك لهم ، فقالوا : إن لم ندع الجرم واليقين فى كفرنا فلا أقل من أن نكون شاكين مرتابين فى صحة نبوتكم . وعلى التقديرين فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم .

وبهذا ينتهى الربع الأول من سورة إبراهيم الذى احتوى على تمجيد القرآن وهدايته ، وتعظيم الله منزل القرآن والتنويه بقدرته ، واشتمل كذلك على التعجب من شأن الكافرين ، الذين كفروا بالله وبالقرآن ، مع ظهور الدلائل ، ووضوح الشواهد على وجوب الإيمان بالله وبكتبه . . كما احتوى على التنويه بعربية القرآن وعظمته ، تليحاً إلى أنه كان من الواجب على العرب .

أن يؤمنوا بها ، ثم قص الله عز وجل أطرافاً من قصة موسى مع فرعون ،
 بياناً لأن على الخلق أن يؤمنوا بالله الذي خلقهم وأرشدهم إلى سواء السبيل ،
 لأنهم هم الذين سيتنفعون بالإيمان ، والله عز وجل لن يفتضح بشيء من ذلك ،
 لأنه هو الغني الخبير . . . وبلغت الله عز وجل نظر مشركي مكة إلى وجوب
 تمثيل قصص الأمم السالفة مع رسلكم ، لأن من تأمل ذلك جدير بأن يبعث في
 قلبه العظة والعبرة والحسرة جميعاً .

١٠ - قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 يَدْعُوكُمْ لِيُبَغِّرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُوَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ
 مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا
 عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ .

١١ - قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ
 اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ
 بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ .

١٢ - وَمَا لَنَا أَلَّا تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَلْنَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ
 عَلَىٰ مَا أَذْبَحْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ .

١٣ - وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا
 أَوْ لَتَعْمَدُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ
 الظَّالِمِينَ .

١٤ - وَلَلْأَسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ
 مَقَامِي وَخَافَ وَحِيدٍ .

- ١٥ - وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ .
- ١٦ - مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِن مَّاءٍ صَدِيدٍ .
- ١٧ - يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِن وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ .
- ١٨ - مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ .
- ١٩ - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ .
- ٢٠ - وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِمَزِينٍ .
- ٢١ - وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَقُلْ أَنتُمْ مُّعْتَدُونَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَوْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءَ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ سَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ .
- ٢٢ - وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي إِنْ

كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونَ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ .

٢٣ - وَأَدْخِلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا
سَلَامٌ .

في هذه الآيات الكريمة بيان للحجاج رسل الله مع الذين أرسلوا إليهم
ولجدا لهم معهم في وجود الله ووحدايته ووجوب إخلاص العبادة له تعالى ،
وتعظيم الكافرين على الأنبياء والمرسلين ، وتهديدهم لهم ، وبيان مصير هذه
الأمم الكافرة في الدنيا من الهلاك والحزى والدمار ، وفي الآخرة من العذاب
الشديد . . فلا يفتنعون بشيء من ثمرة علمهم في الدنيا ، كأنه رماد اشتدت
به الريح في يوم عاصف فلم يبق منه شيء ، وهكذا هؤلاء لا يفتنعون بشيء
من أعمالهم لكفرهم وشركهم . . والله قادر على أن يهلك مشركي مكة كما
أهلك من قبلهم من الأمم البائدة ، ويأتي بدلهم بأقوام آخرين يؤمنون بالله
ويوحدهونه ، وما ذلك على الله بعزيز . والعجب كل العجب من موقف الكافرين
في الآخرة ، حيث يدور الحجاج والجدال بينهم وبين زعمائهم في الشرك
وقادتهم في الضلال ، وتتصل كل فريق منهم من المسؤولية ، ثم يبين الله عز وجل
ضحك الشيطان على هؤلاء وهؤلاء ، لأنه أغوى الجميع وأضلهم وأصمى
أبصارهم . . . هذا هو موقف الكافرين برسالات الأنبياء ، أما المؤمنون
الطائعون فلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم ، وتحيتهم
فيها سلام . . وبهذا يتضح الأمر ، ويتجلي الفرق بين الكافرين والمؤمنين ،
ويظهر منزلة كل منهما عند الله في الدنيا والآخرة . . وصدق الله ، ومن
أصدق من الله حديثا . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « قالت
رسلهم ، أي قالت لهم رسلهم بيمين لهم . « أفى الله شك ؟ ، أي هل تشكون

في الله وهو استفهام إنكاري ، أى لاشك في وجوده ووحدانيته ، للدلائل الظاهرة عليه . . وكيف يشك في وجوده ووحدانيته وهو « فاطر السموات والأرض ، أى وما فيهما من الأنفس والأرواح والأرزاق ، وهذا من أعظم الأدلة على وجود الله ، ثم وصفوا الله بكال الرحمة فقالوا « يدعوكم ليفخر لكم ، أى يدعوكم إلى الإيمان بملتنا لأجل غفران ذنوبكم أو يدعوكم إلى غفران ذنوبكم ، « من ذنوبكم » من زائدة ، أى ليفخر لكم ذنوبكم ، أو بمعنى بعض ، أى ليفخر لكم بعض ذنوبكم ، أى بما يتعلق بحق الله لا بحق العباد . . والرازي - ونحن نوافقه - يرى أنه ليس في كلام الله كلمة يصح أن توصف بأنها زائدة . . ويقول الزمخشري : إن خطاب الله للشركين في القرآن كثيرا ما ترد فيه « من » قبل الذنوب ، وقد وردت هذه الجملة « يفخر لكم من ذنوبكم » في آيات كثيرة في خطاب الكافرين ، أما خطاب الله للمؤمنين فيأتى بدون « من » ، « يفخر لكم ذنوبكم ويؤخركم ، أى ولا يفعل بكم فعل من تعهدون من الملوك في المعاملة في الإهلاك لمن خالفهم بل يؤخركم « إلى أجل مسمى ، أى إلى وقت قد سماه وبين مقداره ، قالوا ، أى الأمم يجيبين الرسل « إن ، أى ما « أتم ، أيها الرسل ، إلا بشر مثلنا ، أى لا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا ؟ ولو أرسل الله تعالى إلى البشر رسلا لجللمهم من جنس أرق من البشر في زعم القائلين وهم الملائكة « تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا ، أى ما تريدون بقولكم هذا إلا صدنا عن آلهتنا التي كان آباؤنا يعبدونها « فأتونا بسلمان ميين ، أى بجمعة ظاهرة على صدقكم ، ولما حكى الله تعالى على الكفار شبهاتهم في الطعن في النبوة ، حكى عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام جوابهم عنها بقوله تعالى : « قالت لهم رسلهم « يجيبين لهم « أن ، أى ما « نحن إلا بشر مثلكم ، كما قلتم ، فسلوا أن الأمر كذلك لكنهم يبنوا أن التماثل في البشرية لا يمنع من اختصاص بعض بمنصب النبوة بقولهم « ولكن الله يميز ، أى يفضل ، على من يشاء من عباده « بالنبوة والرسالة فيصطفى من يشاء من عباده بهذا المنصب العظيم الشريف كما

قال تعالى : « الله أعلم حيث يجعل رسالته » وما كان ، أى صح واستقام ، لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله ، أى إلا بأمره ، فليس لنا الإتيان بالآيات ولا هو فى استطاعتنا حتى نأتيكم بما افترضتموه ، وإنما هو أمر متعلق بمشيئة الله تعالى ، فله أن يخص كل نبي بنوع من الآيات ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون ، فإن توكلنا على الله واعتدنا على فعل الله ، وما لنا أن لا نتوكل على الله ، أى أى عذر لنا فى أن لا نتوكل عليه ، وقد هدانا سبلنا ، أى وقد عرفنا طريق النجاة وبين لنا الرشd فإن من فاز بشرف العبودية ووصل إلى مقام الإخلاص والمكاشفة يقبح عليه أن يرجع فى أمر من الأمور إلى غير الحق ؛ وفى هذه الآية دلالة على أنه تعالى يمهم أولياءه والمخلصين فى عبوديته عن كيد أعدائهم ومكرهم ، ولنصبرن على ما آذيتمونا ، فإن الصبر مفتاح الفرج ومطلع الخيرات ، والحق لا بد وأن يصير غالباً قاهراً ، والباطل لا بد وأن يصير مغلوباً مقهوراً ، وعلى الله فليتوكل المتوكلون ، التوكل الأول لاستحداث التوكل . والثانى طلب دوامه ، أى فليثبت المتوكلون على ما أحدثوه من توكلهم المسبب عن إيمانهم . ولما حكى الله تعالى عن الأنبياء أنهم اكتفوا فى دفع شرور أعدائهم بالتوكل عليه والاعتدال على حفظه وحياطته ، حكى عن الكفار أنهم بالغوا فى السفاهة بقوله تعالى : « وقال الذين كفروا لرسولهم ، فى جواب كلامهم المشفق الناصح » لنخرجنكم من أرضنا ، أى التى لنا الآن الغلبة عليها ، أو لنعودن فى ملتنا ، حلفوا ليكون أحد الأمرين : إما إخراجكم أيها الرسل وإما عودكم إلى ملتنا أى ديننا . وقد يفهم هذا بظاهره أنهم كانوا على ملتهم قبل ذلك ، ويحاج عن ذلك بأن العود هنا بمعنى الصيرورة وهو كثير فى كلام العرب . . وقد أجمعت الأمة على أن الرسل من أول الأمر إنما نشأوا على التوحيد لا يعرفون غيره ، ويجوز أن يكون الخطاب لكل رسول ولئن آمن معه فقلبوا الجماعات على الواحد ، وقيل : أو لنعودن فى ملتنا إلى ما كنتم عليه قبل ادعاء الرسالة من السكوت عند ذكر معانيه ، وعدم التعرض له باللفظ والتدح ، فأوحى إليهم ، أى الرسل ، ربهم ، أى إلههم الله الواحد الأحد .

« لنهلك الظالمين ، أى الكافرين أى قاتلاهم ذلك ؛ أو الكلام على إجراء الإيحاء مجرى القول لأنه ضرب منه ، ولنسكنكم الأرض ، أى أرضهم ، من بعدهم ، أى بعد هلاكهم ، ونظيره قوله تعالى : « وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها ، وقوله تعالى : « وأورثكم أرضهم وديارهم ، قال الزمخشري : وعن النبي صلى الله عليه وسلم : من أذى جاره ورثه الله داره ، قال : ولقد عاينت هذا في مدة قرية كان لي جار يظلمه عظيم القرية اتى أنا فيها ويؤدبني فيه ، فأت ذلك العظيم ، وملكني الله ضيعته ، فنظرت يوما إلى أبناء عالى يترددون فيها ويأمرون وينهون ، فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثهم به ، وسجدنا شكرا لله تعالى ذلك ، أى النصر وإيراث الأرض ، لمن خاف مقامى ، أى موقفى وهو موقف الحساب ، لأن ذلك الموقف موقف الله الذى يقف فيه عباده يوم القيامة ، ونظيره « وأما من خاف مقام ربه ، وقوله تعالى : « ومن خاف مقام ربه جنتان » وقيل : ذلك لمن خاف مقامى أى عاقبى ، فالمقام مقسم مثل ما يقال ، سلام على المجلس والمراد السلام على واحد من أهل المجلس ، وخاف وعيد ، قال ابن عباس : ما أوعده من العذاب « واستفتحوا ، فيها قولان : أحدهما : طلبوا الفتح أى واستنصروا الله على أعدائهم ، وهو كقوله تعالى : « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » ، والثانى : الفتح الحكم والقضاء أى واستحكموا الله وسأله القضاء بينهم ، وهو مأخوذ من الفتاحة وهى الحكومة كقوله تعالى : « ربنا افتتح بيننا وبين قومنا بالحق ، فعلى القول الأول المستفتح هم الرسل لأنهم استنصروا الله ودعوا على قومهم بالعذاب لما أسوا من إيمانهم ، قال نوح : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا » ، وقال موسى « ربنا اطمس على أموالهم » ، وقال لوط « انصرنى على القوم المفسدين ، وعلى القول الثانى : قال الرازى : فالأولى أن يكون المستفتح هم الأمم وذلك أنهم قالوا : اللهم إن كان هؤلاء الرسل صادقين فعذبنا ، ومنه قول كفار قريش : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء » ، وكقول آخرين :

انتنا بمذاب الله إن كنت من الصادقين . « وخاب ، أى خسر وهلك » كل جبار ، أى متكبر عن طاعة الله ، وقيل : هو الذى لا يرى فوقه أحدا ، وقيل : هو المنعظم فى نفسه المتكبر على إفرانه « عنيد ، قال بجاهد : معاند للحق وجبابه ، وقيل ابن عباس : هو المعرض عن الحق ، وقال مقاتل : هو المتكبر ، وقال قتادة : هو الذى يأبى أن يقول لا إله إلا الله ، وقيل : هو المعجب بما عنده ، ولما حكم تعالى على الكافر بالحياة ووضع بكونه جبارا عنيدا وصف كيفية عذابه بأمور :

الأول : قوله تعالى : « من ورائه ، أى أمامه » جهنم ، أى هو صائر إليها ، قال أبو عبيدة : هو من الأضداد ، وقال الشاعر :

عسى الكرب الذى أمسيت فيه يكون وراءه فرج قريب

ويقول أيضا : الموت وراء كل أحد ، وقال تعالى : « وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا ، أى أمامهم ، وقال ثعلب : هو اسم لما توارى عنك سواء كان خلفك أم قدامك ، فيصح إطلاق لفظ الراء على خلف وقدام ، وقال ابن الأنبارى : وراء بمعنى بعد . ومعنى الآية على هذا أن الكافر بعد الحياة يدخل جهنم .

الامر الثانى ما ذكره تعالى بقوله : « ويسقى ، أى فى جهنم » من ماء صديد ، وهو ما يسيل من جوف أهل النار مختلطا بالقبيح والدم ، جميل ذلك شراب أهل النار ، وهو عطف على عذوب تقديره : من ورائه جهنم يلقى فيها ويسقى من ماء صديد يتجرعه ، أى يتكلف أن يتلعه مرة بعد مرة لمرارته وحرارته . وثقله ولا يكاد يسيغه ، أى ولا يقدر على ابتلاعه ، قال الزمخشري : كاد للبالغة . يعنى ولا يقارب أن يسيغه فكيف تكون الإساءة ، لقوله تعالى : « لم يكذب يراها ، أى لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها ؟ فإن قيل : كيف اتبع على هذا الوجه بين يتجرعه ولا يكاد يسيغه أجيب بجوابين : أحدهما أن المعنى : ولا يسيغ جميعه كأنه يتجرع البعض وما أساغ الجميع . . والثانى أن الدليل

الذى ذكر إنما دل على وصول ذلك الشراب إلى جوف ذلك الكافر لا أن ذلك ليس بإساعة ، لأن الإساعة في اللغة إجراء الشراب في الحلق واستطابة المشروب والكافر يتجرع ذلك الشراب على كراهية ولا يسيفه أى لا يستطيعه ولا يشربه شرباً مرة واحدة ؛ وعلى هذين الوجهين يصح حمل « لا يكاد » على نفي المقاربة .

الأمر الثالث ما ذكره تعالى بقوله : « ويأتيه الموت » أى أسبابه المقتضية له من أنواع العذاب « من كل مكان » أى من سائر الجهات وقيل : من مكان من جسده حتى من أصول شعره ولإبهام رجله « وما هو بميت » أى حتى يستريح .

الأمر الرابع ما ذكره تعالى بقوله : « ومن ورائه » أى ومن بين يديه بعد ذلك العذاب « عذاب غليظ » أى شديد كل وقت ، وقيل : هو الخلود في النار ، وقيل : هو قطع الأنفاس وجسها في الأجساد .

ولما ذكر تعالى أنواع عذابهم بين بعده أن سائر أعمالهم تصير باطلة ضائعة وذلك هو الخسران الشديد ، فقال تعالى « مثل » أى صفة « الذين كفروا » برهم أعمالهم ، أى الصالحة كصدقة وصلة رحم وفك أسير وإقراء ضيف وبر والد في عدم الانتفاع بها « كرماد اشتدت به الريح في يوم حاصف » أى شديد هبوب الريح جعلته هباءً منثوراً لا يقدر عليه ، كما قال تعالى « لا يقدرون » أى الكفار يوم الجزاء « بما كسبوا » أى عملوا في الدنيا « على شيء » أى لا يجدون لهم ثواباً لفقد شرطه وهو الإيمان ، وذلك « إشارة إلى ضلالتهم مع حساباتهم أنهم محسنون » هو الضلال البعيد ، أى الخسران الكبير ، لأن أعمالهم ضلت وهلكت فلا يرجى عودها . وتقدير الكلام : فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا . . وتكون الجملة من قوله تعالى « أعمالهم كرماد » مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول : كيف مثلهم ؟ فقيل : أعمالهم كرماد ، ومذهب الفراء أن التقدير : مثل أعمال الذين كفروا برهم أعمالهم كرماد ؛ بخلف المضاف اعتماداً

على ذكره بعد المضاف إليه وهو قوله تعالى : أعالمهم ، ومثله قوله تعالى : ويوم
القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة .. وقيل : التقدير : صفة
الذين كفروا أعالمهم كرماد ، كقولك : صفة زيد عرضه مصون وماله مبذول ..
وقيل : أعالمهم بدلا من قوله « مثل الذين كفروا » والتقدير : مثل أعالمهم ، وقوله
تعالى كرماد هو الخبر ، وقيل : غير ذلك « ألم تر » خطاب إلى النبي صلى الله
عليه وسلم ، والمراد به أمته وكل واحد من الكفرة على الانكفات « أن الله
خلق السموات ، على عظمها وارتفاعها « والأرض ، على تباعد أقطارها
واتساعها « بالحق ، أى بالحكمة والوجه الذى يحق أن يخلق عليه متعلق بخلق
« إن يشأ يذهبكم ، أيها الناس « ويأت ، بدلكم « بخلق جديد ، أطوع منكم ،
رتب ذلك على كونه خالق السموات والأرض استدلالا به عليه ، فإن من خلق
أصولهم قادر أن يبدلهم بخلق آخر ، وما ذلك على الله بعزيز ، أى بممتنع ، فإنه
تعالى قادر بذاته ولا اختصاص له بمقدور دون مقدور ، ومن هذا شأه كان
حقيقا أن يؤمن به رجاء ثوابه وخوفا من عقابه يوم الحساب ؛ ولما ذكر
تعالى أصناف عذاب هؤلاء الكفار وذكر عقبه أن أعالمهم تصير باطلة ، ذكر
كيفية مجازلتهم عند تمسك أتباعهم بهم وكيفية اختصاصهم عندهم بقوله تعالى
« وبرزوا ، أى الخلائق من قبورهم « لله جميعا ، والتعبير فيه وفيما يأتي بالماضى
ولأن كان معناه الاستقبال لتحقق وقوعه ، لأن كل ما أخبر الله تعالى عنه فهو
حق وصدق وكائن لا محالة ، فصار كأنه قد حصل ودخل في الوجود ، ونظيره
« ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ، « والبروز في اللغة الظهور بعد الاستتار
وهو في حق الله تعالى محال فلا بد من تأويله ، وهو على وجهين : الأول أنهم
كانوا يستترون من العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف
على الله تعالى ، فإذا كان يوم القيامة انكشفوا الله تعالى عند أنفسهم وعلبوا أنه
الله تعالى لا يخفى عليه غافية ، الثانى : أنهم خرجوا من قبورهم فبرزوا لحساب
الله تعالى وحكمته ؛ ثم حكى الله تعالى عنهم أن الضملاء يقولون للرؤساء : هل
تقدرون على دفع عذاب الله تعالى عنا بقوله تعالى « فقال الضملاء ، أى

الأتباع جمع ضعيف يريدون به ضعفاء الرأى ، للذين استكبروا ، أى المتبوعين الذين طلبوا الكبر وادعوه فاستبقوهم به حتى تكبروا على الرسل ، إنا كنا لكم تبعا ، جمع تابع أى تابعين لكم فى تكذيب الرسل فكنتم سبب ضلالتنا ، وقد جرت عادة الأكابر بالدفع عن أتباعهم المساعدين لهم على أباطيلهم ، فهل أنتم ، أى فى هذا اليوم ، مغنون ، أى دافعون ، عنا من عذاب الله ، أى من انتقامه ، من شيء ، والفرق بين (من) فى عذاب الله وبين (من) فى شيء أن الأولى للتيين والثانية للتبعض ، كأنه قيل : هل أنتم مغنون عنا بهض الشيء الذى هو من بعض عذاب الله ، ويجوز أن يكونا للتبعض معا ، والمعنى : هل أنتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عقاب الله ؟ وعند هذا حكى الله تعالى عن الذين استكبروا أنهم ، قالوا لو هدانا الله ، أى الذى له صفات السكال ، وهديناكم ، أى لو أورشدنا الله تعالى لأرشدناكم ودعوناكم إلى الهدى ، ولكنه لم يهدنا فضلنا وكنتم لنا تبعا فأضللتناكم ، ولما كان من الموجب لقولهم الجزع قالوا ، سواء علينا ، أى نحن وأنتم ، أجزعنا أم صبرنا ، أى مستويان علينا الجزع والصبر ، والجزع أبلغ من الحزن لأنه يصرف الإنسان عما هو بصده ويقطعه عنه ، ما لنا من محيص ، أى منجى ومهرب عما نعرب فيه من العقاب ، ويحتمل أن يكون هذا من كلام المتبوعين وأن يكون من كلام الفريقين ، ويؤيد الثانى ما روى أنهم يتألمون فى النار فقالوا : نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم الجزع ، فيقولون : تبالوا نصبر فيصبرون خمسمائة عام فلا ينفعهم الصبر ، فسد ذلك يقولون ذلك ، وقال محمد بن كعب القرظى : بلخى أن أهل النار استمعنا بالحنة كما قال الله تعالى : وقال الذين فى النار حنة جهم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب ، فردت الحنة عليهم : أولم تك تأتكم رسلكم بالبينات ؟ قالوا : بلى ، فردت الحنة عليهم : ادعوا وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال ، فلما يشوا عما عند الحنة نادوا : يا مالك ليقض علينا ربك .. سألو الموت فلا يجيبهم ، ثم يجيبهم بقوله : إنكم ما كنون ، فلما أيسوا عما عنده : قل بعضهم لبعض ذلك ، ولما ذكر تعالى المناظرة التى وقعت بين الرؤساء والأتباع

من كفره الإنس أردفها بالمنظرة التي وقعت بين الشيطان وبين أتباعه بقوله تعالى وقال الشيطان ، الذي هو أول المتبوعين في الضلال ورأس المضلين والمستكبرين ، لما قضى الأمر ، أى أحكم وفرغ منه وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، وأخذ أهل النار في لوم إبليس وتقريره وتوبيخه فيقوم فيهم خطيباً ، قال مقاتل : يوضع له منبر من نار فيجتمع أهل النار إليه يلوونه فيقول لهم ما أخبر الله تعالى بقوله : « إن الله وعدكم وعد الحق ، أى بالبعث والجزاء على الأعمال فصدقكم ، ووعدتكم ، أن لاجنة ولا نار ولا حشر ولا حساب » فأخلفتكم ، أى الوعد فلم أقل شيئاً إلا كان زيفاً فأتبعتموني مع كونى عدوكم وتركتم ربكم وهو وليكم ، والتقدير : إن الله وعدكم وعد الحق فصدقكم كما تقدم تقديره ووعدتكم فأخلفتكم ، وحذف ذلك لدلالة تلك الحالة على صدق ذلك الوعد لأنهم كانوا يشاهدونها وليس وراء العيان بيان ، ولأنه ذكر في وعد الشيطان الإخلاف فدل ذلك على الصدق في وعد الله تعالى . وقيل : إن قوله : ووعدتكم فأخلفتكم - الوعد يقتضى مفعولاً ثانياً وحذف هذا العلم به ، والتقدير : ووعدتكم أن لاجنة ولا نار ولا حشر ولا حساب كما تقرر ، ولما بين غروره بين سهولة اغترارهم بزيادة في تعذيبهم فقال « وما كان لى عليكم من سلطان ، أى سلطان أى قوة وقدرة أفهركم به على الكفر والمعاصي والحكم على متابعتي » إلا أن دعوتكم ، المعنى على الاستئناف ، أى لكن دعوتكم فاستجبت لى ، محكين الشهوات ، لأن النفس تدعو إلى هذه الأحوال الدنيوية ولا تتصور كيفية السعادات الآخروية والكمالات الإنسانية ، والله يدعو إليها ويرغب فيها كما قال : والآخرة خير وأبقى ، قال الرازى : وعندي أنه يمكن أن يقال كلمة « إلا » ههنا استثناء حقيق لأن قدرة الإنسان على حمل الغير على عمل من الأعمال تارة يكون بالقهر والعسر وتارة يكون بتقوية الدواعى في قلبه بإلقاء الوسوس إلىه ؛ فهذا نوع من أنواع التبسيط « فلا تلوموني ، أى لأنه ما كان منى إلا الدعاء وإلقاء الوسوسة » ولوموا أنفسكم ، لأنكم معتم دلائل الله تعالى وجاءتكم الرسل ، فكان من الواجب عليكم أن لا تلتفتوا إلى ولا تسمعوا قولى ،

(٧ - ضد القرآن الحنفى - ١٣)

فلما رجعت قولى على الدلائل الظاهرة كان اللوم بكم أولى بإجابتى ومتابعى من غير حجة ولا دليل ، وقال الشيطان : « فلا تلومونى ، وهو ملوم بسبب إقدامه على تلك الوسوسة الباطلة ، لأنه أراد : لا تلومونى على فعلكم ، ولوموا أنفسكم ، عليه ؛ لأنكم عدلتم عما توجه من هداية الله تعالى لكم ، ما أنا بمصرخكم ، أى بمنيتكم ولا بمخلصكم من العذاب ، وما أتم بمصرخى ، أى بمنيتى فيما يخلصنى منه ، إني كفرت بما أشركتكم من قبل ، أى كفرتم اليوم بإشراككم لإيائى من قبل هذا اليوم أى فى الدنيا ، كقوله تعالى ، ويوم القيامة يكفرون بشرككم ، ومعنى كفره بإشراكهم إياه استنكاره له كقوله ، أنا براء منكم وبما تعبدون من دون الله كفرننا بكم ، روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حديث الشفاعة ، يقول عيسى : ذلك النبى الأمى فيأتون ، فيأذن الله لى أن أقوم فيثور مجلسى من أطيب ريح شهما أحد حتى آتى ربى فيشفعنى ويجعل فى نوراً من شعر رأسى إلى ظفر قدسى ثم يقول الكفار : قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فن يشفع لنا ؟ فيقولون : ما هو غير الشيطان الذى أضلنا فيأتونه فيقولون : قد وجد المؤمنون من يشفع لهم ، قم أنت فاشفع لنا فإنك أضللتنا فيقوم فيثور مجلسه من أنن ريح شهما أحد ثم يعظم لهمهم ويقول ذلك .. إن الله وعدكم وعد الحق الآية ... » إن الظالمين ، أى الكاذبين ، لهم عذاب أليم ، أى مؤلم ، وهو من كلام الله تعالى ، ويحتمل أن يكون من جملة قول إبليس ، وإنما حكى الله تعالى ما سيقول فى ذلك الوقت ليكون دعوة السامعين إلى النظر لعاقبتهم والاستعداد لما لا بد لهم من الوصول إليه ، وأن يتصوروا فى أنفسهم ذلك المقام الذى يقول فيه الشيطان ما يقول ، فيخافوا ويعملوا ما يخلصهم منه وينجيهم ؛ ولما بالغ سبحانه وتعالى فى شرح حال الأشقياء من الوجوه الكثيرة شرح أحوال السعداء وما أعد لهم من الثواب العظيم والأجر الجزيل ، وذلك أن الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم ، فالمنفعة الخالصة إليها الإشارة بقوله تعالى : « وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، وهو حال مقدرة ، والتعظيم حصل لهم من

وجبين : أحدهما قوله تعالى : ياذن ربهم ، لأن تلك المنافع إنما كانت تفضيلا من الله تعالى وإنعاما ؛ والثاني قوله تعالى : تحييتهم فيها سلام ، لأن بعضهم يحيى بعضنا بهذه الكلمة ، والملائكة يحيونهم بها كما قال تعالى : والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ، والرب يحييهم أيضا بهذه الكلمة كما قال تعالى : سلام قولاً من رب رحيم ، ويحتمل أن يكون المراد أنهم لما دخلوا الجنة سلخوا من جميع آفات الدنيا وحسراتها وفنون آلامها وأسقامها وأنواع همومها وغمومها ، لأن السلام مشتق من السلامة .

٢٤ - أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ .

٢٥ - تَوَاتَىٰ أَكْطَافَهَا كُلَّ حِينٍ يَاذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ .

٢٦ - وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ .

٢٧ - يُبَيِّنُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ .

في هذه الآيات الأربع ضرب الله عز وجل المثل رائعا بليغا لكلمة الإسلام وللمة الكفر ، فجعل الأولى كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ، توتى أكلها كل حين ياذن ربها ، وجعل كلمة الكفر الخبيثة كشجرة خبيثة قطعت من فوق الأرض ما لها من أصل راسخ ، وهكذا يهdy الله المؤمنين إلى كلمة الإيمان ، ويضل الكافرين ويرديهم في النار .

يقول الله تعالى : « ألم تر ، أى تنظر ، والخطاب يحتمل أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل معه غيره ، وأن يكون لكل فرد من الناس ، أى ألم ترأيها الإنسان ، كيف ضرب الله ، أى المحيط بكل شيء علما وقدره ومثلا ، أى سائرا يعلم قعته ، والمثل قول سائر يشبه فيه حال الثاني بالأول ، ثم بينه بقوله تعالى : « كلمة طيبة » ، قال ابن عباس وأكثر المفسرين : « لا إله إلا الله » ، « كشجرة طيبة » ، قال ابن مسعود وأنس : « هى النخلة » ، وعن ابن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم : إن الله ضرب مثل المؤمن شجرة فاخبروني ما هى ؟ قال عبد الله : فوقع الناس فى شجر البوادمي وكنت صيبا فوقع فى قلبى أنها النخلة » ، فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقولها وأنا صغير القوم ، وروى : فبنى مكان عمر فاستحيت ، فقال له عمر : يا بنى لو كنت قلتها لكانت أحب إلى من حمر النعم ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا إنها النخلة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « أكبروا عمتكم ، قيل : ومن عمتنا ؟ قال النخلة : « أصلها ثابت ، أى فى الأرض ، وفرعها ، أى غضنها ، فى السماء ، فى جهة الصلو والصعود ، وقوى ، أى تعطى ، « أكلها ، أى ثمرها ، فى كل حين يأخذ منها ، أى يرادها ، والحين فى اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير ، واختلفوا فى مقدار هذا : فقال مجاهد : الحين هنا سنة كاملة ، لأن النخلة تثمر فى كل سنة مرة ، وقال قتادة : ستة أشهر يعنى من حين طلوعها إلى وقت حرامها ، وقال الربيع : كل حين يعنى غدوة وعشية ، لأن ثمر النخل يؤكل ليلا ونهارا وصيفا وشتاء فأكلها دائم فى كل وقت ، قاله العلماء : ووجه الحكمة فى تمثيل كلمة الإخلاص بالشجرة لأن الإيمان ثابت فى قلب المؤمن . كثيبت أصل هذه الشجرة فى الأرض وعمله يصعد إلى السماء كفرعها ، كما قال تعالى : « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » ، فكذلك فرع هذه خالد فى السماء وتناوله بركة ذلك وثوابه كل وقت ، فالؤمن كلما قال : لا إله إلا الله سعدت إلى السماء ونجاه بركتها وخيرها وثوابها ومنفعتها ؛ لأن الشجرة لا تكون شجرة إلا بثلاثة أشياء : عرق راسخ وأصل قائم وفرع عال ، كذلك الإيمان

لا يتم إلا بثلاثة أشياء : تصديق القلب وقول اللسان وعمل الجوارح ، ثم به تعالى على عظم هذا المثل ليقبل على تدبره ليعلم المراد منه فيلزم . فقال : « ويضرب الله ، أى الذى له الإحاطة الكاملة ، الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ، أى يتعظون ، فإن فى ضرب الأمثال زيادة لفهام ، وتذكير وتصوير للبيان العقلية فيحصل الفهم التام والوصول إلى المطلوب ، ولما ذكر الله تعالى مثل السعداء أتبعه بمثل حال الأعداء فقال : « ومثل كلبة خبيثة ، هى كلبة الكفر » كشجرة خبيثة ، الحنظل وقيل : شجرة الشوك « اجتثت ، أى استوصلت » من فوق الأرض ، أى عروقتها قريبة منه وما لها من قرار ، أى أصلها ولا عرق ، فكذلك الكفر بالله تعالى ليس له حجة ولا ثبات ولا قوة ، وعن عبادة أنه قيل لبعض العلماء : ما تقول فى « كلبة خبيثة » ، فقال : ما أعلم لها فى الأرض مستقراً ولا فى السماء مصعداً إلا أن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها يوم القيامة ... ولما وصف سبحانه وتعالى الكلمة الطيبة فى الآية المتقدمة أخبر بقوله تعالى : « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ، أنه تعالى يثبتهم بها » فى الحياة الدنيا ، أى فى القبر ، وقيل : قبل الموت « وفى الآخرة ، أى يوم القيامة عند البعث والحساب ، وقيل : فى القبر على القول الثانى ؛ ولما وصف الكلمة الخبيثة فى الآية المتقدمة أخبر بقوله تعالى : « ويضل الله الظالمين ، أى الكفار .. لا يهديهم للجواب الصواب » ويفعل الله ما يشاء ، أى إن شاء هدى وإن شاء أضل لا اعتراض عليه ؛ روى عن البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : المسلم إذا سئل فى القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فذلك قوله تعالى : يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ، وروى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن العبد إذا وضع فى القبر وتولى عنه أصحابه يسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له : ما كنت تقول فى هذا الرجل ؟ يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم ، فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له : انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة ، قال النبى صلى الله عليه وسلم :

فإبراهيم جميعا ، وأما المنافق والكافر فيقال له : «أكنت تقول في هذا الرجل ؟» فيقول : لا أدري كنت أقول مايقول الناس فيه ، فيقال : مادريت ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فيصبح صيحة يسمعا منه من يليه غير الثقلين ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : شهدنا جنازة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا من دفنها وانصرف الناس قال : إنه الآن يسمع خفق نعالكم ، أتاه منكر ونكير فيجلسانه فيسألانه ما كان يعبد ومن نبيه فإن كان من يعبد الله تعالى قال : كنت أعبد الله ونبي محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات والهدى فأما به واتبعناه ، فذلك قوله تعالى « ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، فيقال له : على اليقين حيث وعليه مت وعليه تبع ، ثم يفتح له باب إلى الجنة ويوسع له في حفرته ، وإنه كان من أهل الشك قال : لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت ، فيقال له : على الشك حيث وعليه مت وعليه تبع ، ثم يفتح له باب إلى النار .

* * *

وبهذا ينتهى الربع الثانى من سورة إبراهيم عليه السلام ، وهو كله تصوير لحجاج الكفار لرسلهم في الدنيا ، وكفرهم برسالات السماء ، وعذاب الله الشديد الذى أعده الله لهم في الآخرة ، وحجاج الأنبياء للتبوعين وللشيطان يوم القيامة ، ووصف النعم والرضاء الإلهى الذى يقابل به الله عز وجل المؤمنين في الآخرة . ويضرب الله الأمثال للإيمان والكفر ، ولكلمة الإيمان وكلمة البهتان .

الربع الثالث من سورة إبراهيم

٧٨ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ .

٧٩ - جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا وَيُخْسِنُونَ الْقَرَارَ .

٣٠ - وَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَندَادًا لِّيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيْلِهِ قُلْ تَتَّبِعُوْا قَانَ مَعِيْرَتَكُمْ إِلَى النَّارِ .

٣١ - قُلْ لِّلْعِبَادِىَ الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا يُقِيْمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوْا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّآتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِغُ فِيْهِ وَلَا خِلَلٌ .

٣٢ - اللّٰهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَاَخْرَجَ بِهٖ مِنَ الثَّمَرٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفَلَكَ لِتَجْرِىَ فِي الْبَحْرِ بِاَمْرِهٖ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْاَنْهَارَ .

٣٣ - وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبِيْنَ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ .

٣٤ - وَاَتٰكُمْ مِّنْ كُلِّ مَآءٍ سَآئِلُوهُ وَاِنْ تَعَدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ لَا تُحْصَوْهَا اِنَّ الْاِنْسَانَ لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ .

في هذه الآيات السبع عود إلى الكفار ، وشرح لسر استحقاقهم لعذاب الله عز وجل ، ووصف لهذا العذاب وشدة .. ثم يشرح الله عز وجل منزلة المؤمنين من رضا الله ، وتمسكهم بطاعات الله ، ومخاطبتهم خطاب تكريم وتشريف ، بأن يداوموا على عبادة الله ، على أداء الصلاة وإيتاء الزكاة .. وتنتقل الآيات إلى تمجيد الله الواحد المعبود ، الذي هذه قدرته ، وتلك عظمته فيصِف خلقه للسماوات والأرض ، وإنزاله المطر من السحاب ، وما أخرج به من الثمرات من رزق للعباد ، وتسخير الله للشمس والقمر دائبين على السير في الفضاء ، والليل والنهار ، وما أنعم به على الناس من نعم لا تعد ولا تحصى .. يقول الله تعالى في هذه الآيات السبع : « ألم تر ، أي تنظروا إلى الذين بدلوا ،

والتبديل جعل الشيء مكان غيره ، نعمة الله ، أى التى أسبغها عليهم من كلبة التوحيد ومن جميع النعم الدنيوية وتيسير الرزق وغير ذلك ، بأن جعلوا مكان شكرها ، كفرها ، وهم يدعون أنهم أشكر الناس للإحسان وأعلامهم مما فى الوفاء وأبعدهم عن الجفاء ، وأحلوا ، أى أنزلوا ، قومهم ، أى الذين تأبواهم فى الكفر بإضلالهم لإيائهم ، دار البوار ، أى الهلاك مع ادعائهم أنهم أذهب الناس عن الجار فضلا عن الأهل . روى البخارى فى التفسير أنهم كفار أهل مكة ، جهنم ، عطف بيان ، يصلونها ، أى يدخلونها ، ويئس القرار ، أى المقر هى ، وجعلوا الله ، أى الذين يعلمون أنه لا شريك له فى خلقهم ولا رزقهم لأنه له السكال كله ، أندادا ، أى شركاء ، ليضلوا عن مسيله ، أى عن دين الإسلام ، قرىء بفتح الياء وقرأ الباقون بضم الياء من أضل يضل ، وليس الضلال ولا الإضلال عرضهم فى اتخاذ الأنداد لكن لما كانت نتيجته ذلك جعل كالعرض ، ولما حكى الله تعالى عنهم هذه الأنواع الثلاثة من الأعمال القبيحة قال لنبيه صلى الله عليه وسلم « قل ، أى تهديداً لهم فإنهم لا يشكون فى قولك وإن عاندوا ، تمتعوا ، بديناكم قليلاً ، فإن مصيركم ، أى مرجعكم ، إلى النار ، فى الآخرة ، ولما أمر الله تعالى الكافرين على سبيل التهديد والوعيد بالتمتع بنعيم الدنيا أمر المؤمنين بترك التمتع بالدنيا والمبالغة فى المجاهدة بالنفس والمال بقوله تعالى : « قل لعبادى ، فوصفهم بأشرف أوصافهم وأضافهم إلى ضميره الشريف تحيياً لهم فيه ثم أتبع هذا الوصف بما يناسبه من إذعانهم لسيدهم بقوله تعالى « والذين آمنوا ، أى أوجدوا هذا الوصف ، يقيموا الصلاة وينفقوا بما رزقناهم ، فيه وجهان : أحدهما يصح أن يكون جواباً لأمر محذوف تقديره قل لعبادى الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا ، يقيموا الصلاة وينفقوا ، والثانى يصح أن يكون محذوفاً منه اللام أى ليقموا ليصح تعلق القول بهما « سرا وعلانية ، أى ينفقون أموالهم فى حال السر والعلانية ، وقيل : المراد بالسر صدقة التطوع وبالعلانية إخراج الزكاة الواجبة ، وفى انتصاب سراً وعلانية وجوه ، منها أن يكون على الحال أى ذوى سر وعلانية بمعنى

مسرّين ومعلنين ، أو أنه على الظرف ، أى وقت سر وعلائية ، أو على المصدر
أى إتفاق سر وإتفاق علانية .

ولما أمرهم تعالى بإقامة الصلاة والإتفاق أشار إلى عدم التهاون بذلك بقوله
« من قبل أن يأتى يوم ، أى عظيم جدا ليس كيوم من الأيام التى تعرفونها
« لا يبيع فيه ، فيشتري المقصر ما يتدارك به تقصيره أو يفدى به نفسه « ولا خلال ،
أى مخالة أى صداقة تنفع فى ذلك اليوم ، قال مقاتل : إنما هو يوم لا يبيع فيه
ولا شراء ولا مخالة ولا قرابة ، فكأنه تعالى يقول : أففقوا أموالكم فى الدنيا
حتى تجدوا ثواب ذلك الإتفاق فى مثل هذا اليوم الذى لا يحصل فيه مباحة
ولا مخالة ، ونظير هذه الآية قوله تعالى فى سورة البقرة : لا يبيع فيه ولا خلة
ولا شفاعا ؛ ونفى المخالاة فى هاتين الآيتين مع أنه تعالى أثبتها فى قوله تعالى :
الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ؛ لأن الآية الدالة على نفي المخالة
محمولة على نفي المخالاة بسبب ميل الطبع ورغبة النفس ، والآية الدالة على حصول
الصداقة محمولة على حصول الصداقة الحاصلة بسبب عبودية الله تعالى وعجه الله
تعالى . ولما طال الكلام فى وصف أحوال السعداء وأحوال الأشقياء وكانت
العدة العظيمة والمنزلة الكبرى فى حصول السعادة معرفة الله تعالى بذاته وصفاته
وفى حصول الشقاوة فقدان ذلك ، ختم تعالى أحوال الفريقين بقوله تعالى
« الله ، أى الملك الأعلى المحيط بكل شيء ، ثم أتبعه بالدلائل الدالات على
وجوده وكمال عقله وقدرته ، وذكر هنا عشرة أنواع من الدلائل :

أولها : قوله تعالى « الذى خلق السموات ،

وثانيها : قوله تعالى « والأرض ، وهما أكبر خلقا منكم وأعظم شأنا .

وثالثها : قوله تعالى « وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا
لكم ، تعيشون به وهو يشمل كل رزق ، ويصح أن يكون المراد بالسماء هنا
السحاب اشتقاقا من السمو والارتفاع ، وأن يكون الجرم المهود فينزل من
السماء إلى السحاب ومن السحاب إلى الأرض .

ورابعها : قوله تعالى « وسخر لكم الفلك ، أى السفن ، لتجرى فى البحر ،
أى بالركوب والجل ، بأمره ، أى بمشيئته وإرادته .

وحامسها : قوله تعالى « وسخر لكم الأنهار ، أى ذلها لكم تمرونها
حيث شئتم لأن ماء البحر لا يلتفع به فى سقى الزرع والثمرات ولا فى الشرب ،
فكان ذلك نعمة من الله تعالى .

وسادسها ، وسابعها : قوله تعالى « وسخر لكم الشمس والقمر ، حال
كونهما « دائيين » أى جارين فى فلكهما لا يفتران فى سيرهما وإنارتها وتأثيرهما
فى إضاءة الظلمة وإصلاح النبات والحيوان ، إلى آخر الدهر وهو انقضاء عمر
الدنيا وذهابها والشمس سلطانها النهار وبها تعرف فصول السنة ، وهى أفضل
من القمر لكثرة نفعها والقمر سلطانه الليل وبه يعرف انقضاء الشهور ، وكل
ذلك بتسخير الله تعالى وأنعامه .

وثامنها ، وتاسعها : قوله تعالى « وسخر لكم الليل والنهار ، يتعاقبان فيكم
بالضياء والظلمة والزيادة والنقصان ، وذلك من نعم الله تعالى على عباده حيث
جعل لهم الليل ليسكنوا فيه والنهار ليتفكروا فيه من فضله .

وعاشرها قوله تعالى « وآتاكم من كل ما سألتموه ، أى ما أتمم محتاجون
إليه على حسب مصالحكم » وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ، أى
لا تحيطون بها ولا تطيقون حصرها « إن الإنسان لظلوم ، أى كثير
الظلم لنفسه كفار ، أى كفور لنعم الله . . وفى سورة النحل قال تعالى :
« وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لَغفور رحيم » ، لأن المقصود
هنا الحديث عن توبيخ الكافرين على كفرهم ، وهناك المقصود الحديث عن
رحمة الله بعباده .

٣٥ - وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي
وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ .

۲۶ - رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي
وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ .

۲۷ - رَبَّنَا إِنِّي أَشْكَخْتُ مِنَ ذُرِّيَّتِي بَوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ
بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِّنَ
النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَأَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ .

۲۸ - رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا تُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِن
شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ .

۲۹ - الْعَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ
إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ .

۴۰ - رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِن ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ .

۴۱ - رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ .

في هذه الآيات السبع أيضاً ذكر لقصة إبراهيم ودهواته وابتهاله إلى الله
في مكة بعد أن ترك لإسماعيل في البلد الحرام هو وأمه .

ولما بين تعالى بالدلائل المتقدمة أن لا معبود إلا الله سبحانه وتعالى ، وأنه
لا تجوز عبادة غير الله البتة حكى عن إبراهيم عليه السلام مبالغة في إنكار عبادة
الأوثان بقوله تعالى « وإذ ، أي واذكر لهم مذكراً بأيام الله خبر إبراهيم إذ
قال إبراهيم رب ، أي المحسن إلى ياجابة دعائي « اجعل هذا البلد ، أي مكة
« آمناً ، أي ذا أمن ، وقد أجاب الله تعالى دعاءه فجعله حرماً لا يسفك فيه دم
إنسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يحتل خلاه ، وفرق بين قوله: اجعل
هذا بلد آمناً وبين قوله: اجعل هذا البلد آمناً بأن المستول في الأول أن يجعل من

جملة البلاد التي يأمن أهلها ولا يخافون . وفي الثاني أن يريل عنها الصفة التي كانت حاصلة لها وهي الخوف ويجعل لها تلك الصفة وهي الأمن ، كأنه قال : هو بلد مخوف فاجعله آمناً ، وكان إبراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء الكعبة دعاه بهذا الدعاء ، والمراد منه جعل مكة آمنة من الخراب وهو موجود بحمد الله تعالى فلم يقدر أحد على خراب مكة ، فإن قيل : يرد على هذا ماورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : يخرب الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة ، أجيب بأن قوله : اجعل هذا البلد يعني إلى قرب القيامة وخراب الدنيا فهو عام مخصوص بقصة ذى السويقتين فلا تعارض بين النصين ، والجواب الثاني أن المراد جعل أهلها آمنين كقوله تعالى : وأسأل القرية ، أي أهلها ، وهذا الجواب عليه أكثر المفسرين ، وعلى هذا قد اختص أهل مكة بزيادة الأمن في بلدكم كما أخبر الله تعالى بقوله : ويتخطف الناس من حولكم ، وأهل مكة آمنون من ذلك حتى إن من التجأ إلى مكة أمن على نفسه وماله ، وحتى إن الوحوش إذا كانت خارجة الحرم استوحشت ، وإذا كانت داخلية الحرم استأست لعلها أنه لا يبيحها أحد في الحرم ، وهذا القدر من الأمن حاصل بحمد الله بمكة وحرماً « واجتنبى ، أى أبعدنى » وبني أن ، أى عن أن « نعبد الأصنام ، أى اجعلنا في جانب خير جانب عبادتها ، والأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون ، فالفائدة في قوله : اجتنبى وبني من عبادة الأصنام ، أنه عليه السلام إنما سأل ذلك مضياً لنفسه وإظهاراً للحاجة والفاقة إلى فضل الله في كل المطالب ، وفي ذلك دليل على أن عصمة الأنبياء بتوفيق الله تعالى وحفظه إياهم ، وكفار قريش من أبنائه مع أنهم كانوا يعبدون الأصنام ، فالمراد إذا من كان موجوداً حال الدعاء ، ولا شبهة أن دعوته كانت مجابة فيهم أو أن هذا الدعاء مخصوص بالمؤمنين من أولاده ، والدليل عليه أنه قال عليه السلام في آخر الآية « فمن تبعنى فإنه منى ، وذلك يفيد أن من لم يقم على دينه فإنه ليس منه ، ونظيره قوله تعالى « إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح » والصنم المنحوت على خلقة البشر ، وما كان منحوتاً على غير خلقة البشر فهو وثن ، قاله الطبري ، ولذا لما

سئل ابن عينة كيف عبدت الأصنام العرب؟ فقال : ما عبد أحد من بني إسرائيل صنماً ، واحتج بقوله تعالى : « واجتنبوا بني أن نعبد الأصنام » إنما كانت أنصاب الحجارة لكل قوم ، قالوا : أليست حجر خثيثاً نصبنا حجراً فهو بمنزلة البيت ، فكانوا يدورون بذلك الحجر أى يطوفون به أسابيع تشبهاً بالكعبة ويسمونه الدوار " فاستحب أن يقال : طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت ، قال الرازى : وهذا الجواب ليس بقوى .. ثم حكى الله تعالى عن إبراهيم أنه قال : « رب إنهن ، أى الأصنام ، أضلن كثيراً من الناس ، بعبادتهم لما « دفن تبعى » أى على التوحيد ، فإنه منى ، أى فإنه من أتباعى والمؤمنين بملئى » ومن حصانى » أى فى غير الدين ، فإنه غفور رحيم ، وهذا صريح فى طلب الرحمة والمغفرة لأولئك العصاة ، وإذا ثبت حصول هذه الشفاعة فى حق إبراهيم عليه السلام ثبت حصولها فى حق محمد صلى الله عليه وسلم ، لأنه مأمور بالافتداء كما قال تعالى « واتبع ملة إبراهيم » وقيل : المعنى إنك قادر أن تغفر له وترحمه بأن تغفره عن الكفر إلى الإسلام ، وقيل : المراد من هذه المغفرة أن لا يعاجلهم بالعقاب حتى يتوبوا ، قال الرازى : واعلم أن هذه الأوجه ضعيفة وارتضى ما تقرر أولاً ، وقد حكى الله سبحانه وتعالى عن إبراهيم عليه السلام فى هذا الموضع أنه طلب من الله سبعة أمور :

الأول : طلب من الله نعمة الأمان ، وهو قوله : رب اجعل هذا البلد آمناً .

الثانى : أن يرزقه الله التوحيد ويصونه عن الشرك وهو قوله : واجتنبوا

وبنى أن نعبد الأصنام .

والمطلوب الثالث قوله : ربنا إني أسكنت من ذريتى ، أى بعض ذريتى

أو ذرية من ذريتى ، وهم إسماعيل وأبناؤه . براد غير ذى ذرع ، أى لا يكون

فيه شيء من الزرع قط « عند بيتك المحرم » أى الذى حرمت التمرض به

والنهارون به وجعلت ماحوله محرماً لمكانه ، أو لأنه لم يزل منما عزيزاً يهابه كل

جبار كالشيء المحرم الذى حقه أن يحتجب ، أو لأنه محترم عظيم الحرمية

لا يحل انتهاكه ، أو لأنه حرم على الطوفان أى منع منه ، كما سعى عتيقاً لأنه أعتق

منه فلم يستول عليه ، أو لأنه أمر الصائرين إليه أن يحرموا على أنفسهم أشياء كانت تحمل لهم من قبل .

وروى البخارى أن هاجر كانت أمة لسارة فوهبتها لإبراهيم عليه السلام فولدت منه إسماعيل ، فقالت سارة : كنت أريد أن يهب الله لى ولدا من خليله فتنعني ورزقه خادمى وغارت عليهما وقالت لإبراهيم بعدهما منى وناشدته بالله أن يخرجهما من عندها فنقلهما إلى مكة وإسماعيل رضيع ، حتى وضعهما عند البيت عند دوحة فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة أحد يومئذ وليس بهما ماء ، فوضعهما هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ، ثم خف إبراهيم منطلقا فتبعته أم إسماعيل وقالت : يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه أنيس ولا شيء ؟ فقالت له ذلك مرارا ، وهو لا يلتفت إليها ، فقالت له : آله أمرك بهذا ؟ قال : نعم ، قالت : إذا لا يضيعنا ثم رجعت ، فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الدعوات ورفع يديه ، وقال : ربنا إني أسكنت من ذريتى .. حتى بلغ : يشكرون ، وجعلت أم إسماعيل ترضعه وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نفذ ما فى السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر إليه يتلوى ، فانطلقت كراهة أن تنظر إليه فوجدت الصفا أقرب جبل فى الأرض يليها ، فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى من أحد ؟ فلم تر أحدا ، ففعلت ذلك سبع مرات ، قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما ، فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت : صه تريد نفسها ، ثم تسمعت فسمعت أيضا فقالت : قد أسمعت إن كان عندك غوث ، فاذا هى بالملك عند موضع زمزم فيبحث بعقبه ، أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تعوضه بيدها هكذا ، قال : فشربت وأرضعت ولدها ، فقال الملك : لا تخافوا الضيعة ، فإن ها هنا بيت الله يبنى هذا القلام وأبوه وإن الله لا يضيع أهله ، وكان البيت مرتفعا من الأرض كالرابية يأنه السيل فيأخذ عن يمينه وشماله ، فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرم أو أهل بيت من جرم مقبلين من طريق كداء ، فزولوا فى أسفل مكة

فَنظَرُوا طَائِرًا فَقَالُوا : إِنَّ هَذَا الطَّائِرَ يَدُورُ عَلَى الْمَاءِ لَمَهْدِنَا بِهَذَا الْوَادِي وَمَا فِيهِ مَاءٌ ، فَأَرْسَلُوا فَإِذَا هُمْ بِالْمَاءِ فَرَجَعُوا فَأَخْبَرُوهُمْ فَأَقْبَلُوا وَأُمَّ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ فَقَالُوا : أَتَأْذِنِينَ لَنَا أَنْ نَزُولَ عِنْدَكَ ؟ ، قَالَتْ : نَعَمْ وَلَكِنْ لَا حَقَّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ ، قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَتْ ذَلِكَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ نَجَبُ الْإِنْسِ فَنَزَلُوا وَأَرْسَلُوا إِلَى أَهْلِهِمْ فَنَزَلُوا مَعَهُمْ حَتَّى كَانَ بِهَا أَهْلُ آيَاتِ مِنْهُمْ ، فَغَسَبَ الْغُلَامُ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ وَالْفَهْمَ وَأَعْجَبَهُمْ حَتَّى يَفْعَ ، فَلَمَّا أَدْرَكَ زَوْجَهُ أَمْرًا مِنْهُمْ ، وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ لِنَجَاءِ إِبْرَاهِيمَ بَعْدَ مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلَ ثُمَّ قَالَ : « رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ، أَيُّ مَا أَسْكَنْتَهُمْ بِهَذَا الْوَادِي الْفَقْرَ الَّذِي لَا شَيْءَ فِيهِ إِلَّا لِإِقَامَةِ الصَّلَاةِ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ وَلِيَعْمُرُوهُ بِذِكْرِكَ وَعِبَادَتِكَ مُتَبَرِّكِينَ بِالْبَقْعَةِ الَّتِي شَرَفْتَهَا عَلَى الْبِقَاعِ ، مُتَقَرِّبِينَ إِلَيْكَ بِالْعُكُوفِ عِنْدَ بَيْتِكَ وَالطَّوَافِ بِهِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ حَوْلَهُ مُسْتَنْزِلِينَ الرَّحْمَةَ الَّتِي آثَرْتَ بِهَا سَكَانَ حَرَمِكَ . وَتَكَرِّرَ النَّدَاءِ وَتَوْسِطُهُ لِلإِشْعَارِ بِأَنَّهَا الْمَقْصُودُ بِالذَّاتِ مِنْ إِسْكَانِهِمْ هُنَاكَ » فَاجْعَلْ أَقْنَدَةً ، أَيُّ قُلُوبًا مُحْتَرَقَةً بِالْأَشْوَاقِ « مِنْ النَّاسِ ، وَالْمَعْنَى وَاجْعَلْ أَقْنَدَةً بَعْضُ النَّاسِ « تَهْوِي » أَيُّ تَمِيلُ « إِلَيْهِمْ » وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ لَوْ قَالَ : أَقْنَدَةُ النَّاسِ لَوَحَّتْهُمْ عَلَيْهِ فَارِسَ وَالرُّومَ وَالتُّرْكَ وَالْهِنْدَ ، وَقَالَ سَعِيدُ ابْنِ جَبْرِ : لَوْ قَالَ أَقْنَدَةُ النَّاسِ لَحِجَّتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسُ ، وَلَكِنَّهُ قَالَ : أَقْنَدَةُ مِنَ النَّاسِ ، فَهَمُّ الْمُسْلِمُونَ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَوْ قَالَ أَقْنَدَةُ النَّاسِ لَحِجَّتِ إِلَيْهِمْ فَارِسَ وَالرُّومَ وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ ، وَلَمَّا دَعَا لَهُمْ بِالرِّزْقِ فَقَالَ « وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ ، وَلَمْ يَقُلْ : وَارْزُقْهُمْ الثَّمَرَاتِ ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَطْلُوبَ بِالْإِعْجَالِ إِصْصَالُ بَعْضِ الثَّمَرَاتِ إِلَيْهِمْ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ إِصْصَالِ بَعْضِ الثَّمَرَاتِ إِلَيْهِمْ إِصْصَالُهَا إِلَيْهِمْ عَلَى سَبِيلِ التَّجَارَةِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : تَجِبِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ » لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ، يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَقْصُودَ لِلْعَاقِلِ مِنْ مَنَافِعِ الدُّنْيَا أَنْ يَتَفَرَّغَ لِأَدَاءِ الْعِبَادَاتِ وَإِقَامَةِ الطَّاعَاتِ ، فَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَ أَنْهُ إِذَا طَلَبَ تَيْسِيرَ الْمَنَافِعِ عَلَى أَوْلَادِهِ لِأَجْلِ أَنْ يَتَفَرَّغُوا لِإِقَامَةِ الطَّاعَاتِ وَأَدَاءِ الْوَاجِبَاتِ . وَلَمَّا طَلَبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى تَيْسِيرَ الْمَنَافِعِ لِأَوْلَادِهِ وَتَسْهِيلَهَا عَلَيْهِمْ

ذكر أنه لا يعلم عواقب الأحوال ونهاية الأمور في المستقبل ، فإنه تعالى هو العالم بها والمحيط بأسرارها فقال ، ربنا إنك تعلم ما نخفي وما نعلن ، وهذا هو المطلوب الرابع ، والمعنى إنك أعلم بأحوالنا ومصالحنا ومفاسدنا منا ، وقيل : ما نخفي من الوجد بسبب حصول الفرة بيني وبين إسماعيل وما نعلن من البكاء ، وقيل : ما نخفي من الحزن المتمكن في القلب وما نعلن ، يريد ما جرى بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع : إلى من تكنا ؟ قال : إلى الله أكلكم ، قالت : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم ، قالت : إذا لا يضيعنا . واختلف في قوله تعالى ، وما يخفي على الله من شيء في الأرض ولا في السماء ، فقيل : هو من تمتة قول إبراهيم عليه السلام ، يعني وما يخفي على الله الذي هو عالم الغيب من أي شيء في أي مكان . والا كثرون على أنه قول الله تعالى تصديقا لإبراهيم فيما قال ، كقوله تعالى : وكذلك يفعلون ، ولفظة (من) تفيد الاستغراق . كأنه قيل وما يخفي عليه شيء ما ، ولما أتم إبراهيم عليه السلام ما دعى به أتبعه بالحد على ما رزقه من النعم بقوله تعالى : الحمد لله ، أي المستحق لصفات الكمال الذي وهب لي ، أي أعطاني ، على الكبر ، أي وهب لي وأنا كبير آيس من الولد ، قال ذلك استعظاما للنعمة وإظهارا لما فيه من المعجزة « إسماعيل وإسحاق » . قال ابن عباس : ولد إسماعيل لإبراهيم وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له إسحاق وهو ابن مائة واثنتي عشرة سنة ، وإبراهيم عليه السلام إنما ذكر هذا عندما أسكن إسماعيل وأمه في ذلك الوادي ، وفي ذلك الوقت ما كان قد ولد إسحاق ، وهذا يقتضي أن إبراهيم إنما ذكر هذا الكلام في زمن آخر لا عقب ما تقدم من الدعاء ، قال الرازي : ويمكن أيضا أن يقال : إنه عليه السلام إنما ذكر هذا الدعاء بعد كبر إسماعيل وظهور إسحاق وإن كان ظاهر الروايات بخلافه ، « إن ربي » أي المحسن إلى « لسميع الدعاء » أي لجيبه ، والله سبحانه وتعالى يسمع كل دعاء أجابه أو لم يجبه ، فيكون هذا من قولك : سمع الملك كلامي إذا اعتد به وقبله ، ومنه : سمع الله لمن حمده .

المطلوب الخامس من قوله « رب اجعلني مقيم الصلاة » أي ممددا لها مواظبا عليها . وقوله : « رب اجعلني مقيم الصلاة » يدل على أن فعل المأمورات

لا يحصل إلا من الله تعالى، وذلك تصريح بأن إبراهيم عليه السلام كان مصرأ على أن الكل من الله تعالى «ومن ذريتي» عطف على ضمير المتكلم في «اجعلني، أي واجعل بعض ذريتي كذلك؛ لأن كلمة «من» في قوله «ومن ذريتي» للتبويض.

المطلوب السادس أنه عليه السلام لما دعى الله تعالى في المطالب المذكورة دعا الله تعالى في أن يقبل دعاه فقال «ربنا وتقبل دعاه» قال ابن عباس: يريد عبادتي بدليل قوله تعالى: واعتزلكم وما تدعون من دون الله، وقيل: دعائي المذكور.

المطلوب السابع قوله «ربنا، أي أيها المالك لأمرنا المدبر لنا واغفر لي» المقصود من ذلك الالتجاء إلى الله وقطع الطمع إلا من فضله وكرمه، وأشرك معه أقرب الناس إليه وأحقهم بشكره فقال: «ولوالدي» واستغفر لهما وكانا كافرين لأنه ظن كون ذلك جائزاً، أو أنه أراد بوالديه آدم وحواء، أو أن استغفاره لهما كان بشرط إسلامهما، وقال بعضهم: كانت أمه مؤمنة ولذلك خص أباه بالذكر في قوله تعالى «فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه». وللبؤسنيين، أي بالله ورسله وكتبه «يوم يقوم الحساب» أي يوم القيامة.

٤٢ — وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ.

٤٣ — مُهْطِمِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَنْذِرُهُمْ هَوَاءً.

٤٤ — وَأَنْذِرْ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ

- تَكُرُّوْا اَنْتُمْ مِّنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِّنْ ذَوَالٍ .
- ٤٥ - وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِيْنَ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْاَمْثَالَ .
- ٤٦ - وَقَدْ مَكَرْتُمْ مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اَقْدَمِكُمْ اَقْدَمُ اَمْ كَانَتْ مَكَرُهُمْ لِيَنْزِلَ مِنْهُ الْجِبَالُ .
- ٤٧ - فَلَا تَحْسَبَنَّ اِلَهَ مُخَلِّفٍ وَعْدِهِ رُسُلُهُ اِنَّ اِلَهَ هَزِيْزِ ذُو اَنْتِقَامٍ .
- ٤٨ - يَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَيْرَ الْاَرْضِ وَالسَّمٰوٰتُ وَبُرْزُوقُهُ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ .
- ٤٩ - وَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّبِيْنَ فِي الْاَضْفَادِ .
- ٥٠ - سَرَّابِلُهُمْ مِّنْ قَطْرَانٍ وَتَنَشَّى وُجُوهُهُمْ النَّارُ .
- ٥١ - لِيَجْزِيَ اللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ .
- ٥٢ - هٰذَا بَلٰغٌ لِلنَّاسِ لِيُنْذَرُوْا بِهِ وَلِيَعْلَمُوْا اَنَّمَا هُوَ اِلَهٌ وَّاحِدٌ وَلِيَذْكُرُوْا اَوْلٰى الْاَلْبَابِ .

في هذه الآيات الإحدى عشرة بيان لقدرة الله على حساب الناس في الآخرة وعلى خضوع الكافرين وذلتهم أمام جبروته يوم القيامة ، ودعوة من الله لرسوله بأن ينذر المشركين ويخوفهم عذابه ، وشرح لأعمال الكافرين الفاسدة ، وبيان لقدرة الله القادرة على البعث والحساب وقيام الساعة ، يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ، يوم يصفد الكافرون في النار .

وفي آخر هذه الآيات يحتم الله السورة كما بدأها بالتنويه بالقرآن الكريم وبيان ما فيه من بلاغ وإنذار للناس لعلمهم يؤمنون .. وليذكر أولو العقول والقلوب الصافية الواعية . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون ، لأن الغفلة معنى يمنع الإنسان من الوقوف على حقائق الأمور ، وقيل : حقيقة الغفلة سهو يعترض الإنسان من قلة التحفظ واليقظ ، وهذا في حق الله تعالى عال ، والمقصود من ذلك التنبيه على أنه ينتقم للظلم من الظالم ، فقيه وعيد وتهديد للظالم وإعلام له بأنه لا يعامله معاملة الغافل عنه ، بل ينتقم منه ولا يتركه ؛ وعن سفيان بن عيينة : فيه تسلية للظلم وتهديد للظالم ، والخطاب للرسول والمراد به التثبيت على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله غافلاً كقوله : « لا تدع مع الله الهاً آخر » أو المقصود منه بيان أنه لو لم ينتقم لكان عدم الانتقام لأجل غفلة عن ذلك الظلم ، أو أن المراد ولا تحسبنه ماملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على كل شيء ، ويصح أن يكون هذا الكلام خطاباً مع النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر إلا أنه في الحقيقة خطاب مع الأمة ، ثم بين تعالى أنه « إنما يؤخرهم » أي عذابهم ليوم موصوف بخمس صفات :

الصفة الأولى قوله تعالى « تشخص فيه الأبصار » أي أبصارهم لا تفر مكانها من هول ما ترى في ذلك اليوم .

الصفة الثانية قوله تعالى « مهطعين » أي مسرعين إلى الداعي أو مقبلين بأبصارهم لا يطفرون .. هية وخوفاً ، وقيل : المهطع الخاضع الذليل الساكن .

الصفة الثالثة قوله تعالى « مقتنى رؤوسهم » أي رافعيها إذا الإقناع رفع الرأس إلى فوق ، فأهل الموقف من صفتهم أنهم رفعوا رؤوسهم إلى السماء ، وهذا بخلاف المعتاد ؛ لأن من يتوقع البلاء يطرق بصره إلى الأرض ، وقال الحسن : وجوه الناس يوم القيامة تشخص إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد .

والصفة الرابعة قوله تعالى : « لا يرتد إليهم طرفهم » أي بل تثبت عيونهم

مفتوحة مدودة من غير تحريك للأجفان ، قد شغلهم ما بين أيديهم .

الصفة الخامسة : قوله تعالى : « وأفتنتهم ، أي قلوبهم ، وهاء ، أى خالية من العقل لفرط الخيرة والدهشة ، واختلفوا في وقت حصول هذه الصفات : قيل : لأنها عند المحاسبة بدليل أنه تعالى إنما ذكر هذه الصفات عقب قوله تعالى : « يوم يقوم الحساب » ، وقيل : لأنها تحصل عندما يميز فريق عن فريق ، فالسعداء يذهبون إلى الجنة والأشقياء إلى النار ، وقيل : يحصل عند إجابة الداعي والقيام من القبور ، قال الرازي : « الأول أولى » وأنذر الناس ، يا محمد أى خوفهم يوم القيامة وهو قوله تعالى : « يوم يأتيهم العذاب » الذى تقدم وصفه بشخص أبعارهم وكونهم مهطعين مقنعي رؤوسهم « فيقول الذين ظلوا » أى كفروا « ربنا أخرنا » أى بأن تردنا إلى الدنيا « إلى أجل قريب » أى إلى أمد واحد من الزمان قريب « نجب دعوتك » أى بالوحيد وتدارك ما فرطنا فيه « وتلق الرسل » فيما يدعوتنا إليه ؛ فيقال لهم توبيخا « أولم تكونوا أقسمتم » أى حلفتم « من قبل » فى الدنيا « مالكم من زوال » أى مالكم عنها انتقال ولا بعث ولا نشور ، كما قال فى آية أخرى : « وأنفسوا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت » ، وكانوا يقولون : لا زوال لنا من هذه الحياة إلى حياة أخرى ومن هذه الدار إلى دار الجزاء ، ثم أنه تعالى زادهم توبيخا آخر بقوله تعالى « وسكنتم » فى الدنيا مساكن « الذين ظلوا أنفسهم » بالكفر من الأمم السابقة « وتبين لكم كيف فعلنا بهم » أى وظهر لكم — بما تشاهدون فى منازلهم من آثار — منازلهم وما تواتر عندكم من أخبارهم « وعزبنا » أى بينا « لكم الأمثال » فى القرآن أن عاقبتهم الرمال والحزى والنكال مما يعلم به أنه قادر على الإعادة كما قدر على الابتداء ، وقادر على التعذيب المؤجل كما هو قادر على الهلاك المعجل ، وذلك فى كتاب الله تعالى كثير ، ولما ذكر الله تعالى صفة عقابهم أتبعه بذكر كيفية مكرم بقوله تعالى : « وقد مكروا مكرم » أى الشديد العظيم الذى استفرغوا فيه جهدهم .. واختلف فى عود الضمير فى مكروا على وجوه : الأول : أن يعود إلى الذين سكنوا فى مساكن الذين ظلوا أنفسهم .

والثاني : إلى قوم محمد صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى : « وأنذر ، أي
 يا محمد الناس وقد مكر قومك مكرهم ، وذلك المكر هو الذي ذكره الله تعالى
 في قوله « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك » ،
 « وعند الله مكرهم ، أي ومكتوب عند الله فعلهم فهو مجازيهم عليه بمكر هو
 أعظم منه ، وقيل : إن مكرهم لا يزيل أمر محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو ثابت
 كشبوت الجبال ، وقد حكى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الآية قول
 آخر ، وهو أنها نزلت في عمرو الجبار الذي حاج إبراهيم في ربه ، وكان عمرو
 يقول : إن كان ما يقول إبراهيم حقاً فلا أتهدى حتى أصعد إلى السماء فأعلم ما فيها ،
 « وإن كان مكرهم ، أي من القوة والعضامة ، لنزول منه الجبال ، أي من شدته
 وهوله وقوة تأثيره ، فلا تحسبن الله » الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد
 أمته « مخلف وعده رسله » من النصر وإعلاء الكلمة وإظهار الدين كما قال
 تعالى : « إننا لننصر رسلاً » ، وقال تعالى : « كتب الله لأغلبن أنا ورسلي » ، وقدم
 الله عز وجل الوعد ليعلم أنه لا يخلف الوعد أصلاً ، كقوله تعالى : « إن الله
 لا يخلف الميعاد » ، ثم قال : « رسله » ليدل به على أنه تعالى لما لم يخلف وعده
 أحداً وليس من شأنه إخلاف المواعيد ، فكيف يخلف رسله الذين هم خيرته
 وصفوته « إن الله ، ذا الجلال والإكرام » عزيز ، أي غالب يقدر ولا يقدر
 عليه « ذو انتقام » أي بمن عصاه « يوم تبدل الأرض غير الأرض ، بدل من
 « يوم يأتئهم » أو ظرف للانتقام ، والمعنى : يوم تبدل هذه الأرض التي
 تعرفونها أرضاً أخرى غير هذه الأرض المعروفة ، وقوله تعالى « والسماوات »
 عطف على الأرض وتقديره « والسماوات » ، والتبديل : التغيير والمراد تبديل
 الأرض نفسها ، أو تبديل صفتها ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي تلك الأرض
 تغير تبديل أوصافها فتسير عن الأرض جبالها وتفجر بحارها وتستوى ، فلا ترى
 فيها عوجاً ولا أمثاً ، وتبدل السماء بالتشاكواكها وكبوف شمسها وخسوف
 قمرها وانشقاقها وكونها أبواباً ، ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم : يحشر
 الناس يوم القيامة على أرض بيضاء صفراء ، ونحن إذ نميش اليوم في عصر

الذرة والنفضاء الكوفي نعلم أن العلم الحديث أصبح يؤمن اليوم بما قاله القرآن الكريم منذ أربعة عشر قرناً من الزمان ، وقد نشر منذ أيام أن لدى بعض الدول من الأسلحة النووية ما يكفي لتدمير الأرض التي نعيش عليها أعظم تدمير .. وبرزوا ، أى خرجوا من قبورهم ، لله ، أى لحكمه والوقوف بين يديه تعالى للحساب ، الواحد ، أى الذى لا شريك له ، القهار ، أى الذى لا يدفعه شيء عن مراده ، كما قال تعالى : لمن الملك اليوم ؟ لله الواحد القهار ، ولما وصف نفسه سبحانه وتعالى بكونه قهاراً بين مجرم وذلتهم بقوله تعالى : وترى ، يا محمد أى تبصر ، المجرمين ، أى الكافرين ، يومئذ ، أى يوم القيامة ، ثم ذكر تعالى من صفات مجرم وذلتهم أمور :

الصفة الأولى قوله تعالى « مقرنين ، أى مشدودين ، فى الأصفاد ، جمع صفد وهو القيد ، قال عطاء : هو معنى قوله تعالى « وإذا النفوس زوجت ، أى قرنت ، فتقرن نفوس المؤمنين بنفوس الحور العين ، وتقرن نفوس الكافرين بقرنائهم من الشياطين ، وقبل : هو قرن بعض الكفار ببعض ، فتضم تلك النفوس الشقية والأرواح المظلمة بعضها إلى بعض لتكونا متشاكلات متجانسة ، وتنضاف ظلمة كل واحدة منها إلى الأخرى ، وقال ابن زيد : قرنت أيديهم وأرجلهم إلى رقابهم بالأغلال .

الصفة الثانية قوله تعالى « سرايلهم ، أى قصصهم جمع سربال وهو القميص ، من قطران ، هو شيء تطفى به الإبل الجرب فيحرق الجرب بحرارته وحدهه وقد تصل حرارته إلى داخل الجوف ، ومن شأنه أنه يتسارع فيه اشتعال النار وهو أسود اللون منتن الريح فتطفى به جلود أهل النار حتى يصير الطلاء كأنه سربال على أجسادهم .

الصفة الثالثة قوله تعالى « وتنشى ، أى تملو وجوههم النار ، ونظيره قوله تعالى « أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب ، ، وقوله تعالى « يوم يسحبون فى النار على وجوههم ، ، ولما كان موضع العلم والجمل هو القلب وموضع الفكر والوم هو الرأس ، وأثر هذه الأحوال تظهر فى الوجه - خص الله تعالى هذين العنوين بظهور آثار العقاب فيها فقال فى القلب : « نار الله الموقدة

الى تطلع على الأفتدة ، وقال فى الوجه : « وتشفى وجوههم النار ، وقوله تعالى « ليجزى الله ، متعلق ببرزوا ، كل نفس ما كسبت ، أى من خير أو شر ، وهذا أولى من قول الواحدى أن المراد منه أقفس الكفار ؛ لأن ما سبق ذكره لا يلىق أن يكون جزاء لأهل الإيمان ، ولما كان حساب كل نفس جديراً بأن يستعظم قال « إن الله سريع الحساب ، أى لا يشغله حساب نفس عن حساب أخرى ولا شأن عن شأن ، وقوله تعالى « هذا ، إشارة إلى القرآن الذى يخرج الناس من الظلمات إلى النور نزل منزلة الحاضر ، وقيل : إلى السورة « بلاغ ، أى كاف غاية الكفاية فى الإيصال للناس ، والموعظة لهم « ولينذروا ، أى وليخوفوا « به ، وهو عطف على عذوف ، والتقدير : لينصحوا ولينذروا ، وقيل : الواو مزيدة ولينذروا متعلق ببلاغ ، وليعلموا ، أى بما فيه من الحجج على وحدانية الله تعالى ، أنما هو ، أى الله ، إله واحد ، فيستدلون بذلك على أن الله واحد لا شريك له « وليذكر ، أى يتعظ « وأولو الأبواب ، أى أصحاب العقول الصافية من الأكدار والأفهام الصحيحة ، فإنه موعظة لمن اتعظ .. هذا وقد ذكر الله سبحانه وتعالى لهذا البلاغ ثلاث فوائد مستفادة من قوله تعالى « لينذروا به ، وما تلاه . والحكمة فى إزال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمالهم القوة النظرية التى منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية التى هى التدرع بلباس التقوى .

* * *

وبهذا ينتهى الربع الثالث من سورة إبراهيم الذى تضمن التنديد بالكفار ، ودعوة الله للتوأمين إلى طاعته وامتنال أوامره وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ؛ كما تضمن التنويه بعظمة الله وقدرته فى السماء والأرض ، ودعوات أبى الأنبياء إبراهيم عليه السلام فى مكة إلى الله وإبتهالاته .. والتنديد بالكفار وجرائمهم وتحذيرهم من عذاب يوم القيامة .. وقد وصف الله عز وجل مطلع يوم القيامة بأسلوب بليغ ، فذكر تبدل الأرض غير الأرض والسموات ، وسوى ذلك .. وفى آخر السورة يمجّد الله عز وجل القرآن الكريم ، وينوه به ، ويصفه بأنه بلاغ للناس أى إعلان للإنسانية كلها ، يتضمن شريعة التوحيد والسلام ..

نظرة عامة في سورة إبراهيم

(١)

سورة إبراهيم من السور المكية ، وكذلك سورة الزهد قبلها على ما رجحناه من أنها مكية ، وقد سميت سورة إبراهيم باسم إبراهيم عليه السلام في التوحيد ، وواضح أساس أذل بيت وضع في الأرض لعبادة الله .

(٢)

وسورة إبراهيم اثنا وخمسون آية ، وقد بدأت - كما ختمت - بتمجيد القرآن الكريم والتنويه به وبعظمة هدايته للناس ، وتحدثت السورة عن الكافرين وما أعد الله لهم من عذاب شديد ، وسبب استحقاقهم لهذا العذاب ، وبين الله عز وجل هلاك فرعون بسبب كفرهم بآيات الله وبرسالة نبيهم موسى عليه السلام . ثم يخاطب الله عز وجل مشركي مكة يطلب إليهم أن يتدبروا قصص الأمم البائدة مثل قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم . ثم يذكر حاج الكافرين مع رسلهم في الدنيا وعذاب الله الذي أعد لهم في الآخرة ، وحجاج الأنبياء والمتبوعين في الآخرة . كما يذكر القرآن الكريم ما أعد الله عز وجل للمؤمنين من جنات ونعيم ، ويضرب المثل رائعا لكلمة التوحيد وكلمة الكفر . ويعود إلى حديث الكفار والمضللين الذين ضلوا قومهم وشعوبهم ، وصر فوم عن الحق وعن الصراط المستقيم والعذاب الذي ينتظرهم في الآخرة ، ويدعو الله عز وجل المؤمنين إلى طاعته وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، ويذكرهم بقدرته في السماء والأرض ، وينوه بشأن نبي التوحيد إبراهيم عليه السلام ، أول الداعين إلى رسالة التوحيد والحنيفية البيضاء ، ويذكر دعواته وابتهاالاته إلى الله في مكة ..

ثم يصف الله عذاب يوم القيامة وشدائمه وأهواله ، وما يحدث للأرض والسماء حين يحيى المصير المحتوم .

(٣)

وهكذا نحمد السورة كلها حديثاً عن الكافرين وكفرهم وضلالهم وعذاب الله لهم في الدنيا والآخرة ، وبجانب هذا يذكر الله عز وجل المؤمنين ويثني عليهم ويبين رضاه عنهم ، ونعيمه الذي أعد لهم في الآخرة .

والآية الكريمة : يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات ، من روائع الآيات الجامعة الدالة على قدرة الله عز وجل .. وقد أيد العلم الحديث إمكان ذلك ؛ فنحن - وإن كنا لانزال في أول العصر الذري والهيدروجيني وفي أول عصر الفضاء الكوني - لانجد مشقة في فهم معنى هذه الآية الكريمة ، فقد ثبت أن قوة القنبلة الذرية والهيدروجينية ، وقوة الأسلحة النووية كافية لتدمير الأرض وتسيير الجبال وتسمير البحار ، والله القادر على كل شيء ، وقد جعل لكل شيء سبباً فأنبع سبباً .

(١٥)

سورة الحجر

تمهيد

(١)

سورة الحجر مكية نزلت بعد سورة يوسف ، وقد نزلت يوسف بعد الإسراء قبيل الهجرة ، فيكون نزول سورة الحجر في ذلك التاريخ أيضاً . وميمت بهذا الإسم لأنها قد ذكر فيها قصة أصحاب الحجر ، وهم ثمود قوم صالح عليه السلام .

وكانت مدينة « حجير » مقر ثمود الرئيسى ، وتقع على الطريق القديم بين الحجاز وسوريا ، وتسمى « حجير » الآن « مدائن صالح » نسبة إلى النبي صالح عليه السلام . وقد ارتفع شأن ثمود بعد فناء عاد ، وكانوا قوماً أقوياء ، يسكنون شمال بلاد العرب ، كما كانوا كقوم عاد بنائين مهرة ، دأبهم إقامة البيوت والقصور والقبور من الحجارة في الجبال ، وقد انتهت ثمود قبل مبعث موسى عليه السلام ، وعهد دولتهم من ١٨٠٠ - ١٦٠٠ ق م . وكانت ثمود تعبد السكواكب والنجوم . . . وقد خلفهم أهل مدين الذين هاضموا موسى ثم جاءت بعدهم ثمود الثانية ولم يكونوا على شيء من القوة ، فاستولى الرومان على البطراء العربية في شمال جزيرة العرب وهى على مقربة من أرضهم ، واستولى ملك آشور سرجون الثانى (٧٣٢ - ٧٠٥ ق م) على شمال بلاد العرب وخضعت له ثمود الثانية . . . وقد خلف أهل مدين ثموداً وكانوا معاصرين لموسى عليه السلام .

(٢)

وآيات السورة تسع وتسعون آية ، وقد تضمنت ذكر القرآن الكريم والتوبيخ به ، وإثبات تنزيهه من آله ، كما تضمنت ما تضمنت من الترهيب والتحذير للمشركين وتذكيرهم بما حصل للأمم السالفة قبلهم .

(٣)

وقد ذكرت هذه السورة بعد سورة إبراهيم لأنها تشبهها في الغرض المقصود منها ، كما تشبهها في الحروف التي افتتحت بها ، ولأنها تتحد معها في عصر نزولها ، وفي كونهما من السور المكية .

وسورة الحجر تتصل بسورة إبراهيم بصلات وثيقة ، ففي مطلع كل من السورتين تمجيد للقرآن الكريم ، وفي كل من السورتين إنذار للكافرين وتحذير لهم ، وبيان لعظم العذاب الذى ينتظرهم يوم القيامة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الربع الأول من سورة الحجر

- ١ - أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْءَانٍ مُبِينٍ .
- ٢ - رَبُّمَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ .
- ٣ - ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْتَبُوا وَيَلْهَبُوا أَفْئِدَةً قَسُوفَ يَمْلُؤُونَ .
- ٤ - وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَقْلُومٌ .
- ٥ - مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ .

هذه الآيات الخمس هي مطلع سورة الحجر ، وفيها ما فيها من معان كريمة ، وعظمت بالغة . . . ففي الآية الأولى تنويه بالقرآن الكريم وعظمته ، وفي الآية الثانية بيان لندم الكافرين يوم القيامة وتنبيه لو كانوا قد أسلخوا في الدنيا ، وآمنوا برسالة الإسلام . . . وفي الآية الثالثة تهديد للكافرين ، وبيان لعاقبة لهم وباطلهم . . . وفي الآية الرابعة تقرير لأن مصارع الأمم لها أجل معلوم ، وأسباب تدعو إليها . . . وفي الآية الخامسة بيان لأن نهايات الدول محدودة ، وأسبابها كذلك معلومة ، فلا تسبق أمة أجلها وما يستأخرون . . . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « الر » هو من مطالع سور القرآن الكريم التي شرحناها وشرحنا الآراء فيها في مواطن كثيرة ، تلك ، إشارة إلى آيات هذه السورة أي هذه الآيات ، آيات الكتاب ، أي القرآن ، وقرآن مبين ، أي مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة ، وقيل : المراد بالكتاب التوراة والإنجيل والقرآن ، هذا الكتاب . . . ثم بين سبحانه وتعالى حال الكفار يوم القيامة بقوله تعالى : « ربما يود ، أي يتمنى » الذين كفروا ، إذا عاينوا ،

حالم وحال المسلمين في ذلك اليوم ، لو كانوا مسلمين ، وقيل : حين يعاينون حال المسلمين عند نزول النصر وحلول الموت ، ورب للتكثير فإنه يكثر منهم ذلك ، وقيل : للتقليل فإن الأحوال تدهشهم فلا يفقهون حتى يتمنوا ذلك إلا في أحيان قليلة ، وقد دخلت هنا رب على المضارع مع أنهم أبوا دخولها إلا على الماضي ، لأن المترقب في أخبار الله تعالى بمنزلة الماضي المقطوع به في تحقيقه ، فكأنه قيل : ربما ودوا ، وتخفيف ، ربما ، لغة أهل الحجاز ، وقيس وبكر يثقلونها . ولما تبادوا في طغيانهم قال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : « ذرهم . أي دعهم عن النهي عمام عليه والصد عنه بالتذكير والنصيحة واتركهم » يأكلوا ويتمتعوا ، بدنيام والتلذذ بشهواتهم ، والتمتع هو التلذذ وهو طلب اللذة حالا بعد حال ، كالتقرب في أنه طلب القرب حالا بعد حال . ويلهم الأمل ، أي ويشغلهم توهمهم لطول الأعمار واستقامة الأحوال عن أخذ حظهم من السعادة وعن الاستعداد للبعد ، ولما كان هذا أمرا لا يشتغل به إلا أحمق تسبب عنه التهديد بقوله تعالى : فسوف يعلمون ، أي ما يحمل بهم بعد ما فسخنا لهم في زمن التمتع من سوء صنيعهم ، وهذا قبل الأمر بالقتال ، وفي الآية دليل على أن إتيان التلذذ والتمتع في الدنيا من أخلاق الهالكين ، والأخبار في ذم الأمل كثيرة ، منها قوله صلى الله عليه وسلم : يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان : الحرص على المال والحرص على العمر ، وعن علي رضي الله تعالى عنه : إنما أخشى عليكم اثنتين : طول الأمل واتباع الهوى ؛ فإن طول الأمل ينسى الآخرة واتباع الهوى يصد عن الحق . . ولما هتدم الله تعالى بآية التمتع وإلهاء الأمل أتبعه بما يؤكد الزجر بقوله تعالى « وما أهلكنا من قرية ، أي من القرى والمراد أهلها ومن مزينة ، والمعنى : وما أهلكنا من أمة » إلا ولها كتاب معلوم ، أي أجل مضروب بمحدود مكتوب في اللوح المحفوظ لحلاكها . . ثم بين الله تعالى الآية السابقة بقوله تعالى « ما تسبق » وأكد الاستغراق بقوله تعالى « من أمة » وقيل من مزينة كقوله : ما جاءني من أحد . . كما بين أن المراد بالكتاب الأجل بقوله تعالى « أجلها » أي الذي قدرناه لها . « وما يستأخرون » أي عنه ؛ وقد أنشأ الأمة أولا حملا على اللفظ ، ثم أعاد الضمير عليها ثانيا حملا على المعنى .

- ٦ - وَقَالُوا يَأْتِيَانَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ .
- ٧ - لَوْمَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكِ كَذِبٌ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ .
- ٨ - مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكِ كَذِبًا إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ .
- ٩ - إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَعَافُتُونَ .
- ١٠ - وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ .
- ١١ - وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ .
- ١٢ - كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ .
- ١٣ - لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ .
- ١٤ - وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ .
- ١٥ - لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلَى نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ .

في هذه الآيات العشر بيان لجدل المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورميهم له بالجنون وطلبهم نزول الملائكة مصدقة له ، ورد الله عز وجل عليهم وعلى اقتراساتهم الآتية .. ويذكر الله عز وجل أن الله عز وجل الذي نزل القرآن هو الذي سيحفظه ، سيحفظ دعوته إلى البشر لتبقى أبد الأباد منيرة هادية ، وسيحفظه هو ليعمل كتاب البشر والبشرية جماء على مر العصور واختلاف الأجيال ... ثم يذكر الله عز وجل أن الله تعالى أرسل رسلا كثيرين قبله إلى الأمم السالفة يدعوهم إلى الهدى والتوحيد والطهر والخير والسلام والمحبة ، وكانت الأمم تقابل رسلها بالاستهزاء والسخرية والتكذيب .. ويذكر الله عز وجل أن المشركين مهما جحدوا القرآن ورسالة الإسلام ، فإن دعوة القرآن وبلاغته تنفذ إلى قلوب المشركين فتدمر معنوياتهم ،

وتلسف أباطيلهم ، وتبحث في قلوبهم الشك والريبة والحيرة ، ومع ذلك فهم لا يؤمنون به ، مع علمهم بسنة الله في الأمم البائدة ، إذ حكم عليها بالهلاك حين كذبت رسلها ، وهؤلاء المشركون لو صعد بهم الله إلى السماء لبروا عجائب قدرة الله عز وجل لما آمنوا ، ولظلوا في طغيانهم يعمهون .

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر ، أى القرآن فى زعمه ، إنك لمجنون ، إنما نسبوه إلى الجنون . إما لأنهم كانوا يستبعدون كونه رسولا حقا من عند الله ؛ لأن الرجل إذا سمع كلاما مستبعدا من غيره فربما قال : به جنون ، وإما لأنه عليه الصلاة والسلام كان يظهر عليه عند نزول الوحي حالة شبيهة بالغشى فظنوا أنها جنون ، ويدل عليه قوله تعالى « أو لم يتفكروا ما يصاحبهم من جنة ، ثم أتبعوه ما زعموا أنه دليل على قولهم فقالوا «لوما ، أى هلا ، تأتينا بالملائكة ، أى يشهدون لك بأئك رسول من عند الله حقا ، إن كنت من الصادقين ، فى ادعائك بالرسالة وأن هذا القرآن من عند الله ، ولما كان فى قولهم أمران أجاب الله تعالى عن قولهم الثانى لأنه أقرب بقوله تعالى « ما نزل الملائكة إلا بالحق ، أى لا تنزلها إلا ملتبيين بالحكمة والمصاحبة ولا حكمة فى أن تأتى بهم عيانا يشاهدونهم ويشهدون لكم بصدق النبى صلى الله عليه وسلم ، لأنكم حينئذ مصدقون عن اضطرار ، ومثله قوله تعالى : « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق ، وقيل : الحق الوحى أو العذاب ، وما كانوا ، أى الكفار ، إذا ، أى إذ أتيتهم الملائكة « منظرين ، أى لزال عنهم الإمهال وعذبوا فى الحال إن لم يؤمنوا ويصدقوا ، وكان حينئذ يفوت ما قضينا به من تأخيرهم وإخراج من أردنا إيمانهم من أصلابهم ، ثم أجاب تعالى عن الأول بقوله تعالى مؤكدا لتكذيبهم . « إنا نحن ، بما لنا من العظمة والقدرة « نزلنا ، أى بالتدريج على لسان جبريل . عليه السلام ، بالذكر ، أى القرآن « وإنا له لحافظون ، أى من التبديل والتحريف والزيادة والنقصان ، ونظيره قوله تعالى ، لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ، فالقرآن العظيم محفوظ من هذه الأشياء كلها لا يقدر

أحد من جميع الخلق من الجن والإنس أن يزيد فيه أو ينقص منه كلمة واحدة أو حرفاً واحداً ، وهذا يختص بالقرآن العظيم بخلاف سائر الكتب المنزلة فإنه قد دخل على بعضها التحريف والزيادة والنقصان .. وقد اشتغلت الصحابة بجمع القرآن في المصحف ، وقد وعد الله تعالى بحفظه وما حفظه الله تعالى فلا خوف عليه ؛ لأن جمعهم القرآن في المصحف كان من أسباب حفظ الله تعالى إياه ، فإنه تعالى لما أراد حفظه أقامهم لذلك ، قال أصحابنا : في الآية دلالة قوية على كون البسملة آية من أول كل سورة ، لأن الله تعالى قد وعد بحفظ القرآن والحفظ لا معنى له إلا أن يبقى مصوناً من الزيادة والنقصان ، فلم تكن البسملة آية من القرآن لما كان القرآن مصوناً من التغيير ولما كان محفوظاً عن الزيادة ، ولو جاز أن يظن بالصحابة أنهم زادوا جاز أيضاً أن يظن بهم النقصان ، وذلك يوجب خروج القرآن عن كونه حجة ، وقيل : الضمير في قوله : له ، راجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، والمعنى : وإنما لحمد الحافظون ممن أراد به سوءاً ، فهو كقوله تعالى : والله يعصمك من الناس ، ولما أساء الكفار إليه صلى الله عليه وسلم في الأحوال ومحاطبوه بالسفاهة وقالوا : إنك لجنون . وكان ذلك عادة هؤلاء الجهال مع جميع الأنبياء ، قال سبحانه وتعالى تسلياً له على وجه الرد عليهم : ولقد أرسلنا من قبلك ، أى رسلاً لحذف ذكر الرسل لدلالة الإرسال عليه ، وقوله تعالى : في شيع ، أى فرق ، الأولين ، من باب إضافة الصفة إلى الموصوف كقوله تعالى : حق اليقين ، سموا شيعاً لمتابعة بعضهم بعضاً في الأحوال التي يجتمعون عليها في الزمن الواحد ، والشيع جمع شيعه وهي الفرقة المجتمعة المتفقة كلمتهم على مذهب وطريقة ، وقال الفراء : الشيعة الاتباع وشيعه الرجل أتباعه ، وقيل : الشيعة من يتقوى بهم الإنسان ، وما يأتيهم ، عبر بالمضارع على حكاية الحال الماضية إذ (ما) لا تدخل على مضارع إلا وهو في معنى الحال ولا على ماضٍ إلا وهو قريب من الحال ، والاصل : وما كان يأتيهم ، من رسول ، أى على أى وجه كان ، إلا كانوا به ، جبلة وطبعا ، يستهزئون ، كاستهزاء قومك فصبروا فاصبر كما صبروا ، وكذلك ، (٩ - هـ الفرقان لخمى - ١٣)

أى مثل إدغالنا التشكيب في قلوب هؤلاء المستهزئين بالرسول ، نسلكه ، أى ندخله ، في قلوب الجرمين ، أى كفار مكة المستهزئين ، لا يؤمنون به ، أى بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل : بالقرآن ، وفي الآية دليل على أن الله تعالى يخلق الباطل في قلوب الكفار ، والسلك : إدغال الشيء في الشيء كالخيط في الخيط ، ومنه قوله تعالى : ما سلككم في سقر ، ، وقيل : الضمير في نسلكه يعود للذكر كما أن الضمير في به يعود إليه ، وجملة «لا يؤمنون به» حال من ذلك الضمير ، والمعنى على هذا : مثل ذلك السلك نسلك الذكر في قلوب الجرمين المكذبا غير مؤمن به ، وقد خلت سنة الأولين ، أى سنة الله فيهم من تعذيبهم بتشكيبهم أنبياءهم ، وفيه وعيد شديد لكفار مكة بأنه ينزل بهم مثل ما نزل بالأمم الماضية المكذبة ، وقال الزجاج : قد مضت سنة الله في أن يسلك الكفر والضلال في قلوبهم ، قال الرازي : وهذا أليق بظاهر اللفظ ، ولو فتحنا عليهم بابا من السماء ، الآية هو المراد في سورة الأنعام في قوله تعالى : ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس ، الآية أى إن الذين يقولون : لو ما تأتينا بالملائكة ، فلو أنزلنا الملائكة ، فظلوا فيه ، أى فظلت الملائكة ، يعرجون ، أى يصعدون في الباب وهم يرونها عيانا ، لقالوا ، أى من عتوهم في الكفر ، إنما سكرت أبصارنا ، أى سدت عن الإبصار بالسحر أو من السكر ، ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف أو حيرت من السكر ، ويدل عليه قراءة الباقرين بالتشديد : بل نحن قوم مسحورون ، أى قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات كانشقاق القمر وما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن المعجز الذي لا يوقيل ستطيع الجن والإنس أن يأتوا بمثله ، : الضمير في «يعرجون» يعود على المشركين ، أى لو ظل المشركون يصعدون في ذلك الباب ، فيظنون في ملكوت السموات وما فيها من العجائب ، لما آمنوا لعنادهم وكفرهم ، وقالوا : إنا مسحورنا .

- ١٧ - وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ .
- ١٨ - إِلَّا مَنْ أَشْرَقَ أَلْسِنَهُ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ .
- ١٩ - وَالْأَرْضُ مَدَدَةٌ لَهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوْمِيٍّ وَأَبْنَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ .
- ٢٠ - وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ وَمَنْ لَنْتُمْ لَهُ يَرْزُقِينَ .
- ٢١ - وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ .
- ٢٢ - وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ .
- ٢٣ - وَإِنَّا لَنَخْنُ نُعْثِي وَنُؤْتِي وَنَخْنُ الْوَرْدُونَ .
- ٢٤ - وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَخِيرِينَ .
- ٢٥ - وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِخَشْرِهِمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ .

في هذه الآيات العشر ذكر لسكال قدرة الله في السماء والأرض ، تأكيداً لقدرته العظيمة على البعث والجزاء ، وعلى إرسال الرسل وإنزال الكتب السماوية ، وفي طليعتها القرآن الكريم .. ولما أجاب الله تعالى عن شبهة منكرى النبوة ، والقول بالنبوة مفرع على القول بالتوحيد ، ودلائل التوحيد منها سماوية ومنها أرضية ، وبدأ منها بذكر الدلائل السماوية فقال عز وجل في كتابه الحكيم : « ولقد جعلنا ، بما لنا من العظمة والقدرة الباهرة ، في السماء بروجاً ، قال الليث : البروج واحد ها بروج من بروج الفلك ، والبروج هي النجوم الكبار مأخوذة من الظهور ، يقال : تبرجت المرأة إذا ظهرت ، وأراد بها المنازل التي

تنزلها الشمس والقمر والكواكب السيارة ، قال ابن عباس في هذه الآية : يريد بروج الشمس والقمر يعنى منازلها ، وقال مجاهد : هى النجوم العظام ، قال أبو إسحاق : يريد نجوم هذه البروج ، وزيناها ، أى السماء بالشمس والقمر والنجوم والأشكال والهيئات البنية ، للناظرين ، أى المعتبرين المستدلين بها على توحيد خالقها ومبدعها وهو الله الذى أوجد كل شئ وخلقها وصورها ، وحفظناها من كل شيطان رجيم ، أى مرجوم ، وقيل : ملعون ، قال ابن عباس : كانت الشياطين لا يحجبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويسمعون أخبار النيوب من الملائكة فيلقونها على الكهنة ، فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات ، ولما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها ، فاما منهم من أحد يريد استراق السمع إلا رى بشهاب ، فلما منعوا تلك المقاصد ذكروا لإبليس فقال : لقد حدث فى الأرض حدث ؛ فبعثهم ينظرون فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو القرآن ، فقالوا : والله هذا حدث ، وقوله تعالى « إلا من استرق السمع » بدل من شيطان رجيم ، وقيل : استثناء منقطع أى لكن من استرق السمع ، واستراق السمع : اختلاسه ، قال ابن عباس : يريد الخطفة البسيرة ، وذلك أن الشياطين كانوا يصعدون إلى سماء الدنيا يسترقون السمع من الملائكة فيرمون بالكواكب كما قال تعالى : « فأتبعه بشفاب ميين ، الشهاب : شعلة من نار ساطعة ، وقد تطلق على الكواكب لما فيها من البريق .

ولما شرح الله تعالى الدلائل السبائية فى تقرير التوحيد أتبعها بذكر الدلائل الأرضية وهى أنواع :

النوع الأول : قوله تعالى « والأرض مددناها » قال ابن عباس : بسطناها على وجه الماء ، والأرض هى كرة فى غاية العظمة ، والكرة العظيمة ترى كالسطح المستوى .

النوع الثانى : قوله تعالى « وألقينا فيها رواسى » أى جبالا ثوابت ، واحدها

رواسي والجمع راسية وجميع الجمع رواسي ، وهو كقوله تعالى « والقي في الأرض رواسي أن تميد بكم » ، قال ابن عباس : لما بسط الله الأرض على الماء مالت بأهلها كالسفينة ، فأرساها الله تعالى بالجبال الثقال لكي لا تميد بأهلها .

النوع الثالث قوله تعالى « وأنبتنا فيها » ، واختلف في عود الضمير في فيها فقيل : يعود إلى الأرض لأن أنواع النبات المنتفع به يكون في الأرض ، وقيل : إلى الجبال لأنها أقرب مذكور ، ولقوله تعالى « من كل شيء موزون » ، وإنما يوزن ما يتولد من الجبال ، والأولى عوده لها ، واختلفوا في المراد بالموزون ، فقال ابن عباس : أي معلوم ، وقال مجاهد : أي مقدار معين تقتضيه حكمته ، وقال الحسن : أعني به الشيء الموزون كالذهب والفضة والرصاص والحديد ونحو ذلك مما يستخرج من المعادن ، والأولى أنه جميع ما ينبت في الأرض والجبال لأن ذلك نوحان : أحدهما يستخرج من المعادن وجميع ذلك موزون ، والثاني النبات فبعضه موزون وبعضه بالكيل وهو يرجع إلى الوزن لأن الصاع والمد مقداران بالوزن « وجعلنا لكم فيها » أي إنعاما وتفضلا عليكم « معاش » جمع معيشة وهي ما يعيش به الإنسان مدة حياته في الدنيا من المطاعم والملابس والمعادن وغيرها « و » جعلنا لكم « من لستم له برازقين » من العبيد والأنعام والدواب والطير ، فإنكم تقتفون بها ولستم لها برازقين ، لأن رزق جميع الخلق على الله تعالى . والله هو الرزاق يرزق المخلوق والح خادم والملوك والمالك ، لأنه تعالى خلق الأطعمة والأشربة وأعطى القوة ، فإن قيل : صيغة (من) مختصة بمن يعقل ، فالجواب أنه تعالى أثبت لجميع الدواب رزقا على الله حيث قال : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها » ، فغلب من يعقل على غيره .

ولما بين سبحانه وتعالى أنه أثبت لهم كل شيء موزون وجعل لهم معاش أشعر بذكر ما هو السبب لذلك فقال تعالى : « وإن » أي وما « من شيء » أي بما ذكر وغيره من الأشياء الممكنة وهي لا نهاية لها « إلا عندنا خزائنه » أي قادرون على إيجادها وتكوينه أصناف ما وجد منه ، فنضرب الخوازن مثلا

لا قدره على كل مقدور ، وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال :
في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البحر والبر ، والخزائن جمع خزائن
وهي اسم للسكان الذي يخزن فيه للحفظ ؛ وقيل : أراد مغانيب الخزائن ،
وقيل : المطر لأنه سبب الأرزاق لنبى آدم والوحش والطير والدواب ، ومعنى
عندنا أى في حكمه تعالى وتصرفه وأمره وتديره ، وما نزل إلا بقدر معلوم ،
أى على حسب المصالح ؛ وقيل : إن لكل أرض حداً ومقداراً من المطر ،
يقال : لا ينزل من السماء قطرة مطراً إلا ومعه ملك يسوقها إلى حيث يشاء الله .

ولما تم ما أراد من آيات السماء والأرض وختمه بشمول قدرته لكل
شيء ، أتبعه بما ينشأ عنها مما هو بينهما مودعا في خزائن قدرته ، بقوله تعالى :
« وأرسلنا الرياح ، جمع ريج ، لواقع ، أى حوامل لأنها تحمل الماء إلى
السحاب فهي لاقحة ، يقال : ناقة لاقحة إذا حملت الولد ، وقال عبيد بن حمير :
يبعث الله تعالى الريح المثيرة فتثير السحاب ، ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلف
السحاب بعضها إلى بعض فتجعله ركاباً ، ثم يبعث الله اللواقع تلتقي الشجر ،
وعن ابن عباس قال : ما هبت ريح قط إلا اجتأ النبي صلى الله عليه وسلم على ركبته
وقال : اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها ريحاً ، وعن عائشة رضى الله عنها أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا عصفت الريح قال : اللهم إني أسألك
خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها
وشر ما أرسلت به ، وفي الآية معجزة عليية جليلة ، وهي تثبت صدق محمد فيما
بلغ به عن ربه ، إذ من ذا الذي كان في عصر محمد يعلم أن الرياح تحمل اللقاح
من بعض الأشجار فتلقح به أشجاراً أخرى ؟ « فأنزلنا ، أى بعظمتنا بسبب
تلك السحاب التي حملتها الريح « من السماء ، أى الحقيقية أوجمها أو السحاب ماء
« فأسقينا كوه ، أى جعلناه لكم سقياً ، يقال : سقيته ما يشربه وأسقيته أى مكثته
منه ليسقى به ما شئته ومن يريد ، ونفى سبحانه وتعالى عن غيره ما أثبتته أولاً
لنفسه بقوله : « وما أتم له ، أى لذلك الماء « بخازنين ، أى ليست خزائنه
بأيديكم ، والخزون وضع الشيء في مكان معين للحفظ ، ثبت أن القادر عليه

واحد مختار. ومن دليل التوحيد الإحياء والإماتة كما قال تعالى : « وإنا لنحن نحيي ، أى لنا هذه الصفة على وجه العظمة فنحيي بها من نشاء من الحيوان بروح البدن ومن النبات بالنفوس ونميت ، أى لنا هذه الصفة فنبرز بها من عظمتنا ما نشاء » ونحن الوارثون ، أى الإرث التام إذا مات الخلائق ، فنحن الباقون بعد كل شيء كما كننا ولا شيء ، فليس لأحد تعسف بإماتة ولا إحياء ، فلما ثبت بهذا كمال قدرته وكانت آثار القدرة لا تكون محكمة إلا بالعلم قال تعالى : « ولقد علنا المستقدمين منكم ، وهو من قضينا بموته أولاً من لدن آدم ، فيكون في موته كأنه يسارع إلى التقدم إليه » ولقد علنا المتأخرين ، أى الذين يمد في أعمارهم فتؤخر موتهم حتى يكونوا كأنهم يسابقون إلى ذلك ، وقال ابن عباس : أراد بالمستقدمين الأموات والمتأخرين الأحياء ، وقال عكرمة : المستقدمين من خلق الله والمتأخرين من لم يخلق ، وقال الحسن : المستقدمين في الطاعة والخير والمتأخرين المتبطئون ، وقيل : المستقدمين من القرون الأولى والمتأخرين أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وقيل : المستقدمين في الصفوف والمتأخرين فيها ، وذلك أن النساء كن يخرجن إلى الجماعة فيقفن خلف الرجال فربما كان في الرجال من في قلبه ريبة فيتأخر إلى آخر صف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة ، فتتقدم إلى أول صف النساء لتترب من الرجال ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها ، وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها . وفي سبب نزول هذه الآية قولان : أحدهما أن امرأة حسناء كانت تصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم فكان بعضهم يتقدم حتى يكون في أول صف حتى لا يراها ويتأخر بعضهم حتى يكون في آخر صف ، فإذا ركع نظر من تحت إبطه فنزلت ، والثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم حرض على الصف الأول فازدحموا عليه ، وقال قوم يبوتهن قاصية عن المسجد : لنينعن دورنا ولنشتين دوراً قريبة من المسجد حتى ندرك الصف المتقدم فنزلت . وإن ربك هو يحشرهم ، أى المستقدمين والمتأخرين للجزاء ، وذكر ، هو ، للدلالة على أنه القادر والمتولى لحشرهم

لاغيره ، وتصدير الجملة بأن لتحقيق الوعد والتلبية على أن ماسبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله تعالى : إنه حكيم ، أى باهر الحكمة . جميع أفعاله هى مثال الإتيان والكمال ، عليم ، يسع علمه كل شئ .

٢٦ - وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ .

٢٧ - وَالْبَاطِنَ خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ السَّمُومِ .

٢٨ - وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلِّقُ بَشَرًا مِّن صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ .

٢٩ - فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَلَقَّحْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ .

٣٠ - فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ .

٣١ - إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ .

٣٢ - قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا تَكُون مَعَ السَّاجِدِينَ .

٣٣ - قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ

٣٤ - قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ .

٣٥ - وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ .

٣٦ - قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ .

٣٧ - قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ .

٣٨ - إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ .

٣٩ - قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ .

٤٠ - إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَمِينَ .

٤١ - قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ .

٤٢ - إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ .

٤٣ - وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ .

٤٤ - لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ .

٤٥ - إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ .

٤٦ - أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِينَ .

٤٧ - وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ .

٤٨ - لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ .

في هذه الآيات الثلاث والعشرين استدلال على قدرة الله عز وجل على البعث والجواز وإرسال الرسل وإزالة الكتب ، كذلك بخلق تعالى ابتداء للإنسان ، وبفضل الله عز وجل له ، وذكر الله عز وجل أمره الملائكة بالسجود لآدم ، واستأثم لهذا الأمر جميعا ما عدا إبليس الذي خرج من رحمة الله وأغوى الناس إلا عباد الله المخلصين ، وبين الله عز وجل ما أعده من العقاب للغاوين ، ومن النعيم للبتين .

ولما استدلل سبحانه وتعالى بقدرته في السماء والأرض على صحة التوحيد في الآية المتقدمة أردفه بالاستدلال بقدرته في خلق الإنسان على هذا المطلوب فقال تعالى : « ولقد خلقنا الإنسان » قال الرازي والمفسرون : اجمعوا على

أن المراد منه آدم عليه السلام ، ونقل في كتب الشيعة عن محمد بن علي الباقر أنه قال : قد انقضى قبل آدم الذي هو أبونا ألف ألف آدم أو أكثر ، سمي إنسانا لظهوره وإدراك البصر إياه ، وقيل : من النسيان لأنه عهد إليه ففسى « من صلصال » أي من الطين الشديد اليابس الذي لم تصبه نار ، إذا نقرته سميت له صلصلة أي صوتا ، وقال ابن عباس : هو الطين إذا انصب عليه الماء تشقق فإذا حرك تقعقع ، وقال مجاهد : هو الطين المتين ، واختاره الكسائي وقال الفراء : هو طين خلط برمل فصار له صوت عند نقره ، وقال الرازي : قال المفسرون : خلق الله تعالى آدم من طين فسوره وتركه في الشمس أربعين سنة فصار صلصالا لا يدرى أحد ما يراد به ولم يروا شيئا من الصور يشبهه إلى أن فسخ فيه الروح « من حمأ » أي طين أسود متين « مسنون » أي مصور بصورة الآدمي ، وقال ابن عباس : هو التراب المبتل المتين ، وقال مجاهد : هو المتين المتغير .

ولما ذكر سبحانه وتعالى خلق الإنسان ذكر ما خلقه قبله من الجن فقال تعالى « والجن » ، قال ابن عباس هو أبو الجن كما أن آدم عليه السلام أبو البشر وإبليس أبو الشياطين ، وفي الجن مسلمون وكافرون ، يشربون ويأكلون ويحيون ويموتون كبنى آدم ، وأما الشياطين فليس فيهم مسلمون ولا يموتون إلا إذا مات إبليس ، وقال وهب : إن من الجن من يولد له ويأكلون ويشربون بمنزلة الآدميين ، ومن الجن من هو بمنزلة الريح ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون وهم الشياطين ، والأصح أن الشياطين نوع من الجن لا شترأ لهم في الاستتار ، وسموا جنأ لتواربهم واستتارهم عن الآعين ، من قولهم : جن الليل إذا استتر ، والشيطان هو العاق المتعرد الكافر ، والجن منهم المؤمن ومنهم الكافر « خلقناه من قبل » أي قبل خلق الإنسان « من نار السموم » أي من ريح حارة تدخل مسام الإنسان فتقتله من قوة حرارتها ، ويقال : السموم بالنهار والحرور بالليل ، وقال الكلبي عن أبي صالح : السموم نار لادخان لها والصواعق تكون منها وهي نار تكون في وسط السماء ، وعن الضحاك عن

ابن عباس : كان إبليس من حى من الملائكة يقال لهم : الجن، خلقوا من نار السموم وخلق الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارح من نار ، وأما الملائكة تخلقوا من النور .

ولما ذكر الله تعالى حدوث الإنسان الأول ، واستدل بذكره على وجود الإله القادر المختار ، ذكر موقف إبليس منه بقوله : « إذ ، أى واذكر يا محمد قول ربك عز وجل إذ » قال ربك ، أى المحسن إليك بتشريف إليك آدم عليه السلام . للملائكة أنى خالق بشرا ، المراد ملائكة السماء أو ملائكة الأرض من «صلصال من حما مسنون» تقدم تفسيره « فإذا سويته ، أى عدلته وأتممته وهبائه لنفخ الروح فيه » ونفخت فيه من روحى ، أى خلقت الحياة فيه ، وليس نفخ ولا منفوخ وإنما هو تمثيل ، وأضاف الروح إليه تعالى تشريفاً كما يقال : بيت الله ، وهو ما يصير به الروح عالماً وأشرف منه ما يصير به العالم عاملاً خاشعاً « فقعوا ، أى اسقطوا » له ، تعظيماً حال كونهم « ساجدين » كسجود الصلاة ، وقيل : هو سجود انحناء أو غيره « فسجد الملائكة كلهم أجمعون » قال سيويوه تأكيد بعد تأكيد ، وسئل المبرد عن ذلك فقال : لو قال فسجد الملائكة احتمل أن يكون سجد بعضهم ، فلما قال (كلهم) زال هذا الاحتمال فظهر أنهم بأسرهم سجدوا ، ثم عند هذا بقی احتمال ، وهو أنهم سجدوا دفعة واحدة أو سجد كل واحد فى وقت غير وقت سجود الآخر ، فلما قال : أجمعون ظهر أن سجدوا دفعة واحدة ، قال الزجاج : وقول سيويوه أجود لأن أجمعين معرفة الكل فلا يكون حالاً إلا إبليس ، أجمعوا على أن إبليس كان مأموراً بالسجود لآدم ، واختلفوا فى أنه هل كان من الملائكة أم لا ؟ وقد سبقت هذه المسألة « أبى أن يكون مع الساجدين ، أى لآدم ، وهو على تقدير أن قاتلاً قال : هل سجد ؟ فقبل : أبى ذلك واستكبر عنه » قال ، الله تعالى له « يا إبليس مالك أن لا تكون ، أى أن تكون ، و(لا) مزيدة أى ما منعك أن تكون » ومع الساجدين ، لآدم « قال لم أكن لاسجد لبشر خلقتة من صلصال من حما مسنون ، وهو أخس العناصر ، وخلقته من نار وهى أشرفها ، قال بعض المتكلمين : إنه تعالى

أوصل هذا الخطاب إلى إبليس على لسان بعض رسله ، وأجيب بأن مكالمته تعالى إنما تكون منصبا عاليا إذا كانت على سبيل الإكرام والإعظام فإذا كانت على سبيل الإهانة والإذلال فلا ، قال ، الله تعالى له : فاخرج منها ، أى من الجنة ، وقيل : من السموات ، وقيل : من زمرة الملائكة ، فإنك رجيم ، أى مطرود من الخير والكرامة ، فإن من يطرد يرم بالحجر أو شيطان رجيم بالشبه ، وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته ، وإن عليك اللعنة ، أى هذا الطرد والإبعاد ، إلى يوم الدين ، قال ابن عباس : يريد يوم الجزاء حيث يجازى العباد بأعمالهم مثل قوله تعالى : مالك يوم الدين ، فإن قيل : كلمة إلى تفيد حصر انتهاء الغاية فهذا يفيد بأن اللعنة لا تحصل إلا إلى يوم الدين وعند القيامة يزول اللعن ، أجيب بجوابين : الأول : أن المراد التأيد ، وذكر القيامة أبعد غاية ذكرها الناس في كلامهم كقولهم ما دامت السموات والأرض في التأيد ، والثاني أنه مذموم مذهب عليه باللعن في السموات والأرض إلى يوم القيامة من غير أن يعذب ، فإذا جاء ذلك اليوم عذب عذابا يقتدر اللعن معه فيصير اللعن حيثئذ كالزائل بسبب أن شدة العذاب تذهل عنه . ولما جعله الله تعالى رجما ملعونا إلى يوم القيامة فكان قائلا يقول : فاذا قال ؟ فقيل : « قال رب ، فاعترف بالعبودية والإحسان إليه ، فأنظرنى ، أى أخرنى والإنتظار تأخير المحتاج للنظر فى أمره والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه : فاخرج منها فإنك رجيم ، إلى يوم يمشون ، أى الناس أى لعله يجد فسحة فى الأمر أو نجاة من الموت إذ لا موت بعد وقت البعث » قال ، الله تعالى بجبا للأول دون الثاني بقوله تعالى : « فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم ، وهو المسى فيه أهلك عند الله وهو النفخة الأولى وما يتبعها من موت كل مخلوق لم يكن فى دار الخلد ؛ فإن قيل : كيف أجابه الله تعالى إلى ذلك الإسهال ؟ أجيب بأنه إنما أجابه لذلك زيادة فى بلائه وشقائه وعذابه لا لإكرامه ورفع مرتبته ، ولما أجيب لذلك كأنه قيل : فاذا قال ؟ فقيل : « قال رب ، أى أيها الموجد والمبدئى وقوله ، بما أغويتنى ، أى خيبتنى من رحمتك ،

« لآزئين ، أى أقسم ياغوائك إياى لآزئين ، لهم فى الأرض ، حب الدنيا ومعاصيك كقوله تعالى : فبعتك لاغوينهم أجمعين .. » ولاغوينهم ، أى بالإضلال عن الطريق الحيد يالقاء الوسوسة فى قلوبهم ولاحملنهم « أجمعين » على الغواية ، وقوله « إلا عبادك منهم المخلصين » قراءة ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بكسر اللام أى الذين أخلصو دينك عن الشوائب ، وقرأ الباقون بفتحها أى الذين أخلصهم الله تعالى بالهداية ، وإنما استثنى من إبليس المخلصين لأنه علم أن كيد لا يعمل فيهم ولا يقبلون منه ، والإخلاص فى العمل سر بين العبد وبين الله تعالى لا يعله ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ، وذكر التشبى وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : سألت جبريل عن الإخلاص ما هو ؟ قال : سألت رب العزة عن الإخلاص ما هو ؟ قال : سر استودعته قلب من أحب من عبادى ، ولما ذكر إبليس أنه يقوى بنى آدم إلا من عصمه الله بتوفيقه ، وتضمن هذا الكلام تفويض الأمور إلى الله تعالى وإلى إرادته « قال ، تعالى ، هذا ، أى الذى ذكرته » صراط ، أى طريق « على مستقيم ، أى لا انحراف عنه لآنى قضيت به وحكمت به عليك وعليتهم ولم تقل أنت ، ولما قال إبليس : لآزئين لهم فى الأرض إلا عبادك منهم المخلصين أوهم هذا أن له سلطانا على عباد الله غير المخلصين ، فبين تعالى كذبه وأنه ليس له سلطان على أحد من عبيد الله سواء كانوا مخلصين أو لم يكونوا مخلصين ، بل ومن تبع إبليس منهم باختياره صار تبعاً له ، ولكن تلك المتابعات أيضاً ليس لآجل إبليس ، وأوهم أن له على عباد الله سلطانا ، فبين تعالى كذبه ، وذكر تعالى أنه ليس له على أحد منهم سلطان ولا قدرة أصلاً بقوله تعالى « إن عبادى ، أى المؤمنين كلهم » ليس لك ، أى بوجه من الوجوه « عليهم سلطان ، أى لردهم كلهم كما يرضينى ، ونظير هذه الآية قوله تعالى حكاية عن إبليس : « وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى » ، وقال تعالى فى آية أخرى : « ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون » إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون « إلا من أتبعك .. »

أى يعتمد منه ورغبة فى اتباعك « من الغاوين » ، أى ومات عن غير توبة فأى جعلت لك عليهم سلطانا بالترزين والإغواء ، سئل سفيان بن عيينة عن هذه الآية قال : معناها ليس عليهم سلطان بلقيهم فى ذنب يضيق عنه عفى ، وقيل : إن الإضافة للتشريف فلا تشمل إلا الخالص « وإن جهنم لموعدهم » ، أى الغاوين وهم إبليس ومن تبعه « أجمعين » ، ثم بين تعالى أنهم متفاوتون فيها بقوله تعالى « لها » ، أى لجهنم « سبعة أبواب » ، أى سبع طبقات ، قال على رضى الله عنه : أتدرون كيف أبواب النار؟ هى هكذا ووضع إحدى يديه على الأخرى أى سبعة أبواب بعضها فوق بعض ، وأن الله تعالى وضع الجنات على المرش ووضع النيران بعضها على بعض ، فأهل النار سبع فرق ، وقيل : جعلت سبعة على وفق الأعضاء السبعة من العين والأذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لأنها مصادر السيئات فكانت مواردها الأبواب السبعة . . ولما كانت هى بعينها مصادر الحسنات بشرط النية والثنية لإعمال القلب زادت الأعضاء واحدا فجعلت أبواب الجنة ثمانية ، قال تعالى « لكل باب » ، أى منها « منهم » ، أى من الغاوين خاصة لا يشاركون فيها غيرهم « جزء » ، أى نصيب « مقسوم » ، أى معلوم ، قال الضحاك : فى الدركة الأولى أهل التوحيد الذين أدخلوا النار يعذبون بقدر ذنوبهم ثم يخرجون ، وفى الثانية النصارى ، وفى الثالثة اليهود ، وفى الرابعة الصابئون ، وفى الخامسة المجوس ، وفى السادسة أهل الشرك ، وفى السابعة المنافقون فذلك قوله تعالى : إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ، وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمتى - أوقال على أمة محمد . ولما شرح الله تعالى أحوال أهل العقاب أتبعه بصفة أهل الثواب بقوله تعالى مؤكدا لإنكار المكذبين بالبعث « إن المتقين » ، أى الذين اتقوا الشرك بالله سبحانه وتعالى كما قال جمهور الصحابة والتابعين وهو الصحيح لأن المتقى هو الآتى بالتقوى مرة واحدة ، كما أن الفاعل هو الآتى بالقتل مرة واحدة ، فكما أنه ليس من شرط صدق الوصف كونه آتيا بجميع أنواع الضرب .

والقتل ليس من شرط صدق الوصف بكونه متقيا كونه آتيا بجميع أنواع التقوى ، لأن الآتي بفرد واحد من أفراد التقوى يكون آتيا بالتقوى ؛ لأن كل فرد من أفراد الماهية يجب كونه مشتملا على تلك الماهية ، في جنات ، أى بسائين ، قال الرازى : أما الجنات فأربعة لقوله تعالى : ولئن خاف مقام ربه جنتان ، ثم قال : ومن دونهما جنتان فيكون المجموع أربعة وقوله : ولئن خاف مقام ربه جنتان - يؤكد ما قلنا ، لأن من آمن بالله لا ينفك قلبه من الخوف من الله تعالى ، وقوله تعالى : ولئن خاف - يكتفى في صدقه حصول هذا الخوف مرة واحدة وقوله تعالى : وعيون ، قال الرازى : يحتمل أن يكون منها ما ذكره الله تعالى في قوله : مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من نحر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ، ويحتمل أن يكون المراد : من هذه العيون منابع مغيرة لتلك الأنهار . ولما كان المنزل لا يحسن إلا بالسلامة والانس قال تعالى : ادخلوها ، أى يقال لهم ذلك ، بسلام ، أى سالمين من كل آفة مرجحاً بكم ، آمنين ، من ذلك دائماً . ولما كان الأنس لا يكمل إلا بالجنس مع كمال المودة وصفاء القلوب عن الكدر قال تعالى : ونزعنا ، أى بما لنا من العظمة والقدرة ، ما فى صدورهم من غل ، أى فقد كامن فى القلب ويطلق على الشحنة والعداوة والحسد والبغضاء ؛ فكل هذه الخصال المذمومة داخلة فى الغل لأنها كامنة فى القلب ، يروى أن المؤمنين يحبسون على أبواب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمر بهم إلى الجنة وقد نقي قلوبهم من الغل والحقد والحسد حالة كونهم « إخواناً ، أى متصافين حال كونهم « على سرر » جمع سرير وهو مجلس رفيع وهو موطن للسرور وماخوذ منه لأنه مجلس سرور ، متقابلين ، والتقابل التواجه وهو تقيض التدارك ، ولا شك أن المواجهة أشرف الأحوال ، وليس المراد الأخوة فى النسب بل المراد الأخوة فى المودة والمخالطة ، كما قال تعالى : الإخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ، وعن الجنيد أنه قال :

ما أحلى الاجتماع مع الأصحاب وما أمر الاجتماع مع الأصدقاء . . وقوله تعالى : لا يمسم فيها نصب أى إعياء وتعب وجهد ومشقة ، وقوله تعالى : وما هم منها بمخرجين ، المراد به خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكال بلا نقصان وفوز بلا حرمان .

وبهذا ينتهى الربع الأول من سورة الحجر ، الذى تضمن تنويرها بالقرآن الكريم وتحذيراً وتخويفاً للكافرين ، وتليحاً لمصارع الأمم وآجالها ، وذكر ما كان يقابل المشركون به رسول الله من استهزاء وسخرية ، واقتراحهم عليه أن ينزل الآيات لتشهد له بصدقه فيما أخبر به من الرسالة والوحى . . كما حدث للمرسلين من قبل من تكذيب أمهم لهم ، وكفرهم بهم وسخرتهم منهم . . ويشرح الله عز وجل مظاهر قدرته فى السماء والأرض وفى خلقه الإنسان ليؤيد بذلك قدرته على البعث والجزاء وعلى إهلاك الأمم الضالة ، وعلى إرسال الرسل وإنزال الوحى والكتب السماوية ، وفى مقدمتها القرآن الكريم على الأنبياء والمرسلين ، ويبين تكريمه تعالى للإنسان وكيف خلقه وأمر الملائكة بالسجود له ، وسجود الملائكة لأدم وعصيان إبليس ، وطرد الله له من رحمته ، وإخواءه للناس ، والجزاء الذى أعدّه الله عز وجل للفاوتين وللبتتين . . ويدل هنا على أن إبليس من الجن أن الله عز وجل ذكر أنه خلق الإنسان من صلصال ، وخلق الجن من نار ، ثم ذكر أمره للملائكة بالسجود لأدم ، وامتناعهم له أجمعين ، ثم ذكر إبليس طاصياً متمرداً . . مما يدل على أنه من الجن . واستثناءه من الملائكة ليس دليلاً على أنه منهم لجواز أن يكون الاستثناء منقطعاً . .

وفى هذا الربع إعجاز على جليل فى قوله تعالى : : وأرسلنا الرياح لواقح . وهذا مما يدل على صدق محمد فيما بلغ به عن الله ، وهو دليل على عظمة القرآن . وأنه رسالة من الله نزل بها الوحى الأمين على محمد خاتم الأنبياء والمرسلين . وفى الآيات القرآنية المتقدمة كثير من الحقائق التى لم يعلمها العلماء إلا بعد

مرور نحو ألف وأربعمائة سنة على الدين الإسلامى ، سنريهم آياتنا فى الآفاق
وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، .

هذه الآيات تجيب بصراحة على أربعة أسئلة ما يقى الإنسان ، الجاهل
والفيلسوف ، يبحثان عنها كل منهما على قدر عقله :

١ - كيف بدى الخلق أى كيف خلق أول إنسان ، وكيف يخلق
باقى المخلوقات ؟

٢ - حياة الإنسان على الأرض وبعد الموت .

٣ - النشأة الثانية أو البعث والحساب .

١ - بدأ الله الخلق من طين ، ولم تتقدم العلوم لتثبت ذلك ، وسياق
الوقت الذى ثبت فيه هذا حتما ، قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ
الخلق ، وكل ما يقال عن مذهب النشوء والارتقاء ومذهب دارون ، الخ ،
لا يزال فى دور التجربة ، ولم يثبت منه شيء بصفة قاطعة أبدا ، وما يسهل فهمه
أن خلق أول المخلوقات هو من نفس المادة التى يخلق الله منها جميع المخلوقات ،
وقد أخبرنا القرآن أنها ثلاثة أشياء :

١ - مما تلبث الأرض .

٢ - من أنفسهم .

٣ - مما لا يعلمون .

١ - فالجسم الحى ينمو بأن يحول ما يأكله إلى جزء حى من جسمه ، وهذه
هى أهم ميزات الحى ، وما يأكله الطفل حتى يصير رجلا لا يخرج عن كونه
ماخوذاً من الحيوان أو النبات . والحيوان أصله من النبات ، فالكل ماخوذ
من النبات الذى ينمو من مواد الأرض والهواء . وهكذا يكون جسم
الإنسان كله من الطين الذى يتحول بقوة الحياة فيه كما يتحول الماء إلى بخار
بقوة الحرارة .

٢ - « من أنفسهم ، أى من النطفة التى تنمى .

٣ - « بما لا يعلمون ، تفسرها سورة السجدة : ثم سواء ونفخ فيه من روحه ، فهناك شيء آخر هو « الروح » ، وهو خارج عن الطين . وقد تقدمت علوم المادة حتى ظن العلماء أن المخ والغدد ذات الإفرازات الداخلية تفسر كل أفعال الإنسان ، ولكن كثيراً منهم أخذ يعترف بأن هذا لا يكفي ، وذهب فريق إلى أن بعض الأشعة الكونية النائية قد يكون له تأثير في المادة الخفية ، وما زلنا لا نفهم كثيراً عما يقع بين علماء المادة ، وعلماء الروح من سوء تفاهم ؛ فيقول الأولون : إن المخ إذا أصيب بمرض تأثرت القوى العقلية بل الأخلاق وغيرها الخ . وهذا دليل على أن المادة هى كل شيء ، ومن المدعى أن من أكبر العلماء من يحتاج بذلك على أنه لا وجود للروح ، مثل « كيث وسمت » ، وغيرهما ، والحقيقة أن المادة ضرورية لإظهار شيء خفى عنا ، ومثلها مثل عدة المسرة « التليفون » ، فإنها ضرورية لسماع صوت من يتكلم ، وإذا أصيبت المسرة بضرر اختل الكلام ووقف ، ولكن المسرة ليست منشأ الكلام مطلقاً ، وقد أقنع شرلوك هولمز كثيرين من معارضيه بذلك . وهذا لا يثبت طبعاً وجود الروح ، ولكن يجعله ممكناً ، وهذه هى آخر درجة معرفتنا ، أو بالأحرى « جهلنا » والمهم أنه لم يظهر شيء لأن يتناقض مع هذه الآيات . والله جل قدرته يخاطبنا على قدر عقولنا ، ويتكلم عن النشأة الأولى وعن بدء الخلق ، كأنه تعالى قد اختص بيده الخلق فقط مع أن الله بدأ الخلق وسن السن الإلهية الطيمية ، « ومنها خلق الكون كله » ، التى لا تبديل فيها أبداً . لكن تكفل وجود النوع الإنساني ما دامت السموات والأرض . وهكذا يكون معنى خلق آدم عليه السلام بعد خلق السموات والأرض والسن الإلهية ، خلق العالم كله إلى النهاية التى أرادها الخالق وقت بدئها ، وإذا كان صانع « السيارة » ، عندما يأتى بالمواد الخام التى يستعملها يتصور فى مخيلته شكل السيارة النهاى وسرعنها الخ مع أنه لا يتحكم فى الحوادث التى قد تطرأ عليه ، ويجعل كثيراً منها ، أفلا يعلم الخالق الأول كل ما سيكون عنده الخلق

مع أنه واضح السنن كلها ، وهذه السنن لا تتغير أبداً ، فالحقيقة أن الله بدأ الخلق ، والله خلق كل شيء ، وهذا هو معنى الآيات ، ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة ، و... يخلقكم في بطون أمهاتكم ، الآية .

ويمكنك أن تعلم بالإضافة إلى ذلك كيف تقوم القيامة وقدرة الله على قيام الساعة ، إذا قرأت أو شاهدت هذه الصورة المرعبة لنيويورك وهي تتلاشى من الوجود في ١٥ دقيقة لو أُلقيت عليها قنبلة من السلاح الجديد « ج . الغازي ، الذي ينتجه الآن الجيش الأمريكي ، ويقول عنه الخبراء : إنه أقوى وأخطر من الصواريخ والقذائف الموجهة عابرة القارات ١ . والذي كتب الوصف التفصيلي للرعب الذي قد يجتاح نيويورك في يوم من الأيام هو الجنرال روتشيلد رئيس قسم الأبحاث البكتريولوجية والكيميائية في الجيش الأمريكي . . . وأنت لاشك لن يملكك الرعب وأنت تقر السطور التالية من تقرير روتشيلد . . . فالرغبة في السلام تعيش في كل قلب . . . وربما كان تقرير روتشيلد وسيلة ليزداد تمسكنا بالسلام . . . أنت تقف بأحد الميادين المزدحمة بنيويورك في انتظار إشارة السير « الخضراء » . . . والجو جميل . . . والحياة تسير كالمعتاد . الناس تروح وتجيء تفكر في عملها وآمالها . ولكن . . . فجأة . . . وبدون سابق إنذار . . . تحول الدنيا أمام ناظريك . . كل شيء من حولك تراه وقد أصابه ما هو أشد من الدهول والجنون . . . السيارات تندفع — فجأة — بسرعة جنونية وبلا هدف لتصلبهم بأي شيء ، المباني تهتز وتتلوى . . الرجال والنساء والأطفال يتساقطون حيث هم على أرصفة الشوارع وقد تقلصت كل عضلة في أجسادهم . . الملع والرعب يرسم على كل الوجوه التي طغى عليها سائل انبثق من الأنوف والأنفاه . . . وأنت — أيضاً — وفجأة . . . تصاب بألم حاد قاتل في معدتك وتسمع ملايين دقات الطبول وهي تطن في رأسك . . . وتحس بصدرك وهو ينطبق في قسوة لا تدرك تنففس . . . وتشعر بسايقك ويديك وكأنما قد تحولت إلى أعمدة من الصلب ، على حين تفقد عينك القدرة على الرؤية . . . سترى فقط خليطاً من الألوان . . .

ستشاهد كابوسا رهيبا بالألوان الطبيعية .. ثم لا تحس إلا وأنت ترتطم بأرض
الرصيف الذى كنت تقف عليه من ثوان معدودات .. وتنتهى حياتك إلى
الأبد .. وفى أقل من ١٥ دقيقة تتوقف كل حركة ، ويسود الهدوء ، وتنتهى
الحياة فى المدينة الكبيرة المزدحمة .. السيارات تقف فى سكون .. الناس
تقائرجشهم الهامدة فى كل زاوية .. من المدينة الكبيرة ١١ . والغاز الجديد
الذى يتسبب فى كل هذا يقتل دون ألم . تماما كما يخلعون أسنانك .. بلا ألم ،
وهو لا يشوى الأجسام ولا يشوهها .

* * *

الربع الثانى من سورة الحجر

- ٤٩ - تَبٰىءَ عِبَادِىْ اَنِّىْ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ .
٥٠ - وَاَنْ عَذَابِىْ هُوَ الْمَذَابُ الْاَلِيْمُ .
٥١ - وَنَبِّئْهُمْ عَنْ مَنِيعِ اِبْرٰهِيْمَ .
٥٢ - اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا قَالَ اِنَّا مِنْكُمْ وَجِئُوْنَ ..
٥٣ - قَالُوْا لَا تَوْجَلْ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمٍ عَلِيْمٍ .
٥٤ - قَالَ اَبَشِّرْنٰوْنِىْ فَاَنْ مَّسْنٰى الْكَبِيْرُ قَبِيْهٌ يُبَشِّرُوْنَ ..
٥٥ - قَالُوْا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰعِيْنَ .
٥٦ - قَالَتْ وَمَنْ يَّقْنَطُ مِنْ رَّحْمَةٍ رَبِّهٖ اِلَّا الضَّالُّوْنَ ..
٥٧ - قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ اَيُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ .
٥٨ - قَالُوْا اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ .
٥٩ - اِلَّا اِلٰهَ لُوْطٍ اِنَّا لَنُنَجِّيْهُمْ اَجْمَعِيْنَ ..

- ٦٥ - إِلَّا أَمْرًا تَقْدَرُ أَنْ لَهَا لِمَنِ الْفَاعِلِينَ .
- ٦٦ - فَلَمَّا جَاءَ وَال لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ .
- ٦٧ - قَالَ لَكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ .
- ٦٨ - قَالُوا بَلْ جِنَّتَكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْشُونَ .
- ٦٩ - وَاتَّبَعْنَا بِالْحَقِّ وَلَمَّا لَصَدِيقُونَ .
- ٧٠ - فَأَمَرَ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ .
- ٧١ - وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَوْدٍ لَّاهُ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ .
- ٧٢ - وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ .
- ٧٣ - قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءَ صِغِيرَاتُ فُلَا تَفْضَحُونَ .
- ٧٤ - وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ .
- ٧٥ - قَالُوا أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْ الْعَالَمِينَ .
- ٧٦ - قَالَ هَؤُلَاءَ بَنَاتِي إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ .
- ٧٧ - لَمَعَزَكُ لَهُمْ لَنِي سَكَرَتِهِمْ يَمْشُونَ .
- ٧٨ - فَأَخَذْتُهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ .
- ٧٩ - فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِّن سِجِّيلٍ .
- ٨٠ - إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّعِينَ .
- ٨١ - وَلَهَا لِبَسِيلٍ مُّغِيرٍ .

في هذه الآيات الثماني والعشرين يخاطب الله عز وجل رسوله محمداً صلوات الله عليه لينبئ الناس بمغفرة الله لذنوب البشر ورحمته بهم ، وعذابه الشديد للكافرين منهم ، ولينبئهم عن قصة إبراهيم مع ملائكة الله ، الذين دخلوا عليه فبشروه بإسحاق وهو شيخ كبير ، ثم يشروه بقرب إهلاك الله لقوم لوط على أيديهم ، وتمضي الآيات فنقص قصة دخول الملائكة على لوط وحديثهم إليه ، وقدم أهل المدينة نحو لوط ونحوهم ، وجدل لوط لهم وتماديهم في ضلالهم ، وإهلاك الله لإيهم بما كانوا يصنعون .. يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : « نبي ، أى أخير ، عبادى ، أخباراً جليلة » أى أنا ، أى وحدى ، الغفور ، أى للؤمنين « الرحيم ، بهم » وأن عذابى ، أى وحدى للعصاة ، هو العذاب الأليم ، أى المؤلم .. فى هذه الآية أضاف الله سبحانه وتعالى العباد إلى نفسه ، وفى هذا تشرىف عظيم مثلاً تراه فى قوله تعالى « سبحانه الذى أسرى بعبده .. » ولما ذكر الله سبحانه وتعالى الرحمة والمغفرة بالغ فى التأكيد بلفظ « إني ، ، ولفظ « أنا ، وبأل فى « الغفور الرحيم ، ، ولما ذكر الله تعالى العذاب لم يقل أنا المعذب ، ولما وصف نفسه بذلك قال : « وأن عذابى هو العذاب الأليم .. ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ إليهم هذا المعنى ، فكانه أشهد رسوله على نفسه فى التزام المغفرة والرحمة .. ولما قال : نبي عبادى ، كان معناه نبي كل من كان مقراً بعبوديتى ، وهذا كما يدخل فيه المؤمن المطيع كذلك يدخل فيه المؤمن العاصى ، وكل ذلك يدل على تغليب جانب الرحمة من الله تعالى ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأسكن منها عنده تسعة وتسعين ، وأرسل فى خلقه رحمة فلو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم يأس من الجنة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله منه العذاب لم يأمن من النار ؛ وعن عبادة رضى الله تعالى عنه قال : بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : لو يعلم العبد قدر عفو الله ماتورع من حرام ، ولو يعلم قدر عذابه لجمع نفسه إلى قتلها ، وعن رسول الله صلى الله عليه

وسلم أنه مر بنفر من أصحابه وهم يضحكون فقال : أتضحكون وقد ذكر اللجنة والتاريخ بين أيديكم فذل ، نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم ، ولما بالغ تعالى فى تقرير النبوة ، ثم أردف ذلك بذكر دلائل التوحيد ، ثم ذكر تعالى عقبه أحوال القيامة ووصف الأشقياء والسعداء أتبع ذلك بقصص الأنبياء ليكون سماعها مرغبا فى العبادة الموجبة للفوز بدرجات الأنبياء ، وعذرا عن المعصية الموجبة لاستحقاق دركات الأشقياء ، وافتتح من ذلك بقصة إبراهيم عليه السلام فقال تعالى « ونبئهم » أى خبر ياسيد المرسلين عبادى ، عن ضيف إبراهيم ، وهم ملائكة اثنا عشر ، أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل عليه السلام ، فإن قيل : الضيف هو المنضم إلى غيره لطلب القرى ، أجب بأن هؤلاء بهذا الاسم لأنهم على صورة الضيف ، وقيل أيضا : إن من يدخل دار لإنسان ويلتجئ إليه يسمى ضيفا وإن لم يأكل ، إذ دخلوا عليه ، أى إبراهيم وكان يكنى أبا الضيفان « فقالوا سلاما ، أى تسلم عليك سلاما أو سلمت سلاما ، قال ، إبراهيم عليه السلام بلسان الحال أو المقال « إنا ، أى أنا ومن هدى ، منكم وجلون ، أى غافلون ، وكان خوفهم لامتناعهم من الأكل أو لأنهم دخلوا بغير إذن وبغير وقت ، والوجل : اضطراب النفس لتوقع ما تكره « قالوا لا توجل ، أى لا تخف ، إنا ، رسل ربك « نبشرك بغلام ، أى ولد ذكر فى غاية القوة ليس كأولاد الشيوخ ضعيفا « عليم ، أى ذى علم كثير هو إسحاق عليه السلام كما ذكر فى هود ، وتقدم ذكر القصة هناك بأسرها « قال ، إبراهيم عليه السلام « أبشركم بنى ، أى بالولد « على أن مسنى الكبر ، حالا أى مع مسه لإبى « فم ، أى قبلى شئ » تبشرون ، أى ينوأن ذلك بيانا شافيا فإنهم قد بينوا ما بشروا به ، وفائدة هذا الاستفهام أنه أراد أن يعرف أن الله تعالى يعطيه الولد مع بقاءه على صفات الشيخوخة أو بقلبه شابا ثم يعطيه الولد . والسبب فى هذا الاستفهام أن العادة جارية أنه لا يحصل الولد فى حال الشيخوخة التامة وإنما يحصل فى حال الشباب ، أو أنه استفهام تعجب ، ويدل لذلك قولهم « قالوا بشرناك بالحق ، قال ابن عباس : يريدون بما قضاه الله تعالى

والمعنى أن الله تعالى قضى أن يخرج من صلب إبراهيم إسحاق، ويخرج من صلب
إسحاق ذرية مثل ما أخرج من صلب آدم « فلا تكن ، أى بسبب تبشيرنا
« من الفاطنين ، أى الآيسين ، نهي لإبراهيم عليه السلام عن القنوط ، ونهى
الإنسان عن الشيء لا يدل على كونه فاعلاً للنهي عنه كما في قوله تعالى « ولا تطع
الكافرين والمنافقين » ثم حكى الله تعالى عن إبراهيم عليه السلام أنه « قال ومن
يقنط ، أى ييأس ومن رحمة ربه ، أى الذى لم يزل إحسانه عليه « إلا الضالون ،
المخطئون طريق الاعتقاد الصحيح في ربهم من تمام القدرة وأن لا تضرع معصية
ولا تنفع طاعة ، ولما تحقق عليه السلام البشرى ورأى إتيانهم عتفين على
غير الصفة التى يأتى فيها الملك للوحى ، وكان هو وغيره من العارفين بالله عالمين
بأنه ما ينزل الملك إلا بالحق ، كان ذلك سبباً لأن يسألهم عن أمرهم ليزول وجهه
كله ، ولذلك « قال ، عليه السلام ، « فإنا بقاء السبب « خطبكم ، أى شأنكم ، قال
أبو حيان : « والخطب لا يكاد يقال إلا فى الأمر الشديد ، وقال الرماني : إنه
الأمر الجليل ، « أيها المرسلون ، فإنكم ما جئتم إلا لأمر عظيم يكون فصلا بين
هالك وناج « قالوا إنا أرسلنا ، أى أرسلنا الله العزيز الحكيم الذى أنت أعرف
الناس به فى هذا الزمان « إلى ، إهلاك « قوم ، أى ذوى منعة « مجرمين ، أى
كافرين وم قوم لوط ، وقوله تعالى « إلا آل لوط ، فيه وجهان : أحدهما أنه
استثناء متصل على أنه مستثنى من الضمير المستكن فى مجرمين بمعنى أجمعوا
كلمهم إلا آل لوط فإنهم لم يجرموا ، ويكون معنى قوله تعالى « إنا لمنجوم أجمعين ،
أى لإيمانهم ، فهو استئناف لإخبار بنجاتهم لكونهم لم يجرموا . والثانى أنه
استثناء منقطع لأن آل لوط لم يندرجوا فى المجرمين البتة ، ولكون قوله تعالى :
« إنا لمنجوم أجمعين ، جرى مجرى خبر لكن فى اتصاله بآل لوط ، لأن المعنى
لكن آل لوط منجوم « إلا امرأته ، استثناء من آل لوط أو من ضميرهم
على الأول ، وعلى الثانى لا يكون إلا من ضميرهم لاختلاف الحكمين ، اللهم
إلا أن يجعل : « إنا لمنجوم اعتراضا ، وقوله تعالى « قدرنا » قرأ شعبة بتخفيف
الدال والباقون بالتشديد « وإنما لمن الغابرين ، أى من الباقين فى العذاب لكفرها .

و معنى التقدير فى اللغة جعل الشئ على مقدار غيره ، يقال : قدر هذا الشئ لهذا
 أى جعله على مقداره ، وقدر الله تعالى الآقوات أى جعلها مقدار الكفاية ، وفسر
 التقدير بالقضاء فىقال : قضى الله تعالى عليه وقدره عليه أى جعله على مقدار ما يمكن
 فى الخير والشر ، وقيل : معنى قدرنا كتبنا ، وقال الزجاج : أدبرنا ، وأسند الملائكة فعل
 التقدير إلى أنفسهم مع أنه لله عز وجل ، لأنهم إنما ذكروا هذه العبادة لما لهم من
 القرب والاختصاص بالله تعالى ، كما تقول خاصة الحاكم : دبرنا كذا وأمرنا بكذا
 والمدير والأمر هو الملك لأم ، وإنما يريدون بهذا الكلام إظهار ما لهم من
 الاختصاص بذلك الملك فكذا هنا ، ولما بشر الملائكة عليهم السلام إبراهيم بالولد
 وأخبروه بأنهم مرسلون بعذاب قوم مجرمين ذهبوا بعد إبراهيم إلى لوط وآله ،
 وهذه هى القصة الثالثة المذكورة فى هذه السورة ، قال تعالى : « فلما جاء آل
 لوط المرسلون ، أى بلغوا مكان إقامتهم » قال ، لم لوط « إنكم قوم منكرون ،
 لأنهم دخلوا عليه فاستنكروهم وخاف من دخولهم لأجل شر يوصلونه إليه ،
 ولأجل أنهم كانوا شبانا مردا حسان الوجوه ، تخاف أن يهجم قومه عليهم
 بسبب طلبهم فقال هذه الكلمة ، وقيل : إن النكرة ضد المعرفة ، فقوله عليه
 السلام : إنكم قوم منكرون أى لا أعرفكم ولا أعرف من أى الأقوام أنتم
 ولا لأى غرض دخلتم على ؛ فعند ذلك « قالوا ، أى الملائكة « بل جئناك بما ،
 أى بالعذاب الذى « كانوا ، أى قومك « فيه يمترون » أى يشكون فى نزوله
 بهم ، والجاهل يوصف بالشك وإن كان مكذبا من جهة ما يعرض له من حيث
 أنه لا يرجع إلى نفسه فيما هم عليه ، ثم أكدوا ما ذكره بقولهم « وآتيناك
 بالحق ، أى باليقين الذى لا يشك فيه ، ثم أكدوا هذا التأكيد بقولهم
 « وإنا لصادقون ، أى فيما أخبرناك به « فأسر بأهلك ، أى فاذهب بهم
 « بقطع من الليل ، أى فى طائفة من الليل ، وقيل : هى آخره . . . واتبع
 أدبارهم ، أى وكن على آثار أهلك وسر خطفهم وتطلع إلى أحوالهم « ولا
 يلتفت منكم أحد ، أى لئلا يرى أليم ما نزل بهم من البلاء ، وقيل : جعل
 ترك الالتفات علامة لمن ينجو من آل لوط « وامضوا حيث تؤمرون ، أى

إلى المكان الذى أمركم الله بالمضى إليه ، قال ابن عباس : هو الشام ، وقيل : إلى الأردن ، وقيل : إلى مصر ، وقضينا ، أى وأوحينا ، إليه ، أى إلى لوط ، ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع ، أى مستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد مصبحين ، حال من هؤلاء أومن الضمير فى مقطوع وجمعه للحمل على المعنى أى يتم استئصالهم فى الصباح ، وجاء أهل المدينة ، أى مدينة من مدائن قوم لوط وهى سدوم بالذال ، وقيل : بالذال ، يستبشرون ، أى بأضياف لوط طمعا فيهم ، وليس فى الآية دليل على المسكان الذى جاءوه إلا أن القضية تدل على أنهم جاءوا دار لوط ، وقيل : إن الملائكة لما كانوا فى غاية الحسن اشتبه خبرهم حتى وصل إلى قوم لوط ، وقيل : إن امرأة لوط أخبرتهم بذلك ، والاستبشار إظهار السرور ، ولما وصلوا إليه ، قال ، لم لوط ، إن هؤلاء ضيبي ، أى وحق على الرجل إكرام الضيف ، فلا تفضحون ، فيهم يقال فضحه يفضح إذا أظهر من أمره ما يلزم به العار ، وإذا قصد الضيف بسوء كان ذلك إهانة لصاحب المكان ، واتقوا ، أى عافوا ، الله ، فى أمرهم ، ولا تفخرون ، أى ولا تتجلون فيهم بقصدكم لإيادهم فعل الفاحشة ، من الخزاية وهى الحياء ، أو لا تذلقوا بسبيهم من الخزى وهو الهوان ، قالوا ، أى قومه فى جواب قوله لم ، أو لم تنك عن العالمين ، أى عن أن تضيف أحدا من العالمين ؟ وقيل : أو لم تنك أن تدخل الغرباء المدينة فإننا نطلب منهم الفاحشة ؟ وقيل : أو لم تنك أن تمنع بيننا وبينهم ؟ فأنهم كانوا يتعرضون لكل أحد ، وكان لوط عليه السلام يمتنع منهم ، قال ، لم : هؤلاء بناتى أو نساء القوم ، أى قال لهم : هؤلاء بناتى فأنكحوهن وارتكبا ضيوفي فلا تتعرضوا لهم ، إن كنتم فاعلين ، أى ما أقول لكم ، أو فاعلين لشهواتكم ، قال الله لئيبه محمد صلى الله عليه وسلم على لسان ملائكته ، لعمرك ، أى وحياتك : وما أقسم الله بحياة أحد غيره صلى الله عليه وسلم ، وذلك يدل على أنه أكرم الخلق عليه تعالى ، إنهم لنى سكرتهم ، أى شدة غفلتهم التى أزال عقولهم ، يعمهون ، أى يتجبرون ، والخطاب للوط عليه السلام ، قالت له الملائكة ذلك ، أى فكيف يقولون ذلك .

ويلتفتون إلى نصيحتك ؟ وتقدير الكلام : لعمر ك قسمي أو يمضي إنهم لن يسكرتهم .
والعمر بالفتح والضم واحد وهو البقاء ، إلا أنهم خصوا القسم بالمفتوح لإيثار
الآخذ فيه ، وذلك لأن الحلف كثير الدوران على ألسنتهم ، فأخذتهم الصيحة ،
أى صيحة هائلة مهلكة وهى صيحة جبريل عليه السلام ، مشرقين ، أى داخلين
فى وقت الشروق وهو بزوغ الشمس ، فجعلنا ، أى بما لنا من العظمة والقدرة
، عاليها ، أى على مدينتهم ، سافلها ، بأن رفعها جبريل عليه السلام إلى السماء
وأسقطها مقلوبة إلى الأرض ، وأمطرنا عليهم ، أى على أهل المدائن التى قلبت
المدائن لأجلهم ، حجارة من سجيل ، أى طين مطبوخ بالنار ، ودلت الآية
الكريمة على أن الله تعالى عذبهم بثلاثة أنواع من العذاب : أحدها الصيحة
الهائلة المنكرة ، وثانيها أنه جعل عاليها سافلها ، وثالثها أنه أمطر عليهم حجارة
من سجيل .. وتقدمت الإشارة إلى ذلك فى سورة هود عليه السلام ، وإن فى
ذلك ، أى المذكور من هذه الأنواع ، دلائل ، أى دلالات على وحدانية
الله ، للتوسمين ، أى للتأطرين المعبرين ، جمع متوسم وهو الناظر فى السمة
، وإنها ، أى هذه المدائن ، لبسيل ، أى طريق قريش إلى الشام ، مقيم ، أى
لم يندرس ، بل يشاهدون ذلك ويرون أثره ، أفلا يعتبرون ؟

٧٦ - إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ .

٧٨ - وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَّالِمِينَ .

٧٩ - فَأَتَقَعْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ .

٨٠ - وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْجَبْرِ الْمُرْسَلِينَ .

٨١ - وَءَاتَيْنَاهُم ءَايَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ .

٨٢ - وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يُّوتًا ءَامِنِينَ .

٨٣ - فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ .

٨٤ - فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ .

في هذه الآيات الثمان دھرة إلى الاعتبار بآيات الله والإيمان بها ، وذكر لأهل الآيكة وظلمهم وإهلاك الله لهم ، وهم قوم شعيب عليهم السلام ، وإشارة لقصة ثمود أهل الحجر وتكذيبهم برسالة صالح وإهلاك الله لإياهم ، وقد سميت هذه السورة سورة الحجر لقوله تعالى هنا : « ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين » - الآية ٨٠ - يقول الله عز وجل في هذه الآيات مشيراً إلى زيادة الحاح على الاعتبار بالتاكيد : « إن في ذلك ، أى في هذا الامر العظيم دلالة ، أى علامة عظيمة في الدلالة على وحدانيته تعالى « للؤمنين ، أى كل من آمن بالله . وصدق الأنبياء والرسل عرف أن ذلك إنما كان لأجل أن الله تعالى انتقم لأنبيائه من أولئك الجبال ، أما الذين لا يؤمنون بالله فإنهم يحملونه على حوادث العالم ووقائمه .. ثم ذكر تعالى قصة أخرى ، وهى قصة شعيب عليه السلام بقوله تعالى « وإن ، مخففة من الثقيلة أى وإنه « كان ، أى جبة وطبعاً ، أصحاب الآيكة ، وهم قوم شعيب عليه السلام ، وقد ذكر الله تعالى قصتهم في سورة الشعراء ، والآيكة الشجر المتكاثف ، وقيل : الشجر الملتف ، وقال الكلبي : الآيكة غيضة شجر يقرب مدين « لظالمين ، أى غريقين في الظلم بتكذيبهم شعبياً عليه السلام « فانتقمنا منهم ، أى بسبب ذلك ، قال المفسرون : اشتد الحر فيهم أياماً ثم اضطرم عليهم المكان ناراً فهلكوا عن آخرهم ، وقوله تعالى « وإنهما ، فيه قولان : الأول المراد قرى قوم لوط والآيكة ، والقول الثانى أن الضمير للآيكة ومدين لأن شعبياً كان مبعوثاً إليهما « ليأما ، أى طريق « ميين ، أى واضح ، والإمام اسم لما يؤتم به ، وإنما جعل الطريق إماماً لأنه يؤم ويتبع ، وقال ابن قتيبة لأن المسافر يأتم به حتى يصل إلى الموضع الذى يريد . ثم ذكر تعالى قصة أخرى وهى قصة صالح عليه السلام بقوله تعالى « ولقد كذب أصحاب الحجر ، وهم ثمود قوم صالح عليه السلام وديارهم بين المدينة الشريفة والشام « المرسلين ، أى كلهم بتكذيب رسولهم كما كذب هؤلاء

المرسلين بتكذيبك ، لأن الرسل يشهد بعضهم لبعض بالصدق ، فن كذب واحدا منهم فقد كذب الجميع ، وهم في إثبات الرسالة والمعجزة على حد سواء .
 « وآتيناهم ، أى بما لنا من العظمة والقُدرة على يد رسولهم صالح عليه السلام
 « آياتنا ، أى آيات الكتاب المنزل على نبيهم ، أو معجزات كالناقة وكان فيها آيات كثيرة كخروجها من الصخرة وعظيم خلقها وغرارة لبنها ، وإنما أضاف الآيات إليهم وإن كانت لنبيهم صالح عليه السلام لأنه مرسل من ربهم إليهم بهذه الآيات ، فكانوا عنها ، أى الآيات ، معرضين ، أى تاركينها غير ملتفتين إليها لا يتفكرون فيها ، ثم أخبر الله تعالى أنهم كانوا مثل هؤلاء في الآمن من العذاب والغفلة عما يراد بهم مع أنهم كانوا أشد منهم فقال تعالى « وكانوا ينحتون من الجبال « بيوتا آمنين ، أى يأمنون عليها من الهدم ومن عبث اللصوص ، ومن تخريب الأعداء ، فأخذتهم الصيحة ، أى صيحة العذاب « مصبحين ، أى وقت الصبح .
 « فأضى ، أى ماذبح ، عنهم الضرر والبلاء ، ما كانوا يكسبون ، أى يعملون من بناء البيوت الوثيقة المحكمة ومن الاستكثار من الجيوش والأنصار .
 « وهن جابر رضى الله عنه قال : مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا : لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم ما أصاب هؤلاء ، ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فأسرع حتى خلفها .

٨٥ - وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَبِيلِ .

٨٦ - إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْغَلِيُّ الْكَلِيمُ .

٨٧ - وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْأَمْثَانِ وَأَلْقَرْنَا الْقَطِيمَ .

٨٨ - لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ .

- ٨٩ - وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ .
 ٩٠ - كَمَا أُنزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ .
 ٩١ - الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ .
 ٩٢ - فَوَرَّيْكَ لِنَسْتَلْهُمْ أَجْمَعِينَ .
 ٩٣ - عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ .
 ٩٤ - فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ
 ٩٥ - إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ
 ٩٦ - الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ .
 ٩٧ - وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ .
 ٩٨ - فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُن مِّنَ السَّجْدِينَ .
 ٩٩ - وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ

في هذه الآيات الخمس عشرة خطاب من الله عز وجل لرسوله محمد عليه السلام للتأمل في خلق الله في السماء والأرض ، ودعوة من الله له بالصفح الجميل ، وبالأعزاز بما أنزل عليه من القرآن الكريم ، وبالزهد والتواضع ، وتبليغ الرسالة كاملة ، والإعراض عن المشركين والمستهزئين ، إلى آخر ما تضمنته هذه الآيات الكريمة الثبيلة .. ولقد ذكر الله عز وجل هذه القصص تسلية لنبيه صلى الله عليه وسلم ، فإنه إذا سمع أن الأمم السالفة كانوا يعاملون أنبياء الله بمثل هذه المعاملات سهل تحمل تلك السفاهة ، قال تعالى : « وما خلقتنا السموات ، على ما لها من العلو والسعة ، والأرض ، على ما لها من المنافع والغرائب » وما بينهما ، من هؤلاء المشركين المكذابين وعذابهم ، ومن المياه والرياح والسحاب المسبب عن النبات وغير ذلك ، إلا بالحق ، أي إلا خلقا

مطلبنا بالحق فينفسر فيه من وقته الله تعالى ، وإن الساعة ، أى القيامة ، لآتية ، لا محالة فيجازى الله تعالى كل أحد بعمله .

ثم أنه تعالى لما دعاه إلى الصبر على أذى قومه رغبه بعد ذلك في الصبح عن سيئاتهم فقال : « فاصبح الصبح الجليل » أى أعرض عنهم إعراضاً لا جزع فيه ولا تعجل بالانتقام منهم ، وهذا منسوخ بآية السيف ، قال الرازى : وهو بعيد لأن مقصوده من ذلك أن يظهر الخلق الحسن والغفر والصفح ، فكيف يصبر منسوخاً ، والأول جرى عليه البغوى وجماعة من المفسرين ، ثم علل تعالى هذا الأمر بقوله « إن ربك » أى المحسن إليك الأمر لك بهذا « هو » أى وحده « الخلاق » أى المتكرر منه هذا الفعل « العليم » أى بكل شيء ، فليست أقوالهم وأفعالهم إلا منه سبحانه وتعالى لأنه خالقها ، وقد علمت أنه لا يصنع مثقال ذرة ، فاعتمد عليه في أخذ حقه فإنه نعم المولى ونعم النصير ، ولما صبره الله تعالى على أذى قومه وأمره أن يصفح الصبح الجليل ، أتبع ذلك بذكر النعم العظيمة التى خص الله تعالى رسوله بها بقوله تعالى « ولقد آتيناك يا أفضل الخلق بما لنا من العظمة والقدرة كما آتينا صالحاً ما تقدم » سبأ ، هى أم القرآن الجامعة لجميع معاني القرآن التى أمرنا بتلاوتها في كل ركعة زيادة في حفظها وتبركاً بلفظها وتذكراً لمعانيتها وتخصيصاً لها عن بقية الذكر الذى كلفناك بحفظه ، والسبب في وقوع هذا الإسم على الفاتحة أنها سبع آيات وهذا ما عليه أكثر المفسرين ، روى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ الفاتحة وقال : هى السبع المثاني ، روى ذلك أبو هريرة رضى الله عنه ، وقيل : المراد سبع سور ، وهى الطوال ، واختلف في السابعة فقيل : الأفعال وبراءة لانهما في حكم سورة ، ولذلك لم يفصل بينهما بآية البسملة ، وقيل : الحواميم السبع وقيل : سبع صحائف ، والأصح أن ذلك كناية عن القرآن كله « من المثاني » صفة لسبع ، وهو جمع واحد مثناة والمثناة كل شيء يثنى ، أى يجعل اثنين ، من قولك : أثبتت الشيء ثنياً أى عطفته وضممت إليه آخر ، ومنه يقال لو كتبت الدابة ومرقياً : مثاني ، لأنه يثنى بالفصد ، ومثاني الوادى بمعطفه ، أما تسمية الفاتحة بالمثاني فلوجوه :

الأول : أنها تثنى في كل صلاة بمعنى أنها تقرأ في كل ركعة .

الثاني : أنها تثنى بما بعدها فيما يقرأ معها .

الثالث : أنها قسمت من قسمين اثنين ، لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال : يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ، والحديث مشهور .

الرابع : أنها قسمان اثنان : ثناء ودعاء ، وأيضا النصف الأول منها حق للربوبية وهو الثناء ، والنصف الثاني حق للعبودية وهو الدعاء .

الخامس : أن كلماتها مثناة مثل : الرحمن الرحيم ، إياك نعبد وإياك نستعين . إلهنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، وأما السور أو الأسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعد والوعيد وغير ذلك ، ولما فيها من الثناء كأنها تثنى على الله تعالى بأفعاله العظمى وصفاته الحسنى ، وكتب الله كلها مثنى لأنها تثنى عليه لما فيها من المواعظ المكررة ويكون القرآن بعضها ، والقرآن العظيم أى الجامع لجميع معاني الكتب السماوية المتكفل بخيرى الدارين مع زيادات لا تحصى ، وفيه أوجه :

أحدها : أنه من عطف بعض الصفات على بعض ، أى الجامع بين هذين للنعتين .

الثاني : أنه من عطف العام على الخاص إذ المراد بالسبع إما الفاتحة وإما الطوال ؛ فكانه ذكر مرتين بجهة الخصوص ثم باندراجه في العموم .
الثالث : أن الواو مقحمة .

ولما عرف سبحانه وتعالى رسوله العظيم نعمه عليه وهو أنه آتاه سبعة من المثاني والقرآن العظيم نهاء عن الرغبة في الدنيا بقوله تعالى : لا تمدن عينيك ، أى لا تشغل شرك وخطأك بالالتفات ، إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ، أى أصنافاً من الكفار ، والزوج فى اللغة الصنف ، وقد أوتيت القرآن الذى فيه غنى عن كل شيء ، قال أبو بكر رضى الله تعالى عنه : من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظيماً وعظم صغيراً ، وتأول .

سفيان بن عيينة هذه الآية بقول النبي صلى الله عليه وسلم : ليس منا من لم يستغن بالقرآن ، وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : « ولا تمدن عينيك ، أى لا تمتنى ما فضلنا به أحدا من متاع الدنيا ، وقيل : أنت من بعض البلاد سبع قوافل لليهود قريظة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجواهر وسائر الأمتعة ، فقال المسلمون : لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينها وأفقناها فى طاعة الله ، فقال الله تعالى : لقد أعطيتكم سبع آيات من خير من هذه القوافل السبع ، وقرر الواحدى هذا المعنى فقال : إنما يكون ماداً عليه إلى الشيء إذا أدام النظر نحوه وإدامة النظر على شيء يدل على استحسانه وتمنيه ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينظر إلى ما يستحسن من متاع الدنيا ، وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم ، ولا تحزن عليهم ، نهي له عن الالتفات إليهم إن لم يؤمنوا فيخلصوا أنفسهم من النار ، ولما نهاه سبحانه وتعالى عن الالتفات إلى أولئك الأغنياء من الكفار أمره بالتواضع لفقراء المسلمين بقوله تعالى « واخفض جناحك ، أى أن جانبك » للثومنين ، وأصبر نفسك معهم وارفق بهم . ولما أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالزهد فى الدنيا والتواضع للثومنين أمره بتبليغ ما أرسل به إليهم فقال : « وقل لى أنا النذير ، من عذاب الله أن ينزل عليكم إن لم تؤمنوا ، كما أنزلنا ، أى العذاب ، على المقتسمين ، قال ابن عباس : هم اليهود والنصارى سموا بذلك لأنهم آمنوا ببعض القرآن وكفروا ببعضه ، فما وافق كتبهم آمنوا به وما خالف كتبهم كفروا به ، وقال عكرمة : إنهم اقتسموا سور القرآن وإنما فعلوا ذلك استهزاء ، وقال مجاهد : إنهم اقتسموا كتبهم فآمن بعضهم ببعضها وكفر بعضهم ببعضها ، وقال قتادة : أراد بالمقتسمين كفار قريش ، قال : سموا بذلك لأن أقوالهم تقسمت فى القرآن فقال بعضهم : إنه سحر وزعم بعضهم أنه كهانة ، وزعم بعضهم أنه أساطير الأولين ، وقال ابن السائب : سموا بالمقتسمين لأنهم اقتسموا طرق مكة ، وذلك أن الوليد

ابن المغيرة بمكة رهطا من أهل مكة وقال لهم: كونوا حيث يربكم أهل الموسم فإذا
 سألوكم عن محمد فليقل بعضكم: إنه مجنون وليقل بعضكم: إنه شاعر، فذهبوا وقعدوا
 على طرق مكة يقولون ذلك لمن يمر بهم من حجاج العرب ، وقعد الوليد بن
 المغيرة على باب المسجد الحرام حيث نصبوه حكما، فإذا جاءوا سألوهم عما قال أولئك
 فيقول: صدقوا ، فأهلكهم الله تعالى يوم بدر.. «الذين جعلوا القرآن عضين»،
 نعمت للمقتسمين ، وقال ابن عباس: هم اليهود والنصارى جزأوا القرآن أجزاء :
 فأتوا بما وافق التوراة وكفروا بالباقي ، وقال مجاهد: قسموا كتاب الله
 فقرؤه وبددوه ، وقيل: كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم: سورة البقرة لى ،
 ويقول بعضهم: سورة آل عمران لى ، وقيل: اقتسموا القرآن فقال بعضهم:
 سحر ، وقال بعضهم: شعر ، وقال بعضهم: كذب ، وقال بعضهم: أساطير
 الأولين ، وقيل: هم أهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض ..
 وعضين جمع عضنة وهى الفرقة ، وتقدم معنى جعلهم القرآن كذلك ، وقيل: العضنة
 السحر بلغة قريش يقولون: هو عضنة وهى عاضنة ، وفى الحديث: لمن صلى الله
 عليه وسلم العاضنة والمستحضة أى الساحرة والمستحرة ، وقيل: هو من العضنة
 وهو الكذب والبهتان ، وقيل: جمع عضولأنهم جعلوا القرآن أعضاء مفرقة
 فقال بعضهم: سحر ، وقال بعضهم: أساطير الأولين ، ثم أقسم سبحانه بنفسه على
 أنه يسأل هؤلاء المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين بقوله تعالى «فوربك لنسألنهم
 أجمعين عما كانوا يعملون» فيكون الضمير عائدا على المقتسمين ، لأنه الأقرب ،
 ويحتمل أن يعود على جميع المكلفين لأن ذكرهم يقدم فى قوله تعالى «وقل
 إني أنا النذير المبين» ، أى لجميع الخلق ، قال جماعة من المفسرين : يسألون عن
 لإله إلا الله ، وقال أبو العالية : يسألون عما كانوا يعبدون وما أجابوا
 المرسلين ، والجمع بين قوله تعالى «فوربك لنسألنهم أجمعين» وبين قوله تعالى
 «فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان» أن النفى منصرف إلى بعض الأوقات
 والإثبات إلى وقت آخر ، لأن يوم القيامة يوم طويل ، وفيه مواقف يسألون
 فى بعضها ولا يسألون فى بعض آخر ، ونظيره قوله تعالى : هذا يوم لا ينطقون ،

وقال في آية أخرى : ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ، ثم قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : « فاصدع ، أي اجهر بعلو وشدة فارقا بين الحق والباطل » بما ، أي بسبب ما « تؤمر » به ، أمر النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية بإظهار الدعوة ، روى عن عبد الله بن عبيدة قال : كان الرسول مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو وأصحابه ، فنزل قوله تعالى « وأعرض ، أي إعرض من لا يبالي » عن المشركين ، بالصفح الجميل عن الآذى والاجتهاد في السماء ، نولتفت إلى لومهم إياك على إظهارك الدعوة ، قال بعض المفسرين كالغزوي : وهذا منسوخ بآية القتال ، وقال الرازي : وهو ضعيف لأن معنى هذا الإعراض ترك المبالاة بهم فلا يكون منسوخا ، ولما كان هذا الصدع في غاية الشدة عليه صلى الله عليه وسلم لكثرة ما يلقي عليه من الآذى خفف عنه سبحانه وتعالى بقوله معللا له « إنا ، أي بما لنا من العظمة والقدرة » كفييناك المستهزين ، أي شر الذين هم يعمنون في الاستهزاء وهم خمسة نفر من رؤساء قريش : الوليد بن المغيرة والعامر بن ائال وعدي بن قيس والأسد بن عبد المطلب والأسود بن عبد يغوث .. وصف سبحانه وتعالى هؤلاء بقوله : « الذين يعملون مع الله إلها آخر فسوف يعملون ، أي عاقبة أمرهم في الدارين . ولما ذكر سبحانه وتعالى أن قومه يستهزئون به ، ولا سيما أولئك المقتسمون قاله تعالى : « ولقد نعلم أي تحقق وقوع علمنا » أنك ، أي مع مالك من الحلم وسعة الصدر » يضيق صدرك ، أي يوجد ضيقه ويتجدد « بما يقولون ، أي من الاستهزاء والتكذيب بك وبالقرآن ، لأن الطبيعة البشرية والمزاج الإنساني يقتضي ذلك ، فمئد هذا قال تعالى « فسيق ، متلبسا » بحمد ربك ، أي زمه عن صفات النقص ، وقال الضحاك : قل سبحانه الله وبحمده ، وقال ابن عباس : فصل بأمر ربك « وكن من الساجدين ، أي المصلين ، روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .. واختلف الناس كيف صار الإقبال على الطاعات سببا لزوال ضيق القلب والحزن ؟ فقال العارفون المحققون : إذا اشتغل الإنسان بهذه الأنواع من العبادات يضيء صدره وينفسح

وينشرح، فعند ذلك يعرف قدر الدنيا وحفارتها فلا يلتفت إليها ، وقال بعض الحكماء: إذا نزل بالإنسان بعض المكافئ ففزع إلى الطاعات فكأنه يقول: يارب يجب على عبادتك سواء أعطيتني الخيرات أو ألقيتني في المكروهات ، فأنا عبدك بين يديك فافعل بي ما تشاء ، واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ، قال ابن عباس : يريد الموت ، ويسمى الموت يقيناً لأنه أمر متيقن ، وهذا مثل قوله تعالى في سورة مريم : وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً ، وروى البخاري بسنده عن ابن جبير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى الله إلي أن أجمع المال وأكون من التاجرين ، ولكن أوحى الله إلي أن أسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين .. وقائدة هذا التوقيت - مع أن كل أحد يعلم أنه إذا مات سقطت عنه العبادات - أن المراد منه : واعبد ربك في جميع زمان حياتك فلا تغفل لحظة من لحظات الحياة بهذه العبادات ، وعن عمر رضي الله تعالى عنه قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مصعب بن عمير مقبلاً وعليه إهاب كبش قد تمنطق به ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: انظروا إلى هذا نور الله قلبه ، لقد رأيته بين أبويه يعضوانه بأطيب الطعام والشراب ، ولقد رأيته عليه حلة شريت له بمائتي درهم ، فدعا له حب الله وحب رسوله إلى ما ترون .

نظرة عامة في سورة الحجر

(١)

تتمتاز سورة الحجر المكية بآياتها القصار غالبا ، وبما تحمله من قوة في الأسلوب ، وعذوبة في اللفظ ، وصدق في الأداء والتعبير ، وتوفيق في الإقناع والجدل والحجاج .

والسورة تبتدىء بتمجيد شأن القرآن الكريم والتنويه بأمره ، ثم يبين ندم المشركين والكافرين في الآخرة على أنهم لم يسلموا ولم يؤمنوا برسالة نبي الإسلام ، ثم يتهديهم والسخرية بهم ، وذكر مصارع الأمم السابقة ، وأجالها المحتومة . وذكر سخرية المشركين بالرسول ورسالته وبالكتاب الحكيم وهدايته ، واقتراحهم زول الآيات عليه ، ورد الله عز وجل عليهم . ويفيض الله عز وجل في شرح قدرته وعظمته :

١ - فيذكر مظاهر قدرته في السماء والأرض وما بينهما .. ومن بينها الشهب وإنبات النبات وإرسال الرياح لواقع .

٢ - خلق الإنسان لأول مرة .. وموقف الملائكة وإبليس منه ، ومنصية إبليس لله ، وطرد الله له من رحمته ، والعذاب الشديد الذي ينتظره هو وأتباعه .

وهنا يشرح الله عز وجل جزاء الكافرين والعاصين ، والثواب الذي أعدّه للمؤمنين والمتقين ..

ويشير الله عز وجل إلى موقف أم كثيرة - من قبل - من أنبيائها :

١ - فيذكر بشارة الملائكة لإبراهيم بإسحاق .

٢ - وجدال إبراهيم للملائكة في لوط وقومه ، ودخول الملائكة على لوط وترحيبه بهم ، والآباء الخطيرة التي سمعها منهم . وتهاافت أهل المدينة

على ضيوف لوط وحواره معهم في شأن ضيوفه ، وأخذ الله لم أخذ عزيز
مقتدر ، ولجأة لوط والمؤمنين به .

٣ - قصة شعيب مع قومه .

٤ - قصة أصحاب الحجر وإهلاكهم .

وهنا يذكر الله عز وجل أنه ما خلق الخلق إلا بالحق ، وأن الساعة آتية
لا ريب فيها ، ويوجه الرسول العظيم ويرشده إلى جليل الأخلاق ، وعظيم
الأداب ، ويقوى من عزمه ، ويعلن إليه في قوة أن الله تعالى كفاه
المستهزئين والساخرين ، ويطلب إليه أن يستمر في عبادة الله وتوحيده حتى
يأتيه اليقين .

(٢)

وهذه السورة كذلك وحدة متصلة فيما سبقت له من غرض ، فهي متلاحمة
اللسج ، متآخية المعاني ، متصلة الحلقات ، متقاربة الفواصل ، متوائمة الأفكار ،
وهي أعظم رد على الشرك والمشركين . . وقول الله عز وجل فيها : وأرسلنا
الرياح لواقع ، يحمل صدق محمد في رسالته ، وأنه مبعوث من الله حقا وصدقا .
فن ذا الذي أخبر محمداً الأسمى بهذه الحقيقة العلمية العجيبة ، التي كشف عنها العلم
الحديث فيما كشف من أسرار الله عز وجل في الكون .

وسورة الحجر تتصل بما قبلها وما بعدها بصلات وثيقة ، فهي مع إبراهيم
والنحل وحدة واحدة متصلة متآخية متألفة الأفكار والأفراض .

(١٦)

سورة النحل

تمهيد

سورة النحل مكية ، وقيل : يستثنى منها الآية الكريمة : « وإن طاقتم ، إلى آخر السورة فهي مدنية ، وحكى عن بعض المفسرين أنها مدنية ، وقال آخرون : السورة من أولها إلى قوله تعالى : « كن فيكون » مدني ، وما سوى ذلك مكي ، وعن قتادة العكس .

وتسمى سورة النحل سورة النعم ، والمقصود منها الدلالة على أنه تعالى تام القدرة والعلم فاعل لما يريد منزه عن شوائب النقص ، وأدل ما فيها على هذا المعنى أمر النحل ، لما ذكر من شأنها في دقة الفهم في ترتيب بيوتها وسائر أمرها ، من اختلاف ألوان ما يخرج منها من عسلها الذي جعله الله شفاء مع أكلها من الثمار النافعة والصنارة ، وغير ذلك . وسورة النحل مائة وثمان وعشرون آية .

وقد نزلت سورة النحل بعد سورة الكهف ، وهي من السور التي نزلت بعد الإسراء ، وقيل الهجرة ، فيكون نزول سورة النحل في ذلك الحين أيضاً .

وسميت باسم « النحل » ، وهو اسم عجيب غريب لقوله تعالى فيها : « وأوحى ربك إلى النحل ، الخ - الآية ٦٨ » ، والقصد من السورة إنذار المشركين بالعذاب وإبطال شركهم ورد شبههم على القرآن والنبوة والبحث ، وقد افتتحت بآيتين سجلت فيها تلك الأغراض ، وثاناً تمهيداً جليلاً للأغراض المقصودة من السورة .. وختام السورة ذكر لنعمة الله على المشركين بسكنى حرمه .

وسورة النحل جاءت بعد سورة الحجر المناسبة بين السورتين ، حيث ذكر الله عز وجل في آخر الحجر أمره الكريم لرسوله العظيم بأن يعبد ربه حتى يأتيه اليقين ، وفتحت سورة النحل بأن ما وعد به المشركون قد أتى وقته ، وحان حينه ، وجاء زمانه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الربع الأول من سورة النحل

١ - أَنِّي أَمَرُ اللَّهَ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ .

٢ - يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ .

آيتان جليلتان في أولاهما وعيد وتهديد للمشركين وإنذار لهم بعذاب يوم القيامة الذي اقترب حينه ، وفي الآية الثانية منهما تأكيد لقدرة الله عز وجل على إرسال الرسل وإنزال الوحي ، وبعثة الأنبياء ، لإنذار الناس ، ودعوتهم إلى عبادة الله وحده ، وتحذيرهم من الشرك والمشركون .

يقول الله عز وجل في هاتين الآيتين الكريمتين : « أَمَرُ اللَّهِ ، النُّعْلُ هنا ماضٍ في اللفظ مستقبل في المعنى ، إذ المراد يوم القيامة ، وأَمَرُ به في صورة ما وقع وانقضى تحقيقاً له ، ولصدق المخبر عنه . وقيل : إن الفعل الماضي «أَمَرُ» هنا على بابيه من الماضي والمراد مقدماته وأَوَّالُهُ ، وهو نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أي جاء أمر الله ودنا وقرب ، فإنه يقال في الكلام المعتاد : إنه قد أَمَرُ ووقع إجراء لما يجب وقوعه بجرى الواقع . يقال لمن طلب الإحاطة وقرب حصولها : جاءك الغوث ، أي أَمَرُ الله وعداً فلا تستعجلوه ، أي وقوعه قبل مجيئه فإنه واقع لا محالة ، روى أنه صلى الله عليه وسلم قال : نبشت أنا والساعة كهاتين - وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى ، قال ابن عباس : كان ينفث رسول الله صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة ، ولما مر جبريل بأهل السموات مبعوثاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم قالوا : الله أكبر فقامت الساعة ؛

وروى أنه لما نزل « اقتربت الساعة » قال الكفار بعضهم لبعض : إن هذا
 أى محمداً صلى الله عليه وسلم يزعم أن القيامة قد اقتربت ، فأمسكوا عن بعض
 ما تقولون ، حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا : ما نرى شيئاً ، فنزلت .
 « اقتراب للناس حسابهم ، فاشفقوا وانتظروا ، فلما اشتدت الأيام قالوا يا محمد :
 ما نرى شيئاً عما نخوفنا به ، فنزل « أتى أمراؤه » فوثب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ورفع الناس رؤوسهم وظنوا أنها قد أتت حقيقة فنزل « فلا تستعجلوه »
 أى فاطموا ، فكان الكفار يقولون : أسلنا لك يا محمد إلا أنا نعبد هذه الأصنام
 لتشفع لنا عند الله تعالى فتخلصنا من هذا العذاب المحكم به ، فأجابهم الله
 تعالى بقوله : « سبحانه » أى تنزيهاً « وتعالى عما يشركون » أى تبرأ سبحانه
 وتعالى بالأوصاف الحميدة عن أن يكون له شريك فى ملكه ، وقرئ « بالياء على
 الغيبة على تلوين الخطاب أو على أن الخطاب للمؤمنين أولهم ولنغيرهم . ولما
 أجاب سبحانه الكفار عن شبهتهم بقوله : تنزيهاً لنفسه عما يشركون ، وكان
 الكفار يقولون : هب أن الله تعالى قضى على بعض عبيده بالشر وعلى
 آخرين بالخير ، فكيف يمكنك أن تعرف هذه الأمور التى لا يعرفها
 إلا الله تعالى ، وكيف صرت بحيث تعرف أسرار الله تعالى وأحكامه فى
 ملكه وملكوته ، فأجابهم الله تعالى بقوله : « ينزل الملائكة » قال ابن
 عباس : يريد جبريل وحده ، قال الواحدى : يسمى الواحد بالجمع إذا كان
 ذلك الواحد رئيساً ، وقرئ « بتخفيف الزاى وقرئ « بتشديد ها » والمراد
 « بالروح » الوحى أو القرآن فإن القلوب تحيى به من موت الجهالة ، وقوله تعالى
 « من أمره » أى بإرادته حال من الروح « على من يشاء من عباده » وهم الأنبياء
 « أن أئذروا » أى خوفوا الكافرين بالعذاب وأهلهم « أنه » أى الشأن
 « لا إله إلا أنا » أى لا إله غيرى ، وقوله تعالى « فاتقون » أى غافقون - رجوع
 إلى غلظتهم بما هو المقصود ، وفى « أن » فى قوله تعالى « أن أئذروا » ثلاثة
 أوجه : أحدها أنها المفسرة ، لأن الوحى فيه ضرب من القول والإنزال بالروح
 عبارة عن الوحى قال تعالى : « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا » ، الثاني

أنها المخففة من الثقلة واسمها ضمير الشأن محذوف ، والثالث أنها المصدرية التي من شأنها نصب المضارع ووصلت بالامر كقولهم : كتب إليه بأن قم ، والآية تدل على أن نزول الوحي بواسطة الملائكة وأن النبوة من عطائه .

- ٣ - خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْعَقْوِ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ .
- ٤ - خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ تُطْفِئَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ .
- ٥ - وَالْأَنعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعَ وَفَاءً وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ .
- ٦ - وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ .
- ٧ - وَتَعْمَلُ الْغُلَامَ أَتَقَالِكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِلَاغِهِ إِلَّا بَشِقُ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ .
- ٨ - وَالْقَيْلَ وَالنِّفَالَ وَالْعَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَتْلَقُونَ مَالًا تَمْلِكُونَ .
- ٩ - وَعَلَىٰ اللَّهِ قَعْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ .
- ١٠ - هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ .
- ١١ - يُدْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَمْثَبَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ .
- ١٢ - وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ .

١٣ - وَمَا ذَرَأْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ .

١٤ - وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلًّا مِنْهُ لَخْمًا طَرِيًّا وَتَسَخَّرَ بِجِوَارِ مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِيَبْتَلُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ .

١٥ - وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ رَوَاسٍ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ .

١٦ - وَعَلَّمَتِ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ .

١٧ - أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ .

١٨ - وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ .

١٩ - وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُمِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ .

سبع عشرة آية فيها تأكيد لقدرة الله عز وجل على البعث وعلى إرسال الرسل ، بما ذكر من خلقه للسماء والأرض ، ومن خلقه للإنسان من نطفة ، وبما ذكر كذلك من خلقه الأنعام لمنفعة الناس وخيرهم ، والخيول والبغال والحمير كذلك ، وبما ذكر كذلك من قدرته على إنزال المطر من السحاب ، فيشرب منه الناس ، وتخرج به الأشجار ، وتثبت به الزروع والزيتون والتخيل والأعناب ومن كل الثمرات . . ويردق الله عز وجل ذلك ببيان قدرته في تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم ، وبما خلق الله في الأرض من حيوان ونبات ، وبتسخيره البحر لياكل الناس منه لحما طرياً ، وليستخرجوا منه حلية يلبسونها ، ولتجرى الفلك مواخر فيه ، وليبتغوا من فضله ، ثم يذكر الله عز وجل خلقه للجنات لتكون رواسي للأرض ، وخلقه للأنهار

وللطرق يهتدى بها السائرُونَ كما يهتدون بالعلامات وبالنجْم . . هذه بعض .
مظاهر قدرة الله وبعض مخلوقاته ، فهل يستوى من يخلق ومن لا يخلق . . وإن
يعد الناس نعمة الله لا يحصوها ، والله غفور لذنوب عباده رحيم بهم . .
وهكذا نجد أن الله عز وجل لما وحد نفسه ذكر الآيات الدالة على
وحدانيته من حيث إنها تدل على أنه تعالى هو الموجد لأصول العالم وفروعه
على وفق الحكمة والمصلحة بقوله تعالى : « خلق السموات ، وهى كل ما علا
وبدا فى الأفق من كواكب وسحب وأجرام وسدم والأرض ، وهى البساط
المقل للناس » بالحق ، أى أوجدهما على مقدار وشكل وأوضاع وصفات
مختلفة قدرها وخصها بحكمته . تعالى عما يشركون ، من الأصنام وغيرها ،
ولما كان خلق السموات والأرض شياً لتقدمه ، وكان خلق الإنسان على
هذه الصفة شهادة فتسكون أقوى فى الدلالة على وحدانيته تعالى ، قال تعالى
« خلق الإنسان ، أى هذا النوع ، من نقطة ، أى آدم عليه السلام من مطلق
الماء ، ومن تفرع منه بعد زواجه حواء من ماء مقيد ، فإذا هو خصيم . .
أى شديد الخصومة » بين ، أى واضح الخصومة ، أو ناطق شديد
الجدل ، روى أن أبى بن خلف الجهمى - وكان ينكر البعث - جاء إلى
النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال : أترعم يا محمد أن الله يحيى هذا
العظم بعد ما قدرم ، فنزلت هذه الآية ، ونزل فيه أيضاً قوله تعالى « قال من
يحيى العظام وهى رميم » ، قال الخازن فى تفسيره : « والصحيح أن الآية عامة
فى كل ما يقع فيه الخصومة فى الدنيا ويوم القيامة ، وحملها على العموم أولى ،
ولما كان أشرف الأجسام الموجودة فى العالم السفلى بعد الإنسان سائر الحيوانات
وأولها بالذكر وبحياء العربى هى الأنعام ، ذكرها بقوله تعالى « والأنعام ، أى
الأزواج الثمانية : الضأن والمعز والإبل والبقر » خلقها ، قال الواحدى : تم .
الكلام عند قوله « والأنعام خلقها » ، ثم ابتدأ وقال : « لكم فيها دفء ، أى
ما يدفأ به من اللباس والأكسية ونحوها المتخذة من الأصواف والأوبان .
والأشعار ، ويجوز أيضاً أن يكون تمام الكلام عند قوله : « والأنعام خلقها لكم

ثم ابتداء فقال تعالى : فيها دفء ، وأحسن الوجهين أن يكون الوقت عند قوله تعالى : خلقها ، والدليل عليه أنه عطف عليه ، ولكم فيها جمال ، والتقدير لكم فيها دفء ، ولكم فيها جمال . . ولما ذكر تعالى الأنعام ذكر لنا أنواعا من المنافع : الأول : قوله تعالى : فيها دفء .

النوع الثاني قوله تعالى : « ومنافع ، أى ولكم فيها منافع من نسلها ودرها وركوبها والحمل عليها وسائر ما ينتفع به من الأنعام ، وإنما عبر تعالى عن ذلك بلفظ المنفعة وهو الملقب الدال على الوصف الأعم ، لأن الدر والنسل قد ينتفع به في الأكل وقد ينتفع به في البيع بالتقود ، وقد ينتفع به بأن يبدل بالثياب وسائر الضروريات ، فعبّر عن جملة هذه الأقسام بلفظ المنافع وهي تتناول الأكل .

النوع الثالث قوله تعالى : « ومنها تأكلون » . . ولما كان الأكل من هذه الأنعام هو الذى يعتمد عليه الناس في معاشهم ، وأما الأكل من غيرها كالدجاج والبط والأوز وصيد البر والبحر ، فليس يعتمد فيه الاغلب ، وأكله يجرى مجرى النفع به ، وقدم الجار والمجرور وهو « ومنها » فخرج ومنها تأكلون مخرج الغالب في الأكل من هذه الأنعام ، ومنفعة الأكل مقدسة على منفعة اللباس . ولكن قدمت منفعة اللباس عليه لأن منفعة اللباس أكثر من منفعة الأكل ، فلهذا قدمت على الأكل « ولكم فيها جمال ، أى زينة » حين تريصون ، أى تردونها من مراعيها إلى مرايحها بالعشى « وحين تسرحون » أى تخرجونها بالغداة إلى المرعى ، وقدمت الإراحة على التسريح لأن الجمال في الإراحة أظهر إذا أقبلت وهي مملوءة البطون حافلة الضروع ثم آوت إلى الحظائر حاضرة لأهلها فيفرح أهلها بها ، بخلاف تسريحها إلى المرعى فإنها تخرج جائعة البطون ضامرة الضروع ، ثم تأخذ في التفرق والانتشار إلى المرعى في البرية ، فليس في التسريح تحمل كما في الإراحة .

النوع الرابع قوله تعالى : « وتحمل أثقالكم » ، جمع ثقل وهو متاع المسافر

« إلى بلد ، أى غير بلدكم إذا أردتم السفر إليها ، لم تكونوا بالغيه ، أى غير
 وأصلين إليها بغير الإبل » إلا بشق الأنفس ، أى إلا بكلفة ومشقة ، والشق
 بكسر الشين نصف الشيء أى لم يكونوا بالغيه إلا بنقصان قوة النفس وذهاب
 نصفها ، وقال ابن عباس : يريد من مكة إلى اليمن وإلى الشام وإلى مصر ، قال
 الواحدي : والمراد كل بلد لو تكلفتم بلوغه على غير إبل شق عليكم ، وخص
 ابن عباس هذه البلاد لأن متاجر أهل مكة كانت إلى هذه البلاد ، فإن قيل :
 المراد من قوله تعالى : « والأنعام خلقها الإبل فقط » ، بدليل أنه وصفها في آخر
 الآية بقوله « وتعمل أفعالكم إلى بلد » وهذا الوصف لا يليق إلا بالإبل ،
 أجيب بأن المقصود من هذه الآيات تعدد منافع الأنعام ، فبعض تلك المنافع
 حاصلة في الكل وبعضها يختص بالبعض ، والدليل عليه أن قوله « ولكم فيها
 جمال » حاصلة في البقر والغنم مثل حصوله في الإبل « إن ربكم » أى الموجد
 لكم والمحسن إليكم « لرؤوف » أى بليغ الرحمة لمن يتوسل إليه بما مر
 « رحيم » أى بليغ الرحمة بسبب وبغير سبب . « والخيول » أى الصالحة وهو
 اسم جنس لا واحد له من لفظه كالإبل « والبغال والحمير » عطف على الأنعام
 أى وخلق هذه الحيوانات « لتركبوها » أى لأجل أن تركبوها « وزينة »
 مفعول من أجله ، وإنما وصل الفعل إلى الأول باللام في قوله تعالى :
 « لتركبوها » وإلى هذا بنفسه لاختلاف شرطة في الأول وهو عدم اتجاه
 الفاعل ، فإن الخالق هو الله والراكب المخاطبون ، ويصح أن يكون على الحال ،
 وصاحب الحال إما مفعول خلقها ، وإما مفعول لتركبوها ، فهو مصدر أقيم
 مقام الحال ، أو أن يكون منصوباً بتقدير فعل قدره الزمخشري بقوله : وخلقها
 زينة ، وقدره ابن عطية وغيره بقولهم : وجعلها زينة ، ويصح أن يكون مصدراً
 لفعل محذوف أى وتزينون بها زينة ، واحتج ابن عباس والحاكم وأبو حنيفة
 ومالك بتحريم لحوم الخيل بهذه الآية ، قالوا : منفعة الأكل أعظم من منفعة
 الركوب . فلو كان أكل لحم الخيل جائز ، لكان هذا المعنى أولى بالذكر ، بحيث
 إنه حين لم يذكره تعالى علمنا أنه يحرم أكله ؛ لأن الله تعالى خص الأنعام بالأكل

حيث قال «ومنها تأكلون»، وخص هذه بالركوب فقال : لتركبوها ، فعلمنا أنها مخلوقة للركوب لا للأكل ، واحتج القائلون بإباحة أكل اللحم من الخيل وهم سعد بن جبير وعطاء وشرح والحسن والشافعي ، بما روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنها قالت : نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة ، وبما روى عن جابر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في الخيل ، وفي رواية : أكلنا في زمن خير حمر الوحش ، ونهى النبي صلى الله عليه وسلم من الخيل الأهلي .. هذه رواية البخاري ومسلم وفي رواية أبي داود قال : ذبحنا يوم خير الخيل والبغال والخيول وكنا قد أصابنا مخمصة ، فها أنا النبي صلى الله عليه وسلم عن البغال والخيول ولم ينهنا عن الخيل ، وقال الواحدى : لو دلت هذه الآية على تحريم أكل الحيوان لكان تحريم أكلها معلوما في مكة لأجل أن هذه السورة مكية ، ولو كان الأمر كذلك لكان قول عامة المفسرين والمحدثين أن لحوم الحمر الأهلية حُرمت عام خير ، أى وذلك في المدينة باطل ؛ لأن التحريم لما كان حاصلا قبل هذا اليوم فلم يكن لتخصيص هذا التحريم لهذه السنة فائدة ، قال الرازى : وهذا جواب حسن متين ، وقال ابن الحازن : والدليل الصحيح المعتمد عليه في إباحة لحوم الخيل : أن السنة مبيحة للكتاب ، ولما كان نص الآية يقتضى أن الخيل والبغال والخيول مخلوقة للركوب والزينة وكان الأكل مسكوتا عنه ، دار الأمر فيه على الإباحة والتحريم ، فوردت السنة بإباحة لحوم الخيل وتحريم لحوم البغال والخيول ، فأخذنا به جمعا بين النصين .

ولما ذكر سبحانه وتعالى هذه الأنواع من الحيوان ذكر باقيها على سبيل الإجمال بقوله تعالى : «ويخلق ما لا تعلمون» ، وذلك لأن أنواعها وأصنافها وأقسامها كثيرة خارجة عن الحد والإحصاء .. ولما شرح الله تعالى دلائل التوحيد قال تعالى «وعلى الله ، أى الذى له الإحاطة بكل شيء » قصد السبيل ، أى بيان الطريق المستقيم ، وإنما ذكرت هذه الدلائل وشرحها لإزاحة العذر وإزالة العلة ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة .

« ومنها ، أى السبيل » جائر ، أى حائد عن الاستقامة ، وهذه الآية تدل على أن الله يحب عليه الإرشاد والهداية إلى الدين وإراحة العلى والأعداء كما قال المعزلة ، لأنه تعالى قال « وعلى الله قصد السبيل » ... وكلمة « على » للوجوب ، قال تعالى : « والله على الناس حج البيت » ، ولكن المراد : على الله تعالى بحسب الفضل والكرم أن يبين الدين الحق والمذهب الصحيح ، وغير أسلوب الكلام حيث قال فى الأول : « وعلى الله قصد السبيل » ، وفى الثانى « ومنها جائر » لأن المقصود بيان سبيله وتنقسم إلى القصد والجائر ، وإنما جاء بالمعرض ، ثم قال تعالى : « ولو شاء ، هدايتكم » لهذاكم ، إلى قصد السبيل « أجمعين » فتتهدون إليه باختيار منكم ، قال الرازى : وهذا يدل على أن الله تعالى ما شاء هداية الكفار وما أراد منهم الإيمان ، لأن كلمة (لو) تفيد انتفاء الشيء لانتفاء غيره .

ولما ذكر تعالى نعمه على عباده بخلق الحيوانات لأجل الانتفاع والزينة عقبه بذكر إزال المطر لأنه من أعظم النعم على عباده ، فقال « هو » لا غيره بما تدعى فيه الإلهية « الذى أنزل » أى بقدرته الباهرة « من السماء » إما من نفسها أو من جهتها ، أو من السحاب كما هو مشاهد « ماء » يصونه بالذوق والبصر « لكم منه » أى من ذلك الماء « شراب » أى يشربونه ، وقد بين تعالى فى آية أخرى أن هذه النعمة جليلة فقال : وجعلنا من الماء كل شيء حى ... « ومنه » أى من الماء « شجر » أى ينبت بسببه . والشجر هنا كل نبات من الأرض حتى الكلا ، وفى الحديث : لا تأكلوا ثمن الشجر فإنه سمحت - يعنى الكلا ، وقال المفسرون : فى قوله تعالى « والنجم والشجر يسجدان » المراد من النجم ما ينجم من الأرض مما ليس له ساق ومن الشجر ما له ساق ، فلفظ الشجر يشعر بالاختلاط ، يقال : تشاجر القوم إذا اختلطت أصوات بعضهم ببعض ، وتشاجرت الرماح إذا اختلطت ، وقال تعالى : حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ومعنى الاختلاط حاصل فى العشب والكلا فوجب إطلاق لفظ الشجر عليه ، ويصح أن يكون المراد بالشجر هنا ماله ساق ، لأن الإبل

تقدر على رمي ورق الأشجار الكبار ، وحينئذ فإطلاق الشجر على الكلا
بجاز فيه ، أى الشجر ، تسمون ، أى ترعون مواشيكم : يقال أسمت الماشية
إذا خليتها ترعى ، وسامت هى إذا رعت حيث شاءت ، قال الزجاج : أخذ
ذلك من السومة وهى العلامة ؛ لأنها تؤثر فى الأرض برعيها علامات ، وقال
غيره : لأنها تعلم الإرسال فى المرمى .

ولما ذكر تعالى الحيوانات تفصيلا وإجمالاً بقوله تعالى : « ينبئ ، أى الله
، لكم به ، أى بذلك المساء ، الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل
النيرات ، فبدأ بذكر الزرع وهو الحب الذى يقتات به كالخطة والشعير والارز
لأن به قوام البدن ، وثنى بذكر الزيتون لما فيه من الأدم والدهن وبارك فيه ،
وثالث بذكر النخيل لأن ثمرها غذاء وفاكهة ، وختم بذكر الأعناب لأنه شبيه
النخيل فى المنفعة من التفكه والأغذية ، ثم ذكر تعالى سائر الثمار إجمالاً لينبه
بذلك على عظيم قدرته وجزيل نعمته على عباده ؛ لأن الحبة الواحدة تقع فى الطين
فإذا مضى عليها مقدار معين من الوقت خرج من أعلى تلك الحبة شجرة صاعدة
من داخل الأرض إلى الهواء ، ومن أسفلها شجرة أخرى قائمة فى جوف
الأرض ، وهى المسماة بعروق الشجرة ، ثم إن تلك الشجرة لاتزال تزداد وتنمو
وتقوى ، ثم يخرج منها الأوراق والأزهار والأكام والثمار ، ثم إن تلك الثمرة
تشتعل على أجسام مختلفة الطباع مثل العنب . وفى ذلك الإشارة بقوله تعالى
« إن فى ذلك لآية ، بينة على أن فاعل ذلك تام القدرة يقدر على بعث الخلق
» لقوم يتفكرون ، أى فيما ذكر من دلائل قدرته ووحدايته فيؤمنون ، ثم
ذكر سبحانه وتعالى أشياء تدل على أنه الفاعل المختار بقوله تعالى « وسخر لكم
أى أيها الناس لإصلاح أحوالكم ، الليل ، للسكنى ، والنهار ، للعاش ، ثم ذكر
آية النهار فقال : « والشمس ، أى لمنافع اختصاصها ثم آية الليل والنهار ، والقمر ،
لأمور علقها به ، والنجوم ، أى الآيات نصبها لها ، ثم نبه على تغيرها بقوله
تعالى « مسخرات ، أى بأنواع التغير لما خلقها له على أوضاع دبرها ، بأمره ،
أى بإرادته دلالة على وحدانيته تعالى وفعله تعالى بالاختيار ، ولو شاء تعالى لأقام

أسبابا غيرها أو أغنى عن الأسباب ، ولما ذكر سبحانه وتعالى هذه الأشياء وجعلها مسخرات لمنافع عباده ختم ذلك بقوله ، إن في ذلك ، أى التسخير العظيم ، دلائل ، أى دلالات متعددة كثيرة عظيمة لقوم يعقلون ، أى يتدبرون فيعلمون أن جميع الخلق تحت قدره وقدرته وتسخيرها لما أراد منهم ، وما ذرا ، أى خلق ، لكم فى الأرض ، هذا معطوف على الليل أى وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات ، وقيل : إنه فى موضع نصب بفعل محذوف أى وخلق ، مختلفا ، حال منه ، ألوانه ، أى فى الخلقة والهيئة والكيفية ، وهو فاعل مختلف ، إن فى ذلك آية لقوم يذكرون ، أى يتعقلون ، وختم الله تعالى الآية الأولى بالتفكير لأن فيها ما يحتاج إلى تأمل ونظر ، وختم الثانية بالعقل لأن مدار ما تقدم عليه ، وختم الثالثة بالتذكر لأنه نتيجة ما تقدم ، وجمع الآيات فى الثانية دون الأولى والثالثة لأن ما ينطبق بها أكثر ، ولذلك ذكر معها العقل .

ولما استدل سبحانه وتعالى على إثبات الإله أولا بأجرام السموات والأرض وثانيا ببدن الإنسان ، وثالثا بعجائب خلقة الحيوان ، ورابعا بعجائب النبات ، ذكر خامسا عجائب العناصر ، وبدأ بالاستدلال بنصر الماء بقوله تعالى : وهو ، أى لا غيره ، الذى سخر البحر ، أى ذلله وهبأه لعيش ما فيه من الحيوان وتكون الجواهر وغير ذلك ، ومن تسخير البحار تهيئتها للارتفاع بها بالركوب وبالنوص وبغير ذلك ، فتنافع البحار كثيرة ، وذكر سبحانه وتعالى منها ثلاث منافع :

الأولى : قوله تعالى : لتأكلوا منه ، أى بالاصطياد وغيره من لحوم الأصياك .
والثانية : قوله تعالى : لتجبد أنعم منه ولا ألين منه ؛ ففى ذلك دلالة على قدرته تعالى .
الثالثة : قوله تعالى : وتستخرجوا منه ، أى يجهدكم فى النوص وما يقيمه حلية ، أى اللؤلؤ والمرجان ؛ كما قال تعالى : يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان .
وتلبسونها ، أى نساؤكم ، وهن بعضكم فكان اللابس أنتم ؛ ولأن زينة النساء بالخلى إنما هو لأجل الرجال فكان ذلك زينة للجميع .
المنفعة الثالثة قوله تعالى : وترى الفلك ، أى السفن وما وراءها ، أى تخرج

الماء تشقه بحريها ، فيه ، أى مقبلة ومدبرة ، وذلك أنك ترى سفينتين إحداهما
تقبل والأخرى تدبر بريح واحدة ، وقال مجاهد : تمخر السفن معنى أنها إذا
جرت يسمع لها صوت ، وقال الحسن : مواخير معنى مملوءة متاعا ، ولتبتغوا ،
أى لتطلبوا - عطف على تأكلوا وما بينهما اعتراض ، وقيل : عطف على عذوف
تقديره لتبتغوا بذلك ولتبتغوا ، من فضله ، أى من سعة رزقه بركوبها للتجارة
وللوصول إلى البلدان ، ولعلكم تشكرون ، الله على هذه النعم التى أنتم
حاجزون عنها لولا تسخيرها ، ثم أنه ذكر بعض النعم التى خلقها الله تعالى
فى الأرض بقوله تعالى : « وألقى فى الأرض رواسى ، أى جبا لا ثوابت ، أن
تמיד ، أى كراهة أن تميل وتضطرب ، بكم ، ، وقيل : لئلا تميل بكم ، والأول
قدره البصريون ، والثانى قدره الكوفيون ، وأنهارا ، عطف على رواسى لأن
الإلقاء بمعنى الخلق والجعل ، ألا ترى أنه تعالى قال فى آية أخرى : « وجعل
فيها رواسى من فوقها ، ، وقال تعالى : « وألقى عليك عجة منى ، ، وذكر
تعالى الأنهار بعد الجبال لأن معظم عيون الأنهار وأصولها تكون من الجبال .
« و ، جعل لكم فيها « سبلا ، أى طرقا مختلفة تسلكون فيها فى أسفاركم
والتردد فى حوائجكم من بلد إلى بلد ومن مكان إلى مكان » لعلكم تهتدون .
أى بتلك السبل إلى مقاصدكم وإلى معرفة الله تعالى فلا تضلوه « و ، جعل لكم
فيها « علامات ، أى من الجبال وغيرها ، جمع علامة ، تهتدون بها فى أسفاركم ،
ولما كانت الدلالة بالنجم أرفع الدلالات وأوضحها برأ وبجراً ليلاً ونهاراً ،
نبه على عظمها بالالتفات إلى مقام القىة لإفهام العموم ، لئلا يظن أن المخاطب
مخصوص والأمر لا يتعداه ، فقال تعالى : « وبالنجم هم ، أى أهل الأرض كلهم ،
وأولى الناس بذلك المخاطبون وهم قريش ثم العرب كلها لفرط معرفتهم
بالنجوم » يهتدون ، وقدم الجار تنبيها على أن دلالة غيره بالنسبة إليه أقل من
هذه الدلالة ، وقيل : الضمير لقريش لأنهم كانوا كثيرى الأسفار للتجارة
مشهورين بالاهتداء فى سيرهم بالنجوم .

ولما ذكر سبحانه وتعالى من عجائب قدرته وبديع خلقه ما ذكر على الترتيب

الاحسن والنظم الاكمل ، وكانت هذه الاشياء المخلوقة المذكورة في الآيات المتقدمة كلها دالة على كمال قدرة الله ووحدانيته ، وأنه تعالى المنفرد بمخلقها كافة ، قال - على سبيل الإنكار على من ترك عبادته واشتغل بعبادة الأصنام العاجزة التي لا تنفع ولا تنفع ولا تقدر على شيء - : « أفن يخلق ، أى هذه الاشياء الموجودة وغيرها ، كمن لا يخلق ، شيئاً من ذلك بل على إيجاد شيء ما ، فكيف يليق بالعاقل أن يشتغل بعبادة من لا يستحق العبادة وترك عبادة من يستحقها وهو الله تعالى ، فإن قيل : ذلك الزام للذين عبدوا الأوثان وسموها آلهة تشبيهاً بالله ، فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق ، فكان حق الإلزام أن يقال : أفن يخلقك كمن لا يخلق ، أجب بأنهم لما جعلوا غير الله مثل الله تعالى في تسميته باسمه والعبادة له وسوا بينه وبينه فقد جعلوا الله تعالى من جلس المخلوقات وشيئاً بها ، فأنكر عليهم ذلك بقوله تعالى : أفن يخلق كمن لا يخلق ، فإن قيل : من لا يخلق إن أريد به جميع ما عبد من دون الله كان ورود « من ، واضحاً ؛ لأن العاقل يفتل على غيره فيعبر عن الجميع بمن ، ولو جرى أيضاً بما سيجاز ؛ وإن أريد به الأصنام يكون التعبير بمن الذى هو لاولى العلم لأنهم سموها آلهة وعبدوها فأجروها مجرى اولى العلم ، ألا ترى إلى قوله تعالى : على أثره : « والذين يدعون من دونه لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ، وقيل : للمشاكلة بينه وبين من يخلق ، وقيل : المعنى أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من اولى العلم ، فكيف بمن لا علم عنده كقوله تعالى : « ألهم أرجل يمشون بها ، يعنى الآلهة حاطم منقطعة عن حال من لهم أرجل وأيد وآذان وقلوب ، لأن هؤلاء أحياء ومأموات ، فكيف تصح لهم العبادة ، إلا أنها لو صححت لهم هذه الأعضاء لصح أن يعبدوا ، ولما كان هذا القدر ظاهراً غير مخاف على أحد فلا يحتاج فيه تدقيق الفكر والنظر بل مجرد التذكر فيه كفاية لمن فهم وعقل ، ختم تعالى ذلك بقوله تعالى : « أفلا تذكرون ، بما تشاهدونه من ذلك ولو من بعض الوجوه فتؤمنون ١٩ » وإن تعمّدوا ، كلكم « نعمة الله ، أى إتمام الملك الأعظم الذى لارب غيره عليكم من صحة البدن وعافية الجسم وإعطاء النظر الصحيح والعقل السليم وبطش اليدين

ومشى الرجلين ، إلى غير ذلك مما أنعم به عليكم وما خلق لكم ما تحتاجون إليه من أمر الدنيا ، حتى لو رام أحدكم معرفة أدنى نعمة من هذه النعم لمعجز عنها وعن معرفتها وحصرها ، لا تحصوها ، أى لا تضبطوا عددها ولا تبلغه طاقتكم مع كفركم وإعراضكم جملة عن شكرها ، والعبد وإن أنعب نفسه في القيام بالطاعة والعبادات وبالغ في شكر نعم الله تعالى فإنه يكون مقصراً ؛ لأن نعم الله كثيرة وأقسامها عظيمة ، وعقل الخلق قاصر عن الإحاطة بعبادتها فضلائن غاياتها ، لكن الطريق إلى ذلك أن يشكر الله تعالى على جميع نعمه مفصلاً وبجملها ، « إن الله لغفور ، أى لتقصيركم في القيام بشكر النعمة كما يجب عليكم » رحيم ، بكم فيوسع عليكم النعم ولا يقطعها عنكم بسبب التقصير والمعاصي « والله يعلم ما تسرون وما تعلنون ، فيه وجهان : الأول أن الكفار مع كفرهم كانوا يسرون أشياء وهو ما كانوا يمسكرون بالنبي صلى الله عليه وسلم وما يعلنون من إيدائه صلى الله عليه وسلم ، فأخبر الله تعالى بأنه عالم بكل أحوالهم سرها وعلائقها ، لا يخفى عليه غاية وإن دقت وخفيت ، والوجه الثاني أنه تعالى لما ذكر الأصنام وذكر مجزها في الآية المتقدمة ، ذكر في هذه الآية أن الإله الذى يستحق العبادة يجب أن يكون عالماً بكل المعلومات سرها وجهرها ، وهذه الأصنام ليست كذلك فلا تستحق العبادة .

٢٠ - وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ .

٢١ - أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ .

٢٢ - إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّسْكِرَةٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ .

٢٣ - لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَلْعَنُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُؤْمِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ .

- ٢٤ - وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِغِيرُ الْأَوَّلِينَ .
- ٢٥ - لِيَعْمَلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِئَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِلَّا مَسَاءَ مَا يَرْثُونَ .
- ٢٦ - قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهُ بُيُوتَهُمْ مِنْ أَقْدَامِهِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوَيْهِمْ وَأَنَّهُمُ الْمَذَابُ وَنَ حَيْثُ لَا يَسْمُرُونَ .
- ٢٧ - ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِي الَّذِينَ كُنتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ .
- ٢٨ - الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا أَلْسَلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ .
- ٢٩ - فَأَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَسْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ .

في هذه الآيات العشر حملة شديدة على الشرك والمشركين ، والكافرين ، ورد عفيف على الذين يشككون في رسالة محمد ، وينكرون دينه الحق ، وتأييد قوى لدعوة التوحيد ؛ وإنذار شديد للضالين عن سبيل الله ، وتحذير لهم ، وإنذار بمثل مصارع الأمم السابقة ، وتحذير لهم من نتائج عصيانهم والعذاب الذي ينتظرهم في الآخرة .

يقول الله عز وجل في هذه الآيات : «والذين تدعون ، أى تعبدون

« من دون الله ، أى الأصنام ، وتعتقدون أنها آلهة . . وقرىء « تدعون ، بالتاء وبالياء ، لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ، أى يصوّرون من الحجارة وغيرها ، وقوله تعالى فى الآية المتقدمة « أفمن يخلق كمن لا يخلق ، يدل على أن هذه الأصنام لا تخلق شيئاً وهم يخلقون ، وهذا هو المعنى المذكور فى تلك الآية المذكورة ؛ ففائدة هذا التكرار أن المعنى المذكور فى الآية المتقدمة أنهم لا يخلقون شيئاً فقط ، والمذكور فى هذه الآية أنهم لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون كغيرهم ، فكان هذا زيادة فى المعنى وهو فائدة التكرار ، فكأنه تعالى بدأ بشرح نقصهم فى ذواتهم وصفاتهم ؛ فين أولاً أنها لا تخلق شيئاً ، ثم بين ثانياً أنها لا تخلق غيرها بل هى مخلوقة كغيرها .

الصفة الثانية قوله تعالى : « أموات ، أى جمادات لا روح لها « غير أحياء ، إذ الإله الذى يستحق أن يعبد هو الحى الذى لا يموت ، وعلم من قوله « أموات » أنها غير أحياء ، فالفائدة فى ذكره أن من الأموات ما يعقب موته حياة كالنطف التى ينشئها الله تعالى حيواناً وأجساد الحيوانات التى تبعث بعد موتها ، وأما الحجارة فأموات لا يعقب موتها حياة ، وذلك أعرق فى موتها ، وقيل : ذكر للتأكيد ، لأن الكلام مع الكفار الذين يعبدون الأوثان وهم فى نهاية الجهالة والضلالة ، ومن تكلم مع الجاهل النبی فقد يمر عن المعنى الواحد بالعبارات الكثيرة ، وغرضه الإعلام بكون المخاطب فى غاية الغباوة فى أنه لا يفهم المعنى المقصود بالعبارة الواحدة .

الصفة الثالثة قوله تعالى : « وما يشعرون ، أى الأصنام « أبان ، أى وقت « يمشون ، أى وما تعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث الأحياء تهكماً بحالها ، لأن شعور الجماد محال ، فكيف بشعور ما لا يعلمه حى إلا الحى القيوم سبحانه وتعالى ؟ وقيل : الضمير راجع للأصنام ، قال ابن عباس : إن الله يبعث الأصنام ومعها شياطينها فيؤمر بالكل إلى النار ، وقيل : المراد بقوله تعالى « والذين تدعون من دون الله ، الملائكة - وكان ناس من الكفار يعبدونهم - فقال الله تعالى :

لأنهم أموات . أى لا بد لهم من الموت ، غير أحياء أى باقية حياتهم وما يشعرون
أى لا علم بوقت بعثهم .

ولما زيف سبحانه وتعالى طريقة عبدة الأوثان وبين فساد مذهبهم ، قال
تعالى : (الحكم ، أى أيها الخلق جميعا المعبود بحق ، إله ، أى متصف بالإلهية
على الإطلاق بالنسبة إلى كل أوان وكل زمان وكل مكان ، واحد ، لا يقبل
التعدد الذى هو مثار النقص بوجه من الوجوه ، فالذين ، أى قسب عن
هذا أن الذين ، لا يؤمنون بالآخرة ، أى دار الجزاء وعمل لإظهار الحكم
الذى هو ثمرة الملك ، والعدل الذى هو مدار العظمة ، قلوبهم منكرة ، أى
ساجدة للوحدانية ، وهم ، أى والحال أنهم بسبب إنكار ذلك ، مستكبرون ،
أى متكبرون عن الإيمان بها ، لا جرم ، أى حقا ، أن الله يعلم ما يسرون ،
أى يخفون مطلقا أو بالنسبة إلى بعض الناس ، وما يعلنون ، أى يظهر
فيجازيهم بذلك ، ولما كان فى ذلك معنى التهديد علل ذلك بقوله تعالى : إنه ،
أى العالم بالسر والعلن ، لا يحب المستكبرين ، أى على خلقه فما بالك بالمستكبر
على التوحيد وإتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومعنى محبتهم أنه يعاقبهم ،
وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يدخل
الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر ، فقال رجل يا رسول الله : إن الرجل
يجب أن يكون ثوبه حسنا ، قال : إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق
وغمص الناس ، ومعنى بطر الحق أنه يتكبر عند سماع الحق فلا يقبله ، ومعنى
غمص الناس : استغفاهم وازدراؤهم .

ولما بالغ سبحانه وتعالى بالدلائل القاهرة فى إبطال مذهب عبدة
الأصنام قال تعالى : (وإذا قيل لهم ، أى هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة
« ماذا » ، ما استفهامية و « ذا » ، موصولة أى ما الذى « أنزل ربكم » ، على محمد
صلى الله عليه وسلم ، واختلف فى قائل هذا القول ، فقيل : هو كلام بعضهم
لبعض ، وقيل : قول المسلمين لهم ، وقيل : قول المقتسمين الذين اقتسموا

مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سالم وفود الحاج
عما أنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ، قالوا ، مكابرين في إنزال
القرآن هو أساطير ، أى أكاذيب ، الأولين ، مع مجرم بعد تحديهم عن معارضة
أفصر سورة منه ، مع عليهم بأنهم انصح الناس ، وأنه لا يكون من أحد من
الناس متقدم أو متأخر قول إلا قالوا أبلغ منه ، وهذا كلام متناقض لأنه
لا يكون منزلاً من ربهم وأساطير ، وأجيب بأنهم قالوا على سبيل السخرية
كقولهم : إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون ، واللام في قوله تعالى وليحملوا
لام العاقبة كما في قوله تعالى ، فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزناً ،
وذلك لما وصفوا القرآن بكونه أساطير الأولين ، كان عاقبتهم بذلك أن
يحملوا ، أوزارهم ، أى ذنوب أنفسهم ، كاملة ، ثلثا يتوهم أنه يكفر عنهم شئ -
بسبب البلايا التى أصابتهم في الدنيا وأعمال البر التى عملوها في الدنيا بل يعاقبون
بكل أوزارهم ، يوم القيامة ، الذى لا شك فيه ولا محيص عن إثباته ، قال
الرازى : وهذا يدل على أنه تعالى قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين ، إذ لو
كان هذا المعنى حاصلًا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا
التكميل فائدة ، و ، ليحملوا أيضاً ، من ، جلس ، أوزار ، الجملة الضمراء
الذين يضلونهم بغير علم ، حال من مفعول يضلونهم أى يضلون من لا يعلم
أنهم ضلال ، أو من الفاعل ، وإنما وصف بالضلال واحتمال الوزر بمن أضلوه
وإن لم يعلم ، لأنه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين الحق والمبطل ،
وإنما حصل للرؤساء الذين أضلوا غيرهم وصدومهم عن الإيمان مثل أوزار
الاتباع ، لأنهم دعوا إلى الضلال فأبقوهم فاشتركوا في الإثم ، وعن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من دعى إلى هدى
كان له من الأجر مثل أجرة من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن
دعى إلى الضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من
آثامهم شيئاً ، أخرجه مسلم ، ومعنى الآية والحديث : أن الرئيس والكبير إذا
سن سنة حسنة أو سيئة قيحة فبعضه عليها جماعة فعملوا بها فإن الله تعالى يعظمهم

ثوابه وعقابه ، حتى يكون ذلك الثواب والعقاب مساويا لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع الذين عملوا بالسنة الحسنة أو القبيحة ، وليس المراد أن الله يوصل جميع الثواب والعقاب الذي استحقه الاتباع إلى الرؤساء ، ويدل لذلك قوله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » ، وقوله تعالى « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » ، و « من » في قوله تعالى « ومن أوزار » للجنس كما قدرت ذلك في الآية الكريمة ، أي ليحملوا من جنس أوزار الاتباع ، وقيل : إنما للتبعض وجرى عليه اليساوى تبعاً للوعشى .. « ألا ساء » أي بش « ما يرون » أي يحملون حملهم هذا ، وفي هذا وعيد وتهديد لهم ، وهذه الشبهة عن القوم قد حكاهما الله تعالى ولم يجب عنها بل اقتصر على محض الوعيد ، والسبب في ذلك أنه تعالى بين كون القرآن معجراً بطريقتين :

الاول : أنه صلى الله عليه وسلم تحدثام تارة بكل القرآن ، وثانياً بشر سور ، وثالثاً بسورة ، ورابعاً بحديث واحد ، فمعجروا عن المعارضة ، وذلك يدل على بونه معجراً .

الثاني : أنه تعالى حكى هذه الشبهة بعينها في آية أخرى وهي قوله تعالى : « اكتبها فهي تملئ عليه بكرة وأصيلا » وأبطلها بقوله تعالى : « قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والأرض » ، ومعناه أن القرآن يشتمل على الأخبار بالغيوب ، وذلك لا يأتى إلا بمن يكون عالماً بأسرار السموات والأرض .

ولما ثبت كون القرآن معجراً بهذين الطريقتين ، وتكرر شرح هذين الطريقتين مرارا كثيرة ، لاجرم اقتصر فى هذه الآية على مجرد الوعيد ولم يذكر الجواب عن هذه الشبهة ، ثم أنه سبحانه وتعالى بالغ فى وصف وعيد هؤلاء الكفار بقوله تعالى « قد مكر الذين من قبلهم » ، أى من رآوا آثارهم وخلوا ديارهم « فأتى الله » أى أمره « ببنائهم من القواعد » أى من جهة العمدة التى بنوا عليها مكرهم « نحر » أى سقط « عليهم السقف من فوقهم » ، وصار سبب هلاكهم « وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون » ، أى من جهة لا يخطر ببالهم ، وهذا على سبيل التثيل ، أى التشبيه والتخييل بإفساد ما أبرموه من المكر بالرسل ، فجعل الله هلاكهم فى ما أبرموه كحال قوم بنوا

بنيانا وعهدوه بالأساطين ، فأنى البنيان من الأساطين بأن تضعضعت فسقط عليهم السقف فهلسوا ، وقيل : هو نمروذ بن كنعان حين بنى الصرح يبابل ليصعد إلى السماء ، ومعنى قوله تعالى : فأنى الله بنيانهم من القواعد ، أى أى أمره غرت بنيانهم من أصلها وأصولها ، غر عليه وعلى قومه السقف أى أعلى البيوت من فوقهم فهلسوا ، قيل : كان لسانهم السريانية ، وفيه نظر لأن صالحا عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية ، وكان أهل اليمن عربانهم جرم الذين نشأ إسماعيل بينهم وتعلم منهم العربية ، وكان يبابل من العرب طائفة قديمة قبل إبراهيم ، وقد يقال : إنه كان لسان أكثر الناس بالسريانية فلا ينافى ذلك ، وفائدة قوله تعالى : غر عليهم السقف من فوقهم ، أنهم قد لا يكونون تحته ، فلما قال تعالى : غر عليهم السقف من فوقهم ، دل على أنهم كانوا تحته ، وحيثئذ يفيد هذا الكلام أن الأبنية قد تهدمت وهم ماتوا تحتها ، ولما ذكر تعالى حالهم في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة بقوله : ثم يوم القيامة يخزيهم ، أى بذلمهم ويهينهم بعذاب النار ، ويقول ، لهم الله تعالى على لسان الملائكة توبيخا : أين شركائى ، أى فى زعمكم واعتقادكم ، الذين كنتم تشاقون ، أى تغالغون المؤمنين ، فيهم ، أى فى شأنهم ، قال ، أى يقول ، والذين أتوا العلم ، أى من الأنبياء والمؤمنين ، وقال ابن عباس : يريد الملائكة ، أن الخزي ، أى البلاء المذل ، اليوم ، أى يوم الفصل الذى يكون للفائز فيه العاقبة المأمونة ، والسوء على الكافرين ، أى كما تكبروا فى غير موضع التكبر ، وفائدة قولهم إظهار الشماتة وزيادة الإهانة .

ثم إنه تعالى وصف عذاب هؤلاء الكافرين من وجه آخر فقال سبحانه وتعالى : « الذين تتوفاهم الملائكة ، أى يقبض أرواحهم ملك الموت وأعوانه ، ظالمى أنفسهم ، أى بأن عرضوها للعذاب المخلد بكفرهم » فآلقوا السلم ، أى استسلموا واقادوا حين عاينوا الموت قائلين : « ما كنا نعمل من سوء » أى شرك وعدوان فتقول لهم الملائكة : بلى ، أى بل كنتم تعملون أعظم السوء ، ثم علل تكذيبهم بقوله تعالى « إن الله عليم بما كنتم تعملون ، أى فلا فائدة

لكم في إنكاركم فيجازيكم به ، ولما كان هذا الفعل مع العلم سبباً لدخول جهنم قال تعالى « فادخلوا أي أيها الكفرة » أبواب جهنم ، أي أبواب طيقاتها « والذين أي مقدرين الخلود » فيها ، أي جهنم لا يخرجون منها ، وإنما قال تعالى ذلك لهم ليكون أعظم في الخزي والنعم ، وفي ذلك دليل على أن الكفار بعضهم أشد عذاباً من بعض ؛ ثم قال تعالى « فلبئس مثوى » أي مأوى « المتكبرين » ، عن قبول التوحيد وسائر ما أنت به الرسل .

وبهذا ينتهي الربع الأول من سورة النحل ، الذي تضمن دعوة قوية للتوحيد ، وإنذاراً شديداً للشرك والمشركون ، وتخويفاً ما بعده تخويف للكافرين بمثل مصارع الأمم البائدة ، وتذكيراً قوياً بنعم الله وبمظاهر قدرته في السموات والأرض والحياة والكون والوجود .

إن هذه السورة المسكية أضخم دعوة إلى التوحيد ، وفيها إقامة الدليل عليه بما لا يحتمل الشك ، وهي كذلك أعظم إنذار للشرك والمشركون . وهذا الربع الأول منها فاتحة تدل على هذه السورة ، وترشد إليها ، بما احتوى على دعوات قوية حارة لعبادة إله واحد ونيل الضلال والكفر والشرك .

الربع الثاني من سورة النحل

٣٠ - وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ
لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ
وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ .

٣١ - جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا
مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ .

٣٢ - الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .

في هذه الآيات الثلاث - اللاتي هي مطلع الربع الثاني من سورة النحل حديث عن المتقين ومنزلتهم في الدنيا والآخرة عند الله ، وما أعد الله لهم في الآخرة من نعيم مقيم ، واستقبال الملائكة لهم في الجنة بالإعظام الإكبار والتقدير ..

يقول الله عز وجل في هذه الآيات الثلاث الكريمة : « وقيل للذين اتقوا ، أى خافوا عقاب الله ، ماذا ، أى أى شيء ، أنزله ربكم ، قالوا خيرا ، أى أنزل خيرا ، وذلك أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من يأتيهم بنهر النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا جاء سأل عنه الذين قعدوا على الطريق فيقولون : ساحر كاهن كذاب مجنون ولولم تلقه خير لك ؛ فيقول السائل : أنا شر وأفد إن رجعت إلى قومي دون أن أدخل مكة وألقاه ، فيدخل مكة غيرى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيخبرونه بصدقه وأنه نبي مبعوث من الله تعالى ، فذلك قوله تعالى : « وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم ، الآية ، وجواب المجاهد في ذلك أنهم لما سألوا الكفار عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا : أساطير الأولين ، وليس هو من الإنزال في شيء لأنهم لم يعتقدوا كونه منزلا ، ولما سألوا المؤمنين عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم لم ينطقوا وطابقوا الجواب عن السؤال ، للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ، أى حياة طيبة ، أو أن للذين أتوا الأعمال الصالحات الحسنة لهم ثوابها حسنة مضاعفة من الواحدة إلى العشرة إلى السبعمائة إلى أضعاف كثيرة ، أو أنه تعالى بين أن لهم بذلك الإحسان في هذه الدنيا حسنة أى جزاء لهم على إحسانهم هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ؟ ولما كانت هذه الدار سريعة الزوال أخبر عن حالهم في الآخرة فقال : « ولدار الآخرة ، أى الجنة ، خير ، أى ما أعد الله لهم في الجنة خير مما حصل لهم في الدنيا ، ثم مدحها ومدحهم بقوله تعالى « ولنعم دار المتقين ، أى دار الآخرة لحذف لتقدم ذكرها ، وقال الحسن : هي الدنيا لأن أهل التقوى يتزودون منها للآخرة ، جنات ، أى بساطين ، عدن ، أى إقامة ، يدخلونها ، أى تلك

الجنات حالة كونها ، تجري من تحتها ، أى من تحت غرفها ، الأنهار ، ثم كأن سائلا سأل عما فيها من الثمار وغيرها ، فأجيب بأن : لهم فيها ما يشاؤون ، أى ما تشتهى الأنفس وتلد الأعين مع زيادات غير ذلك ، فهذه الآية تدل على حصول كل الخيرات والسعادات ، فهى أبلغ من قوله تعالى : وفيها ما تشتهى الأنفس وتلد الأعين لأن هذين القسمين داخلان فى قوله تعالى : : لهم فيها ما يشاءون ، مع أقسام أخرى ، وعلى أن الإنسان لا يجد كل ما يريده فى الدنيا لأن قوله : : لهم فيها ما يشاءون ، يفيد الحصر ، كذلك ، أى مثل هذا الجزاء العظيم ، يحصى الله ، أى الذى له الكمال كله ، المتقين ، أى الراسخين فى صفة التقوى ثم حث تعالى على ملازمة التقوى بالتنبيه على أن العبرة بحال الموت فقال : : الذين تتوفاهم الملائكة ، أى قبض أرواحهم ، طيبين ، كلمة مختصرة جامعة للمعاني الكثيرة ، وذلك لأنه يدخل فيه اتباعهم بكل ما أمروا به واجتنابهم عن كل ما نهوا عنه ، ويدخل فيه كونهم موصوفين بالأخلاق الفاضلة متبرئين من الأخلاق المذمومة ، ويدخل فيه كونهم متبرئين عن العلائق الجسدية متوجهين إلى حضرة القدس ، ويدخل فيه أنه طاب لهم قبض الأرواح ، وأنها لم تقبض إلا مع البشارة بالجنة ، حتى صاروا كأنهم مشاهدين لها ، ومن هذا حاله لا يتألم بالموت ، سلام عليكم ، هذا هو ترحيب الملائكة بهم عند الموت أو عند الحساب أو عند دخول الجنة . . حيث تسلم عليهم وتبلغهم السلام من الله تعالى . وروى أن العبد إذا أشرف على الموت جاءه ملك الموت فقال : سلام عليك يا ولى الله ، الملك يقرئك السلام ويشارك بالجنة ، أو يقال لهم فى الآخرة هذا ، أدخلوا الجنة بما كنتم تعملون ، أى التى بشرتم بها ، والى هى داركم وخاصة بكم .

٣٣ — هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ
كَذَلِكَ قُلْنَا لِلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ .

٣٤ - فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ..

٣٥ - وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا قَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ

مِنْ شَيْءٍ نَعْنُ وَلَا آبَاءُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ

كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَبَلَ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَانُهُمْ

الْكُفْبِينَ .

٣٦ - وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا

الطُّغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ

الضَّلَالَةُ فَيَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الْمُكَذِّبِينَ .

٣٧ - إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَاللَّهُ

مَنْ نُصِيرِينَ .

٣٨ - وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى

وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ .

٣٩ - لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ

كَانُوا كَاذِبِينَ .

٤٠ - إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ .

٤١ - وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبُوءَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا

في هذه الآيات الثمان تهديد لمشركي مكة ما بعده من تهديد ، وإنذار لهم بالعذاب والهلاك الشديد وبمثل مصارع الأمم البائدة التي ظلمت أنفسها ما وظلمهم الله .. وفيها رد على المشركين كذلك ، الذين يجعلون شركهم بما أرادهم

الله وقدره وقضاه عليهم ، شأنهم في ذلك شأن الأمم البائدة ، ورسالات الله إلى الأمم من شأنها أن تلاقى المؤمن بها والكافر . . ولو سار المشركون في الأرض وشاهدوا مصارع الأمم البائدة وآثارها الدارسة ، لكان لهم من ذلك عظة وعبرة . . إن المشركين قد أضلهم الله ، ومهما حرص الرسول على هدايتهم فلن يؤمنوا . وما لهم من تاصرين ينصرونهم في الدنيا ولا في الآخرة ، ويرد الله عز وجل على مشركي مكة كذلك في إنكارهم للبعث ، ويقرر أنه حقيقة لا شك فيها ، وأنهم سيعثون ليعلموا حقيقة ما اختلفوا فيه ، وليعرفوا أنهم كانوا في الدنيا كاذبين على الله والحق بإنكارهم البعث والجزاء . . وهل يستعصى على قدرة الله شيء في الأرض ولا في السماء ؟ إنما قوله لشيء إذا أراد أن يقول له كن فيكون . . إنه القادر على كل شيء في السماء والأرض وفي أنفسكم أفلا تبصرون؟ يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة : هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة ، بقبض أرواحهم ، أو يأتي أمر ربك ، أي يوم القيامة ، وقيل : العذاب ، وقيل : إنهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزل الله تعالى ملكا من السماء يشهد على صدقه في ادعاء النبوة فقال تعالى : هل ينظرون في التصديق بنبوتك إلا أن تأتيهم الملائكة شاهدين بذلك . . وكذلك ، أي مثل ما فعل ، هؤلاء هذا الفعل البعيد الشنيع فعل الذين من قبلهم ، من الأمم السابقة . كذبوا برسلهم فأهلكوا وما ظلمهم الله ، بإهلاكم بغير ذنب . ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، لكفرهم وتكذيبهم للرسل استوجبوا ما نزل بهم ، فأصابهم أي قسب عن ظلمهم لأنفسهم أن أصابهم سيئات ، أي عقوبات أو جزاء سيئات ما عملوا وحق بهم ، أي نزل بهم ما كانوا به يستهزئون ، تكبرا عن قبول الحق فحاق بهم جزاؤه . . وقال الذين أفرقوا ، للنبي صلى الله عليه وسلم استهزاء : لو شاء الله ماعبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ، لأنهم اعتقدوا أن كون الأمر كذلك يمنع من جواز بشة

الرسل وهو اعتقاد باطل فذلك استحقوا عليه الذم والوعيد ثم قالوا لم :
 « ولا حرمنا من دونه من شيء » ، أى من السوائب والبحائر والحام فهو راض
 به وبمشيئته ، وحينئذ فلا فائدة في مجيئك وفي إرسالك ، وهذا عين ما حكاه الله
 تعالى عنهم في سورة الأنعام في قوله تعالى : « سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ،
 الآية » ، قال الله تعالى : « كذلك فعل الذين من قبلهم » ، أى من تقدم هؤلاء
 الكفار من الأمم المماثلة كانوا على هذه الطريقة وهذا الفعل الخيث ..
 فإسكار بمنة الرسل كان قديما في الأمم الخالية ، وفي ذلك تسلية للنبي صلى الله
 عليه وسلم . فهل على الرسل إلا البلاغ ، أى الإبلاغ ، المبين ، أى البين فليس
 عليهم هداية أحد ، إنما عليهم تبليغ ما أرسلوا به إلى من أرسلوا إليه . ثم
 بين تعالى أن البعثة أمر جرت به السنة الإلهية في الأمم كلها سبيبا لهدى من
 أراد هداة وزيادة اضلال من أراد ضلاله ، ولقد بعثنا ، أى بما لنا من العظمة
 التي من اعترض عليها قسم ، في كل أمة ، من الأمم الذين من قبلكم « رسولا »
 أى كما بعثنا فيكم محمدا صلى الله عليه وسلم ، أن اعبدوا الله ، أى الملك الأعلى
 وحده ، واجتنبوا الطاغوت ، أى الأوثان أن تعبدوها ، فنهى من هدى الله ،
 أى وفقهم للإيمان بإرشاده ، ومنهم من حققت ، أى وجبت ، عليه الضلالة ،
 أى في علم الله تعالى فلم ينفعهم ولم يرد هدام ، وفي هذه الآية آيين دليل على أن
 الهادى والمتفضل هو الله تعالى لأنه المتصرف في عباده يهدى من يشاء ويضل
 من يشاء لا اعتراض عليه في ما حكم به بسابق علمه .. ثم التفت سبحانه وتعالى
 إلى مخاطبتهم إلى أنه لم يبق بعد هذا الدليل القطعى في نظر البصيرة إلا الدليل
 المحسوس للبصر فقال تعالى : « فسيروا » ، أى فإن كنتم أيها المخاطبون في شك
 من إختيار الرسل فسيروا « في الأرض » ، أى جلسوها « فانظروا » ، أى إذا سرتهم
 ومررتهم بديار المسكنين وآثارهم ، ثم أشار الله تعالى بالاستفهام إلى أن
 أحوالهم بما يجب أن يسأل عنه للانعاظ به فقال : « كيف كان عاقبة » ، أى آخر
 أمر ، المسكنين ، أى مثل عاد ، ومن بعدهم من الأمم الذين تلقيتهم أخبارهم
 من قلدتهم في الكفر من أسلافكم لعلمكم بعتيرون .. ولما كان المحقق أنه ليس

بعد الإيصال في الاستدلال إلى الأمر المحسوس إلا العناد أعرض عنهم ملتفتا إلى الرؤوف بهم الشفيق عليهم ، محمد صلى الله عليه وسلم ، فقال مسليا له : « إن تصرص على هدام ، فتطلبه بفاية جهدك واجتهادك - وقد أضلهم الله تعالى - لا تقدر على ذلك .. » فان الله لا يهدي من يضل ، أى من يريد ضلاله وهو معين لمن حقت عليه الضلالة . وما لهم ، أى هؤلاء الذين أضلهم الله وجميع من يضل « من ناصرين ، أى وليس لهم أحد ينصرهم في الدنيا والآخرة عند مجازاتهم على الضلالة لينقذوهم مما يلحقهم عليه من الوبال كما فعل بالمكذبين من قبلهم .. » واقدموا بالله جهد أيمانهم ، أى غاية اجتهدهم فيها « لا يبعث الله من يموت » ، وذلك أنهم قالوا : إن الإنسان ليس هو إلا هذه البنية المخصوصة ، فإذا مات وتفرقت أجزأؤه وبلى امتنع عوده بعينه ، لأن الشيء إذا عدم فقد فنى ولم يبق له ذات ولا حقيقة بعد فناءه وعدمه ، فكذبهم الله تعالى في قوله تعالى « بلى » أى ليعيشهم بعد الموت ، فان لفظة بلى إثبات بعد النفي والجواب عن شبهتهم أن الله تعالى خلق الإنسان وأوجده من العدم ولم يكن شيئا فالذى أوجده من العدم قادر على إيجاده بعد إعدامه ، لأن النشأة الثانية أهون من الأولى « وعدا عليه حقا ، مصدران مؤكران منصوبان بفعلهما المقدر ، أى وعد ذلك وحقه حقا . ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، أى لا علم لهم يوصلهم إلى ذلك لأنه من عالم الغيب ، لا يمكن لمقولهم الوصول إليه بغير إرشاد من الله تعالى ، ولا هم يقبلون أقوال الدعاة إليه الذين أيدهم الله بروح منه لتقيدهم بما يوصل إلى عقولهم أنها فاصرة على عالم الشهادة ، لا يمكنها الترقى منه إلى عالم الغيب بغير واسطة منه سبحانه وتعالى ، فكذلك ترى الإنسان منهم يأبى ذلك استبعادا وهو خصيم مبين . وقوله تعالى : « ليين لهم الذى يختلفون فيه ، يتعلق بما دل عليه بلى أى يبعثهم ليين لهم ، والضمير لمن يموت ، وهو عام للؤمنين والكافرين والذين اختلفوا فيه هو الحق » وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين ، في قولهم : « لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء » ، وقولهم : « لا يبعث الله من يموت ، وقيل يجوز أن يتعلق بقوله : « ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ، أى بعثناه ليين لهم ما اختلفوا فيه ، وأنهم كانوا على الضلالة قبله مفترين على الله الكذب . » وإنما

قولنا ، أى بما لنا من العظمة والقدره ، شئ ، بدءاً وإحادة ، إذا أردناه .. أن نقول له كن فيكون ، أى يسبب عن ذلك القول أنه يكون ، ولفظ كن من كان الثامة التى بمعنى الحدوث والوجود أى إذا أردنا حدوث شئ فليس إلا أن نقول له احدث فيحدث عقب ذلك من غير توقف ، وهذا تمثيل لنفى الكلام والغايات وخطاب مع الخلق بما يعقلون ، وليس هو خطاب المعدم لأن ما أراد فهو كائن على كل حال وعلى ما أراده من الإسراع ، ولو أراد الله تعالى خلق الدنيا والآخرة بما فيها من السموات والأرض فى قدر لمح البصر لقدر على ذلك ، وقد خاطب الله تعالى العباد بما يعقلون ، وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تبارك وتعالى : يشتكى ابن آدم وما ينبغى له أن يشتكى ويكذبى وما ينبغى له ، أما شتمه إياى فيقول : إن لى ولداً ، وأما تكذيبه فيقول : ليس يعيدنى كما بدأنى ، وفى رواية : كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمى ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه إياى فيقول : لن يعيدنى ، وليس أول الخلق بأهون على من إعادته . وأما شتمه إياى فقله : اتخذ الله ولداً ، وأنا الله الواحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحداً .

٤٢ - الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ ذَٰلِكُمْ يَقْوَا كُلُّونَ .

٤٣ - وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

٤٤ - بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ .

فى هذه الآيات الكريمة بشاره عظيمه للمجاهدين فى سبيل الله بغير الدنيا ومجدها وبنعيم الآخرة وجنتها ، جزاء جهادهم وصبرهم وتوكلهم .

على الله . . وليست رسالة محمد بالبدع من بين الرسالات ، إنه أرسل إليه كما أرسل إلى أنبياء ورسلك كثيرين من قبله ، نزل عليهم وحى الله ، فليسال المشركون أهل الكتاب وأهل الذكر عن هؤلاء الرسل ورسالاتهم ، وعما نزل عليهم من البينات والذبر ، وكذلك أنزل الذكر على محمد بن عبد الله لهداية الناس ودعوتهم إلى الدين الحق ، دين الإسلام العظيم .

يقول الله تعالى في هذه الآيات الكريمة : « والذين هاجروا في الله ، أى في حقهم ولوجهه بإقامة دينه » من بعد ما ظنوا ، « وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله تعالى عنهم ظلمهم أهل مكة ففروا بدينهم إلى الله تعالى ، منهم من هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة ، فجمع الله بين المهاجرين ، ومنهم من هاجر إلى المدينة ، أو المحبوسون المعذبون بمكة بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم : بلال وصهيب وخبيب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل ، أخذهم المشركون بمكة فأخذوا يذبونهم ليدفعوا عن دين الإسلام إلى الكفر ، فأما بلال فكان أصحابه يخرجون إلى بطحاء مكة في شدة الحر ويشدون ويحملون على صدره الحجارة وهو يقول : أحد أحد ، فاشتراه منهم أبو بكر رضى الله تعالى عنه وأعتقه واشترى معه ستة نفر آخر ، وأما صهيب فقال : أنا رجل كبير إن كنت معكم لم أنفعكم وإن كنت عليكم لم أضركم فافتدى بماله وهاجر ، فلما رآه أبو بكر قال له : ربح البيع يا صهيب ، وقال له : نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يهده ، وهو ثناء عظيم ، يريد : لو لم يخف الله لأطاعه « لنبوتهم ، أى لنزولهم في الدنيا ، داراً حسنة ، وهى المدينة وقيل : لنحسن إليهم في الدنيا بأن نفتح لهم مكة ونمكنهم من أهلها الذين ظلموهم وأخرجوهم منها ، وقيل : أراد بالחסنة في الدنيا التوفيق والهداية إلى الدين ، ولأجر الآخرة ، وهى الجنة والنظر إلى وجهه الكريم وأكبر ، أى أعظم ، لو كانوا يملون ، أى الكفار والمتخلفون عن الهجرة ما للهاجرين من الكرامة لواقفهم ، وقيل : إنه راجع إلى المهاجرين ، أى لو كانوا يملون ذلك ل زادوا في اجتihadهم

وصبروا ، وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان إذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاء يقول له : خذ بارك الله لك فيه ، هذا ما وعدك ربك به في الدنيا وما ادخر لك في الآخرة أفضل ، ثم يقرأ هذه الآية : «الذين صبروا ، أى على الشدائد وعلى مفارقة الوطن وعلى الجهاد وبذل الأموال والأفئس في سبيل الله ، وعلى رهم يتوكلون ، أى منقطعين إليه مفوضين الأمر كله إليه .. وقد ذكر الله تعالى في هذه الآية «الصبر والتوكل وهما مبتدأ السلوك إلى الله تعالى ومنتهاه . أما الصبر : فهو قهر النفس وحبسها على أعمال البر وسائر الطاعات واحتمال الأذى من الخلق ، وأما التوكل : فهو الانقطاع عن الخلق بالسكينة والتوجه إلى الحق . فالأول هو مبدأ السلوك والثاني هو آخر الطريق ومنتهاه ..

ونزل لما أنكر مشركو مكة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا : الله أعظم وأجل أن يكون رسوله بشراً مهلاً بعث ملكاً إلينا .. « وما أرسلنا من قبلك ، يا محمد إلى الأمم من طوائف البشر ، إلا رجالاً ، لا ملائكة بل آدميين في غاية الاقتدار على الصبر والوكل الذى هو عظم الرجال ، يوحى إليهم ، بواسطة الملائكة ، فعادة الله جارية مستمرة من أول مبتدأ الخلق إلى الآن لم يبعث رسولاً إلا من البشر ، فاسألوا أهل الذكر ، أى أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى ، وإنما أمرهم الله تعالى بسؤالهم لأن كفار مكة كانوا يعتقدون أن أهل الكتاب أهل علم ، وقد أرسل إليهم رسلاً مثل موسى وعيسى عليهما السلام من البشر وكانوا بشراً مثلهم ، فإذا سألوهم فلا بد أن يخبروهم أن الرسل الذين أرسلوا إليهم كانوا بشراً ، فإذا أخبروهم بذلك فربما زالت هذه الشبهة ، وقال ابن عباس : يريد أهل التوراة والدليل عليه قوله تعالى : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ، يعنى التوراة ، والذكر هو التوراة .. إنه كتبتم ، أى جيلة وطبعاً ، لا تعلمون ، ذلك فإنهم يعلمونه وأتم إلى تصديقهم أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم .. « بالينات ، متعلق بمحذوف أى أرسلناهم بالحجج الواضحة ، وقيل : التقدير : إن كتبتم لا تعلمونه

بالبينات ، والزبر ، أى الكتب فاسألوا أهل الذكر ، وقيل : إنه متعلق بمحذوف جوابا لسؤال مقدر ، كأنه قيل : بهم أرسلوا ؟ قيل : أرسلوا بالبينات . « وأنزلنا إليك الذكر ، خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والذكر هو القرآن ، وإنما سمي ذكرا لأنه موعظة وتذكير ، ولتين للناس ، كافة أى أعطاك الله تعالى من الفهم الذى فقت به جميع الخلق ، واللسان الذى هو أعظم الأمانة وأفصحها ، وقد أوصلك الله تعالى فيه الرتبة التى لم يصل إليها أحد ، ما نزل ، أى ما وقع بتنزيلها ، إليهم ، من هذا الشرع المؤدى إلى سعادة الدارين بتبيين المجمل وشرح ما أشكل من علم أصول الدين الذى رأسه التوحيد ومن البعث وغيره ، فإن القرآن فيه حكم وفيه متشابه ، فالحكم يجب أن يكون مبنياً والمتشابه هو المجمل فيطلب بيانه من السنة ، ولعلمهم يتفكرون ، فيها أنزل إليهم إذا نظروا أساليه الفاتحة ومعانيه العالية الرائعة فيعتبرون .. وهذه الآية تدل على أن المبين لكم التكليف والأحكام هو النبي صلى الله عليه وسلم ، فالقياس ليس بحجة . وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم لما بين القياس كان ذلك فى الحقيقة رجوعاً إلى بيان النبي صلى الله عليه وسلم .

٤٥ - أَنَا مِّنَ الَّذِينَ مَكَّروا السَّيِّئَاتِ أَن يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ .

٤٦ - أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُيبِهِمْ فَمَا لَهُمْ بِمُعْجِزِينَ .

٤٧ - أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَعَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ .

٤٨ - أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُوا ظِلْمَهُ عَنْ الْيَمِينِ وَالْأَشْمَالِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ .

٤٩ - وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ ذَاتِ أَنْفَةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ .

٥٠ - يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ .

في هذه الآيات الست الكريمة إنذار للمشركين ، وتحذير لهم من عذاب الله الشديد ، ومن إهلاكه لهم كما أهلك الذين من قبلهم . ودعوة لهم إلى التأمل في ملكوت الله ، والنظر فيما خلق الله من شيء يثبياً ظلاله عن اليقين والشكائل سبحانه وهم داخرون . وهنا يبلغ جلال القرآن وعظمته مبلغاً كبيراً من السمو والإعجاز .. حيث بين الله عز وجل امثال الكون كله لأمر الله وخضوعه لقدرته ، وبصور ذلك بصورة السجود . . . والله يسجد ما في السموات وما في الأرض ، من دابة . وتسجد الملائكة ، والملائكة لا يستكبرون عن عبادته وهم يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون . يقول الله عز وجل في هذه الآيات الكريمة . . . أأمن الذين مكروا السيئات ، هم مشركو مكة ، مكروا مكراً سوء برسول الله وصحابته وبالإسلام وبالقرآن ، والمكر هو السعي بالفساد على سبيل الإخفاء . . . وقد هدد الله المشركين بأربعة ألوان من العذاب :

الاول بقوله تعالى : « أن يخسف الله بهم الأرض » ، كما خسف به رعون وأصحابه ، فإذا هم في بطنها .

الثاني بقوله تعالى : « أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون » ، أي بتيقن فيهلكهم ، كما فعل الله عز وجل بقوم لوط .

الثالث : ذكره الله عز وجل في قوله : « أو يأخذهم » ، أي الله تعالى ، في قلبهم ، أي في حالة قلبهم ومشاعرهم حاضرة وصحتهم موفورة ، وقوام مستجمعة ، وقيل يأخذهم بالعذاب في أسفارهم وقلوبهم في الأرض ، فقام بمعجزين ، أي بفاتنين من العذاب بسبب ضربهم في البلاد البعيدة . بل يدركهم الله حيث كانوا . . . وقيل يأخذهم الله بالعذاب بالليل والنهار ، وفي حال إقبالهم وإدبارهم وذهابهم وبجيتهم . وقيل : إنه تعالى يأخذهم في حال تدميرهم واحتياهم

فيحول الله بينهم وبين تلك الحيل ، وحمل لفظ القلب على هذا المعنى مأخوذ من قوله تعالى : وقلبوا لك الأمر ، فإنهم إذا قلبوها فقد قلبوها فيها .

اللون الرابع من العذاب ما ذكره الله تعالى في قوله : « أو يأخذهم على تخوف » وفي تفسير التخوف قولان :

الأول : التخوف تفعل من الخوف ، يقال : خضت الشيء وتخوفته ، والمعنى أنه تعالى لا يأخذهم بالعذاب أولاً بل يخيفهم أولاً ثم يخذلهم ، وتلك الإخافة هو أنه تعالى يهلك قرية فتخاف التي قبلها أن يأتيهم العذاب .

والثاني : التخوف بمعنى التنقص أى أنه تعالى يتنقصهم شيئاً بعد شيء . في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا ، من تخوفه إذا تنقصه ، روى أن عمر رضى الله تعالى عنه قال : ما تقولون في هذه الآية ؟ فسكتوا فقال شيخ من هذيل : لنتنا : التخوف التنقص ، فقال عمر : هل تعرف العرب ذلك في أشعارها ؟ قال نعم فقال عمر : عليكم بدويانكم ، قالوا : وما دوياننا ؟ قال : شعر الجاهلية فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم .. « إن ربكم » أى المحسن إليكم بإهلاك من يريد وإبقاء من يريد « لرؤوف » معناه بليغ الرحمة لمن يتوسل إليه بنوع وسيلة وكذا من قاطعه أتم مقاطعة « رحيم » أى حيث لم يعاجلهم بالعذاب ؛ ولما خوف سبحانه وتعالى المشركين بالأنواع الأربعة المذكورة من العذاب أردفه بذكر ما يدل على كمال قدرته في تدبير أحوال الأرواح والأجسام ، ليظهر لهم أنه مع كمال هذه القدرة القاهرة والقوة الغير المتناهية لا يعجز عن إيصال العذاب إليهم على أحد تلك الألوان الأربعة بقوله تعالى : « أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء ، أى من الأجرام التي لها ظل كشجر وجبل « تنفياً » أى تتمثل بظلاله عن البين والشماثل ، جمع شمال أى ترجع الظلال من جانب إلى جانب ، متقاربة غير ممتنعة عليه فيما يسخرها الله له ، وقال قتادة والضحاك : أما البين فأول النهار وأما الشمال فأخوه لأن الشمس وقت طلوعها إلى وسط الفلك بقع الإطلال في الجانب الغربي ، فإذا انحدرت الشمس من وسط الفلك إلى الجانب الغربي وقع الإطلال في الجانب الشرقي .

والسبب في ذكر العين بلفظ الواحد والشمال بصيغة الجمع أنه وحيد العين والمراد الجمع، ولكنه اقتصر في اللفظ على الواحد كقوله تعالى: ويولون الدبر وقال: الفراء: كأنه إذا وحده ذهب إلى واحد من ذوات الظلال فإذا جمع ذهب إلى كلها، وذلك لأن قوله: إلى ما خلق الله من شيء، لفظه واحد ومعناه الجمع على ما مر، فيحتمل كلا الأمرين.. وقيل: العرب إذا ذكرت صيغة جمع عبرت عن أحدهما بلفظ الواحد كقوله تعالى: وجعل الظلمات والنور، وقوله تعالى: ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم، والهمزة للاستفهام وهو استفهام إنكار، أى ليتدبروا أمثال هذه المشاهد، فما بالهم لم يتفكروا فيها ليظهر لهم كمال قدرته وقهره وسجده لله، حال من الظلال جمع ساجد كشاهد وشهد، وراكم وركع، واختف في المراد في السجود على قولين:

أحدهما: أن المراد منه الاستسلام والانقياد، يقال: سجد البعير إذا طأطأ رأسه ليركب، وسجدت النخلة إذا مالت لكثرة الحمل.

والثاني: أن هذه الظلال واقعة على الأرض ملتصقة بها على هيئة الساجد، فلما كانت الظلال يشبه شكلها شكل الساجدين أطلق الله عليها هذا اللفظ، وكان الحسن يقول: أما ظلك فيسجد لربك وأما أنت فلا تسجد لربك بئس ما صنعت، وعن مجاهد: ظل الكافر يصلى وهو لا يصلى. وقيل: ظل كل شيء يسجد لله سواء كان ذلك الشيء ساجداً أم لا، وقال الرازي: والاول أقرب إلى الحقائق العقلية، والثاني أقرب إلى التشبهات الظاهرة... وهم داخرون، أى صاغرون حال أيضاً من الظلال، وقيل: حال من الضمير المستتر في يسجداً فى حال متداخلة، والظلال ليست من الغلاء فكيف جاز جمعها بالواو والثون؟ أجيب بأنه تعالى لما وصفها باطاعة والامتثال أشبهت الغلاء، أو أن في جملة ذلك من يعقل فخلب، ولما حكم على الظلال بما يعم أصحابها من جهاد وحيوان، وكان الحيوان أشرف من الجماد، جعل الحكم شاملاً له ولم يجعل الحكم إليه مخصوصه فقال: والله يسجد ما في السموات وما في الأرض، وقوله تعالى: من دابة، يجوز أن يكون بياناً لما في السموات والأرض جميعاً، على أن

في السموات خلقت يدبون فيها كما تدب الأناسي في الأرض ، وأن يكون
 بيانا لما في الأرض وحده ، ويراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح .
 وأن يكون بيانا لما في الأرض ويراد بما في السموات الملائكة ، وكرر ذكرهم
 بقوله تعالى : « والملائكة » خصوصا من بين الساجدين لأنهم أطوع الخلق
 وأعبد ، ويجوز أن يراد بما في السموات ملائكتها أو المراد بقوله تعالى :
 « والملائكة » ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم ، وسجود المكلفين بما انتظمه هذا
 الكلام خلاف سجود غيرهم ، فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد ؟ قبل : إن
 المراد بسجود المكلفين طاعتهم وعبادتهم وسجود غيرهم إقيادهم بإرادة الله تعالى
 وأنها غير بمنفعة عليه ، وكلا السجودين يجمعهما معنى الإقياد فلم يختلفا فلذلك
 جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد . ولم يجرى به (من) بدلا من (ما) تغليا للعقلاء من
 الدواب على غيرهم ، لأنه لو جرى به لم يكن فيه دليل على التغليب فكان متناولا
 للعقلاء خاصة ، فجاء بما هو للعقلاء وغيرهم إرادة للعموم ، وهم ، أي
 الملائكة ، ويصح أن يكون الضمير عائداً إلى « ما » في قوله تعالى : « ما في
 السموات » ، لا يستكبرون ، عن عبادته ، ثم عرّف تخصيصهم بقوله تعالى : « دالة
 على أنهم كثيرهم في الوقوف بين الخوف والرجاء » يخافون ربهم ، أي الموجد
 لهم المدبر لأمرهم المحسن إليهم خوفاً مبتدأ « من فوقهم » والمراد علو الخوف
 عليهم وغلبيتهم لهم ، أو أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم ، أو يخافون وهو فوقهم
 بالقهر كقوله تعالى : « وهو القاهر فوق عباده » ، وقوله تعالى : « وإنا فوقهم
 قاهرون » . والجملة حال من الضمير في « لا يستكبرون » ، أو بيان له ، وتقدير
 الكلام لأن من خاف الله لا يستكبر عن عبادته « ويفعلون ما يؤمرون » ،
 أي من الطاعة والتدبر ، وفي ذلك دليل على أن الملائكة مكلفون ، يشملهم
 الأمر والنهي والوعد والوعيد كسائر المكلفين ، وأنهم بين الخوف والرجاء كما
 مرت الإشارة إليه ، وأنهم معصومون من الذنوب لأن قوله تعالى : « وهم
 لا يستكبرون » يدل على أنهم متقادون لحالهم ، وأنهم ما خالفوا في أمر من
 الأمور ، كما قال تعالى : « لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون » .

وبهذا ينتهى الربع الثانى من سورة النحل الذى تضمن من الأصول الجلية ما يلى :

١ - بيان عاقبة المتقين فى الدنيا والآخرة ، وجنات النعيم التى أعدت لهم ثوابا من عند الله وبشرى الملائكة لهم عند موتهم ، وبشهم وجزائهم وعند دخولهم الجنة .

٢ - إنذار المشركين والمناوئين لرسالة نبي الإسلام بالعذاب الشديد جزاء شركهم وكفرهم

٣ - الرد على المشركين فى معاذيرهم الباطلة وحججهم الواهية وفى إلقائهم مسئولية شركهم على الله

٤ - الله عز وجل يبعث فى كل أمة رسولا ، فأما من به بعض وكفر آخرون ، ومصارع الكافرين مائلة للبيان أمام المشركين والمكذبين .

٥ - الرد على منكرى البعث والجاحدين به والمتشككين فيه وبيان أنهم سوف يعلمون علم اليقين فى الآخرة عما لا يبق معه مجال للشك والريبة ، وقدرة الله القادر على كل شيء لا يعجزها البعث ولا شيء فى الأرض ولا فى السماء .

٦ - بيان فضل المهاجرين ورضاء الله عنهم وثوابه لهم فى الدنيا والآخرة ، جزاء عملهم وصبرهم وتوكلهم على الله .

٧ - رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ليست بدعا من الأمر ، وقد أرسل إليه كما أرسل إلى الذين من قبله . وللقرآن نظير فى الكتب السبوية السابقة .

٨ - تهديد المشركين وإنذارهم بالعذاب الشديد والوبال الأليم ، وإذ قد قادر على إحلاكهم كما قدر على خلقهم وله يسجد ما فى السموات وما فى الأرض من دابة وهم لا يستكبرون .

خاتمة هذا الجزء

بسم الله الرحمن الرحيم ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . وبعد : فهذه هي نهاية الجزء الثالث عشر من تفسير القرآن الكريم ، المسمى « تفسير القرآن الحكيم » ، وقد تضمن تفسير سورة الرعد وسورة إبراهيم وسورة الحجر والربعين الأولين من سورة النحل .

وسوف يتلوه بإذن الله تعالى الجزء الرابع عشر ، وأوله تفسير باقي سورة النحل من مطلع الربع الثالث فيها ، وهو قوله تعالى : « وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فإياي فارهبون » ، وسيتناول الجزء الرابع عشر عدا باقي سورة النحل تفسير سورة الاسراء وسورة الكهف . ومن الله التوفيق ، وإليه أتضرع طالبا عفوه وفضله إنه ولي الصابرين ، وعليه فليتوكل المتوكلون . . وما توفيقى إلا بالله ؟

المؤلف

فهرست الجزء الثالث عشر

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٥٧	صفات أخرى للمؤمنين	٤	نصدير
٥٩	المشركون وفسادهم	٥	ميزات هذا التفسير
٦٢	المكذبون بالرسالة والرسول	٧ - ٧٨	سورة الرعد
٦٧	الربع الرابع من سورة الرعد	٨	تمهيد
٦٨	جزاء المؤمنين والكافرين	٩	الربع لأول من سورة الرعد
٠	في الآخرة	٩	قدرة الله في السماء والأرض
٧٧	نظرة عامة في سورة الرعد	٢٢	الربع الثاني
٧٩ - ١٢٥	سورة إبراهيم	٢٣	الكافرون وقدرة الله
٨٠	تمهيد	٢٤	منكرو البعث والرد عليهم
٨١	الربع الأول من سورة إبراهيم	٢٨	وظيفة الرسول
٨١	الرسالة والقرآن والكافرون	٢٩	مظاهر قدرة الله وعظمته
٨٥	قصة موسى وفرعون	٢٣	لا يستوى الإيمان والكفر
٨٨	عبارة من قصص الأنبياء	٣٤	البرق والصواعق
٩١	الربع الثاني	٣٨	مثل الحق والباطل
٩٣	حجاج الرسل مع أمهم	٤٢	المؤمنون والكافرون
١٠٣	مثل لكلمة الإسلام وكلمة الكفر	٤٣	الربع الثالث
١٠٦	الربع الثالث	٤٤	موازنة بين المؤمنين والمشركين
١٠٧	الكافرون وعذابهم . وقدرة الله	٥٢	الوفاء بعهده الله ومعناه
١١١	قصة إبراهيم وإسماعيل	٥٤	الوعيد الإلهي على نقض الميثاق
١١٨	الله قادر على حساب الناس	٥٥	خشية الله
		٥٦	الصبر وأهميته في بناء الإسلام

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٥٩	أصحاب الحجر	١٢٣	نهاية الربع الثالث
١٦٢	وجوب التأمل في خلق الله	١٢٤	نظرة عامة في سورة إبراهيم
١٦٩	نظرة عامة في سورة الحجر	١٢٦-١٧٠	سورة الحجر
١٧١	سورة النحل	١٢٧	تمهيد
١٧٢	تمهيد	١٢٩	الربع الأول من سورة الحجر
١٧٣	الربع الأول من سورة النحل	١٢٩	القرآن والكافرون
١٧٣	قدرة الله ورسالته	١٣١	استهزاء المشركين بالرسول
١٧٥	قدرة الله في كل مكان	١٣٥	قدرة الله العظيمة
١٨٦	المشركون وجزاؤهم	١٤٠	خلق الإنسان وقصته مع إبليس
١٩٣	الربع الثاني من سورة النحل	١٤٨	مغزى الربع الأول
١٩٤	المحسنون وثوابهم	١٥٢	الربع الثاني
١٩٦	المشركون ووعيدهم الشديد	١٥٣	إبراهيم وضيئه
٢٠٩	عائمة الجزء الثالث عشر		

استدراك

ص ١٩٦ بعد السطر ١٧ سقط قوله تعالى :

« حسنة ولاجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون »

ص ١٩٦ سطر ٢٠ : ماو - وصحتها : وما .

للمؤلف

قصص الأدب في مصر - ٥ أجزاء

• الأندلس - ٥ •

• المعاصر - ٥ •

ابن المعز وتراثه في الأدب والنقد والبيان - طبعة ثانية ٨٠٠ صفحة

الحياة الأدبية في العصر الجاهلي - طبعة ثانية ٤١٠ •

الشعر والتجديد

مواكب الحرية في مصر الإسلامية

في ظلال الإسلام - بالاشتراك

التراث الروحي للتصوف الإسلامي في مصر

تفسير القرآن الحكيم - ٣٠ جزءاً - ظهر منه ١٣ جزءاً

Bibliotheca Alexandrina



0354863